

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَطَايَا النُّبَوِيَّةُ فِي
الْعَطَايِ الرُّضَوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ



جلد 9

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تقریباً الحلیفہ علی حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

الاحضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

1

العطاء يا النبي الفتاوى الرضوية

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

جلد نہم

www.ahleirshadnetwork.org

تحقیقات نامہ پر مشتمل چودہویں صدی کا عظیم الشان
فہمی انسائیکلو پیڈیا

امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ

1330 — 1362
1911 — 1945

رضا فاؤنڈیشن • جامعہ نظامیہ رضویہ

انڈیون لوہاری دروازہ، لاہور، پاکستان (77000)

فون ۶۷۷۵۲

جلد نہم

کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد نہم
تصنیف	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فیضانِ کرامت	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	مولانا صاحبزادہ محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخ پور
اہتمام	مولانا صاحبزادہ قاری نعیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت
ترجمہ عربی عبارت	حضرت علامہ مولانا محمد احمد مصباحی (بھارت)
پیش لفظ	حافظ محمد عبد الستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
تخریج و تصحیح	(۱) مولانا نذیر احمد سعیدی (۲) مولانا محمد دب فواز
ترتیب فہرست	حافظ محمد عبد الستار سعیدی
کتابت	محمد شریف گل، کربال کلاں (گوجرانوالہ)
پروف ریڈنگ	(۱) مولانا نذیر احمد سعیدی (۲) مولانا محمد عارف سعید ہمدانی
پیشنگ	
صفحات	۹۴۸
اشاعت	اپریل ۱۹۹۶ء
مطبع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	

ملنے کے پتے:

○ رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۳۰۰/۹۴۵۳۰۰ ۷۹۹۵۷۷۲

○ مکتبہ اہلسنت، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

○ خیابان القرآن پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

○ شبیر برادر، بی بی، اردو بازار، لاہور

اجمالی فہرست

۵	پیش لفظ
۸۱	باب الجنائز
۸۱	احکام و احوال قُرب موت
۹۰	احکام و احوال بعد موت
۹۱	فصل میت
۹۹	کفن میت
۸۲	جنازہ لے کر جانا
۱۵۸	نماز جنازہ
۱۶۴	امامت نماز جنازہ
۱۸۳	نماز جنازہ کی ادائیگی
۲۵۹	موضع نماز جنازہ
۲۶۹	تکرار نماز جنازہ
۳۷۰	دفن میت
۳۷۹	جائے دفن
۳۷۲	قبریت وغیرہ
۴۰۳	احکام قبور و مقابر
۵۲۲	زیارت قبور
۴۲۱	خاتمہ و ایصالِ ثواب
۶۶۱	دھوت میت

فهرست رسائل

١٠٤	_____	○ الحروف الحسن
٢٠٩	_____	○ المئة المستأجرة
٢٣٩	_____	○ بذل الجوائز
٢٦٩	_____	○ النهي المحاجز
٣١٤	_____	○ الهادى المحاجب
٣٢٩	_____	○ اهلاك الوهابيين
٣٨٥	_____	○ طريق المناس
٥٣١	_____	○ جمل التور
٥٦٩	_____	○ الحجة القاطعة
٦٢٩	_____	○ اتيان الارواح
٦٦١	_____	○ جلى الصوت
٦٤٥	_____	○ حياة الموات
٨٣٤	_____	○ الوفاق المتين

www.alhazrat.com

پیش لفظ

الحمد لله المخلصات امام المسلمين مولانا الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے غزائیں علیہ ذخائر خفییہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق منظر عام پر لانے کے لیے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں "مرحبا فاؤنڈیشن" کے نام سے جو ادارہ چند سال قبل قائم ہوا تھا وہ انتہائی برقی رفتاری کے ساتھ مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ کتاب الطہارۃ اور کتاب الصلوٰۃ چار چار خوبصورت مجلدات میں آپ تک پہنچ چکی ہیں اب بفضلہ تعالیٰ جلد مجوزہ و بعناہ رسولہ الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نویں جلد پیش کی جا رہی ہے۔

جلد نہم

یہ جلد فتاویٰ رضویہ (قدیم) کی جلد چہارم کے شروع باب الجنائز سے کتاب الزکوٰۃ تک ۲۷۱۳ سوالوں کے جوابات پر مشتمل ہے۔ اس جلد کی عربی و فارسی عبارات کا ترجمہ فاضل جلیل مہتمن شمیر، صاحب تصانیف کثیرہ، ماہر علوم قدیمہ و جدیدہ حضرت علامہ مولانا محمد اسماعیل صاحبی دامت برکاتہم العالیہ شیخ الادب جامعہ اشرفیہ مبارکپور (بھارت) نے فرمایا۔ باب التیمم (جو جلد سوم و چہارم میں شائع ہو چکا ہے) کا ترجمہ بھی انہی کے رشحات قلم کا نتیجہ ہے۔ جلد چہارم قدیم میں باب الجنائز کی ترتیب چونکہ طبعی نہ تھی لہذا اس جلد کی کتابت سابق ترتیب سے بہت کر طبعی ترتیب کے مطابق کرائی گئی ہے۔

باب الجنائز کے مسائل کو سابقہ ترتیب غیر طبعی سے موجودہ ترتیب طبعی کی طرف منتقل کرنا بھی علامہ صاحبی صاحب کی محنت شاقہ کا ثمر ہے۔ عہدہ ازیں اس جلد میں شامل رسائل کی مفصل فہرست بھی افادہ قارئین کے لیے لے دی گئی ہے؟

جلد اول سے لے کر جلد ہشتم کے آخر تک مسکوں کے نمبر مسلسل چلے آ رہے تھے مگر حوالہ کی سہولت کے لیے اس جلد میں یہ سلسلہ پھرتے سرے سے شروع کیا گیا ہے اور آئندہ بھی ہر جلد میں مسلسل نمبر سے سرے سے شروع ہوا کرے گا۔ احکام قبور مسکین سے متعلق رسالہ جلیلہ "اهلاك الوهابيين" بھی پیش نظر جلد میں شامل کر دیا گیا ہے جو کہ فتاویٰ رضویہ (قدیم) میں شامل ہونے سے رہ گیا تھا۔ متعدد ضمنی مسائل و فوائد کے علاوہ اس جلد میں مندرجہ ذیل سترہ مستقل عنوانات زیر بحث ہیں:

- | | |
|---------------------------|---------------------------|
| (۱) احکام و احوال قرب موت | (۲) احکام و احوال بعد موت |
| (۳) غسل میت | (۴) کفن میت |
| (۵) جنازہ لے کر جانا | (۶) نماز جنازہ |
| (۷) امامت نماز جنازہ | (۸) نماز جنازہ کی ادائیگی |
| (۹) موضع نماز جنازہ | (۱۰) تکرار نماز جنازہ |
| (۱۱) دفن میت | (۱۲) جاسے دفن |
| (۱۳) قنزیت وغیرہ | (۱۴) احکام قبور و مقابر |
| (۱۵) زیارت قبور | (۱۶) خاکہ و ایصال ثواب |
| (۱۷) ولوت میت | |

مندرجہ بالا عنوانات کے علاوہ انتہائی وقیع اور گرانقدر تحقیقات و تہ قیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل تیر گوارسانی بھی اس جلد میں شامل ہیں:

- (۱) المعرف الحسن فی الکتابۃ علی الکفن (۱۳۰۸ھ)
- قبروں میں شجرہ رکھنے اور کفن پر کلمہ طیبہ اور حمد نامہ وغیرہ لکھنے کا بیان
- (۲) العنۃ المستانرۃ فی دعوات الجنائزۃ (۱۳۱۸ھ)
- جنازہ کی دعائیں اور قبر پر تعقیں کا طریقہ
- (۳) بذل الجواز علی الدعاء بعد صلوة الجنائز (۱۳۱۱ھ)
- نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کا ثبوت اور منکرین کا رد
- (۴) النهی الحاجز عن تکرار صلوة الجنائز (۱۳۱۵ھ)
- نماز جنازہ کی تکرار ناجائز ہے

- (۵) الہادی العاجب عن جنازة الغائب (۱۳۲۶ھ)
غائبانہ جنازہ پڑھنا جائز نہیں
- (۶) اهلاك الوهابيين على توهين قبور السليين (۱۳۲۲ھ)
احکام قبور سلیین
- (۷) بريق السناد بشمع المنار (۱۳۳۱ھ)
منارات پر روشنی کرنے کا ثبوت
- (۸) جبل التور في نهى النساء عن زيارة القبور (۱۳۳۹ھ)
عورتوں کو قبر پر جانا جائز نہیں
- (۹) الحجة الفاتحة لطيب التعيين والفاطنة (۱۳۰۴ھ)
مروجہ فاتحہ، سوم، چہلم، بری اور عرس وغیرہ کا ثبوت
- (۱۰) اتيان الادواح لذيالهم بعد السواح (۱۳۲۱ھ)
زوروں کا اپنے گھروں پر آنا
- (۱۱) جلي الصوت لنهى الدعوة امام موت (۱۳۰۹ھ)
میت کے گھر کے کھانے کا بیان
- (۱۲) حياة الموات في بيان سماع الاموات (۱۳۰۵ھ)
مردوں کے زاروں کو دیکھنے اور ان کے کلام کو سنے کا مدلل بیان
- (۱۳) الوفاق المتين بين سماع الدفين وجواب اليقين (۱۳۱۶ھ)
مسئلہ یقین سے سماع موتی کے خلاف پر استدلال کا رد



حافظ محمد عبدالستار سعیدی
مدرسہ تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

۱۹ شوال الحکم ۱۴۱۶ھ
۱۰ مارچ ۱۹۹۶ء

رموز

محقق : علامہ کمال الدین ابن ہمام صاحب فتح القدير
 ح : علامہ محمد ابراہیم بن محمد الحلبي صاحب غنية المستمل
 شمس : علامہ محمد امين ابن عابدين الشامي صاحب رد المحتار
 ط : علامہ سيده احمد الطحاوي صاحب مائشيت الدر المختار وحاشية مرقا الفلاح
 الدرر : الدر المختار ، علامہ محمد طاهر الدين الحسكفي
 الدرر : الدرر شرح القدر ، ملا خضر و علامہ محمد بن فراموز
 بحر : البحر الرائق ، علامہ زين الدين ابن نجيم
 هندیہ : فتاوى عالمگیری ، جماعت علماء احناف
 نہر : النهر الفائق ، سراج الدين عمر بن قسيم
 فتح : فتح القدير ، علامہ کمال الدین ابن ہمام
 غنیه : غنية المستمل ، علامہ محمد ابراہیم بن محمد الحلبي
 حلیہ : حلیۃ الحق ، ابن امیر الحاج



فہرست مضامین

باب الجنائز

قرب موت

قرب الموت شخص اور اس کے عزیز و اقارب کو
قرب موت کے وقت کیا کرنا چاہئے۔
تکلیف کے دونوں جز سے تعین کی جائے۔

بعد موت

میت کے پاس چار پانی وغیرہ پر مٹینے کا حکم جبکہ مرد
گھر میں ہو۔
اہل میت کے لیے کھانا بھیجا جائز ہے، یہ کھانا صرف
اہل میت کے لیے ہو دوسروں کے لیے نہ ہو۔

غسل میت

غسل دینے کے لیے کوئی جہت متعین نہیں جیسے آسٹ
ہو میت کو غسل دیں۔
مرد سے بال وغیرہ کاٹنا جائز نہیں۔

بیوی کو غسل دینا شوہر کے لیے جائز نہیں، حضرت
فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ
اکرم کے غسل دینے کا ذکر ایک روایت میں آیا
اس کے متعدد جوابات۔

حضرت اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رشتہ دائمی
ہے جو کبھی منقطع نہیں ہوگا۔
شوہر بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔
شوہر عورت کا دل نہیں۔
میت شوہر کو غسل دے سکتی ہے۔

غسل دینے میں ناک اور منہ میں پانی نہ ڈالا جائے
اگرچہ حالت جنابت میں انتقال ہوا ہو۔
حالت جنابت میں کوئی مرد اس کے لیے ایک
ہی غسل ہے۔

میت کے بدن سے نجاست نکلے تو اسے
دھو دیا جائے دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں۔
میت کا سر وقت غسل کس طرف ہو۔
غسل میت میں غرارہ وغیرہ نہیں۔
غسل میت کے بعد گھر سے وغیرہ توڑ دینا منع ہے۔

۹۲
۹۳
۹۵
۹۵
۹۵
۹۸
۹۸
۹۸
۹۸
۹۸
۹۸

قتل کے بعد گھر سے وغیرہ قریب مسجد میں رکھنا کیسا؟

۹۹

حقیقت کو قیامت تک عذاب سے محفوظ رکھنے

۱۰۹

والی دعا۔

کفن میت

ترو، عورت، بالغ، نابالغ، عراقی، مردہ بچہ یا

سقط کے کفن کی تفصیل اور کفن پہنانے کا طریقہ۔

۹۹

کفن مسنون، کفایہ اور ضرورت کی تفصیل۔

۱۰۰

کعبہ معظمہ کا خلافت اور پٹھانوں کی چادر کفن پر رکھنا

۱۰۵

جائز ہے۔

کفن میں شرم، انگلی اور رومال رکھنا۔

۹۰۸

○ رسالہ المعروف المحسن فی الکتابۃ علی الکفن

(قبروں میں شجرہ رکھے اور کفنوں پر گل طیبہ اور عود ترم

۱۰۷

وغیرہ لکھنے کا بیان)

یہ رسالہ چار مقاموں پر مشتمل ہے، اولی میں فقہ حنفی

سے کفن پر لکھنے کے عزیمت اور اس کی مزید احادیث

دوم میں معصیت و نجسہ میں کفن دینے یا انہیں میت

پر رکھنے کے محل تعظیم نہ ہونے، سر و سریر بدو، شرافت

کی طرف سے کتابت علی الکفن کو بے تعظیم سمجھنے کی

تردید، اور چارم میں قبر کے اندر شجرہ رکھنے کا بیان

۱۰۸

مقام اول

حقیقت کی پیشانی یا کفن پر عود مار لکھنے سے اس کی

معفرت کی امید ہے۔

۱۰۸

چودہ احادیث و روایات سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔

وہ دعا جس کو لکھ کر میت کے سینے پر رکھیں تو عذاب قبر

سے محفوظ رہے اور نہ نکیرین نظر آئیں۔

۱۰۹

آہم طاووس کی وصیت سے حمد نامہ لکھنے کے کفن میں لکھا گیا۔

۱۰۹

تو اسے عذاب قبر نہ ہوا اور نہ نکیرین اس تک پہنچیں

۱۱۰

حضرت خاتونِ حنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے

وصال مبارک کی تفصیل۔

۱۱۰

حضرت بتول زہرا صلی اللہ تعالیٰ علیہا کی وصیت۔

۱۱۱

حیث کی پیشانی، عمار یا کفن پر عود مار لکھنا، حدیث معمر

ہو سکتا ہے۔

۱۱۱

اصطبل قادوقی میں کچھ گھوڑوں کی رانوں پر تک تھا،

وقف فی سبیل اللہ۔

۱۱۱

پیشانی اور سینہ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے کی وجہ سے

حیث کو عذاب سے امان مل گئی۔

۱۱۱

مقام دوم

۱۱۲

چودہ احادیث مزید کہ حقیقت کو معصیت و نجسہ میں

کفن دینا یا نجسہ میں حقیقت پر رکھنا محلی تعظیم نہیں

۱۱۲

صحابی نے اپنے کفن کے لیے بطور تبرک حضرت راقہ سے

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آپ کا تہبہ مانگا۔

۱۱۳

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی

کے کفن میں اپنا تہبہ مبارک عطا فرمایا۔

۱۱۳

مزیدوں کو پیوں کے باکس میں کفن دینے کا

ثبوت حدیث سے۔

۱۱۴

حضرت راقہ سس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت

علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کو اپنی قبض المہر

میں کفن دیا۔

۱۱۴

سہرا بدو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیس اہل حقین
عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے اپنی قمیض مبارک
کیوں دی!

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ ہے کہ کسی کا
سوال زد نہیں فرماتے۔

حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رحمت
کو دیکھ کر ہزار آدمی مشرف ہر اسلام ہوئے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ
مصدق علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قمیض مبارک کو میرے
کفن میں اور آپ کے مقدس و مبارک بالوں اور
ناخنوں کو میرے منہ اور آنکھوں میں رکھنا۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ
مصدق علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بچا جو مشک میرے
منہ میں استعمال کرنا۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا منہ مبارک اپنی زبان کے پیچے
رکھے ہوئے دفن ہوئے۔

حضرت پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک پھڑی
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینے پر رکھ کر
انہیں دفن کیا گیا۔

مصدق پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ردا، قمیض،
ناخن اور منہ مبارک کی تعظیم نقوش کتابت آیات
کی طرح فرمیں ہے۔

مقام سوم

اس مشہور کازالہ کہ بدن میت شست ہوتا ہے اور اس سے

ریم وغیرہ نکلتے ہیں جس سے کفن پر ٹھنی ہوئی آیات
ادعید کی بے ادبی ہوتی ہے۔

کسی امر غیر موجود کا احتمال نیت صالحہ وغرض صحیح
موجود فی الحال کے لیے مانع نہیں ہوتا۔

سورۃ فاتحہ و آیات شفا وغیرہ بالغرض شفا کلمہ کر
دھو کر پینا سلفاً و خلفاً بلا تکبر رائج ہے۔

درود کے لیے عورت کو قرآن مجید میں سے کچھ
لکھ کر پلایا جلتے۔

آب زمزم سے استنجاء کرنا مندوب ہے۔

آب زمزم کو کہ بھر کر چنایا جان حاصل کی علامت ہے
سنا فی کو کہ بھر کر آب زمزم نہیں پیتے۔

باتھو کفن پر لگنا جائز ہے، اگر کوئی زیادت احتیاط
کی وجہ سے اجتناب کرے تو جاداد۔

تمام این جرحی نے فرمایا کہ کتابت کا قیاس زکوٰۃ
کے جاری باؤں کی رانوں پر منوع ہے کو کہ چار پاؤں

کی رانوں پر کتابت قیر کے لیے جبکہ کفن پر تبرک کہینے
ہے، تمام اہل کے اس کلام پر مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ

علیہ کی زور دار بحث۔

مقام چہارم
انما مجربان خدا علیہم التیمۃ والثناء سے تبرک و

توسل بلاشبہ محبوب و مندوب ہے۔

احباب کعبہ کے ناموں کی برکات۔

تمام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خیشا پر میں آمد اور

لوگوں کو نیابت کرانے کا منظر۔

تمام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درسی حدیث کو

۱۱۹

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۰

۲۱

۱۲۱

۱۲۱

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۲

۱۲۲

۱۲۲

۱۲۳

- لکھنے والے میں بڑا سے زائد تھے۔ ۱۳۴ اور مردہ عورت کو شوہر دیکر سکتا ہے لیکن باتھ نہیں
- ۱۳۹ وہ سند مبارک جس کو عمون پر پڑھو تو شفا ہو جائے ۱۳۴ لگا سکتا۔
- نام مسکی کے انکھاتے وجود میں سے ایک نوحہ ہے۔ ۱۳۴ جنازہ کے ساتھ ذکر جہر کا حکم شرعی اور بعض کتابوں
- وجود شکی کی چار صورتیں ہیں (۱) اعیان میں (۲) علم میں ۱۴۰ میں اس کو مکروہ لکھے کی وجہ۔
- (۳) تلفظ میں (۴) کتابت میں۔ ۱۳۴ جنازہ کے ساتھ کلہ طعیر جہر سے پڑھنا یا فارسی وغیرہ
- ۱۴۸ وجود تلفظ و کتابت کی صورت میں وجہ حاکم کو ہی وجود اشعار پڑھنا کیسا ہے۔
- مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ۱۳۴ جنازہ کے ساتھ نعت یا جہر سے ذکر کرنا۔ ۱۵۸
- کتابت مقام میں مذکور ہے کہ اسم میں مستثنیٰ سے ۱۳۴ جنازہ کے ساتھ نعتیہ غزلیں پڑھنا جائز ہے۔ ۱۵۸
- شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شجرہ کو قبر میں لکھنے
- کو معمول بزرگاں بنا کر سرہانے طاق میں رکھنا پسند فرمایا۔ ۱۳۴

نماز جنازہ

- ۱۵۸ بے نمازی کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔
- ۱۵۹ بے نمازی کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ۔
- ۱۶۱ و ۱۵۹ کس کی نماز نہیں پڑھی جائے گی۔
- ۸۱ بے نمازی کی نماز جنازہ علامہ زہرا زہر پڑھیں تو کوئی
- ۸۲ بے نمازی کی نماز جنازہ علامہ زہرا زہر پڑھیں تو کوئی
- ۱۶۲ حرج نہیں۔
- ۱۶۳ بے نمازی اور اس کی تابا لے اولاد کی نماز جنازہ
- ۲۷۵ پڑھی جائیگی۔
- ۱۶۳ بے نمازی کی نماز جنازہ پڑھی جائیگی۔
- ۱۶۴ قبر پر اذان دینا جائز ہے۔
- ۱۶۲ بے نمازی کی نماز جنازہ بھی لازمی ہے اور نرسے
- ۱۶۲ کو اذیت دینا ممنوع ہے۔
- ۱۶۴ بے نمازی کی بیوہ کا جنازہ نہ پڑھنا سخت جرم ہے۔
- ۱۳۸ نعراتی کے ملازم اور اس کا جوٹھا کھانے والے کی
- ۱۳۸ نماز جنازہ پڑھی جائے گی اگرچہ اس کا جوٹھا کھانا
- ۱۶۹ ششیش شہ ہے۔
- جنازہ اٹھانے میں کس طرف سے سعادت کی جائے۔
- جنازہ کو لے کر جانے کا طریقہ۔
- جنازہ لے جاتے ہوئے میت کا سر آگے ہوتا ہے۔
- جنازہ مغرب کی جانب لے جانا ہو تو سر مغرب کی طرف
- کیا جائے یا مشرق کی طرف
- جنازہ پر شمالی یا چھوٹوں کی چادر ڈالنا۔
- جنازہ پر رنگ برنگ کی چادریں ڈالنا کیسا ہے۔
- نزار پر چڑھانی ہوئی چادروں کی بیٹا کا حکم شرعی۔
- عورت مرعیئے قوم و اس کے جنازے کو ہاتھ لگا سکتا
- ہے اور کنہہ عادی سے سکتا ہے۔
- عورت یا شوہر ہر جانے تو ایک دوسرے کو غسل کھیں
- اور قبر میں اتارنا۔
- عالت نزع میں بھی عورت بہ ستور شوہر کی زوجہ ہے

جنازہ لے جانا

- نہاری کے ساتھ رہنے سے کوئی کافر نہیں ہوتا اس کے مرنے پر کفن و دفن اور نماز جنازہ لازم ہے۔ ۱۸۴
- غیبات کی نماز جہارہ اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجویز تکفین حرام قطعی ہے، ایسا کرنے والوں پر توہم لازم ہے اور اگر اس کو بوجہ نصرانیت مستحق تعظیم سمجھ کر ایسا کیا تو مرتد ہوئے۔ ۱۸۵
- واقعات محروم ہیں جنازہ تیار ہوتا تو ان اوقات میں نماز جنازہ محروم نہیں، اور نماز عصر سے پہلے بھی جائز ہے۔ ۱۸۶
- جنازہ تیار ہوا اور کھانا کھانے کی حاجت ہو تو پہلے کیا کرے۔ ۱۸۷
- نماز جنازہ کے لیے طہارت شرط ہے۔ ۱۸۸
- تختا پین کر نماز جنازہ پڑھنا۔ ۱۸۹
- چارپائی پر پیش رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ ۱۹۰
- نیت جس چارپائی پر ہو اس کی بندی کی کوئی حد نہیں مقتدیوں کے لیے مصلیٰ نہ ہو اور امام مصلیٰ پر نماز پڑھنے تو کوئی حرج نہیں۔ ۱۹۱
- مصلیٰ پر نماز جنازہ پڑھنے کی حکمت اور اس کے استعمال کرنے کا حکم۔ ۱۹۲
- نماز جنازہ کے وقت امام کے سامنے جانماز کچھا جائز ہے۔ ۱۹۳
- مزاروں پر چڑھائی گئی چادروں کی تین۔ ۱۹۴
- مذکورہ چادروں اور مذکور نماز پڑھنے کا حکم۔ ۱۹۵
- جنازہ کی دعائیں امام اور مقتدی دونوں پڑھیں، مقتدی کو خاموش رہنا جائز نہیں۔ ۱۹۶
- چوتھی تکبیر کے بعد دونوں ہاتھ چھوڑ کر سبم پھیرا جائے۔ ۱۹۷
- سلام ہاتھ چھوڑ کر ہو۔ یہاں شریعت کے بارے میں سوال۔ ۱۹۸
- تیسری تکبیر کے بعد امام سلام پھیرے تو کیا حکم ہے۔ ۱۹۹
- نہاری کے ساتھ رہنے سے کوئی کافر نہیں ہوتا اس کے مرنے پر کفن و دفن اور نماز جنازہ لازم ہے۔ ۱۸۴
- غیبات کی نماز جہارہ اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجویز تکفین حرام قطعی ہے، ایسا کرنے والوں پر توہم لازم ہے اور اگر اس کو بوجہ نصرانیت مستحق تعظیم سمجھ کر ایسا کیا تو مرتد ہوئے۔ ۱۸۵
- واقعات محروم ہیں جنازہ تیار ہوتا تو ان اوقات میں نماز جنازہ محروم نہیں، اور نماز عصر سے پہلے بھی جائز ہے۔ ۱۸۶
- جنازہ تیار ہوا اور کھانا کھانے کی حاجت ہو تو پہلے کیا کرے۔ ۱۸۷
- نماز جنازہ کے لیے طہارت شرط ہے۔ ۱۸۸
- تختا پین کر نماز جنازہ پڑھنا۔ ۱۸۹
- چارپائی پر پیش رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ ۱۹۰
- نیت جس چارپائی پر ہو اس کی بندی کی کوئی حد نہیں مقتدیوں کے لیے مصلیٰ نہ ہو اور امام مصلیٰ پر نماز پڑھنے تو کوئی حرج نہیں۔ ۱۹۱
- مصلیٰ پر نماز جنازہ پڑھنے کی حکمت اور اس کے استعمال کرنے کا حکم۔ ۱۹۲
- نماز جنازہ کے وقت امام کے سامنے جانماز کچھا جائز ہے۔ ۱۹۳
- مزاروں پر چڑھائی گئی چادروں کی تین۔ ۱۹۴
- مذکورہ چادروں اور مذکور نماز پڑھنے کا حکم۔ ۱۹۵
- جنازہ کی دعائیں امام اور مقتدی دونوں پڑھیں، مقتدی کو خاموش رہنا جائز نہیں۔ ۱۹۶
- چوتھی تکبیر کے بعد دونوں ہاتھ چھوڑ کر سبم پھیرا جائے۔ ۱۹۷
- سلام ہاتھ چھوڑ کر ہو۔ یہاں شریعت کے بارے میں سوال۔ ۱۹۸
- تیسری تکبیر کے بعد امام سلام پھیرے تو کیا حکم ہے۔ ۱۹۹

امامت جنازہ

جنازے کا امام کون ہو۔

اذن ولی کی حاجت اور امام الہی کو ترجیح ہے۔ ۱۸۴

تکاح خواں قاضی شرعی قاضی نہیں

ولی سے افضل موجود ہو تو کیا حکم ہے ۱۸۵

شکر ہر کو اپنی بیوی کی نماز جنازہ پڑھانے کا حق نہیں

جبکہ ولی موجود ہو، امام الہی کو اس کا حق ہے یا نہیں۔ ۱۸۶

نماز جنازہ میں ولی شریک نہ ہو تو نماز ہو جائیگی ۱۸۷

نماز جنازہ کی ادائیگی

مغرب کے وقت جنازہ آئے تو پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے۔ ۱۸۸

نہار کے وقت جنازہ آئے تو پہلے ظہر کی نماز

۱۹۲	دُعا کے مطلقاً محبوب و مطلوب ہونے پر	جنازے میں تکبیر کی پھوٹ جاتی ہے تو کیا حکم ہے
۱۹۵	سات احادیث سے استدلال۔	نماز پڑھے بغیر دفن کر دیا جائے تو قبر پر نماز پڑھی جائے
۱۹۶	حدیث ۱۱، دُعا بکثرت کر۔	جنازہ میں کم آدمی ہوں تو صفوں کی ترتیب کیسے ہو
۱۹۷	حدیث ۱۲، جب تم میں سے کوئی شخص دُعا مانگے	ایک آدمی کی صفت بھی صفت ہے۔
۲۰۰	تو کثرت کر کے کہ اپنے رب سے ہی سوال کر رہا ہے	جنازہ میں پھٹی صفت افضل ہے۔
۲۰۱	مصنف کا استدلال کہ حدیث مذکور سوال و	○ رسالہ النعت المستانزۃ فی دعوات الجنازۃ
۲۰۲	مسئول دونوں میں تکبیر کی طواف اشارہ فرماتی ہے	(جو دعائیں احادیث کریمہ میں وارد ہیں وہ مع ترجمہ
۲۰۳	حدیث ۱۳، دُعا بکثرت مانگ کر دُعا قضا بہم کو	اس رسالہ میں جمع کر دی گئی ہیں اور قبر پر تلقین کرنے کا
۲۰۴	ثابت دیتی ہے۔	طریقہ بتایا گیا ہے)
۲۰۵	حدیث ۲، بیشک اللہ تعالیٰ نے برکت رکھی ہے	نماز جنازہ سے متعلق احادیث میں تیرہ دُعا میں وارد
۲۰۶	آدمی کی اس حاجت میں جس میں وہ دُعا کی	ہوتی ہیں۔
۲۰۷	کثرت کرے۔	تفصیل احمد بدیع کبیر سوم
۲۰۸	حدیث ۵، کثرت دُعا سے گھبرا کر دُعا چھوڑ دینے	طریقہ تلقین قبر۔
۲۰۹	والے کی دُعا قبول نہیں ہوتی	نماز جنازہ کے بعد دُعا کرنا عار ہے، دُعا سے متعلق
۲۱۰	حدیث ۶، ہر وقت ہر گھڑی غم بھر خیر مانگے جاؤ	احادیث اور حکمیں کا رد۔
۲۱۱	اور تجلیات رحمت الہی کی تلاش رکھو۔	○ رسالہ بذل الجواز علی الدعا بعد
۲۱۲	یہاں تو بھلا نہ صرف اطلاق بلکہ صراحۃً تعلیم زمانہ	صلوۃ الجنازۃ (نماز جنازہ کے بعد دُعا کرنے کا
۲۱۳	جس وقت دُعا کیجئے بلاشبہ عین مامور بہ اور حسن	ثبوت اور منکرین کا رد)
۲۱۴	فی حد ذاتہ ہے۔	تہت عوام تیار صورت سے غفلت کرتے ہیں لہذا ایسی
۲۱۵	جب تک کسی خاص وقت کی حاجت شرع مطہر	جگہ پوری بہت کرنا ہمیشہ مصیبت کے لیے مناسب ہے
۲۱۶	سے ثابت نہ ہو منع و انکار حکم شرع کا رد و اطلاق ہے۔	انکہ اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے کہ امواتِ مسلمین
۲۱۷	جب تبصر حکم تعلیم امر شرع وارد ہو تو جمیع اذن تحت امر	کے لیے دعا محبوب اور شرعاً مطلوب ہے۔
۲۱۸	داخل ہوتے ہیں۔	تصریح شرعیہ آیتا و حدیثا دوبارہ دُعا ارسال مطلق
۲۱۹	حسن فی ذاتہ کہ کبھی خارج سے کوئی امر مزاحم	و اطلاق مرسل پر وارد جن میں کسی زمانہ کی تفسیر
۲۲۰	حسن عارضی ہوتا ہے۔	تقدید نہیں۔

- ۲۴۳ یاد نبوت مدنی کے ذکر ہوتا ہے۔
 ۲۴۹ عارض اپنے عوض ہی تک مزاحم رہے گا زائل ہوتے
 ہی اصل حسن کا حکم خود کرے گا۔
 ۲۴۳ عاتر کتب میں یہ عاتر اقوال برگز اطلاق و ارسال
 پر نہیں کہ بعد نماز جنازہ مطلقاً دعسا کو مکروہ
 لکھتے ہوں۔
 ۲۴۳ قوال مذکورہ کراہت دعا مقید بہ لفظ قیام ہے یعنی
 نماز جنازہ کے بعد دعا کے لیے قیام طویل، مذکور
 زیر کہ بعد جنازہ دعا بھی مذکور ہے۔
 ۲۴۳ متصف کی تحقیق کہ وہ کیا قیام ہے جس کی قید سے
 فقہاء یہ حکم دکراہت، دے رہے ہیں۔
 ۲۴۳ نفس دعا اصلاً صالح محالیت نہیں اور نہ کھڑے
 ہو کر دعا ممنوع ہے۔
 ۲۴۳ قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت ہے۔
 ۲۴۳ قضا پر کلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضرت فاروق اشعث
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لعش مبارک کے گرد کھڑے
 ہو کر دعائیں کرتے رہے۔
 ۲۴۵ قیام کے دو معنی ہیں۔
 ۲۴۵ پیش از نماز دعا خود احادیث صحیحہ میں حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔
 ۲۴۹ نماز کے علاوہ کسی دوسرے طویل کی غرض سے تجسیم جنازہ
 کو درنگ و تعویق میں ڈالنا شرعاً پسندیدہ نہیں۔
 ۲۴۹ عاتر پر لکھیہ جماعت قصداً مطلوب ہے مگر اس
 کے لیے تاخیر محبوب نہیں۔
 ۲۴۹ شرح مطہر میں تعویلیہ تجسیم بنا کید تمام مطلوب ہے۔
 ۲۴۹ ایک نماز دوسری نماز سے نہ طواف ہواں تک
 کہ کچھ گفتگو کر لیا اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔
 ۲۴۳ عاتر فرماتے ہیں وصل سے بھی اس لیے ہے کہ
 ایک نماز دوسری کا تہذیب معلوم ہو۔
 ۲۴۹ امام ابن عابد سے منقول حکایت پر بحث کر انھوں
 نے فرمایا، دعا بعد نماز جنازہ مکروہ ہے۔
 ۲۵۱ امام ابن عابد کی حکایت سے استدلال کرنے والے
 متصفین کا مناظرانہ انداز میں چھوجہ سے رد۔
 ۲۵۲ اس روایت کا حاکم راہبی معتقد نہیں۔
 ۲۵۲ راہبی مذہب کا معتزلی ہے۔
 ۲۵۲ زعفرانی اور زناہری میں فرق۔
 ۲۵۵ لفظ عن مشیر غزابت و تمہیض ہے۔
 ۲۵۵ فاتحہ دعا برائے میت دفن سے پہلے جائز ہے۔
 ۲۵۵ ہمیں است روایت معمول یہ الفاظ قوت میں
 علیہ الصلوٰۃ اور پڑھتی کے برابر ہیں۔
 ۲۵۵ لفظ فتویٰ، لفظ صحیح واضح اور اشہر وغیرہ
 آگے ہے۔
 ۲۵۵ لفظ علیہ العمل لفظ فتویٰ کے مساوی ہے۔
 ۲۵۵ عبادت فقہاء میں کراہت صرف دو صورتوں سے
 متعلق ہے، ایک اسی حیثیت پر بدستور صفیں بائیں
 وچیں کھڑے دعا کرنا، دوسرے قبل نماز خواہ بعد
 نماز دعا سے طویل کی خاص غرض سے امر تجسیم کو
 تعویق میں ڈالنا۔
 ۲۵۹ ایہام زیادت ہو کر کراہت تہذیب ہے جس کا
 حاصل خلاف فعلی ہے۔
 ۲۵۹

مکروہ تنزیہی کو گناہ کہنا درست نہیں۔

موضع نماز جنازہ

مسجد میں نماز جنازہ جائز نہیں۔ کتبہ فقہ سے اس امر کا ثبوت۔

مسجد میں نماز جنازہ ممنوع ہے اگرچہ بیرون مسجد جگہ کم ہو یا سنت و صواب ہو اور ماہ رمضان ہو۔ اور اگر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی گئی تو فرض ساقط ہو جائے گا۔

جو نماز میں ملنا چاہتا ہو اور کسی وجہ سے نہ مل سکا تو ثواب پاسے گا۔

نماز جمعہ کے بعد نماز جنازہ پڑھی جائے۔

یہ بھی ہے کہ مسجد میں جنازہ یا امام یا صوف ہو تو مکروہ ہے۔

مسجد کے اندر نماز جنازہ جائز نہیں۔

تسبیح کے مستغفرتہ کشتوی اور صحن کو صیغی کہتے ہیں۔

قیامت کو تابوت میں دفن کرنا مکروہ ہے مگر اس حالت میں کہ وہاں زمین نرم ہو تو حفاظت کے لیے کھرج نہیں لگنی پہلے سے تیار رکھے میں کوئی حرج نہیں اور قبر پہلے سے بنانا نہ چاہئے۔

میت کا روت میں ہو تو نماز جنازہ اس پر اسی طرح جائز ہے کھوٹنے کی حاجت نہیں۔

نماز جنازہ قنار مسجد میں جائز ہے۔

قبر میں شجرہ اور تبرکات رکھنا ممنوع نہیں۔

۲۵۶ خوارزمی شامل مسجد ہو چکی ہو اس پر نماز جنازہ

۲۶۶

جائز نہیں۔

مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز جنازہ ہونے

۲۶۶

کی وجہ۔

مسجد کے حوض پر جنازہ رکھ کر نماز پڑھنے کا حکم۔

۲۶۶

قدیم قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا جبکہ قبریں

۲۶۶

مہدم ہو چکی ہوں۔

تکرار نماز جنازہ

○ رسالة النہی الحاجز عن تکرار

۲۶۶

صلاة الجنائز (نماز جنازہ کی تکرار ناجائز ہے)

تکرار جنازہ کی تکرار ہمارے اندکرام کے نزدیک

۲۶۰

مطلقاً ناجائز ہے۔

اگر اجنبی غیر احق بلاذن و بلاعتا بعتل پڑھے

۲۶۰

تو دلی اطمینان سے کر سکتا ہے۔

وہی پڑھ چکا ہو تو اب کسی کو جائز نہیں۔

۲۶۰

نماز جنازہ بطور نفل پڑھنی مشروع نہیں۔

۲۶۰

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آج بھی ایسے

۲۶۰

ہی ہیں جیسے جس دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔

اگر نماز جنازہ کی تکرار مشروع ہوتی تو ہزار اقدس

۲۶۰

پر نماز پڑھنے سے تمام جہان اعراض نہ کرت۔

اگر کوئی شخص بلا جنازہ دفن کر دیا گیا ہو تو اس کی

۲۶۵

قبر پر نماز پڑھنا فرض جبکہ بدن تر ہو جانے کا ظن

۲۶۱

غالب ہو۔

نماز جنازہ ہر مسلمان کا دوسروں پر حق ہے۔

۲۶۱

- ۲۸۰ پر زیادہ جرات رکھتا ہے۔
- ۲۸۰ نماز کا قبل فرضیت وقوع ہوا بعد کو فرضیت اُتری۔
- ۲۸۰ اہل مدینہ نے قبل فرضیت جب جمعہ پڑھا۔
- ۲۸۱ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماعت تراویح اس خیال سے ترک فرمادی کہ مداومت سے فرض نہ ہو جائے۔
- ۲۸۱ نماز جنازہ بالا جماعت فرض کفایہ ہے۔
- ۲۸۱ صلوٰۃ مل فلوں یعنی دعا نصوح شرعیہ میں شائع و واقع ہے۔
- ۲۸۱ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھارے امام ہیں دنیاوی زندگی میں بھی اور بعد از وصال بھی۔
- ۲۸۳ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ عرض کرتے تھے اسے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں۔
- ۲۸۳ مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دعا کرتے اور ماضیین آج بھی کہتے۔
- ۲۸۵ تکفین کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے سلام عرض کیا۔
- ۲۸۵ صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے کھڑے ہو کر دعا کرتے اور لوگ آج بھی کہتے رہے۔
- ۲۸۵ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مردوں نے پھر خود توں نے پھر بچوں نے صلوٰۃ کی۔
- ۲۸۱ مقبول بندوں کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔
- ۲۸۱ مومن صالح کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کو عذاب اللہ سے اللہ تعالیٰ حیا فرماتا ہے۔
- ۲۸۱ جب سلامت و عدم سلامت میت مشکوک ہو تو قبر پر نماز جنازہ ناجائز ہوگی۔
- ۲۸۱ بیشک اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے بدن کو کئی بار زمین پر رزم فرمادیا۔
- ۲۸۱ تکرار نماز جنازہ کے عدم جواز پر چالیس کتب معتبرہ کی اکاؤن عبارت۔
- ۲۸۲ اگر بادشاہ اسلام یا امیر المومنین یا قاضی شرع یا اسلامی حاکم مصر یا امام اہل نماز جنازہ پڑھ چکا تو اب وہی کو بھی اعادہ کا اختیار نہیں۔
- ۲۸۳ تاوانی مانع گناہ نہیں کہ مسائل سے ناواقف رہنا خود گناہ ہے۔
- ۲۸۴ عالم کا گناہ ایک گناہ اور جاہل کا گناہ دو گناہ۔
- ۲۸۴ فرقہ غیر مقلدین گمراہ و بد مذہب ہے۔
- ۲۸۴ جو کسی ضلالت کی طرف بلائے سب ماننے والوں کے بارگناہ اس پر ہے۔
- ۲۸۴ نماز جنازہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھ لی تو دوبارہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھی مکروہ ہے۔
- ۲۸۴ قاضیین تکرار نماز جنازہ کو مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف سے چلیج کہ کوئی حدیث تقریری یا قولی یا فعلی پیش کرے۔
- ۲۸۴ جو تم میں فتویٰ دینے پر زیادہ جری ہے آتش دوزخ

روا رکے تو روا ہے اور اگر تو داڑھی نہ عقد
کرے تو ظاہر ہوگا کہ عقد فضولی پر قناعت نہ کی
اب عقد ہی عقد مانگ ہوگا نہ عقد حصولی۔ ۲۹۵

۲۹۶ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس
میت پر نماز پڑھیں یہ اعادہ نماز نہیں بلکہ نماز
اول ہی قرار پائے گی۔ ۲۹۵

۲۹۷ مسجد محلوں میں جب اہل محلہ جماعت مسجد خیر مکروہ
اعلان اذان ادا کر چکیں تو دوسروں کو باعادہ اذان
دیں جماعت کی اجازت نہیں۔ ۲۹۷

۲۹۸ آخر پہل جماعت ہے اذان یا خطائے اذان
واقع ہو تو دوسروں کو روا ہے کہ اذان پڑھیں
سورن دے کر محراب میں جماعت کرائیں۔ ۲۹۷

۲۹۹ جماعت اولیٰ جب برخلاف حکم سنت ہو تو دوسری
جماعت اعادہ جماعت ہیں بلکہ یہی جماعت اول
ثبات حکم سے ہے جس صورت حدیث کافی نہیں
مکملت فتویٰ چاہتے۔ ۲۹۹

۳۰۰ حدیث تعدد صلوة علی سیدنا حمزہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ پر محمد ثناء گفتگو۔ ۲۹۹

۳۰۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز سے اندھیری قبریں
روشن ہو جاتی ہیں۔ ۳۰۱

۳۰۲ تنویر قبر کے لیے بعد از نماز جنازہ کسی کی قبر پر نماز
پڑھا سکا بردو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
خاص ہے۔ ۳۰۲

۳۰۳ نقش مبارک کا مقابلہ کی طرف لے جانا، خاص
وحال کی بقدر دفن ہونا، نملانے میں قیاس اقدس کا
۳۰۳

تسبیح عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے
کہ میرے غسل و کفن کے بعد سب سے پہلے جبرائیل
مجھ پر صلوة کریں گے پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر
ملک الموت اپنے سارے لشکروں کے ساتھ۔ ۲۹۶

۲۹۷ نماز اول نہ ولی امتی نے خود پڑھی نہ اس کے اذن
سے ہوئی تو ہمارے نزدیک اسے اعادہ کا احتیاج ہے
نہ نہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
میں تمام مسلمان کے ولی امتی و ائمہ خود حضور پر نور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ ۲۹۷

۲۹۸ سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قسم لیا
تہ تم میں سے کوئی مسلمان مرے بچے خبر نہ کرے
اس پر میرا نماز پڑھنا رحمت ہے۔ ۲۹۸

۲۹۹ نماز جنازہ شفاعت ہے۔
جس مسلمان کے جنازے پر چالیس مسلمان غار میں
کھڑے ہوں اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ان کی شہادت
قبول فرماتا ہے۔ ۲۹۹

۳۰۰ مانگ شفاعت صرف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ہیں۔
اور جو کوئی شفاعت کرے گا حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔ ۳۰۰

۳۰۱ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روز قیامت تمام
انبیاء کے غلیب، ان کے امام اور مالک
شفاعت ہیں۔ ۳۰۱

۳۰۲ قہر فضولی اذن، ملک پر موقوف ہوتا ہے۔
تقریباً ملک زید میں ہے اذن زید یح کرے زید قبر پاکر
۳۰۲

۳۰۳ قہر فضولی اذن، ملک پر موقوف ہوتا ہے۔
تقریباً ملک زید میں ہے اذن زید یح کرے زید قبر پاکر
۳۰۳

۳۰۴ قہر فضولی اذن، ملک پر موقوف ہوتا ہے۔
تقریباً ملک زید میں ہے اذن زید یح کرے زید قبر پاکر
۳۰۴

- بدن سے جڑا نہ کیا جانا، سب صحابہ کے مشرف ہونے کے لیے جنازہ مبارک کا پونے دو دن رکھا رہنا اور جنازہ اقدس پر کسی کی امامت روانہ ہونا غصہ اٹھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔
- ۳۰۲ مسلمان کے دوسرے مسلمان پر پانچ حق ہیں۔
- ۳۰۲ یتیم مقبول کو پہلا کھنجر بارگاہِ عزت سے ملتا ہے یہ ہے کہ جتنے لوگ اس کے جنازہ کی نماز پڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ ان سب کی مغفرت فرما دیتا ہے۔
- ۳۰۳ جنازہ اقدس پر امامت نہ ہونے کی ایک حرکت نفیہ قاتلست نکرا نماز جنازہ کے بارے میں چند برکتات و تمسکات۔
- ۳۰۴ گرتی نماز ایک دن میں دوبارہ پڑھو۔
- ۳۰۵ نمازوں کا سبب وقت ہے جب وقت دوبارہ آیا نماز دوبارہ آئے گی۔
- ۳۰۶ نماز جنازہ کا سبب مسلم میت سبب حبیب میت متکرر ہو نماز متکرر ہوگی مگر ایک ہی میت پر مکرر نہیں ہو سکتی۔
- ۳۰۷ ابوبکر بن ابی شیبہ امام بخاری و امام مسلم کے استاذ ہیں۔
- ۳۰۸ صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی عادت کریمہ تھی کہ اگر جنازہ گاہ میں نماز کی گنجائش نہ پاتے تو واپس تشریف لے جاتے اور مسجد میں نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے۔
- ۳۰۹ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکنے کے بعد فرمایا دعا میں تو کوئی بندش نہیں میں ان کے لیے دعا کروں گا۔
- ۳۰۹ صدیق و فاروق و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے وصال کے بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تعزیت کے لیے آئے۔
- ۳۰۹ تعزیت سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے وصیت فرمائی کہ مجھے رات کو دفن کیا جائے تاکہ میرے جنازہ پر کسی غیر محرم کی نظر نہ پڑے۔
- ۳۰۹ اصحاب کبار رضی اللہ تعالیٰ عنہم دوبارہ نماز جنازہ نما جائز جانتے تھے۔
- ۳۰۹ جس شخص کے پاس تاکہ جنازہ آجائے اور اس کا وضو نہ ہو تو تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھ لے۔
- ۳۰۹ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وضو نہ ہو تیمم کر کے نماز جنازہ میں شریک ہوتے۔
- ۳۰۸ تین چیزوں میں دیر نہ کرو (۱) نماز جب اس کا وقت آجائے (۲) جنازہ جس وقت حاضر ہو۔
- ۳۰۹ (۳) زنی ہے شوہر حبیب اس کا کفو ملے جلدی کرو کہ مسلمان کے مردے کو روکنا نہ چاہیے جب تم میں سے کوئی مردے آئے نہ روکو اور طری دفن کو ملے جاؤ۔
- ۳۰۹ علماء فرماتے ہیں اگر روز جمعہ پیش از جمعہ جنازہ تیار ہو جائے تو جماعت کشی کے انتظار میں دیر نہ کریں پہلے ہی دفن کر دیں۔
- ۳۰۹ جہاں کی یہ باتیں بے اصل ہیں کہ میت بھی نماز جمعہ

- ۳۱۸ جواب سوال اول
- ۳۱۹ مذہب حنفی میں جبکہ ولی نماز پڑھ چکا ہو یا اس کے
- ۳۱۰ اذن سے ایک بار نماز جو چکی ہو تو اب دوسروں کو
- ۳۱۸ مطلقاً نماز جائز نہیں۔
- ۳۱۱ تکرار نماز جنازہ کے عدم جواز پر ائمہ حنفیہ کا اجماع
- ۳۱۱ ہے جو اس کے خلاف کرے وہ مذہب حنفی کا
- ۳۱۸ مخالف ہے۔
- ۳۱۱ مسئلہ مذکورہ پر کلام گیارہ اوراق پر مشتمل ہے جن
- ۳۱۸ میں بطور حوالہ چالیس کتب سے دوسو سات جہاز
- ۳۱۱ ذکر کی گئی ہیں۔
- ۳۱۸ قریب اول، نماز جنازہ دوبارہ روا نہیں، یہ نوع
- ۳۱۸ دس جہازتہ فقہاء سے مؤید ہے۔
- ۳۱۲ قریب دوم، دوبارہ نماز جنازہ پڑھیں تو نفل ہوگی
- ۳۱۹ اور یہ نماز بطور نفل جائز نہیں۔
- ۳۱۹ تیسرے نوع میں کتب معتبرہ سے چودہ جہازتہ ذکر
- ۳۱۹ کی گئیں۔
- ۳۱۲ قریب سوم، اگر کسی وجہ سے جماعت بھر کی نماز جنازہ
- ۳۱۲ باطل اور فقط امام کی صحیح ثبوتی قریب بھی احادیث
- ۳۱۳ نہیں کر سکے کہ اکیلے امام کی نماز سے فرض مساقط
- ۳۲۱ ہو گیا۔
- ۳۲۱ آٹھ نوع میں سترہ جہازتہ فقہاء مذکور ہیں۔
- ۳۱۲ قریب چہارم، ولی خود یا اس کے اذن سے دوسرا
- ۳۲۱ نماز پڑھا دے یا ولی تنہا پڑھنے قریب کسی کو
- ۳۲۱ نماز جنازہ کی اجازت نہیں۔
- ۳۲۱ آٹھ نوع میں بائیس جہازتہ بطور حوالہ پیش کی گئیں۔
- ۳۲۱ میں شریک ہو جائیگی یا بعد نماز جمعہ دفن کریں تو میت
- کو ہمیشہ جمعہ جنازہ پڑھے گا۔
- ۳۲۱ جنازہ پر تکبیر جماعت سے میت کے لیے غور و
- سیاحت و رفع درجات کی امید عظیم ہے۔
- ۳۲۱ جس پر تین صغیر نماز پڑھیں اس کے لیے جنت
- واجب ہوگی۔
- ۳۲۱ جس پر سو مسلمان نماز پڑھیں وہ نکلتا گیا۔
- ۳۲۱ جو نماز ہونے تک جنازہ میں حاضر ہے اس کے لیے
- ایک قیراط اور جو دفن تک حاضر ہے اس کے لیے
- دو قیراط ثواب ہے۔
- ۳۲۱ جو کسی جنازہ کے ساتھ رہے یہاں تک کہ دفن
- ہو جائے اس کے لیے تین قیراط ثواب لکھا جائیگا
- ۳۲۲ ایک قیراط کو ہر اُحد سے بڑا ہے۔
- ۳۲۲ جو کسی میت کو نہلاتے، کفن پہناتے، خوشبو
- لگاتے، جنازہ اٹھاتے، نماز پڑھتے اور
- ناقص بات نظر گئے اُسے چھپاتے تو وہ گناہوں
- سے ایسا پاک ہو گیا جیسا جس دن ماں کے پیٹ
- سے پیدا ہوا تھا۔
- ۳۲۲ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ
- میں غزالی تشریف لائے۔
- ۳۲۲ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ
- کس نے پڑھائی۔
- رسالہ الہادی الحاجب عن جہان شافعی
- الغائب (غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں)
- ۳۲۱ نماز جنازہ کے بارے میں تین سوال

- نوع پنجم، سالم اسلام یا امام مسجد جامع یا امام مسجد محلہ کے بعد بھی دوسروں کو اجازت نہیں کہ یہ بھی صاحب حق ہیں۔ ۳۲۳
- اس نوع میں سات حوالہ جات مذکور ہیں۔ ۳۲۳
- نوع ہشتم، ولی وغیرہ ذی حق جس صورت میں اپنے حق کے لیے اعادہ کر سکتے ہیں اس صورت میں بھی جو پہلے پڑھ چکا ان کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا۔ ۳۲۳
- اس نوع میں گیارہ عبارات فقہاء سے تائید پیش کی گئی۔ ۳۲۳
- نوع ہفتم، جب دل نے دوسرے کو اذن دے دیا اگر آپ شریک نماز نہ ہو یا کوئی اجنبی بے اذن ولی خود ہی پڑھ گیا مگر ولی شریک نماز ہو گیا تو اس دونوں صورتوں میں ولی بھی اعادہ نہیں کر سکتا۔ ۳۲۵
- اس نوع میں تین عبارات فقہاء بطور حوالہ مذکور ہوئیں۔ ۳۲۵
- نوع ہشتم، اگر سلطان وغیرہ ذی حق کو ولی سے مقدم ہیں پڑھ لیں یا ان کے اذن سے کوئی اور پڑھ دے جب بھی ولی کو اختیار اعادہ نہیں۔ ۳۲۶
- اس نوع میں چونتیس حوالہ جات ذکر کیے گئے۔ ۳۲۶
- نوع نهم، ولی نے نماز جنازہ پڑھ لی اور سلطان وغیرہ اس سے ادلی ہیں بعد کو لے تو بالاتفاق اعادہ نہیں کر سکتے، اگر موجود حق ولی نے ان کے اذن کے بغیر پڑھا دی اور یہ شریک نہ ہوئے تو بعض علماء کے نزدیک اعادہ کر سکتے ہیں۔ ۳۲۷
- یہ نوع وئسل حوالہ جات پر مشتمل ہے۔ ۳۲۷
- نوع دہم، بے وضو یا جنب کو اندیشہ ہو کہ وضو و غسل کیا تو نماز جنازہ فوت ہو جائے گی تو تیمم کر کے شریک ہو جائیں۔ ۳۲۳
- اس نوع میں ترقی عبارات سے حوالے پیش کیے گئے۔ ۳۲۳
- بے وضو کو وضو کرنے یا جنب کو غسل کرنے میں نماز عید کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کر کے شریک ہو جائیں۔ ۳۲۳
- سلطان وغیرہ جو ولی سے مقدم ہیں حاضر ہوں تو ولی کو نماز جنازہ کے لیے تیمم جانتا ہے۔ ۳۲۳
- ولی نے دوسرے کو اجازت امامت سے دی کتاب بھی ولی تیمم کر سکے گا۔ ۳۲۳
- اگر کسی غسل کے تیمم سے ایک جنازہ پڑھا اب دوسرا آگیا اور وضو و غسل کی صحت نہ پائی تو اسی تیمم سے دوسرا جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ ۳۲۳
- ایسے واجب کا فوت ہونا جس کا بدلہ نہ ہو جواز تیمم کے مذہب میں سے ہے۔ ۳۲۳
- جس کا انتظار ہو گا جیسے ولی و ادلی اسے تیمم جائز نہیں۔ ۳۲۳
- نماز جنازہ یا عید فوت ہونے کے خوف سے پائی جوتے ہوئے تیمم کی اجازت ہے۔ ۳۲۳
- ہر واجب کا فوت پر بدلہ نہ رکھتا ہو پائی جوتے ہوئے اسے تیمم سے ادا کر سکتے ہیں۔ ۳۲۵
- حرف کراہت کے سبب سے تیمم کی اجازت نہیں۔ ۳۲۷
- نماز جو یا نماز پنجگانہ فوت ہونے کے خوف سے ۳۲۷

- تیمم کی اجازت نہیں۔ ۳۳۶ جس امر سے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے عذر
توبہ یا زکیم تمام جہاں کے لوگوں نے حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار انور پر غلہ چھوڑ دی
اگر یہ نماز بطور نفل جائز ہوتی تو تمام مسلمان اس سے
اعراض نہ کرتے۔ ۳۳۷ یہ نوع نوح اور جات پر مشتمل ہے۔
۳۳۸ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ متعدد
بار ہونے کی توجیہ۔ ۳۳۹ حضرت امام شافعی نے امام اعظم کے مزار کے
قریب غار فخر پڑھائی تو استرانا بسم اللہ آواز سے
نہ پڑھی نہ رفع یدین کیا اور نہ قنوت پڑھی۔ ۳۴۰ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کے لیے نئی نعت
جمع ہو گئی جس کا شمار خدا ہی جانتا ہے۔ ۳۴۱ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ چھ بار پڑھی
آخری بار آپ کے صاحبزادے حضرت محمد نے پڑھی۔ ۳۴۲ جواب سوالی دوم
تہہب حنفی میں جنازہ غائب پر محض ناجائز ہے اور
اللہ خفیہ کا اس کے عدم جواز پر اجماع ہے۔ ۳۴۳ تہہب حنفی حوالہ جات سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔
۳۴۴ صحبت نماز جنازہ کی شرط یہ ہے کہ میت مسلمان ہو،
ظاہر ہو اور جنازہ نمازی کے آگے زمین پر رکھا ہو۔ ۳۴۵ ہمارے نزدیک غائب اور غنیمت پر نماز صحیح نہیں
اور شہید کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔ ۳۴۶ کسی حدیث صحیح صریح سے ثابت نہیں کہ حضور
پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عائشہ نماز جنازہ پڑھی۔ ۳۴۷
- ۳۳۶ جس امر سے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے عذر
۳۳۷ یہ نوع نوح اور جات پر مشتمل ہے۔
۳۳۸ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ متعدد
بار ہونے کی توجیہ۔
۳۳۹ حضرت امام شافعی نے امام اعظم کے مزار کے
قریب غار فخر پڑھائی تو استرانا بسم اللہ آواز سے
نہ پڑھی نہ رفع یدین کیا اور نہ قنوت پڑھی۔
۳۴۰ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کے لیے نئی نعت
جمع ہو گئی جس کا شمار خدا ہی جانتا ہے۔
۳۴۱ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ چھ بار پڑھی
آخری بار آپ کے صاحبزادے حضرت محمد نے پڑھی۔
۳۴۲ جواب سوالی دوم
تہہب حنفی میں جنازہ غائب پر محض ناجائز ہے اور
اللہ خفیہ کا اس کے عدم جواز پر اجماع ہے۔
۳۴۳ تہہب حنفی حوالہ جات سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔
۳۴۴ صحبت نماز جنازہ کی شرط یہ ہے کہ میت مسلمان ہو،
ظاہر ہو اور جنازہ نمازی کے آگے زمین پر رکھا ہو۔
۳۴۵ ہمارے نزدیک غائب اور غنیمت پر نماز صحیح نہیں
اور شہید کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔
۳۴۶ کسی حدیث صحیح صریح سے ثابت نہیں کہ حضور
پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عائشہ نماز جنازہ پڑھی۔
- ۳۳۶ جس امر سے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے عذر
۳۳۷ یہ نوع نوح اور جات پر مشتمل ہے۔
۳۳۸ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ متعدد
بار ہونے کی توجیہ۔
۳۳۹ حضرت امام شافعی نے امام اعظم کے مزار کے
قریب غار فخر پڑھائی تو استرانا بسم اللہ آواز سے
نہ پڑھی نہ رفع یدین کیا اور نہ قنوت پڑھی۔
۳۴۰ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کے لیے نئی نعت
جمع ہو گئی جس کا شمار خدا ہی جانتا ہے۔
۳۴۱ امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ چھ بار پڑھی
آخری بار آپ کے صاحبزادے حضرت محمد نے پڑھی۔
۳۴۲ جواب سوالی دوم
تہہب حنفی میں جنازہ غائب پر محض ناجائز ہے اور
اللہ خفیہ کا اس کے عدم جواز پر اجماع ہے۔
۳۴۳ تہہب حنفی حوالہ جات سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔
۳۴۴ صحبت نماز جنازہ کی شرط یہ ہے کہ میت مسلمان ہو،
ظاہر ہو اور جنازہ نمازی کے آگے زمین پر رکھا ہو۔
۳۴۵ ہمارے نزدیک غائب اور غنیمت پر نماز صحیح نہیں
اور شہید کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔
۳۴۶ کسی حدیث صحیح صریح سے ثابت نہیں کہ حضور
پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عائشہ نماز جنازہ پڑھی۔

- ۳۵۷ حدیثیں لکھنے والا تھا۔
 ۳۵۸ ابو الولید یحییٰ لیسٰی نے کہا علامہ ابن زید ثقفی کے اتباع تھا۔
 ۳۵۹ حدیث مذکور کی سب سندیں ضعیف ہیں۔
 ۳۶۰ حدیث ضعیف دربارہ احکام اصلاً حجت نہیں۔
 ۳۶۱ صحابہ میں کوئی شخص معساویہ بن معادیہ نام کا معلوم نہیں۔
 ۳۶۲ زمین لپیٹ دی گئی اور جنازہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے ہو گیا۔
 ۳۶۳ فرشتوں کی دو صفیں حضور کے پیچھے تھیں اور برصغیر میں شرمیزا فرشتے تھے۔
 ۳۶۴ شہداء سے موتہ اور ان کی نماز جنازہ غائبانہ کا واقعہ۔
 ۳۶۵ شہداء بر موتہ سے متعلق یہ حدیث دونوں طریق سے مرسل ہے۔
 ۳۶۶ حاکم بن عمر اوساط تابعین سے ہیں اور یہ قتادہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے پوتے ہیں۔
 ۳۶۷ عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم صفار تابعین سے ہیں اور یہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے پوتے ہیں۔
 ۳۶۸ شیخ واقفی عبد الجبار بن عمارہ مجہول ہے۔
 ۳۶۹ معمر بن موتہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر تھا۔
 ۳۷۰ نماز جنازہ صلوٰۃ مطلقاً نہیں بلکہ دعا مطلقاً و صلوٰۃ مطلقہ میں برزخ ہے۔
 ۳۷۱ نماز جنازہ پر اطلاق صلوٰۃ مجاز ہے۔
 ۳۷۲ صلوٰۃ کے ساتھ جب علی فلاں مذکور ہو تو ہرگز اس سے حقیقت شرعیہ مراد نہیں ہوتی۔
 ۳۷۳ مدارج النبوۃ میں مذکور ایک حکایت سے منیٰ لغین کے استدلال کا رد۔
 ۳۷۴ نقل ہی کا اتباع ہے مسئلہ منقول ہوتے ہوئے بحث کا اعتبار نہ ہوگا۔
 ۳۷۵ خلافت مذہب بعض مشائخ مذہب کے قول پر عمل نہیں ہوگا۔
 ۳۷۶ شریک کے مقابل شروع اور شروع کے مقابل فتاویٰ پر عمل نہیں۔
 ۳۷۷ نماز جنازہ مجدد دعا کی شکل برگر نہیں دعا کے لیے طہارت بدن، طہارت جامد، طہارت مکان اور استقبال قبلہ ضروری نہیں۔
 ۳۷۸ عالم کی لغزش سے بچو اور اس کے رجوع کا استغفار رکھو۔
 ۳۷۹ سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ صلیبی ہیں۔
 ۳۸۰ جواب سوال سوم۔
 ۳۸۱ ناجائز و گناہ میں کسی کی اطاعت نہیں۔
 ۳۸۲ شافعی الذہب امام فخر کی نماز میں قنوت پڑھے تو حنفی عقیدہ کا نہ پڑھے۔
 ۳۸۳ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نماز جنازہ نہیں ہوئی۔

دفن

- ۳۸۵ جگہ موجود ہو۔
 خالی گورستان چھوڑ کر بھرے ہوئے میں دفن
 ۳۸۵ کرنا حرام ہے۔
 ۳۸۶ مردہ بچہ پیدا ہو تو اسے قبرستان میں دفن
 ۳۹۰ کرنا چاہئے۔
 ۳۸۷ کافر یا مرتد مرے تو اس کے مسلمان رشتے دار
 ۳۹۰ کیسے کفن و دفن کریں۔
 ۳۸۸ تعزیت وغیرہ
 ۳۸۹ دفن کے بعد اہل میت کے پاں ہانا ضروری نہیں۔
 ۳۹۱ دفن کے بعد جمع سوکر ایصال ثواب کرنے اور فاتحہ
 ۳۹۲ پڑھنے اور فاتحہ اٹھا کر دُعا مانگنے کی تعقیق۔
 ۳۹۰ تعزیت کب کی جائے۔
 ۳۹۱ اہل میت کو قبل دفن کھانا کھانا۔
 ۳۹۱ ولہ الا ناء، زانی اور زانیہ کا فوطہ لگایا نہیں۔
 ۳۹۳ کسی کو جنازہ کی شرکت سے روکنا منع ہے۔
 ۳۸۰ قبر اور مقابر سے متعلق احکام
 ۳۸۱ قبر کھل جائے تو مٹی ڈال کر بند کر دینا ضروری ہے
 ۳۸۲ دفن کے بعد دوسری جگہ منتقل کرنا منع ہے اگرچہ
 ۳۸۲ اس کے لیے وصیت ہو۔
 ۳۸۵ قبر میں پتہ پیدا ہونے کا خواب نظر آئے تو
 ۳۸۶ قبر کھولنا جائز نہیں۔
 ۳۸۷ امانت کے طور پر دفن کرنا اور پھر دوسری جگہ
 ۳۸۹ منتقل کرنا۔

- ۳۸۰ شق کا معنی اور بنانے کا طریقہ۔
 ۳۸۱ قبیلہ کی جانب سے قبر میں میت داخل کریں۔
 ۳۸۱ قبر میں میت کوٹنے کی صورت۔
 ۳۸۲ قبر بالشت بھر ادھنچی ہوئی چاہئے۔
 ۳۸۳ بعد دفن قبروں پر پانی چھڑکن۔
 ۳۸۳ دفن کرنے میں بارگش ہونا نیک حال ہے۔
 ۳۸۳ سوال پکیریں بعد دفن ہوتا ہے۔
 ۳۸۳ قبر کھودنے کے آلات کے بارے میں سوال
 ۳۸۴ دفن کے بعد قبر پر کتنی دیر تک رگنا چاہئے کیا بعد
 ۳۸۴ تک قبر پر بیٹھنا درست ہے۔

جائے دفن

- ۳۸۰ جلا اجازت مالک دوسرے کی اراضی میں دفن
 ۳۸۱ کرنا حرام ہے۔
 ۳۸۱ دوا کی پٹہ والی زمین پر قبر و مسجد بنانا۔
 ۳۸۱ میونسپلٹی کی زمین میں دفن کرنا۔
 ۳۸۲ مخصوص زمین میں دفن کرنا۔
 ۳۸۲ قبر کی گہرائی کی مقدار۔
 ۳۸۲ قبرستانوں کو تبدیل کرنے کی صورتیں۔
 ۳۸۲ قبرستان کے قریب غلیظ ہونا یا ایسی جگہ
 ۳۸۶ دفن کرنا۔
 ۳۸۷ دفن کے لیے کسی جگہ ہو۔
 ۳۸۹ پرانی قبر میں دوسرے کو دفن کرنا حرام ہے جبکہ

- قبرستان میں جڑتے پئے چلنا، چار پائی پر سونا اور گھوڑے باندھنا۔
- ۴۰۶ مغل مسجید میں دفن کرنا حرام ہے، اگر دفن ہو گئے ہوں اسے ختم کرنا چاہئے۔
- ۴۰۷ قبرستان کا محدہ مسجد میں شامل کرنا حرام ہے۔
- ۴۰۸ وقفی اور غیر وقفی قبرستان میں مکان وغیرہ تعمیر کرنا۔
- ۴۰۹ بنا اجازت مالک کسی کی زمین میں دفن کرنا۔
- ۴۱۰ مقبرہ میں غلیظ پانی بہانا۔
- ۴۱۱ قبرستان کے لیے چار دیواری بنانا اور درخت لگانا۔
- ۴۱۲ قبرستانوں کے درختوں کی ٹکڑیاں یا قبروں کی اینٹیں مسجدوں میں لگانا۔
- ۴۱۳ مزاروں کے قریب نائموں کے لیے عمارتیں بنانا۔
- ۴۱۴ بزرگوں کے مزارات پر فاتحہ و قرآن پڑھنے کیلئے عمارت بنانا اور ٹکڑی کرنا جائز ہے۔
- ۴۱۵ زائرین کے لیے چھت وغیرہ بنانا۔
- ۴۱۶ تختہ قبر بنانا۔
- ۴۱۷ قبر اوپر سے پختہ ہو سکتی ہے اندر سے نہیں۔
- ۴۱۸ فرضی قبر بنانا اور ان پر عرس کرنا۔
- ۴۱۹ خواب میں کوئی اپنی قبر ہرنا کہیں بتاے تو معتبر نہیں۔
- ۴۲۰ جھوٹا مزار بنانا اور اس کی تعلیم جائز نہیں۔
- ۴۲۱ فرضی مزار بنانا اور اس کے ساتھ اصل کا سا معاملہ کرنا جائز و بدعت ہے۔
- ۴۲۲ تاہل کا مزار بنا کر اسے مزار دلی ٹھہرانا مکروہ زور ہے۔
- ۴۲۳ قبروں کو مٹا کر گودام، مکان اور مسجد وغیرہ بنانا۔
- ۴۲۴ ○ رسالہ اہلک الوہابین علی توہیں
- ۴۲۵ قعود المسلمین (احکام قبور مومنین)
- ۴۲۶ ایک گورستان (المسنت) کی قدیم قبروں کو عدا کھود کر اپنے رہنے کے لیے مکان بنانا
- ۴۲۷ موافق مذہب حنفی کے جائز ہے یا نہیں۔
- ۴۲۸ قبریں کھود کر مکان وغیرہ بنانے سے اہل قبور کی قرین و امانت ہوگی یا نہیں۔
- ۴۲۹ جواب از حضرت مولانا محمد عبدالدین ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔
- ۴۳۰ فرقہ نجدیہ و بابیہ کو انبیاء علیہم السلام سے فرقہ و السلام اور عامہ مومنین المہنت سے قلبی صلوات ہے۔
- ۴۳۱ آکا برہ بابیہ کی تصانیف امانت محبوبان خدا سے بھری پڑی ہیں۔
- ۴۳۲ انبیاء، شہداء اور اولیاء کی قبور کو منہدم اور نابود کرنا فرقہ و بابیہ کا شعار ہے۔
- ۴۳۳ شیخ نجدی نے روحہ اقدس کو گرائے کا ارادہ کیا تھا۔
- ۴۳۴ شیخ نجدی نے شہداء و صحابہ کے مزارات توڑے۔

- مزارات مقدسہ کو منہدم کرنے کا کام دی شخص کر سکتا ہے جو بدعتی اور گمراہ ہو۔ ۴۳۰
- وہابیہ نے شہداء کی قبور کو دالیں جس سے بعض کے جسم اور کفن بھی نکال دیے گئے۔ ۴۳۰
- وہابیہ کے نزدیک محبوبانِ خدا کریموں میں مل جاتے ہیں اور بالکل بے حس و بے شعور ہو جاتے ہیں۔ ۴۳۱
- تعمیداً باندہ سو سال گزر جانے کے باوجود صحابہ کرام کے کفن اور بدن شریف سو مت تھے۔ (حاشیہ) ۴۳۱
- قبورِ مومنین کو توڑ کر اپنی رہائش و آسائش کے لیے مکان بنانا جائز نہیں۔ ۴۳۱
- مومنوں کی قبروں کو توڑ کر رہائش کے لیے مکان بنانا جہلی قبور کے لیے ایذا و اہانت ہے۔ ۴۳۱
- اہلسنت کے نزدیک انبیاء، شہداء اور اولیاء اللہ اپنے ابدان و اکیال کے زندہ ہیں۔ ۴۳۱
- محبوبانِ خدا کو قبور میں روزی و رزق دیا جاتا ہے۔ ۴۳۲
- اولیاء اللہ کا فرمان ہے کہ ہماری نہ میں ہمارے جسم ہیں۔ ۴۳۲
- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ ۴۳۲
- محبوبانِ خدا کی رُوحیں زمین و آسمان اور جنت میں جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں۔ ۴۳۲
- قبروں کی مٹی محبوبانِ خدا کے جسموں کو نہیں کھاتی بلکہ اُن کے کفن بھی سلامت رہتے ہیں۔ ۴۳۲
- محبوبانِ خدا قبروں میں نماز پڑھتے، ذکر کرتے اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں۔ ۴۳۲
- اولیاء اللہ کی حیات و ممات میں کوئی فرق نہیں ۴۳۳
- اولیاء اللہ مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف تشریف لے جاتے ہیں۔ ۴۳۳
- حیاتِ بعدات کے بارے میں چند روایات مستند ۴۳۳
- حضرت ابو سعید خدری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ساتھ پیش آنے والا عجیب واقعہ۔ ۴۳۳
- حضرت ابو علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ پیش آنے والا حیران کن واقعہ۔ ۴۳۳
- حضرت ابراہیم بن شیبان رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مرید کا واقعہ۔ ۴۳۳
- حضرت ابو یعقوب موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ کا اپنے ایک مرید کو خدا نے کانٹا دکھا دیا۔ ۴۳۳
- ایک ولی اللہ کا قصہ جس نے بعد از موت آنکھیں کھولی کر کہا میں زندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ہر دوست زندہ ہے۔ ۴۳۳
- آنا مناسب دعائی کرنے سے امراتِ مسلمین کو ایذا پہنچتی ہے۔ ۴۳۳
- قبور پر رہائشی مکان بنانا یا قبر پر بیٹھنا یا سونا یا اس کے قریب بول و برا کرنا اشد مکروہ قریب بہ حرام ہیں۔ ۴۳۳
- علامہ زبیری شارح کنز کی عبارت کے میں جواب ۴۳۴
- قبر میں میت کی کڑی بھی ہو جائے تب بھی اس کی قبر میں خیر کو دفن کرنا مکروہ ہے۔ ۴۳۴
- روح قبر پر تکیہ لگانے سے ناخوش ہوتی ہے۔ ۴۳۴
- پرانی قبروں کو کھود کر ان میں دوسرے اموات کو دفن کرنا ضرورتِ شدیدہ کے باعث جائز ہے۔ ۴۳۸

- ۲۳۸ تصدیقات و تائیدات علماء کرام و مفتیان عظام
تصدیق از حضرت امام احمد رضا فاضل ریوی رحمۃ اللہ
۲۳۹ قبائی علیہ مشعل برود و حمل۔
۲۴۰ واصل اول بیان عجیب کی تصدیق و تصویب میں کہ
قبر مسلمین کی تعلیم ضروری اور امانت ممنوع ہے۔
۲۴۱ مسلمان کی عزت مژدہ و زندقہ حالت میں برابر ہے۔
۲۴۲ قبرستان سے سبز گھاس کا ٹٹا، جاتا اور خشک
گھاس کا ٹٹا جاتا ہے۔
۲۴۳ قبرستان میں جانوروں کو چرنے کے لیے چھوڑنا ممنوع ہے۔
۲۴۴ قبر پر بیٹھنے سے آگ کی چنگاری پڑھنا ہتر ہے۔
۲۴۵ چنگاری یا تھوڑا پھلنا قبر پر چلنے سے ہتر ہے۔
۲۴۶ قبر پر چلنا یا بیٹھنا حرمست مومن کے خلاف ترک لادہ
گستاخی ہے۔
۲۴۷ قبر کو زندہ اور اس پر بیٹھنا، سونا اور اس پر قصاص عا
کرنا مکروہ تحریمی ہے۔
۲۴۸ مسجد کی چھت پر دلی کنا مکروہ تحریمی ہے۔
۲۴۹ مکروہ تنزیہی میں کوئی گناہ نہیں ہوتا وہ صرف
خلافت اولیٰ ہوتا ہے۔
۲۵۰ مکروہ تنزیہی اباحت کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے۔
۲۵۰ شخصیت اباحت کے ساتھ جمع نہیں ہوتی۔
۲۵۱ جس چیز کا ترک واجب ہو اس کا فعل حرام کے
قریب ہوتا ہے۔
۲۵۲ مولوی عبدالحی لکھنوی صاحب کے اس فتویٰ کا رد
کو مکروہ تنزیہی صغائر میں سے ہے۔
۲۵۰ زیارت قبور مستحب ہے۔
- ۲۵۱ حضرت ابو قتادہ سے صاحب قبر کی شکایت۔
۲۵۲ حضرت ابو الحسنین ماربروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا
بیان کردہ عجیب واقعہ۔
۲۵۳ جہاں پالیس مسلمان جمع ہوتے ہیں ان میں ایک
ولی ضرور ہوتا ہے۔
۲۵۴ فائدہ جلیلہ، محاورہ قرآن و حدیث میں مومن و
مسلم خاص اہلسنت کو کہتے ہیں۔ (حاشیہ ۲۵۳)
۲۵۵ فاجر کی برائیاں بیان کرو تاکہ لوگ اس سے
بچیں، مگر بعد مرث فاجر کی برائیاں بیان کرنا صحیح ہے۔
۲۵۶ مژدوں کو بھلائی سے یاد کرو۔
۲۵۷ جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔
۲۵۸ واصل دوم، اس امر کا بیان تمام کہ مقابر عام مسلمین
میں دفن رکھنا ناجی حرام نہ کہ اپنی سکونت و
آرام کا مقام، اور یہ اصل مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے
افتواؤں پر مشتمل ہے۔
۲۵۹ فتویٰ اولیٰ، ایک پڑانے قبرستان کے کچھ حصہ پر جس
میں بظاہر کوئی قبر نہیں حاکم کی اجازت سے دروازہ
کتاب خانہ بنانے کا شرعی حکم
۲۶۰ وقف کی تبدیلی جائز نہیں۔
۲۶۱ جو چیز جس مقصد کے لیے وقف کی گئی اسے بدل کر
دوسرے مقصد کے لیے دینا روا نہیں۔
۲۶۲ مسجد و مدرسہ کو قبرستان نہیں بنا سکتے نہ ہی
قبرستان کو مدرسہ مسجد بنایا جاسکتا ہے۔
۲۶۳ وقف گھر کو ماخ، عمارت کو حمام اور باغ کو دکان
بنانا جائز نہیں مگر جب واقعہ سے ظہان پر معاملہ

- چھوڑ دیا ہو تو جائز ہے۔ ۴۵۷
- قبرستان کے کسی حصہ میں سہرہ پارس سے کوئی قبر نہ ہونا ۴۵۷
- اسے قبرستان ہونے سے خارج نہیں کر سکتا۔ ۴۵۷
- آجیوسف کے نزدیک واقعہ کے صرف یہ کہہ دینے سے کہ میں نے یہ زمین مقبرہ مسلمین کر دی وہ تمام ۴۵۷
- زمین قبرستان ہو جاتی ہے اور امام محمد کے نزدیک ۴۵۷
- ایک شخص کا اس میں دفن ہونا ضروری ہے۔ ۴۵۷
- فتویٰ ثمانیہ مدرسہ جامع العلوم کے مفتیوں نے ۴۵۷
- وقف قبرستان کے بارے میں ایک غلط فتویٰ ۴۵۷
- جاری کیا، مولانا احمد حسن کانپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ ۴۵۷
- علیہ کے پاس وہی فتویٰ لایا گیا آپ نے اس کے ۴۵۷
- خلاف لکھا پھر وہی فتویٰ دیوبند بھیجا گیا تو انھوں نے ۴۵۷
- ہٹے ہم مذہبوں کے جواب کی تصدیق کی مولانا احمد حسن ۴۵۷
- رحمۃ اللہ علیہ نے اسے اعلیٰ حضرت کی خدمت میں بھیجا ۴۵۷
- جس کا آپ نے مدلل جواب تحریر فرمایا۔ ۴۵۷
- نقل استفتاء ۴۵۷
- جواب اولیٰ مدرسہ جامع العلوم ۴۵۷
- قطبہ جواب جناب مولانا احمد حسن صاحب ۴۵۷
- جواب مولانا مولوی رشید احمد گنگوہی وغیرہ۔ ۴۵۷
- جواب مصنف عظام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔ ۴۵۷
- جواب اول (از جامع العلوم) خلاصہ صریح حکم ثانی ۴۵۷
- (از مولانا احمد حسن) حق و صیح اور تحریر ثالث (از ۴۵۷
- مولوی رشید احمد گنگوہی وغیرہ) جمل قبیح ہے۔ ۴۵۷
- مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف سے گنگوہی ۴۵۷
- صاحب کے فتویٰ کا دس و جہوں سے رد۔ ۴۵۷
- گنگوہی صاحب کا بے محل شتقاق ۴۶۳
- وقف میں شہرت کافی ہے۔ ۴۶۳
- وقف میں تبدیلی حرام ہے۔ ۴۶۵
- وقف کرنے کے لیے مالک ہونا شرط ہے۔ ۴۶۵
- جب ایک بار وقف ہو جائے تو دوبارہ وقف ۴۶۵
- نہیں ہو سکتی۔ ۴۶۵
- زمین وقف میں کوئی عمارت دوسری غرض کے لیے ۴۶۷
- وقف نہیں ہو سکتی۔ ۴۶۷
- گنگوہی صاحب کی سخت نافرمانی کے متعلق روایتوں ۴۶۷
- کو بے علاقہ بتایا۔ ۴۶۸
- گنگوہی صاحب پر گرفت ۴۶۹
- روایت ملا مرزلی کی تحقیق انیق۔ ۴۷۲
- تصدیقات و تائیدات علامہ کرام۔ ۴۷۶
- تکبیر کی رمی کرنا پر دینا اور فقیر کو اس کا کرنا لینا ۴۷۶
- جائز ہے یا نہیں۔ ۴۷۹
- قبرستان کی بیچ وریں وغیرہ جائز ہے یا نہیں۔ ۴۷۹
- قبرستان کی زمین کسی کی ذاتی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں۔ ۴۷۹
- اور مخصوص قبرستان بنانا کیسا ہے۔ ۴۷۹
- قبروں کو مس مار کر کے کھیتی وغیرہ کرنا کیسا ہے اس ۴۷۹
- کو روکنا چاہئے یا نہیں۔ ۴۷۹
- قبرستان کو گدگد کا مخزن بنانا کیسا ہے۔ ۴۷۹
- مسلمانوں پر قبرستان کی حرمت کس حد تک ۴۷۹
- واجب ہے۔ ۴۸۰
- قبرستان وقف ہند اور بیچ سے مستثنیٰ ہے۔ ۴۸۱
- قبرستان کے درختوں کا حکم۔ ۴۸۱

- زائروں کے لیے جو مکان وغیرہ ہوتے ہیں اُن کو کھانک
 کوں ہوتا ہے۔ ۴۸۱
- مزارات پر لوبان وغیرہ نہ لگانا۔ ۴۸۲
- رسالہ برویق المناس بشموع المزار و مزارات
 پر روشنی کرنے کا ثبوت۔ ۴۸۵
- قبروں پر چراغ لے جانا اگر بالکل غائدہ سے خالی
 ہو تو بدعت اور مال کا صانع کرنا ہے۔ ۴۹۰
- موضع قبر میں مسجد ہے یا قبر سربراہ ست یا وہاں
 کوئی شخص بیٹھا ہے یا کسی ولی و محقق عالم کا مزار
 ہے تو ان کی تعظیم کے لیے شمعیں روشن کرنا منہج نہیں۔ ۴۹۰
- روشنی دلیل اعتناء ہے اور اعتناء دلیل تعظیم اور
 تعظیم اہل اللہ دلیل ایمان ہے۔ ۴۹۱
- اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی تعظیم ولی تفری ہے۔ ۴۹۱
- مقصود شریعت کو مطلقاً و مذہب کو صاحب اثر و
 دلیل تعظیم ہے۔ ۴۹۱
- مسجد کی آرائش اور اس کی دیواروں پر سونے چاندی
 سے نقش و نگار جاتر ہے جبکہ تعظیم کے لیے ہو۔ ۴۹۲
- مسجد کے امتیاز کے لیے ان میں کنگرے بنانا
 جائز ہے۔ ۴۹۳
- اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اس کے مال سے
 مسجد میں گچ کاری اور اس میں سرخ و زرد
 رنگ کریں تو وصیت نافذ ہوگی۔ ۴۹۳
- ہوٹیا۔ و علماء کے مزارات پر عمارتیں بنانا مباح ہے۔ ۴۹۴
- جنت میں نوپید چرنی اچھی بدعت ہیں۔ ۴۹۴
- جنت سے احکام نہ لانے یا مقام کی تبدیلی سے
 بدل جاتے ہیں۔ ۴۹۴
- اگر دیں نے عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع
 فرما دیا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 اجازت دی تھی۔ ۴۹۵
- اگر دیں نے نظریہ حال زمانہ جو حکم فرمایا اسے صحیح
 حدیث کہنے والا حق و کج فہم ہے۔ ۴۹۵
- تانا تعظیبات جو سلف صالحین کے وقت میں کروہ
 تھیں اب حالات زمانہ کے پیش نظر علماء نے
 ان کی اجازت دی ہے۔ ۴۹۵
- مزارات اولیاء اللہ پر شمعیں روشن کرنا ان کی روح
 کی تعظیم کے لیے کہ لوگ جان لیں یہ اللہ تعالیٰ
 کے محبوب کا مزار ہے اور وہ اس سے تبرک و
 توسل کریں۔ ۴۹۶
- بر تعظیم جادات نہیں۔ ۴۹۶
- تانا تعظیم نبی علیہ السلام نصر مرتبہ
 قرآن عظیم سے فرض ہے۔ ۴۹۶
- متعدد آیات قرآنیہ سے تعظیم انبیاء کا ثبوت۔ ۴۹۶
- قرآن عظیم نے ماں باپ کی تعظیم کو فرض قرار دیا۔ ۴۹۷
- تقرب و تعبد کو ایک ہی چیز قرار دینا محض
 باطل ہے۔ ۴۹۸
- تقرب تو تعبد کے اعم سے اعم ہے کیونکہ تعبد سے
 تعظیم اعم ہے اور تعظیم سے قرب اعم ہے۔ ۴۹۸
- مزارات پر شمعیں روشن کرنے کو تقرب بروہ تعبد
 بتانا مسلمانوں پر ہنگامی ہے۔ ۴۹۸
- انہی صالح و اہل اللہ کا غیر خدا کا عابد ہونا محال ہے۔ ۴۹۸

- ۴۹۸۔ شریک ہرگز معاف نہ ہوگا۔
 نصف رختہ احمد علیہ کے پاس متعدد بار دو مہل
 سے ایک ایک وقت میں پانچ پانچ سو تک قوت
 جمع ہو جاتے تھے۔
- ۴۹۹۔ اپنے خود ساختہ قبور کی خاطر حق سے صریح
 اعراض دیوبندیوں کا طریقہ ہے۔
 اسمعیل دہلوی کی عبارت پر علماء دیوبند کا فتوئے کفر
 اور عبارت کے معنی کا نام معلوم ہونے پر خاموشی۔
 علماء دیوبند اپنے فتووں میں اسمعیل دہلوی کا طعن و
 رندی نہ کھنے کے باوجود اپنا امام مانتے ہیں۔
 تقدیر اناس نے نئی نبوت کا سکہ جایا اور شریعت
 مصطفویہ کو منسوخ کر دیا۔
 مزارات پر شمع جلانے کی ممانعت سے متعلق
 حوالہ جات غلط ہیں۔
- ۴۹۹۔ اگر کوئی اپنے تہائی مال کی وصیت راہِ خدا کے لیے
 کرے تو اس سے مسجد کا چراغ بھی جلا سکتے ہیں۔
 شان و بجل روضہ انور سے شانِ محبوبیت
 نکلتی ہے۔
- ۵۰۰۔ اصالتاً بنائے مسجد فرائض کے لیے ہے۔
 تین مساجد میں رات بھر روشنی کی اجازت ہے
 اور کن میں تہائی رات کے بعد روشنی ٹکل کرنے
 کا حکم ہے۔
- ۵۰۱۔ امیر المومنین فاروق اعظم بعد از نمازِ عشاء
 دیکھ بھالی کے لیے مسجد نبوی شریف میں دورہ
 فرماتے۔
- ۵۰۱۔ سلطان اسلام زمین میں اللہ تعالیٰ کا سایہ ہوگا۔
 سلطان کی طرف نسبت کبیرہ حرام ہے جب تک
 تو اس سے یقینی الثبوت نہ ہو۔
- ۵۰۱۔ صاحب شریعہ کے وقت خود دینے کی اجازت
 قرآن کریم پر اعراب حجاج بن یوسف نے لگوائے۔
 فعل عوام کو دیکھ کر جاہل علماء مانع نہ فرمائیں تو
 استناد و تقریر علماء سے ہوگا نہ کہ فعل عوام سے۔
- ۵۰۱۔ بیشک ایمانی دینہ منورہ کی طرف مستحق ہے
 جیسے سانپ اپنے بل کی طرف۔
- ۵۰۱۔ روضہ اطہر پر روشنی خاص روضہ اطہر کے
 واسطے ہے نہ کہ غنیمت مسجد۔
- ۵۰۱۔ سلطان مراد بن سلطان سلیم خاں اکبر معتمد
 اور روضہ اطہر کے لیے قندیلیں بھیجے گا واقعہ
 اکبر معتمد میں قندیلیں آویزاں کرنے کا دن
 برنگِ دن خاص اس دن تمام اعیانِ مکہ جمع ہوئے
- ۵۰۱۔ روضہ اطہر پر قندیل مرقع آویزاں کرتے وقت
 مدینہ طیبہ کے اکابر و علماء اور علماء و علماء سب جمع تھے
- ۵۰۲۔ سلاطین عثمانیہ سے پہلے ہی سلاطین حرمین شریفین میں
 قندیلیں حاضر کرتے تھے۔
- ۵۰۲۔ سلاطین عثمانیہ میں سے سب سے پہلے یہ سعادت
 سلطان محمد مراد خاں نے پائی۔
- ۵۰۲۔ قنادیل مدینہ کے بارے میں امام سبکی نے
 تنزیل السکینہ علی قنادیل مدینہ کے نام
 کتاب لکھی۔
- ۵۰۲۔ قنادیل کا وقف صحیح ہے۔

- ۵۱۵ نماز میں کھڑے ہو کر عبادت میں صرف کرنا جائز نہیں۔
 ۵۱۶ امام تقیؑ کی روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ علیہ کے فضائل۔
 ۵۱۷ وہ حدیث جس میں قبور پر چراغ روشن کرنے والوں پر لعنت آئی ہے صحیح نہیں۔
 ۵۱۸ اگر صالح با اذان صلیف و دس ہے۔
 ۵۱۹ حدیث ضعیف و بارہ احکام حجت نہیں ہوتی۔
 ۵۲۰ حدیث بائعین سے تین جواب۔
 ۵۲۱ حقیقت سے بلا ضرورت مدول نامقبول ہے۔
 ۵۲۲ حدیث "المتخذین علیہا المساجد والمسوح" میں کلمہ علی حقیقی معنی میں مستعمل ہے۔
 ۵۲۳ آیت کریمہ "لنستحدثن علیہم مسجداً" میں ضمیر جانب اصحاب کہف ہے اور آدمی کے جسم کے اوپر مسجد بنانے کے کوئی معنی نہیں لہذا کلمہ علی میں مجاز نہیں ہے۔
 ۵۲۴ "قبر پر چڑھا" چڑھانے کی مثال "یہ بازار افہ" "پر" میں نہیں بلکہ "لفظاً" "چڑھا" میں ہے۔
 ۵۲۵ اوتارا اور چڑھاوا کے معنی میں فرق۔
 ۵۲۶ اور کسی ایک جگہ کوئی لفظ مجازی معنی میں مستعمل ہو تو ضروری نہیں کہ دوسری جگہ بھی معنی مجازی ہی میں استعمال کیا جائے۔
 ۵۲۷ معنی حقیقی و جہ خارجی کا محتاج نہیں ہوتا۔
 ۵۲۸ علام علی قاری کی عبارت پر بحث۔
 ۵۲۹ جمع بین الحقیقۃ و المجاز باطل ہے۔
 ۵۳۰ علام علی قاری نے سرچ قبور کے بارے میں جو تین وجہ محالیت نقل کیں وہ قبور عوام میں متحق ہیں۔
 ۵۳۱ نہ کہ مزارات کبر میں۔
 ۵۳۲ مزارات پر تعظیم خشک و گل کی نہیں بلکہ روح کریم کی ہوتی ہے۔
 ۵۳۳ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ نور پر حاضری کے آداب۔
 ۵۳۴ مزار اطہر کے حجرہ مقدسہ اور گنبد مبارک کو دیکھتے رہنا عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ پر نظر کرنا۔
 ۵۳۵ نماز میں حجرہ مطہرہ مزار اطہر کو پیٹنے کی جائے۔
 ۵۳۶ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب بعد وفات بھی ایسا ہی ہے جیسا حیات ظاہری میں تھا۔
 ۵۳۷ فضائل و دود شریف۔
 ۵۳۸ درود و تعظیم ہے جو بالاستقلال سوائے جبار و ملاطیہم اصولہ و السلام کے کسی کے لیے جائز نہیں۔
 ۵۳۹ میت کو پیری کے پتوں میں ابلے ہوئے پانی سے غسل دینا چاہیے۔
 ۵۴۰ میت کو گرم پانی سے غسل دینا افضل ہے۔
 ۵۴۱ خاص لحہ میں پچی اینٹیں لگانا منوع ہے ورنہ بالائے قبر اس میں حرج نہیں۔
 ۵۴۲ قبر کے اوپر چراغ جلانا منوع ہے نہ کہ اس کے ارد گرد۔
 ۵۴۳ امام علیؑ روز باری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعارف۔
 ۵۴۴

- ایک بندہ صالح کی حکایت جس نے دعوتِ اجابہ میں ہزار چراغ روشن کیے۔
- ۵۲۰ مزاراتِ محبوبانِ الہ پر روشنی اگر زینتِ قبر یا نفیسِ قبر کی نیت سے ہو تو ممنوع ہے۔
- ۵۲۱ تعظیمِ روح اور تعظیمِ قبر میں فرق نہ کرنا جہالت ہے حضرت ابراہیمؑ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قبر رسولِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہونا اور مردان سے مکالمہ۔
- ۵۲۲ تعظیمِ قبر سے جدا ہو کر تعظیمِ روحِ کریم کی برکت لینا سنت صحابہ ہے۔
- ۵۲۳ ”کسی بدینِ خود و عیسیٰ بدینِ خود“ کی تمثیل پر زہر و قویح اور توبہ کی تلقین۔
- ۵۲۴ قبر کی بلندی، قبر کو بوسہ دینا، قبر کو بوسہ دینے اور طواف کرنے کا حکم شرعی۔
- ۵۲۵ مزار کے طواف کرنے، چمکتے کو بوسہ دینے، آنکھوں سے ٹکانے اور اٹے پاؤں واپس ہونے کا بیان۔
- ۵۲۶ مزارات کو بوسہ دینے اور زیارت کے طریقے کا بیان۔
- ۵۲۷ صاحبِ قبر کا مسلمان ہونا معلوم نہ ہو تو فاتحہ پڑھنا منع ہے۔
- ۵۲۸ مزارات پر مایہ، مشیر بنی وغیرہ نیاز کرنا۔
- ۵۲۹ مزاروں پر چادر اور پھول ڈالنے کا حکم۔
- ۵۳۰ مزاروں پر ڈالی گئی چادروں کا الگ کون ہے مزارات پر محمدؐ توں کا جانا، بعض مزاروں پر روشیاں ہونا، زائتوں کے لیے درخت بنانا، سمارت بنانا، حفاظت کے لیے قبرستان کی چار دیواری بنانا، زندہ اور مرقوم ویلوں کا بمکلام ہونا اور زندگی میں نکل کرانا۔
- ۵۳۱ عورتوں کو مزار پر جانا منع ہے۔
- ۵۳۲ عورتوں کو مجاور جانا ممنوع ہے۔
- ۵۳۳ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ مقدس کے علاوہ کسی اور مزار پر عورتوں کو خنسیں جانا چاہئے۔
- ۵۳۴ مزارات پر ہر سال جمع ہو کر تلاوت و ذکر خیر کرنا، میلہ لگانا اور ایسے مجمع میں عورتوں کا جانا۔

زیارتِ قبور

- ۵۳۵ مزاروں پر فاتحہ پڑھنے کا طریقہ اور اس کی نہائیں قبر پر جانے والوں یا ایصالِ ثواب کا علم میت کو ہوتا ہے۔
- ۵۳۶ زیارت کے لیے افضل دی جمعہ ہے، شب میں اکیلے قبرستان نہیں جانا چاہئے۔
- ۵۳۷ اہلِ قبر کے لیے الگ الگ فاتحہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے، فاتحہ پڑھنے والے کو بھی ثواب ملتا ہے۔
- ۵۳۸ قبر کے پاس قرآنِ شریف یا پنجسورہ پڑھنا، نیز قبر پر سبزی، پھول، اگر تہی وغیرہ کا حکم قبر پر قرآن خوانی کرنا اور پڑھنے والوں کو کھانا کھانا

○ رسالہ جعل النود فی بھی المساء عن
خریاسۃ، لقبوس (عورتوں کو قبروں پر جانا
جائز نہیں)

مولوی حکیم عبد الرحیم صاحب مدرس اول مدرسہ
قادریہ احمد آباد گجرات نے ایک رجسٹری
مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں بھیجی
میں بکوالرائی اور صحیح المسائل کے حوالے سے عورتوں
کے لیے زیارت قبر کو جانے کی اجازت پر رد
دیا گیا۔ آپ نے اس رجسٹری کا مختصر جواب لیا جس
میں ہمیں اجازت سے اختلاف فرمایا۔ مولانا
موصوف نے دوبارہ رجسٹری بھیجی جس میں اپنے وقت
پر شدید اصرار کیا جس کے جواب میں مصنف رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہ نے مباحثہ حلیہ پر مشتمل یہ رسالہ
تحریر فرمایا۔

تابعین کے زمانہ ہی سے ائمہ نے عورتوں کو مسجد
جانے کی ممانعت شروع فرمادی، پہلے جوان
عورتوں کو پھر بڑھئیوں کو بھی، پہلے دن میں پھر
رات میں بھی۔ یہاں تک کہ حکم ممانعت عام ہو گیا۔
پھر بعد والا سال پہلے سے بدتر ہے۔

آئم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها کا ارشاد ہے کہ اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عورتوں کی موجودہ حالت دیکھتے تو انہیں
مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں
کو مسجد میں آنے سے روک دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مسجد کے
دو کنکر یاں مار کر عورتوں کو مسجد سے نکالتے۔
حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مستورات

کو مجبور و جماعات میں نہ جانے دیتے۔
سلب مغضہ جنس مصلحت پر مقدم و اہم ہے
دس ہزار بریائی کی دیکھیں مردارینڈ سے کی اور
دس ہزار ذلوع جانوروں کی مخلط ہوں تو تمام
بیس ہزار حرام ہیں۔

عورتوں کے لیے زیارت قبر کو جانے کی ممانعت
عام ہے صرف فاسقات کے ساتھ خاص نہیں۔
حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اپنی زوجہ مطہرہ
کو مسجد سے روکنے کا واقعہ۔
عورت کے لیے زیارت قبر کی ممانعت کی دو علتیں
ہیں: خوف فتنہ اور خوف فساق۔

فردی زون کے ساتھ مواضع ہیں، ان کے ملاو
اس کے لیے خروج ناجائز، اگر شوہر اجازت دے
تو دونوں گناہ گار ہیں۔

خروج کے بغیر عورت کے لیے اگر زیارت قبر
محکم ہو تو چند شرائط کے ساتھ جائز ہے۔
نا در پر حکم نہیں ہوتا۔

ائمہ باطن کا اجماع ہے کہ عورت داعی الی اللہ
نہیں ہو سکتی، ہاں تاہم ارشاد کرنا مرشد
بتانے میں سفیر محض ہو تو حرج نہیں۔

حضرت مریم بنت عمران اور حضرت آسیہ قنوی
میں کمال دکھتی تھیں۔

حضرت رابعہ بصریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عابدہ و زاہدہ تھیں۔

فاتحہ و ایصالِ ثواب

بر تارینا میں ایصالِ ثواب جائز ہے، معین تارینا ہوں یا غیر معین۔

فاتحہ ہیئت مروجہ باریب جائز و مستحسن ہے۔

○ رسالہ الحجۃ العظمیٰ لطیب

لتعین و انفع (مروجہ فاتحہ، سوم، چہلم،

برسی اور عکس وغیرہ کا ثبوت

ایصالِ ثواب اور اموات کو جزیہ اجر پہنچا، اہلسنت

یکے نزدیک بالاتفاق پسندیدہ ہے۔

منکرین ایصالِ ثواب دراصل معتزلہ کی دکلاست

کرتے ہیں

جمہور ائمہ کے نزدیک ثواب کا پسینا جہاد است نایہ

بدیہ دونوں کو شامل ہے۔

دوران نماز قرآن مجید سے دیکھ کر پڑھنا اور رکوع و

سجود میں قراءۃ قرآن منوع ہے۔

اتحادِ حرام نہ ہوں تو ان کا مجموعہ بھی حرام نہیں ہوتا

ساعات کا مجموعہ بھی مباح ہوتا ہے

تو نوی اسمعیل دہلوی نے ایصالِ ثواب کو جائز

کہا ہے۔

دونوں باتوں کا اٹھانا آدابِ دعا سے ہے

تخص کسی امر کے خصوصی طور پر دار و نہ ہونے کو

مطلقاً منوع ہونے کی دلیل جاننا غلطی ہے۔

امام منکرین مولوی محمد اسحاق کی تلون مزاجی اور خود

حکمرین کے خوف گواہی

آکا بر منکرین کی شہادت سے اثباتِ مطلب اور

گیارہ اقوال سے کیا دعویٰ اور فاتحہ کا ثبوت۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی شہادت کو فاتحہ و

ایصالِ ثواب جائز ہے۔

اللہ تعالیٰ کی نذر سے اختیار کے لیے کھانا

جائز نہیں

اگر کسی بزرگ کے نام کی فاتحہ دی گئی ہو تو اختیار

بھی کھا سکتے ہیں۔

شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کی گواہی۔

کیا تمام اُمت اور شاہ عبد العزیز صاحبِ مشرک ہیں

تمام طاغوت و بائیس مولوی نرملی کے نزدیک گیارہویں

اگر ایصالِ ثواب کے لیے ہرگز منع نہیں۔

تو امام اعظمیہ نے یہی لڑجری پالی کر دیا کر کے

خوش اعظمی ہی اللہ تعالیٰ عزت کی فاتحہ پڑھ کر

کھلا دے تو کچھ حرج نہیں۔

امام الطائفہ کے روایت اولیاء کی نذر کی گائے کا

گوشت اور کھانا حلال ہے۔

وقت مقرر کرنا وقتہ پر ہے (۱) مشرعی

(۲) عادی۔

غیر معین زمانے میں وقوعِ فعل عطف محال ہے

وجودِ فعل اور تعینِ لازم و ملزوم ہیں۔

جو حکم مطلق کے لیے ہو وہی اس کے تمام افراد

کے لیے ہوتا ہے۔

- مطلق ثابت ہو جائے تو قابلِ جواز سے دلیلِ نصیحت مانگنا غلط ہے۔
- ۵۸۱ صاحبِ فصلِ خاص کی دلیل مانع کے ذمہ ہے۔
- ۵۸۱ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں حزاراتِ شہداء پر بطورِ افتوز ہوتے اور غبارِ ابرہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔
- ۵۸۲ آحادِ پیشِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعینات عادیہ کی چند مثالیں۔
- ۵۸۲ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء اُحد کی زیارت کے لیے سال کا آخر، مسجدِ قبا میں تشریف آوری کے لیے ہفتہ کا دن اور شکرِ رسالت کے طور پر روزہ رکھنے کے لیے پیر کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۸۳ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشورہ کیلئے صبح و شام کا وقت، سحرِ جہاد کے لیے عورات کا دن اور طلبِ علم کے لیے دوشنبہ کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۸۴ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ و نصیحت کے لیے جمعرات کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۸۵ علیہ سببِ شریعت کرنے کے لیے بدھ کا دن مقرر فرماتے ہیں۔
- ۵۸۶ مردہ ڈوبنے والے کی طرح فریادِ رس کا منتظر ہوتا ہے۔ دُعائیں، صدقے اور فاتحہ اس کیلئے بہت مفید ہیں۔
- ۵۸۷ منکرین کا عرضِ بزرگان کے بارے میں اعتراض اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا جواب۔
- ۵۸۸ صاحب کی قبروں کی زیارت اور ان سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے۔
- ۵۸۸ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں حزاراتِ شہداء پر بطورِ افتوز ہوتے اور غبارِ ابرہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔
- ۵۸۹ آحادِ پیشِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعینات عادیہ کی چند مثالیں۔
- ۵۸۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء اُحد کی زیارت کے لیے سال کا آخر، مسجدِ قبا میں تشریف آوری کے لیے ہفتہ کا دن اور شکرِ رسالت کے طور پر روزہ رکھنے کے لیے پیر کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۹۰ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشورہ کیلئے صبح و شام کا وقت، سحرِ جہاد کے لیے عورات کا دن اور طلبِ علم کے لیے دوشنبہ کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۹۰ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ و نصیحت کے لیے جمعرات کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۹۱ علیہ سببِ شریعت کرنے کے لیے بدھ کا دن مقرر فرماتے ہیں۔
- ۵۹۱ مردہ ڈوبنے والے کی طرح فریادِ رس کا منتظر ہوتا ہے۔ دُعائیں، صدقے اور فاتحہ اس کیلئے بہت مفید ہیں۔
- ۵۹۲ منکرین کا عرضِ بزرگان کے بارے میں اعتراض اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا جواب۔
- ۵۹۲ صاحب کی قبروں کی زیارت اور ان سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے۔
- ۵۹۲ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں حزاراتِ شہداء پر بطورِ افتوز ہوتے اور غبارِ ابرہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔
- ۵۹۲ آحادِ پیشِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعینات عادیہ کی چند مثالیں۔
- ۵۹۲ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء اُحد کی زیارت کے لیے سال کا آخر، مسجدِ قبا میں تشریف آوری کے لیے ہفتہ کا دن اور شکرِ رسالت کے طور پر روزہ رکھنے کے لیے پیر کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۹۲ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشورہ کیلئے صبح و شام کا وقت، سحرِ جہاد کے لیے عورات کا دن اور طلبِ علم کے لیے دوشنبہ کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۹۲ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ و نصیحت کے لیے جمعرات کا دن مقرر فرمایا۔
- ۵۹۲ علیہ سببِ شریعت کرنے کے لیے بدھ کا دن مقرر فرماتے ہیں۔
- ۵۹۲ مردہ ڈوبنے والے کی طرح فریادِ رس کا منتظر ہوتا ہے۔ دُعائیں، صدقے اور فاتحہ اس کیلئے بہت مفید ہیں۔
- ۵۹۲ منکرین کا عرضِ بزرگان کے بارے میں اعتراض اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا جواب۔

- ۶۰۱ فاتحہ کا ثبوت۔ ۵۹۳ اور یہنا۔
- ۶۰۲ شوم و تیمم جائز ہے، یہود و یاقوت سے اجتناب۔ ۵۹۴ ایصالِ ثواب کن الفاظ کے ساتھ ہو۔
- ۶۰۱ چاہئے۔ ۵۹۴ مرد سے کا نام لے کر ایصالِ ثواب کرنا۔
- ۶۰۲ فاتحہ جائز اور منکر غلطی ہے۔ ۵۹۴ ایصالِ ثواب میں مرد سے کا نام کافی ہے،
- ۶۰۳ اقواتِ مسلمین کے نام پر کھانا پکا کر ایصالِ ثواب۔ ۵۹۵ ولایت کے اظہار کی حاجت نہیں۔
- ۶۰۴ کے لیے تصدیق کرنا بلا مضبوطی جائز و مستحسن ہے۔ ۵۹۵ کیا دعویٰ شریعت مرتبہ فردیت میں مستحب اور مرتبہ اخلاق میں سنت ہے۔
- ۶۰۵ جانوروں کو پانی پلانا، قرآن پاک پڑھ کرنا، میلادِ نبویؐ کرنا اور قبر پر اگر تہی جلانا۔ ۵۹۶ یا افضیٰ میں اُن کے نیچے ناز باطل محض ہے۔
- ۶۰۵ مزارات پر شامیہ لگانا، چراغ جلانا، شیرینی وغیرہ پر فاتحہ دینا اور عشرہ محرم میں شربت پلانا۔ ۵۹۸ شریعت کرنا۔
- ۶۰۶ تہجد، دسواں اور چہلم وغیرہ میں فاتحہ دینا۔ ۵۹۹ قبلی دفن تلاموت وغیرہ کا ایصالِ ثواب کرنا۔
- ۶۰۶ فاتحہ میں نذر اللہ اور نذر رسول کہنا۔ ۵۹۹ جماعتیں کے نام ایصالِ ثواب کرنے پر ایک
- ۶۰۴ نذر دنیا و نذر گونا گونا گئے کرنے والے کا حکم۔ ۵۹۹ شیعہ کا جواب۔
- ۶۰۴ تلاموت، درود شریف، سورۃ اخلاص پڑھ کر فقیر کھانا اور بچے دسے کر ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے۔ ۶۰۰
- ۶۰۴ مردے کو معلوم ہو جاتا ہے کہ ملاں نے ایصالِ ثواب کیا ہے۔ ۶۰۰
- ۶۰۴ ایصالِ ثواب کرنے سے ثواب پہنچتا ہے۔ ۶۰۰
- ۶۰۴ ایصالِ ثواب کے ذریعے مغفرت مشیتِ الہی میں ہے۔ ۶۰۰
- ۶۰۴ ایصالِ ثواب کے لیے زیادہ مرتبہ سورۃ اخلاص اور ایک بار سورۃ نلک پڑھنی چاہئے۔ ۶۰۰
- ۶۰۴ کیا غنیمت بھی کھا سکتے ہیں یا نہیں۔ ۶۱۰
- ۶۰۴ فاتحہ و ایصالِ ثواب کے لیے کھانے کا پیش نظر ہونا ضروری نہیں۔ ۶۰۱
- ۶۰۴ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام کا شربت کرنا حضرت خاقانِ جنت کی نیاز کا کھانا پڑے میں

- ۶۱۱ رکھنا اور مردوں کو نہ کھانے دینا جہالت ہے۔
- ۶۱۱ کسی نیاز پر پردہ ڈالنے کا کہیں حکم نہیں۔
- ۶۲۰ چند افراد کی فاتحہ اکٹھی دلانا یا جدا جدا دلانا دونوں ضروری جائزہ۔
- ۶۱۱ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصالِ ثواب کرنا۔
- ۶۱۱ فاتحہ کس چیز پر افضل ہے اور کچھ دیں۔
- ۶۱۲ تبارک کی اصل کیا ہے، اس میں کیا جوتا ہے اور اسے کون کھاتے۔
- ۶۱۳ میت کے ساتھ کھانا لے جانا، قبر پر شلاب چھڑکنا اور قبر سے چالیس قدم ہٹ کر ڈھاکرنا۔
- ۶۱۳ طعام فاتحہ تین قسم پر ہے جن میں سے ایک قسم کا کھانا اغنیاء کو منوع اور ایک کا کھانا غیر متمسکین اور ایک کا کھانا بے تکلف جائز۔
- ۶۱۳ ستم وغیرہ کے چنے فقراء میں تقسیم کر دئے جائیں اغنیاء اور کفار کو نہ دیں۔
- ۶۱۴ ستم کے چنے غنی بچوں کو بھی رکھائے جائیں
- ۶۱۴ ثواب میں مرد کوئی چیز طلب کرے تو اس چیز پر فاتحہ دلانا اور فاتحہ میں پانی رکھنا جائز ہے۔
- ۶۱۴ آٹے کے چراغ میں گھی ڈال کر فاتحہ دلانا۔
- ۶۱۴ فاتحہ میں کپڑے، جڑے وغیرہ مسکین کو دینے کی نیت سے رکھا جائز ہے مگر گھی کا چراغ جلانا فضول ہے۔
- ۶۱۴ ایصالِ ثواب چند ناموں سے کیا جائے تو ہر ایک کے پورا ثواب ملے گا یا نہیں۔
- ۶۱۱ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایصالِ ثواب کرنے میں دوسروں کو شامل کرنا۔
- ۶۲۱ چند ناموں سے فاتحہ کیا جائے تو ہر ایک کو پورا ثواب ملے گا۔
- ۶۲۱ ایصالِ ثواب کا طریقہ اور فاتحہ کرنے کا فائدہ۔
- ۶۲۱ امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک عبارت سے انقسامِ ثواب پر استدلال کا جواب۔
- ۶۲۳ نابالغ بچہ ایصالِ ثواب کر سکتا ہے یا نہیں۔
- ۶۲۴ شمشاد ہی، سالانہ عرس کرنا اور عرس وغیرہ کی شیرینی کھانے والے کے لیے جنتِ مقدم و دوزخ حرام کرنا۔
- ۶۲۴ ایصالِ ثواب یا کفارہ میں قرآن شریف دینا اور ڈھیلوں پر دم کر کے قبر میں رکھنا۔
- ۶۲۴ کلمات پر اجرت لینا اور دینا ناجائز ہے۔
- ۶۱۵ قرآن خوانی کرنے والوں کو بطور اجرت کھانا کھلانا حرام۔
- ۶۲۴ قرآن خوانی کی اجرت حرام ہے اور اس کے چراغ کی ایک صورت۔
- ۶۲۴ تفاوت و تمیل میں اجرت لینا حرام۔
- ۶۲۴ المعروفہ کا مشروط کا مطلب۔
- ۶۲۴ تمصیت میں قطعی اور غیر قطعی کا فرق نہیں ہوتا۔
- ۶۲۴ تابوت لے جانے میں ہر جانب دس دس قدم لے کر چننا اگر چالیس قدم سے کم قبرستان ہو تو کیا کرے۔

- نہ زبانی نہ پڑھانے یا زیارتِ قبور کی اجرت لینا ۶۴۶ حجت ہے۔
- قرآن شریف یا میلاد شریف پڑھ کر خیرات لینا ۶۴۶ تمام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک
- نیا مسکن وراثت کا ہر مردہ کی طرف سے مسکنوں کو کھانا کھلا سکتا ہے۔ ۶۴۶ حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی حجت ہے۔ ۶۵۱
- کافر کے لیے یا کافر کے مالی سے ایصالِ ثواب کرنا جائز نہیں۔ ۶۴۶ دنیا کا فری بہشت اور عروس کا قید خانہ ہے۔ ۶۵۱
- کفر اور مرتد کو ایصالِ ثواب حرام ہے۔ ۶۴۶ تب مسلمان مرتا ہے تو اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے جائے۔ ۶۵۱
- ہندو اپنے مردہ کو ایصالِ ثواب کے لیے میٹھا وغیرہ کے واسطے روپیہ دے، لینا جائز نہیں۔ ۶۴۸ مسلمانوں کی دوس جہاں چاہیں جائے اختیار رکھتی ہیں۔ ۶۵۲
- رسالہ ایتان الارواح لدیاسرہم بعد المرواح (گھر پر دوس آتی ہیں) ۶۴۹ کافر کی روح جہنم میں مقید ہوتی ہے۔ ۶۵۲
- میت کے لیے سات دن صدقہ کرنا مستحب ہے ۶۴۹ شہیدوں کی دوس جہنم میں ہیں اور مسلمانوں کی فنا سے قبور پر جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں۔ ۶۵۲
- میت کی طرف سے صدقہ کرنا بلا اختلاف علماء میت کے لیے نافع ہے۔ ۶۴۹ اولیاء اللہ قدست اسرارہم کی دوس زمین، آسمان اور جنت میں سے جہاں چاہیں جاتی ہیں۔ ۶۵۲
- اردوار موشی جمعرات، عید و عاشورہ اور شبِ براءت کو اپنے گھروں کے دروازے پر آکر کھتی ہیں اسے ہمارے گھر والے اہم پر صدقہ کے ذریعے مہر دینی کر دو۔ ۶۵۰
- استناد کا روایات صحیحہ مرفوعہ متصلۃ الاسناد میں ضرر جمل شدیدیہ ہے۔ ۶۵۱
- صحاح کا صرف کتبِ ستہ پر قصر حاکمیت ہے ۶۵۱ یہ گمان غلط ہے کہ اردوار کے گھروں کو آنے کا مسئلہ عقائد کا ہے لہذا اس کے لیے مشہور و متواتر صحاح کی حاجت ہے۔ ۶۵۲
- حدیث حسن بالا جماع حجت ہے۔ ۶۵۱ ہر جملہ خبریہ میں کسی بات کا ایسا سبب یا سلب ہو یا یہ عقائد سے نہیں ہوتا۔ ۶۵۲
- ضعیف بالا جماع حجت ہے۔ ۶۵۱ سیر، مفازی اور مناقب میں صحاح و ضعیف مقبول ہیں۔ ۶۵۲
- تجورائے نزدیک حدیث درسل غیر متصل الاسناد

- ۶۵۵ عقائد میں صحاح کلیات مردود ہیں۔
 صاحب براہین قاطعہ نے وصحت علم رسول
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال صحیح احادیث کو
 مردود ٹھہرایا اور وہیں اسی منہ تنقیص علم عظیم پر
 ایک بے اصل اور بے سند حکایت منہ لایا۔
 یہ روایت کہ محمد کو دیوار کے پچھ کا علم نہیں شیخ
 عبدالحق محدث دہلوی کے نزدیک بے اصل ہے
 ارواح کے گھروں کو آنے سے متعلق دعویٰ نفی
 کرنے والا خبر ٹاکذاب ہے۔
 عدم ثبوت، ثبوت عدم نہیں ہوتا۔
 بے دلیل عدم، ادعا سے عدم محض حکم و ستم ہے۔
 رُوحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو نفی و اثبات
 ہر طرح اسی باب سے ہو گا اور دعویٰ نفی کے لیے
 بھی دلیل قطعی درکار ہوگی۔
 کسی حدیث میں نہیں آیا کہ رُوحوں کا گھر کو آنا
 باطل و غلط ہے۔
 ادعا سے بے دلیل محض باطلہ ذلیل ہے۔
 مرنے کے بعد میت کے اپنے عزیزوں سے اسی
 طرح تعلقات رہتے ہیں جیسے حیات دنیا میں
 ارواح مرنے میں کس جگہ رہتی ہیں۔
 موت سے عزیزوں پر جو صدر ہوتا ہے اُس کا
 اثر میت پر ہوتا ہے۔
 عذاب و ثواب رُوح و جسم دونوں کے لیے ہے۔
 رُوح و جسم دونوں کے معذب ہونے کی مثال
 حدیث میں۔
- ۶۵۸ رُوح کا مقام بعد موت حسب مراتب مختلف ہے
 ثواب میں کسی مرحوم عزیز کو دیکھنے کا نہ کبھی مرحوم
 پر بھی پڑتا ہے۔
 رُوح حکم ربی سے ایک شئی ہے اور اس کے
 اور اکالت باقی رہتے ہیں۔
 قبر پر آنے والوں کا علم میت کو ہوتا ہے۔
 شب جمہ، روز محمد اور رمضان میں مرنے والا
 مسلمان سوالی نکیرین اور عذاب قبر سے محفوظ
 رہے گا۔
 ایک کی جگہ دوسرے کی رُوح قبض ہونا محض
 غلط ہے، فرشتے غلطی نہیں کرتے۔
- ۶۵۹
- ۶۵۶
- ۶۵۷
- ۶۵۸
- ۶۵۹
- ۶۶۰
- ۶۶۱
- ۶۶۲
- ۶۶۳
- ۶۶۴
- ۶۶۵
- ۶۶۶
- ۶۶۷
- ۶۶۸
- ۶۶۹
- ۶۷۰
- ۶۷۱
- ۶۷۲
- ۶۷۳
- ۶۷۴
- ۶۷۵
- ۶۷۶
- ۶۷۷
- ۶۷۸
- ۶۷۹
- ۶۸۰
- ۶۸۱
- ۶۸۲
- ۶۸۳
- ۶۸۴
- ۶۸۵
- ۶۸۶
- ۶۸۷
- ۶۸۸
- ۶۸۹
- ۶۹۰
- ۶۹۱
- ۶۹۲
- ۶۹۳
- ۶۹۴
- ۶۹۵
- ۶۹۶
- ۶۹۷
- ۶۹۸
- ۶۹۹
- ۷۰۰
- ۷۰۱
- ۷۰۲
- ۷۰۳
- ۷۰۴
- ۷۰۵
- ۷۰۶
- ۷۰۷
- ۷۰۸
- ۷۰۹
- ۷۱۰
- ۷۱۱
- ۷۱۲
- ۷۱۳
- ۷۱۴
- ۷۱۵
- ۷۱۶
- ۷۱۷
- ۷۱۸
- ۷۱۹
- ۷۲۰
- ۷۲۱
- ۷۲۲
- ۷۲۳
- ۷۲۴
- ۷۲۵
- ۷۲۶
- ۷۲۷
- ۷۲۸
- ۷۲۹
- ۷۳۰
- ۷۳۱
- ۷۳۲
- ۷۳۳
- ۷۳۴
- ۷۳۵
- ۷۳۶
- ۷۳۷
- ۷۳۸
- ۷۳۹
- ۷۴۰
- ۷۴۱
- ۷۴۲
- ۷۴۳
- ۷۴۴
- ۷۴۵
- ۷۴۶
- ۷۴۷
- ۷۴۸
- ۷۴۹
- ۷۵۰
- ۷۵۱
- ۷۵۲
- ۷۵۳
- ۷۵۴
- ۷۵۵
- ۷۵۶
- ۷۵۷
- ۷۵۸
- ۷۵۹
- ۷۶۰
- ۷۶۱
- ۷۶۲
- ۷۶۳
- ۷۶۴
- ۷۶۵
- ۷۶۶
- ۷۶۷
- ۷۶۸
- ۷۶۹
- ۷۷۰
- ۷۷۱
- ۷۷۲
- ۷۷۳
- ۷۷۴
- ۷۷۵
- ۷۷۶
- ۷۷۷
- ۷۷۸
- ۷۷۹
- ۷۸۰
- ۷۸۱
- ۷۸۲
- ۷۸۳
- ۷۸۴
- ۷۸۵
- ۷۸۶
- ۷۸۷
- ۷۸۸
- ۷۸۹
- ۷۹۰
- ۷۹۱
- ۷۹۲
- ۷۹۳
- ۷۹۴
- ۷۹۵
- ۷۹۶
- ۷۹۷
- ۷۹۸
- ۷۹۹
- ۸۰۰
- ۸۰۱
- ۸۰۲
- ۸۰۳
- ۸۰۴
- ۸۰۵
- ۸۰۶
- ۸۰۷
- ۸۰۸
- ۸۰۹
- ۸۱۰
- ۸۱۱
- ۸۱۲
- ۸۱۳
- ۸۱۴
- ۸۱۵
- ۸۱۶
- ۸۱۷
- ۸۱۸
- ۸۱۹
- ۸۲۰
- ۸۲۱
- ۸۲۲
- ۸۲۳
- ۸۲۴
- ۸۲۵
- ۸۲۶
- ۸۲۷
- ۸۲۸
- ۸۲۹
- ۸۳۰
- ۸۳۱
- ۸۳۲
- ۸۳۳
- ۸۳۴
- ۸۳۵
- ۸۳۶
- ۸۳۷
- ۸۳۸
- ۸۳۹
- ۸۴۰
- ۸۴۱
- ۸۴۲
- ۸۴۳
- ۸۴۴
- ۸۴۵
- ۸۴۶
- ۸۴۷
- ۸۴۸
- ۸۴۹
- ۸۵۰
- ۸۵۱
- ۸۵۲
- ۸۵۳
- ۸۵۴
- ۸۵۵
- ۸۵۶
- ۸۵۷
- ۸۵۸
- ۸۵۹
- ۸۶۰
- ۸۶۱
- ۸۶۲
- ۸۶۳
- ۸۶۴
- ۸۶۵
- ۸۶۶
- ۸۶۷
- ۸۶۸
- ۸۶۹
- ۸۷۰
- ۸۷۱
- ۸۷۲
- ۸۷۳
- ۸۷۴
- ۸۷۵
- ۸۷۶
- ۸۷۷
- ۸۷۸
- ۸۷۹
- ۸۸۰
- ۸۸۱
- ۸۸۲
- ۸۸۳
- ۸۸۴
- ۸۸۵
- ۸۸۶
- ۸۸۷
- ۸۸۸
- ۸۸۹
- ۸۹۰
- ۸۹۱
- ۸۹۲
- ۸۹۳
- ۸۹۴
- ۸۹۵
- ۸۹۶
- ۸۹۷
- ۸۹۸
- ۸۹۹
- ۹۰۰
- ۹۰۱
- ۹۰۲
- ۹۰۳
- ۹۰۴
- ۹۰۵
- ۹۰۶
- ۹۰۷
- ۹۰۸
- ۹۰۹
- ۹۱۰
- ۹۱۱
- ۹۱۲
- ۹۱۳
- ۹۱۴
- ۹۱۵
- ۹۱۶
- ۹۱۷
- ۹۱۸
- ۹۱۹
- ۹۲۰
- ۹۲۱
- ۹۲۲
- ۹۲۳
- ۹۲۴
- ۹۲۵
- ۹۲۶
- ۹۲۷
- ۹۲۸
- ۹۲۹
- ۹۳۰
- ۹۳۱
- ۹۳۲
- ۹۳۳
- ۹۳۴
- ۹۳۵
- ۹۳۶
- ۹۳۷
- ۹۳۸
- ۹۳۹
- ۹۴۰
- ۹۴۱
- ۹۴۲
- ۹۴۳
- ۹۴۴
- ۹۴۵
- ۹۴۶
- ۹۴۷
- ۹۴۸
- ۹۴۹
- ۹۵۰
- ۹۵۱
- ۹۵۲
- ۹۵۳
- ۹۵۴
- ۹۵۵
- ۹۵۶
- ۹۵۷
- ۹۵۸
- ۹۵۹
- ۹۶۰
- ۹۶۱
- ۹۶۲
- ۹۶۳
- ۹۶۴
- ۹۶۵
- ۹۶۶
- ۹۶۷
- ۹۶۸
- ۹۶۹
- ۹۷۰
- ۹۷۱
- ۹۷۲
- ۹۷۳
- ۹۷۴
- ۹۷۵
- ۹۷۶
- ۹۷۷
- ۹۷۸
- ۹۷۹
- ۹۸۰
- ۹۸۱
- ۹۸۲
- ۹۸۳
- ۹۸۴
- ۹۸۵
- ۹۸۶
- ۹۸۷
- ۹۸۸
- ۹۸۹
- ۹۹۰
- ۹۹۱
- ۹۹۲
- ۹۹۳
- ۹۹۴
- ۹۹۵
- ۹۹۶
- ۹۹۷
- ۹۹۸
- ۹۹۹
- ۱۰۰۰

- جو کھانے تیار کرانے جلتے ہیں سب مکروہ و منکر ہیں۔ ۶۶۳
- ناتواری اور دکھاوے کے کاموں سے استہزاء کیا جاتا ہے۔ ۶۶۴
- ورثہ میں کوئی مال بالغ ہو یا بالغ ہو مگر غیر موجود ہو یا موجود ہو مگر اس سے اذن لیے بغیر ترک میت سے نیابت کرنا حرام و تنہید ہے۔ ۶۶۵
- قیمت کا مال کھانے پر سخت و حیدر تھا جو کو دینے کے لئے کھا یا پکوانا خوب شریک ہے۔ ۶۶۶
- کوئی مقل و مال اپنے مال خاص سے کرے۔ ۶۶۷
- سب وارث موجود و بالغ اور راضی ہوں تو ترک سے بھی محتاجوں کو کھانا کھلایا جاسکتا ہے۔ ۶۶۸
- توڑیں اہل میت کے ہاں جمع ہو کر افغان منکرہ کرتی ہیں جو نیابت میں داخل ہیں اور نیابت حرام ہے۔ ۶۶۹
- بلا ضرورت شرعی سود دینا بھی سود لینے کی طرح باعشہ لعنت ہے۔ ۶۷۰
- میت کے پتلے روز عزیزوں اور ہمسایوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کے لیے اتنا کھانا پکرا کر بھیجیں جیسے وہ دودقت کھا سکیں۔ ۶۷۱
- سوم، ویم، چلم وغیرہ کا کھانا مساکین کو دیا جائے برادری کو تقسیم یا برادری کو جمع کر کے کھلانا ہے معنی ہے۔ ۶۷۲
- تجربہ کی بات ہے کہ جو طعام میت کے متعلق رہتے ہیں ان کے دل مرتبات ہیں۔ چنانچہ کہا جاتا ہے: طعام الميت یکتب القلب۔ ۶۷۳
- چشم وغیرہ پر کھانا پکانے کے جواز کی تحقیق و تفصیل اور اس بات کا بیان کہ اسے صرف فقرہ کھائیں
- ۶۶۸
- ۶۶۹
- ۶۷۰
- ۶۷۱
- ۶۷۲
- ۶۷۳
- ۶۷۴
- ۶۷۵
- ۶۷۶
- ۶۷۷
- ۶۷۸
- ۶۷۹
- ۶۸۰
- ۶۸۱
- ۶۸۲
- ۶۸۳
- ۶۸۴
- ۶۸۵
- ۶۸۶
- ۶۸۷
- ۶۸۸
- ۶۸۹
- ۶۹۰
- ۶۹۱
- ۶۹۲
- ۶۹۳
- ۶۹۴
- ۶۹۵
- ۶۹۶
- ۶۹۷
- ۶۹۸
- ۶۹۹
- ۷۰۰
- ۷۰۱
- ۷۰۲
- ۷۰۳
- ۷۰۴
- ۷۰۵
- ۷۰۶
- ۷۰۷
- ۷۰۸
- ۷۰۹
- ۷۱۰
- ۷۱۱
- ۷۱۲
- ۷۱۳
- ۷۱۴
- ۷۱۵
- ۷۱۶
- ۷۱۷
- ۷۱۸
- ۷۱۹
- ۷۲۰
- ۷۲۱
- ۷۲۲
- ۷۲۳
- ۷۲۴
- ۷۲۵
- ۷۲۶
- ۷۲۷
- ۷۲۸
- ۷۲۹
- ۷۳۰
- ۷۳۱
- ۷۳۲
- ۷۳۳
- ۷۳۴
- ۷۳۵
- ۷۳۶
- ۷۳۷
- ۷۳۸
- ۷۳۹
- ۷۴۰
- ۷۴۱
- ۷۴۲
- ۷۴۳
- ۷۴۴
- ۷۴۵
- ۷۴۶
- ۷۴۷
- ۷۴۸
- ۷۴۹
- ۷۵۰
- ۷۵۱
- ۷۵۲
- ۷۵۳
- ۷۵۴
- ۷۵۵
- ۷۵۶
- ۷۵۷
- ۷۵۸
- ۷۵۹
- ۷۶۰
- ۷۶۱
- ۷۶۲
- ۷۶۳
- ۷۶۴
- ۷۶۵
- ۷۶۶
- ۷۶۷
- ۷۶۸
- ۷۶۹
- ۷۷۰
- ۷۷۱
- ۷۷۲
- ۷۷۳
- ۷۷۴
- ۷۷۵
- ۷۷۶
- ۷۷۷
- ۷۷۸
- ۷۷۹
- ۷۸۰
- ۷۸۱
- ۷۸۲
- ۷۸۳
- ۷۸۴
- ۷۸۵
- ۷۸۶
- ۷۸۷
- ۷۸۸
- ۷۸۹
- ۷۹۰
- ۷۹۱
- ۷۹۲
- ۷۹۳
- ۷۹۴
- ۷۹۵
- ۷۹۶
- ۷۹۷
- ۷۹۸
- ۷۹۹
- ۸۰۰
- ۸۰۱
- ۸۰۲
- ۸۰۳
- ۸۰۴
- ۸۰۵
- ۸۰۶
- ۸۰۷
- ۸۰۸
- ۸۰۹
- ۸۱۰
- ۸۱۱
- ۸۱۲
- ۸۱۳
- ۸۱۴
- ۸۱۵
- ۸۱۶
- ۸۱۷
- ۸۱۸
- ۸۱۹
- ۸۲۰
- ۸۲۱
- ۸۲۲
- ۸۲۳
- ۸۲۴
- ۸۲۵
- ۸۲۶
- ۸۲۷
- ۸۲۸
- ۸۲۹
- ۸۳۰
- ۸۳۱
- ۸۳۲
- ۸۳۳
- ۸۳۴
- ۸۳۵
- ۸۳۶
- ۸۳۷
- ۸۳۸
- ۸۳۹
- ۸۴۰
- ۸۴۱
- ۸۴۲
- ۸۴۳
- ۸۴۴
- ۸۴۵
- ۸۴۶
- ۸۴۷
- ۸۴۸
- ۸۴۹
- ۸۵۰
- ۸۵۱
- ۸۵۲
- ۸۵۳
- ۸۵۴
- ۸۵۵
- ۸۵۶
- ۸۵۷
- ۸۵۸
- ۸۵۹
- ۸۶۰
- ۸۶۱
- ۸۶۲
- ۸۶۳
- ۸۶۴
- ۸۶۵
- ۸۶۶
- ۸۶۷
- ۸۶۸
- ۸۶۹
- ۸۷۰
- ۸۷۱
- ۸۷۲
- ۸۷۳
- ۸۷۴
- ۸۷۵
- ۸۷۶
- ۸۷۷
- ۸۷۸
- ۸۷۹
- ۸۸۰
- ۸۸۱
- ۸۸۲
- ۸۸۳
- ۸۸۴
- ۸۸۵
- ۸۸۶
- ۸۸۷
- ۸۸۸
- ۸۸۹
- ۸۹۰
- ۸۹۱
- ۸۹۲
- ۸۹۳
- ۸۹۴
- ۸۹۵
- ۸۹۶
- ۸۹۷
- ۸۹۸
- ۸۹۹
- ۹۰۰
- ۹۰۱
- ۹۰۲
- ۹۰۳
- ۹۰۴
- ۹۰۵
- ۹۰۶
- ۹۰۷
- ۹۰۸
- ۹۰۹
- ۹۱۰
- ۹۱۱
- ۹۱۲
- ۹۱۳
- ۹۱۴
- ۹۱۵
- ۹۱۶
- ۹۱۷
- ۹۱۸
- ۹۱۹
- ۹۲۰
- ۹۲۱
- ۹۲۲
- ۹۲۳
- ۹۲۴
- ۹۲۵
- ۹۲۶
- ۹۲۷
- ۹۲۸
- ۹۲۹
- ۹۳۰
- ۹۳۱
- ۹۳۲
- ۹۳۳
- ۹۳۴
- ۹۳۵
- ۹۳۶
- ۹۳۷
- ۹۳۸
- ۹۳۹
- ۹۴۰
- ۹۴۱
- ۹۴۲
- ۹۴۳
- ۹۴۴
- ۹۴۵
- ۹۴۶
- ۹۴۷
- ۹۴۸
- ۹۴۹
- ۹۵۰
- ۹۵۱
- ۹۵۲
- ۹۵۳
- ۹۵۴
- ۹۵۵
- ۹۵۶
- ۹۵۷
- ۹۵۸
- ۹۵۹
- ۹۶۰
- ۹۶۱
- ۹۶۲
- ۹۶۳
- ۹۶۴
- ۹۶۵
- ۹۶۶
- ۹۶۷
- ۹۶۸
- ۹۶۹
- ۹۷۰
- ۹۷۱
- ۹۷۲
- ۹۷۳
- ۹۷۴
- ۹۷۵
- ۹۷۶
- ۹۷۷
- ۹۷۸
- ۹۷۹
- ۹۸۰
- ۹۸۱
- ۹۸۲
- ۹۸۳
- ۹۸۴
- ۹۸۵
- ۹۸۶
- ۹۸۷
- ۹۸۸
- ۹۸۹
- ۹۹۰
- ۹۹۱
- ۹۹۲
- ۹۹۳
- ۹۹۴
- ۹۹۵
- ۹۹۶
- ۹۹۷
- ۹۹۸
- ۹۹۹
- ۱۰۰۰

- کا اعتقاد، ممکن کا اعتقاد ہے۔ ۶۸۰
 شرک، اعظم محالیت عقلیہ کا اعتقاد ہے۔ ۶۸۰
 اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہونا محال عقلی بین الفساد ۶۸۰
 کرتی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے احوال قطعاً مقبول ہیں ۶۸۱
 بہت سے اکابر اولیاء و علماء کا بوقت ضرورت ۶۸۱
 شرعیہ لوگوں سے سوال کرنا منقول ہے۔ ۶۸۱
 ایک فرشتہ جسے اللہ تعالیٰ نے تمام جہان کی آواز ۶۸۸
 سننے کی طاقت عطا فرمائی قبر پر حاضر ہے اور درود ۶۸۸
 پڑھنے والوں کا درود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ ۶۸۸
 علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچاتا ہے۔ ۶۸۲
 نجدی شرک فرشتوں نے رضا تعالیٰ کی قدرت یحییٰ ۶۸۲
 و اس کی عظمت بھی ۶۸۳
 کسی کی بات سننے کے لیے اس کی صورت دیکھنا ۶۸۳
 ضروری نہیں۔ ۶۸۳
 ہر غلط بات شرک نہیں ہوتی۔ ۶۸۴
 قرآن مجید کی کسی آیت میں قبور پر جا کر کلام و خطاب ۶۸۴
 کرنے کو شرک نہیں کہا گیا۔ ۶۸۴
 متفقہ مذکور کا سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ سے استدلال ۶۸۴
 غلط ہے۔ ۶۸۴
 لوگ اہل قبور سے ناامید ہو بیٹھے ہیں۔ ۶۸۵
 صنّف دیگر اکابر خاندانی عزیزی کے اقوال سے ۶۸۵
 تحریر خلافت کا رد ۶۸۵
 شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں، اگر بیٹھے ۶۸۵
 ہی اولیاء کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھو۔ ۶۸۵
 وہی فرماتے ہیں مرا اب اولیاء پر حاضر ہو کر ۶۸۵
 بھیک مانگو، ارواح سے فیض چاہو اور یا روح ۶۸۵
 یا روح پکارو۔ ۶۸۵
 شاہ عبدالعزیز کا ارشاد ہے کہ اہل حاجت ارواح ۶۸۵
 اولیاء سے حاجات مانگتے تو پڑتے ہیں۔ ۶۸۵
 اولیاء کی نسبت صحیح اور قوی ہے۔ ۶۸۵
 اولیاء مدفونین سے انتفاع و استفادہ ۶۸۵
 جاری ہے۔ ۶۸۸
 مرزا مظہر جان جاناں امراض میں مولیٰ علی کرم اللہ ۶۸۸
 تعالیٰ وجہ انکرام کی طرف توجہ کرتے تھے۔ ۶۸۸
 حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی فراز شمس ۶۸۸
 شاہ عبدالرحیم صاحب اپنے نانا شیخ رفیع الدین ۶۸۸
 کی روح سے ادب آموز ہوئے۔ ۶۸۹
 صنّف دیگر امیث اعتقاد نفع و ضرر ۶۹۰
 حدیث شریف "من حلف بغير الله فقد ۶۹۳
 اثنوا" سے غلط استدلال کا رد۔ ۶۹۰
 غیر خدا کو نافع و ضار کہنا مطلقاً شرک نہیں جب ۶۹۱
 تک کہ مستقل بالذات نہ مانا جائے۔ ۶۹۱
 غیر خدا کو نافع و ضار غیر مستقل بالذات ماننا ۶۹۱
 شرک نہیں۔ ۶۹۱
 غیر خدا کے نافع و ضار ہونے کا ثبوت قرآن مجید سے ۶۹۱
 غیر خدا کے نافع و ضار ہونے کا ثبوت ۶۹۱
 احادیث سے۔ ۶۹۱
 حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حجر اسود ۶۹۲
 کو نافع و ضار قرار دیا۔ ۶۹۲
 شاہ عبدالعزیز صاحب نے فرعون کو مانک نفع و ضرر کہا ۶۹۲

- ۶۹۲ اوتیار و علماء سے طلب دعا کے جواز پر یہ پیش
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا چاہی۔
- ۶۹۳ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن
قبر پر ٹھہر کر میت کے لیے دعا و مغفرت کرنے کا حکم
صحابہ کو دیتے۔
- ۶۹۴ حاجی کے گھر پہنچنے سے پہلے اس سے دعا و مغفرت
کراتا۔
- ۶۹۵ حضرت ابویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا بخشش
کوالے کا حکم۔
- ۶۹۶ دور فاروقی میں دوران قضا ایک صحابی کا قبر انور پر
حاضر ہو کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دعا کی
و درخواست کرنے کا واقعہ۔
- ۶۹۷ قاعدہ نگینہ ہے کہ جو بات زندوں کے ساتھ شرک
نہیں احوات کے ساتھ بھی شرک نہیں ہر سنی۔
- ۶۹۸ قریح دوم مخالفت مولوی صاحب و ہم مذہبیاں
مولوی صاحب ہیں۔
- ۶۹۹ ماتمہ مسائل کے اس خطبہ کا رد کہ نفع زیارت
میں آیا۔ و فتاویٰ کی قبور یکساں بلکہ قبور انبیاء و ائمہ
بعد سبب احادیث میں کلام نہیں جسب تک
خصوص اجتماع میں کوئی مصدق نہ ہو۔
- ۷۰۰ آیہ کریمہ نہ لا تسمع الموتی کی بحث
مقصود دوم احادیث میں
- ۷۰۱ اس مقصد میں دو دعوے ہیں جن میں سناٹہ
حدیث کریمہ مذکور ہیں۔
- ۷۰۲ قریح اول بعد موت بقا روح اور صفات و
افعال روح میں یعنی احوات کا اہل دنیا کو دیکھنا
اُن سے کلام کرنا اور روح مومن کا جہاں پہنچنا
و یاں جانا و حیرت۔
- ۷۰۳ دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رجم مادر کو
دنیا سے، پھر برزخ کو اکثرت سے وہی نسبت ہے
جو دنیا کو برزخ سے ہے۔
- ۷۰۴ اقلیت کا مسلک ہے کہ خصوص کو ہمیشہ ظاہر
پر محمول کیا جائے جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔
- ۷۰۵ نیت اپنے فعل دینے والے، جنازہ اٹھانے
والے، کفن پہنکنے والے اور دفنانے والے
کو پہنچاتا ہے۔
- ۷۰۶ تہان بن ابی حیل تابعی ثقہ ہیں اور درجہ ابال
بخاری سے ہیں۔
- ۷۰۷ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عظیم الشان
جلیل القدر صحابی ہیں ان چاروں میں سے ہیں
جن کی جنت مشتاق ہے۔
- ۷۰۸ اتم الدرر واد دو ساتوں کی کنیت ہے دونوں
ہی صحابی رسول حضرت ابراہیم رواد رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کی بیویاں ہیں پہلی کبریٰ کہ صحابہ ہیں خیرہ نام
ہے اور دوسری صغریٰ تابعیہ ثقہ فقیہ مجتہدہ
- ۷۰۹ رواد صحاح ستہ سے ہیں بحیثیت نام ہے (حاشیہ)
- ۷۱۰ فردو جانتا ہے کہ اس کے بعد اس کے گھر والوں
کو کیا پورا ہے۔
- ۷۱۱ امام مجاہد میل الشان تابعی، مجتہد، مفسر ثقہ علماء

- تھوڑے ہیں، سب صحاح میں ان سے روایت ہے (حاشیہ ۱۱۰)۔
 ۴۱۶ آقام قاسم بن مخیرہ تابعی ثقہ فاضل رواۃ صحاح سے ہیں۔
 ۴۱۷ عمرو بن دینار تابعی جلیل ثقہ ثبت علماء کرام سے ہیں۔
 ۴۱۸ ابو جبال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ ۱۱۱)
 ۴۱۹ یحییٰ بن عبد اللہ مزیٰ امام اہل تابعی ثقہ ثبت اور تابعین مقبول الروایہ سے ہیں۔ دونوں رجال جامع ترمذی سے ہیں۔
 ۴۲۰ زمام سفیان ثقہ حجت محدث، مجتہد عارف باللہ تبع تابعین، مجتہدان کوفہ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں (۱۱۲)۔
 ۴۲۱ عبد الرحمن ابن ابی بیل تابعی عظیم القدر رحمت صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۲۲ ابن یحییٰ تبع تابعین و علماء کرام رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۲۳ زبیر دوم (۱) احادیث صحیح و ادراک اہل قبر میں۔
 ۴۲۴ فضل اول (۱) اصحاب قبر سے حیا کرنے کے بیان میں۔
 ۴۲۵ ام الریشیہ سیدہ عائشہ صدیقہ کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعد از وفات چار فرما۔
 ۴۲۶ فصل دوم (۱) احیاء کے آنے، پاس بیٹھنے اور بات کر کے سے مردوں کے جی پہننے کے بیان میں۔
 ۴۲۷ فصل سوم (۱) احیاء کی بے اعتدالی سے امرات کو اذیت ہوتی ہے۔
 ۴۲۸ ابو قتادہ بصری تابعی ثقہ، فاضل رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۲۹ ابو عثمان ہمدانی اکابر تابعین سے ہیں، زمانہ رستہ پاسے ہوئے تھے، ثبت علماء رجال صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۳۰ (حاشیہ ۱۱۵)۔
- ۴۲۱ آقام قاسم بن مخیرہ تابعی ثقہ فاضل رواۃ صحاح سے ہیں۔
 ۴۲۲ عمرو بن دینار تابعی جلیل ثقہ ثبت علماء کرام سے ہیں۔
 ۴۲۳ ابو جبال صحاح ستہ سے ہیں۔ (حاشیہ ۱۱۱)
 ۴۲۴ یحییٰ بن عبد اللہ مزیٰ امام اہل تابعی ثقہ ثبت اور تابعین مقبول الروایہ سے ہیں۔ دونوں رجال جامع ترمذی سے ہیں۔
 ۴۲۵ زمام سفیان ثقہ حجت محدث، مجتہد عارف باللہ تبع تابعین، مجتہدان کوفہ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں (۱۱۲)۔
 ۴۲۶ عبد الرحمن ابن ابی بیل تابعی عظیم القدر رحمت صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۲۷ ابن یحییٰ تبع تابعین و علماء کرام رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۲۸ زبیر دوم (۱) احادیث صحیح و ادراک اہل قبر میں۔
 ۴۲۹ فضل اول (۱) اصحاب قبر سے حیا کرنے کے بیان میں۔
 ۴۳۰ ام الریشیہ سیدہ عائشہ صدیقہ کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعد از وفات چار فرما۔
 ۴۳۱ فصل دوم (۱) احیاء کے آنے، پاس بیٹھنے اور بات کر کے سے مردوں کے جی پہننے کے بیان میں۔
 ۴۳۲ فصل سوم (۱) احیاء کی بے اعتدالی سے امرات کو اذیت ہوتی ہے۔
 ۴۳۳ ابو قتادہ بصری تابعی ثقہ، فاضل رواۃ صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۳۴ ابو عثمان ہمدانی اکابر تابعین سے ہیں، زمانہ رستہ پاسے ہوئے تھے، ثبت علماء رجال صحاح ستہ سے ہیں۔
 ۴۳۵ (حاشیہ ۱۱۵)۔

- مقصود سوم، اقوالِ علماء میں ۴۳۶
تو انہیں دین و علمائے کاہن کے اسمائے گرامی
جو مذہب کے موید ہیں۔ ۴۳۶
گیارہ صحابہ کرام کے اسماء گرامی۔ ۴۳۶
تاریہ تابعین کے اسماء گرامی۔ ۴۳۷
تین تبع تابعین کے اسماء گرامی۔ ۴۳۷
چوتھرا اعظم سلف و اکابر خلف کے اسماء گرامی۔ ۴۳۷
حاشیہ میں تیسرے مزید صحابہ، تابعین اور ۴۳۷
تبع تابعین وغیرہ کے اسماء گرامی۔ ۴۳۷
حقانیوں کے متعدد دستِ علماء کے اسماء۔ ۴۳۷
حدیث و اصطلاح محدثین میں ارشادات صحابہ و ۴۳۷
تابعین کو شامل ہے۔ ۴۳۷
حدیث نبوی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و فعل ۴۳۷
تقریر اور صحابی کے قول و فعل تقریر اور تابعی کے ۴۳۷
قول و فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔ ۴۳۷
امور قبور اور اقوالِ ارواح میں رائے کو دخل نہیں۔ ۴۳۷
امور غیر قیاسیہ کے بارے میں موقوف حدیث بھی ۴۳۷
مرفوعہ کے حکم میں ہوتی ہے۔ ۴۳۷
تاریخِ اقول و رد و علماء سلف و خلف کے اقوال۔ ۴۳۷
تہذیب و آداب میں موت سے نہیں مرتب۔ ۴۳۷
فصلِ اولی، موت صرف مکان بدلنا ہے نہ کہ ۴۳۷
جہاد جہاد۔ ۴۳۷
بلال بن سعد تابعی حبیب عابد فاضل ثقہ ربہا ۴۳۷
نسائی وغیرہ سے ہیں۔ (حاشیہ) ۴۳۷
دو آیات مناسبتِ حیات و اولیاء بعد وفات ۴۳۷
کے بیان میں۔ ۴۳۷
فصل دوم، بعد موت علوم و افعال روح بدستور ۴۳۷
دہتے ہیں بلکہ زیادہ ہو جاتے ہیں۔ ۴۳۷
فصل سوم، اموات کا علم و ادراک دنیا و اہل دنیا ۴۳۷
کو بھی شامل ہے۔ ۴۳۷
فصل چہارم، اموات سے حیا کر کے ہیں۔ ۴۳۷
حیاء امام شافعی بحضور مزار امام اعظم رضی اللہ ۴۳۷
تعالیٰ عنہما۔ ۴۳۷
فصل پنجم، انقباض و حیاء سے تاؤی اموات میں۔ ۴۳۷
فصل ششم، ملاقاتِ امیاء اور ذکرِ خدا سے ۴۳۷
اموات کا دل بہتا ہے۔ ۴۳۷
اہستہ کے نزدیک ہر ذرۃ عالم اپنے لائقِ سمع ۴۳۷
بصر و علم رکھتا ہے اور زبانِ قلبی سے تسبیحِ الہی ۴۳۷
کرتا ہے۔ ۴۳۷
تو اس کی قربت سے بعد اتنی قوی کہ نباتات کی ۴۳۷
تسبیح بلا تکلف سنتے ہیں۔ ۴۳۷
قبروں پر خطاب وغیرہ کے پھول ڈالنا خوب ہے۔ ۴۳۷
فصل ہفتم، اموات اپنے رائیوں کو دیکھتے پہچانتے ۴۳۷
اور مای کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں۔ ۴۳۷
فصل ہشتم، اموات اپنے زاروں سے کلام کرتے ۴۳۷
اور ان کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔ ۴۳۷
امام اسماعیل حضری کے ایک مقبرہ پر رونے اور فیسے ۴۳۷
کا واقعہ۔ ۴۳۷
فصل نهم، اولیاء کی کرامتیں اور تصرفات بعدِصال ۴۳۷
بھی جاری رہتے ہیں۔ ۴۳۷

- فصل دوم، برزخ میں بھی اولیاء کا فیض اور غلاموں کی امداد جاری رہتی ہے۔ ۴۶۹
- ۴۸۷ من الشیطن الرحیم نہ پڑے۔
- ۴۸۸ فاتحہ وسورة کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا بالاجماع بہتر ہے۔
- ۴۸۹ تعلقین میت مذہب اہلسنت اور اس کا منہ مشرب معتزلہ ہے۔
- ۴۹۰ امام اعظم ابوحنیفہ صحابی کی رائے کے مقابل اپنی رائے ترک کر دیتے ہیں۔
- ۴۹۱ فصل چہارم، دار و ارجح کو نام کو نثار اور ان سے توسل دونا۔
- ۴۹۲ یا شیخ عبدالقادر کننا ناجائز نہیں۔
- ۴۹۳ منکر استواء متعصب ہے۔
- ۴۹۴ استواء کا منکر ذلیل طاغوت فوسید ہے۔
- ۴۹۵ جواز استواء پر دلیل کی حاجت نہیں۔
- ۴۹۶ انکار استواء سے صد ہا دنیاات کا انکار لازم آتا ہے۔
- ۴۹۷ زائر دور و راز مقاموں سے قصد مزارات کرے۔
- ۴۹۸ مزارات پر خشوع و خضوع کرے اور اس یقین کے ساتھ اپنی حاجتیں مانگے کہ ان کی برکت سے حاجت ہوگی۔
- ۴۹۹ سنت الہی جاری ہے کہ اولیاء کے ہاتھ پر حاجت روائی ہوتی ہے۔
- ۵۰۰ فصل پانزدہم، بقیہ تصریحات سہارن اشرا میں۔
- ۵۰۱ ادوات جیسے علم و سمیع یقیناً تمام اموات کے لئے ثابت ہیں۔
- ۵۰۲ حیات شہدار یا قی اموات سے کامل تر اور فصل دوم، برزخ میں بھی اولیاء کا فیض اور غلاموں کی امداد جاری رہتی ہے۔
- ۵۰۳ ہاتھ مذاہب و اولیاء سلاسل اپنے مقلدوں اور مریدوں کی ہر وقت نگہبانی و شفاعت فرماتے ہیں۔
- ۵۰۴ محروم ہائیر غیر مقلدین کا اس میں حصہ نہیں۔
- ۵۰۵ حضرت امام مالک نے اپنے مقلد کی قبر میں تشریف لاکر کبیرین کو سوال سے روک دیا۔
- ۵۰۶ تہجد کے حنبلی اور ہند کے حنبلی ہرگز حنبلی حنبلی نہیں بلکہ حنبلی اور حنبلی ہیں۔
- ۵۰۷ جیسے کوئی حاجت منظور ہو اولیاء کے مزارات پر حاضر ہو کر ان سے توسل کرے۔
- ۵۰۸ فصل یازدہم، تصریحات علماء میں کہ سلام قبور پر اہل قطعی سہار و فہم و علم و شعور ہے۔
- ۵۰۹ فصل دوازدہم، اہل قبور سے سوائے سلام اور افراغ خطاب و کلام میں۔
- ۵۱۰ سرکار دوعالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری کے بعد صدیقی و عمرضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بارگاہ میں حاضری کا طریقہ۔
- ۵۱۱ فصل سیزدہم، بعد دفن میت کو تعلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔
- ۵۱۲ تکلمہ جلیلہ تقیم کلام و ازادہ ادب میں۔
- ۵۱۳ فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ یقین میں۔
- ۵۱۴ یقین یا غیر مشروط محافضت و عدم جانکے لیے متعین نہیں۔
- ۵۱۵ شاگرد استاد سے سبق پڑھتے وقت اعوذ باللہ

- ۸۳۸ مجاہد جیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری تھی ہے۔
- ۸۳۰ قائدہ داہرہ، اور اربع طیبہ کے لیے دیکھئے اور سنئے
- ۸۳۱ میں دور و نزدیک سب یکساں ہے۔
- ۸۳۸ قائدہ خامسہ، اولیاء کو ہر جگہ سے ندا جاتا رہا اور سب جگہ اُن کی دعا و اصل۔
- ۸۳۱ یا تو روق کہہ کر پکار میں فراموش کو آؤں گا۔
- ۸۳۲ گم شدہ چیز کا دہائی کش ملے۔ (حاشیہ)
- ۸۳۲ تذلیل و دایہ کے طور پر تمام خاندان دہوی
- ۸۳۸ غوث اعظم و غوث الشقیں کہہ کر مشرک ہوا حتیٰ کہ خود میاں اسماعیل دہوی و مولوی اسحاق صاحب۔
- ۸۳۲ شہا و عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ غوث اعظم اور محبوب، الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہما مسجود خلافتی ہیں
- ۸۳۲ تنبیہ صمد واجب الملاحظہ ہر مسلم۔
- ۸۳۱ اگر وہا بیت کا مذہب حق ہے تو قرآن شریف سے لے کر آج تک کے تمام اولیاء و علماء مشرک ہیں۔
- ۸۳۲ ○ رسالہ الوفاق المتین میں صحاح الدین و جوہر الیقین (مسند یحییٰ سے سماجہ سنی کے خلاف پر استدلال کا جواب)
- ۸۳۲ قائدہ جوہرہ تحقیق مسند میں ہے۔
- ۸۳۲ انکو کوئی شخص قسم کھائے کہ زید سے زبولوں کا تو یہ قسم زید کی حالت حیات پر منظور رہتی ہے اگر بعد انتقال زید سے کلام کرے حادث نہ ہوگا۔
- ۸۳۸ ہمارے نزدیک بنا سنے عین عرف پر ہے۔
- ۸۳۸ لفظ کے عرفی معنی پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ لغوی و
- ۸۳۸ شریعی معنی پر۔
- ۸۳۸ قسم کھائی بچھونے پر نہ بیٹھے گایا چراغ سے روشنی نہ لے گایا بھت کے نیچے نہ آئے گا تو زمین پر یا دھوپ میں یا زیر آسمان بیٹھنے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔
- ۸۳۸ قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جائے گا تو مسجد وغیرہ
- ۸۳۸ معاہدہ میں جانے سے حادث نہ ہوگا۔
- ۸۳۸ یہ سمجھا کہ ہمارے اکثر مذہب کے نزدیک میت سے کلام حقیقتاً یا شرعاً کلام نہیں محض باطل ہے۔
- ۸۳۸ قسم کھائی کہ زید سے زبولے گا سیوں نما زید کو کہہ مسلم علیکم، تو حادث ہو جائے گا۔
- ۸۳۸ صورت مذکورہ میں زید کی اقدار میں قسم کھانے والے نے نماز پڑھی، زید مجبوراً اس نے بتایا تو حادث نہ ہوگا
- ۸۳۸ اگر بیرون نماز بتایا تو حادث نہ ہو جائے گا۔
- ۸۳۲ گوشت کھانے کی قسم کھانے والا چھل کھانے سے حادث نہ ہوگا۔
- ۸۳۱ اہلسنت کے تمام مخالفین پر ڈوبتے کو تنگے کا سہارا کی مثال صادق آتی ہے۔
- ۸۳۲ منکر و بایوں کے یہاں دین و شریعت اپنی براد
- ۸۳۲ جو جس کا نام ہے۔
- ۸۳۲ تقدیر اولیٰ ارواح کو فنا نہیں، موت سے رُوحوں کا مرجعاً برہنہ ہوں کا قول ہے۔
- ۸۳۲ موت حقیقتاً صفت دین ہے نہ کہ وصف رُوح۔
- ۸۳۵ نیند موت کی چھوٹی بہن ہے۔
- ۸۳۵ تقدیر ثانیہ: ہر کہ حقیقتاً رُوح ہے نہ کہ جملہ۔
- ۸۳۹ بدق کی طرف مجازاً برجز آیت نسبت اور انکالت ہے

- ۸۵۰۔ مقدّر ثلاثہ روح کی حیات مستمرہ ہے۔
- ۸۵۰۔ اہلسنت کے نزدیک جسم بشری حیات نہیں
- ۸۵۰۔ قبر کی تنغیم یا تصدیق روح و جسم دونوں پر ہے۔
- ۸۵۰۔ جہاد من حیث ہو جہاد سے سوال یا اسے لذت و الم کا ایصال یا ہٹا کر محال ہے۔
- ۸۵۱۔ روح کی حیات مستمرہ غیر منقطع ہے مگر بدن کیلئے
- ۸۵۱۔ بعد مردگی استراحت ضروری نہیں۔
- ۸۵۳۔ مقدّمہ البصر، سمیع و بصیر کا لغوی و عرفی معنی
- ۸۵۴۔ سمیع و بصیر کے تین معنی ہیں۔
- ۸۵۴۔ ادراک بالبصر تین امور پر موقوف ہے موجبہ بصر،
- ۸۵۵۔ تقلیب حد و ازالہ و تشاہد۔
- ۸۵۵۔ دور قیامت زمینیں اپنے رب عزوجل کو دیکھیں گے
- ۸۵۶۔ اور اس کا حکم نہیں گے۔
- ۸۵۶۔ مقدّمہ خامسہ، تصور شرعیہ اور محاورات عرفیہ میں
- ۸۵۷۔ انسان کی طرف مصائب روح و جسم دونوں کی سبب
- ۸۵۷۔ کی جاتی ہے۔
- ۸۵۷۔ رقیّت و علم شان روح ہے اور لطیف سے پیدائش
- ۸۶۰۔ بدن کی
- ۸۶۰۔ حقیقت و مصداق انسان میں چار احتمال عقلی ہیں
- ۸۶۰۔ محض بدن یا مجرد روح یا ہر ایک یا مجموعہ۔
- ۸۶۰۔ متصفّٰت کی تحقیق ایسی کہ انسان روح متعلق بالبدن
- ۸۶۳۔ کا نام ہے۔
- ۸۶۳۔ روح کا بدن سے تعلق چار قسم پر ہے، ایک نیروی
- ۸۶۴۔ بحال یہ نیروی، دوسرا بحال خواب، تیسرا برزخی اور
- ۸۶۴۔ چوتھا اخروی۔
- ۸۶۴۔ اکمل و اعلیٰ تعلق اخروی ہے اور ادوں واقف تعلق برزخی ہے ۸۶۴
- ۸۶۴۔ بقاء انسانیت کے لیے تعلق برزخی کافی ہے۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ قرآن مجید میں صنعت استخدام کے مواقع، دھاریں ۸۶۴
- ۸۶۴۔ بدن پر اطلاقی انسان حقیقت عریضہ ہے۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ انسان و حیوان کی تعریف میں فلاسفہ کی جہالتیں ۸۶۴
- ۸۶۴۔ قرآن حکیم مطابقت عرف پر اُترا۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ اخلاق انسان کے لیے دو حقیقتیں ہیں، ایک ۸۶۴
- ۸۶۴۔ حقیقت اصلہ و قیغہ یعنی روح متعلق بالبدن ۸۶۴
- ۸۶۴۔ دوسری حقیقت مشہورہ عرفیہ یعنی بدن۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ مقدّمہ سادسہ، صفات بدن دو قسم ہیں، اصلہ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ مطلقہ اور تبعیہ مشروط بحیات۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ بقدر موت بے عود حیات بدن خالی کہ شرعاً مسرفاً ۸۶۴
- ۸۶۴۔ الفتا کسی طرح سمیع و بصیر و مرید و فاعل نہیں کہتے۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ مقدّمہ سابعہ، تحریر محل نزاع۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ کلام سابعہ ادوار میں ہے ابدان سے عرض نہیں ۸۶۴
- ۸۶۴۔ آفات کا باہم ملاقات کرنا اور آپس میں گفتگو کرنا ۸۶۴
- ۸۶۴۔ مقدّمہ امدادیث سے ثابت۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ جواب اول، بارہ دلائل اور پچیس شواہد پر مشتمل کہ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ کلام مشائخ سے مراد صرف نفی سابعہ بدن مردہ ہے ۸۶۴
- ۸۶۴۔ احتمال قاطع استدلال ہے۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ حتی الامکان کلمات اند میں ترفیق و تطبیق محمود ہے۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ تعصب صاحب تصیم المسائل ۸۶۴
- ۸۶۴۔ تمکارہ قوی صاحب تفہیم المسائل ۸۶۴
- ۸۶۴۔ تم قلیب بدر میں پڑی لاشوں سے زیادہ نہیں سُنتے۔ ۸۶۴
- ۸۶۴۔ بے شرمی صاحب تفہیم المسائل ۸۶۴

- روح میت نہیں وہ تو صرف بدن سے جدا ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اسے وہ بارود بدن میں لے آئے۔
- ۸۸۹ روح عالم آب و گل سے نہیں بلکہ عالم ملکوت سے ہے۔
- ۸۹۰ لوگوں کا رونائیں کو مرنے کو صدر ہوتا ہے۔
- ۸۹۱ زندوں کا رونائیں کو ان کے ساتھی مرنے بھی رونے لگتے ہیں۔
- ۸۹۲ صاحب مائے مسائل کی نقل میں تصویر (حاشیہ) آیت کوثر و دعوات لسمیع من فی القبور میں من فی القبور سے مراد بدن ہے۔
- ۸۹۳ صاحب تقسیم المسائل کی قسمتی۔
- ۸۹۴ بعد سوال بخیرین سعید کی روح جنت میں اور شقی کی سجن میں رہتی ہے۔
- ۸۹۵ ائمہ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو سماج جسمانی کی منکر ہیں اور اک روحانی کی مثبت و معترف ہیں۔
- ۸۹۶ مبحث قسم کے مسائل دو قسم پر ہیں، ایک متقیہ بخت اور دوسرے شامل موت و حیات۔
- ۸۹۷ تو کہ کسی قسم مخاطب کی حیات پر متصور اور کوئی مخاطب کی موت و حیات کو شامل ہے۔
- ۸۹۸ کلام ائمہ و مشائخ کو لفظی سماج ارواح پر موقوف کرنا حرام باطل اور توجیہ العقل بجا لایہی ہے، لفظی ہے تو بہب والحاد کے جو میں شکاف ڈالنے والا اشارہ امام ابی الاحلام
- ۸۹۹ مزار انور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضری کے وقت منہ نہ کر کیا جاتے۔
- ۹۰۰ روح کی تعریف۔
- ۹۰۱ روح عالم آب و گل سے نہیں بلکہ عالم ملکوت سے ہے۔
- ۹۰۲ لوگوں کا رونائیں کو مرنے کو صدر ہوتا ہے۔
- ۹۰۳ زندوں کا رونائیں کو ان کے ساتھی مرنے بھی رونے لگتے ہیں۔
- ۹۰۴ مقبروں سے درخت اور گیاہ سبز کا شاکر وہ ہے۔
- ۹۰۵ صاحب تقسیم المسائل کا ضبط۔
- ۹۰۶ مقابر پر چشام کرنے سے مردوں کو ایذا ہوتی ہے۔
- ۹۰۷ آخر کلام مشائخ کو لفظی سماج روح پر موقوف کیا جائے تو وہ اعتراضات قاہرہ وارد ہوں جن سے رہائی ناممکن الحصول ہو۔
- ۹۰۸ کیا کافر مجاہد سے سوالی قبر ہوگا۔
- ۹۰۹ مقبرہ میں ہر سے خطاب والی حدیث نص صریح ہے کہ ان کا ذوق نے گوش بدن سے سنا۔
- ۹۱۰ جو احادیث سماج جسمانی میں نص میں ان میں تخصیص وقت یا بعض اموات خود سبیل واضح ہے۔
- ۹۱۱ صاحب تقسیم المسائل کی ناظمی و جمل واضح۔
- ۹۱۲ کلام مشائخ کے مذکورہ معنی لیے جائیں سات خواتین و زندات نے ہی صراحت حاصل کچ نہیں۔
- ۹۱۳ تنبیہ بعض مسائل میں اہل بدعت اور بعض یا نقلی اہلسنت متفق ہوتے ہیں اور ماخذ مختلف مسئلہ ملحقین بھی ایسا ہی ہے۔
- ۹۱۴ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام لے کر مت پکارو بلکہ یوں کہو یا رسول اللہ یا حبیب اللہ

بالائے پستان سے ناف یا ران تک باندھیں، یہ کفن سنت ہے اور کافی اس قدر ہے کہ مرد کے لئے دو کپڑے ہوں تبند اور چادر اور عورت کے لئے تین: کفن و چادر یا تبند و چادر اور تیسرے اور حنی، اسے کفن کفایت کہتے ہیں اگر میت کا ماں زائد اور وارث کم ہوں تو کفن سنت افضل ہے، اور عکس ہو تو کفن کفایت اولیٰ اور اس سے کی بحالت اختیار کیا نہ نہیں۔ ہاں وقت ضرورت جو میسر آئے صرف ایک ہی کپڑا کہ سر سے پاؤں تک ہو، مرد و عورت دونوں کے لئے بس ہے۔ جاہل محتاج جب ان کا عورت محتاج مرنے والے لوگوں سے پورے کفن کا سوال کرتے ہیں۔ یہ حقیقت ہے، ضرورت سے زیادہ سوال حرام اور ضرورت کے وقت کفن میں ایک کپڑا کافی۔ بس اسی قدر مانگیں اس سے زائد مانگنا جائز نہیں۔ ہاں ان کو بے مانگے جو مسلمان ہر بیت ثواب پورا کفن محتاج کے لئے صے گا اللہ عز و جل سے پورا ثواب پاسے کا نایاب اگر حد شہوت کو پہنچ گیا ہے جب تو اس کا کفن جو ان مرد و عورت کی مثل ہے اور یہ کفن یعنی حد شہوت کو پہنچا پسر میں بارہ اور دختر میں نو برس کی عمر کے بعد نہیں رکنا، اور عکس کہ کبھی اس سے پہلے بھی حاصل ہو جائے جبکہ جسم نہایت قوی اور مزاج گرم اور عورت جو شش پر ہو۔ لڑکوں میں یہ اس کا دل عورتوں کی طرف رغبت کرنے لگے اور لڑکیوں میں یہ کہ اسے دیکھ کر مردوں کو اس کی طرف میل پیدا ہو۔ جو بچے اس مرد و عورت کو نہ پہنچیں ان میں اگر پسر کہ ایک اور دختر کہ دو کپڑوں میں کفن دے دیں تو کوئی حرج نہیں، اور پسر کہ دو، دختر کہ تین دیں تو اچھا ہے۔ اور دونوں کو پورا کفن مرد و عورت کا وہی تو سب سے بہتر اور جو کچھ مردہ پیدا ہوا یا کچھ گرا گیا اُسے ہر طور ایک ہی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دینا چاہئے کفن نہ دیں۔ درمیان میں ہے،

کفن میں مرد کے لئے ازار (تبند)، قمیص اور لفافہ (چادر)، مسون ہے، اور عورت کے لئے درع یعنی قمیص، تبند، شمار (اور حنی)، چادر اور ایک کپڑا جو پستان اور شکم پر باندھا جائے۔ اور کفن کفایت مرد کے لئے اصح قول پر تبند اور چادر — عورت کے لئے دو کپڑے اور اور حنی — کفن کفایت سے کم دینا مکروہ ہے۔ اور کفن ضرورت مرد و عورت دونوں کے لئے وہ ہے جو مل جائے۔ کم سے کم اتنا کہ پورے بدن کو چھپائے — پہلے چادر بچھائی جائے پھر اس پر تبند بچھایا جائے اور قمیص پہنائی جائے اور تبند پر

يسن في الكفن له ازار وقبض ولفافة، ولها درع اي قميص وازار وحساس ولفافة وخرقة تربط بها شديها وبطنها وكفاية له ازار ولفافة في لاصح ولفافون وخمار ويكره اقل من ذلك وكفن الضرورة لهما ما يوجد واقفه ما يصعب البدن، تبسط اللفافة اولاً ثم يبسط الازار عليها ويقمص ويوصم على ازار ويلف يساراً ثم يمسح ثم التفافة كذلك ليكون الايمن على الايسر وهي تلتس الدرع ويجعل شعره

ضیفینین علی صدرہ فوقہ الذریع والحمد
فوق الشہر ثم یفعل کما مرو یعتقد الکفن
ان خیف انت مریہ والمراہق کالبالغ ومن
لمیراہق انت کفن فی واحد جاش ، و
السقط یلعت ولا یکفن^۱ م ملخصہا۔

رکھا جائے۔ پھر تہنہ لپیٹا جائے پہلے بائیں پھر دایاں
پھر اسی طرح چادر لپیٹی جائے تاکہ دایاں بائیں کے
اوپر رہے۔ عورت کو قمیص پہنا کر اس کے بال
دو حصہ کر کے سینے پر قمیص کے اوپر ڈال دئے جائیں
اور اوڑھنی بال کے اوپر ہو، پھر ویسے ہی کیا جائے
جیسے مرد کے بارے میں بیان ہوا۔ اور اگر کسی منقہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اسے باندھ دیا جائے۔

مراہق (جو بلوغ کے قریب ہو) کا حکم بالغ کی طرح ہے اور جرہ رایتی نہیں اسے اگر ایک کفن دیا جائے تو جائز
ہے۔ اور ان تمام بچے کو کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے، کفن دیا جائے، مگر تلخیص (ت)
راہ التراب میں ہے،

قوله انما رہو من القرون الی القدم و
القیص من اھبل العنق الی القدمین
والنفاۃ ترید علی ما فوق القریۃ و
القدم یلعت فیہ المیت و تربط من
الاعلیٰ والاسفل بامداد، قوله ای قمیص
اشار الی ترادفہما، ک قالو یزید فرقہ
بینہما بابت شق الصدر الی الصدر و
القیص من الی المسکب قہستان، قوله
وخمدر یکسر الخاء ما تفتی بہ المصنعا
مراسہ قال الشیخ اسمعیل مقدامہ
حالة الموت ثلثۃ ادرع مدارع لکرماس
یرسل علی وجہہما ولا یلعت کذا
ق الا یضاح والعتاب،
قوله وخرقة الادلث انت

قوله ازاد یہ سر سے پاؤں تک ہوگا۔ اور
قمیص گردن کی جڑ سے قدم تک اور چادر سرو قدم
سے اس قدر زائد ہوگی کہ میت کو پہنا کر اوپر اور نیچے
سے باندھ دی جائے۔ امداد، قوله مدارع
یعنی قمیص اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ
درع اور قسم کا معنی ایک ہے جیسا کہ علامہ نے فرمایا
بعض نے دونوں میں یہ فرق بتایا ہے کہ درع کا
پاک سینہ کی طرف ہوتا ہے اور قمیص کا شانہ کی
طرف، قسمستانی۔ قوله خمداد غلط ہے
حس سے عورت کا سر چھپایا جائے۔ شیخ اسمعیل نے
فرمایا میت کے لئے اس کی مقدار کرماس کے گز سے
تین ہاتھ ہے۔ اسے پھر سے پر ڈال دیا جائے گا،
لیٹا رہ جائے گا۔ ایسا ہی ایضاح اور عتابی میں ہے
قوله وخرقة (اور ایک کپڑا) بہتر یہ ہے کہ

تكون من استديين الى الفخذين كهيرو عن
الحامية قوله وكفاية هو ادنى ما يكفه بلا كراهة
فهو دون كفن السنة ، قال في البحر
قالوا ذاك بالمال قلة والورثة كثرة
فكفن الكفاية اولى وعلى القبر كفن السنة
اولى ، قوله ولها ثوبات لم يعينها
كالهداية وفسرها في العتق بالقيص
والنفاة وعينها في الكفر بالاخبار و
النفاة قال في البحر الظاهر
عدم التعيين بل اما قيص
واخبار او اشرار است والثاني اولى لان
فيه زيادة في مستر الراس والعنق ،
قوله ويكره اي عند الاختيار ، قوله و
يقص اي يلبس القيص بعد تشييعه
بخرقة ، قوله ثم يفعل كما هو
اي يات قومه بعد لباس الدرع
والحمار على الاخبار ويلف يسار الا
قال في العتق ولم يذكر الخرق
وفي شرح الكفر فوق لا كفان كيلا
تنتشر وهرضها ما بين شدي
المرأة الى السرة وقيل ما بين
الشدي الى الركبة كيلا ينتشر الكفن
عن الفخذين وقت المشي ، وفي التحفة
قريب الخرق فوق الاكف عند الصدر فوق
السديين اه قوله والمرهق كالبالة الذكاذكو

سینہ بندہ پستانوں سے دانوں تک ہو ، تہرا زخانیہ۔
قوله کفنی کفایت ۔ یہ کم سے کم اس قدر ہے جو
جلا کر بہت کافی ہو تو اس کا وہ جو کفنی سنت سے کم ہے۔
اور بحر میں سب کو طہار سے فرمایا حسب مال کم ہو ، اور
ورثہ زیادہ ہوں تو کفنی کفایت بہتر ہے اور برعکس جو
تو کفنی سنت بہتر ہے۔ قوله عورت کے لئے دو
پٹے ۔۔۔ دو کوئی ، اس کی تعین نہ فرمائی جیسے
بدایہ میں تعین نہیں۔ شیخ الفخیر کے اندر اس کی تفسیر میں
قیص اور چادر کو بیان کیا ۔۔۔ اور کفر اللہ تعالیٰ میں تہنہ
اور چادر سے محبت کیا ۔۔۔ بحر میں کہا ظاہر عدم تعین ہے
بلکہ قیص اور تہنہ جو یاد و تہنہ ۔۔۔ اور ثانی بہتر ہے
اس لئے کہ اس میں سر اور گردن چھپانے کے بقدر
زیادہ ہوتا ہے قوله کفن کفایت سے کم مکروہ ہے
۔۔۔ یعنی جب مجبوری نہ ہو۔ قوله قیص پہنائی جائے
یعنی میت کا نہ ہی کپڑے سے خشک کر لینے کے بعد
قیص پہنائی جائے۔ قوله پھر ویسے ہی کیا جائے
۔۔۔ یعنی یہ کہ قیص اور اوٹھنی پہنانے کے بعد ازار
پر رکھا جائے اور پہلے بایاں لپیٹا جائے اے ۔۔۔
فتا القدیر میں ہے خرقہ کی جگہ نہ بتائی۔ شرح کفر میں
ہے کہ سینہ بند کفنی کے اوپر ہوتا کہ کفن منتشر نہ ہو
اس کی چوڑائی پستان سے ناف تک اور کہا گیا کہ
گھٹنے تک ہر کی تاکہ پہلے وقت رافوں سے کفن منتشر
نہ ہو۔ تحفہ میں ہے سیدہ بندہ کفنی کے اوپر سیدہ کچاں
پستان کے اوپر باندھا جائے۔ قوله مراہق
بالنوں کی طرح ہے۔ ذکر اندک کی طرح اور ہونٹ

والايشى كالانثى، قوله ومن لم يرا الحق المزهني
 لم يذكرنا قال الزيلعي وادنى ما يكفى به
 الصبي، نصير ثوب واحد والعبيبة ثوبان
 وقال في ابداثة وامت كان صبياً لم يراهق
 فان كفن في عرقين ازار ودا، فحسنت،
 وان كفن في اثر واحد جاز، واما
 الصغيرة فلا بأس ان تكفن في ثوبين،
 اقول في قوله فحسن اشارة الى انه لو كفن
 بكفن البتة يكون احسن، لما في الحلية
 عن الخاتمة والحلاصة، الطفل الذي
 لم يبلغ حد الشهوة الا احسن ان يكفن
 بما يكفى فيه البالغ اه وفيه اشارة الى
 ان المراد بمن لم يراهق من لم يبلغ
 حد الشهوة، قوله والسقط ينفذ وكذا من
 ولد ميتاً يدانم هو متقطا.

عائليہ میں ہے،

اما المرأة فتبسط لها، العفاة والامرار على
 نحو ما بين للرجل ثم توضع على الامرار
 وتلبس الدرع ويجعل شعرها خفيفاً يتي
 على صدرها فوق الدرع ثم يجعل الخمار
 فوق ذلك ثم يعطف الانوار والعفاة كما
 بينا في الرجل ثم الحسوة
 بعد ذلك تربط فوق الكفان فوق الشدين

موت کی طرح۔ قولہ جو مریق نہیں الخ۔ یہ حکم
 مذکور کا ہے۔ زیلعی نے فرمایا، چھوٹے بچے کو کم سے کم
 ایک سو پچاس کو دو کپڑے دئے جائیں گے، اہ، بذات
 میں ہے اگر ایسا بچہ ہے جو قریب الممات نہیں اسے اگر
 دو کپڑے تبند اور چادر۔ میں کفن دیں تو اچھا ہے
 اور اگر ایک تبند میں کفن دیں تو جائز ہے مگر کفن لڑکی کو
 دو کپڑے دئے جائیں تو حرج نہیں اہ۔ میں کہتا ہوں
 بچے کو دو کپڑے دینے کو "اچھا" کہنے میں اس طرف
 اشارہ ہے کہ اگر اسے بالغ کا پورا کفن دئے دیا تو
 زیادہ اچھا ہے کیونکہ عقید میں خانیہ اور خلاصہ سے نکل
 ہے کہ جو بچہ حد شہوت کو نہ پہنچا ہو اسے بالغوں کا کفن
 دینا ستر ہے اہ اس عبارت میں یہ اشارہ ہے کہ
 غیر مریق سے مراد وہ ہے جو حد شہوت کو نہ پہنچا ہو۔
 قولہ ناقصاً بچہ۔ یہی حکم اس کا بھی ہے جو مردہ
 پیدا ہو، بذات، دت،

حور کے لئے چادر اور تبند کی اسی طرح بچیاں چائے
 جیسے تم نے مرد کے لئے بتایا پھر ازار پر اسے رکھ کر
 قمیص پہنائی جائے اور بالوں کے دو جوڑے کر کے سینے
 پر لاکر قمیص کے اوپر ڈال دئے جائیں پھر اس کے
 اوپر اور حسنی پہنائی جائے، پھر ازار اور چادر کی اسی طرح
 لپیٹا جائے جیسے مرد کے بارے میں ہم نے بتایا۔ پھر
 اس کے بعد کفنوں کے بعد لپٹاؤں پر سیمہ بند باندھا جائے

کذا فی المحيط ثم قال العبد الضعیف
 غفر الله تعالى له وهذا کما توعد نص
 صریح لا یقبل التأویل فی ان الحرقه تربط
 فوق الکفان جميعا حتی اللعافه وهو
 الذی قد مناع عن الشامی عن الفتح عن
 التبیان والتحفة فعليه علیکن التعویل
 وان استظهر فی الجوهر کونه تحت
 اللعافه قائلان ان قولهم فوق الکفان
 یحتمل ذلك وهو منوع فی هذا الاحتمال
 کما لا یحتمل فان الکفان قشطل اللعافه
 قطعاً وایمن المحصر وایمن وجه لظهور
 ذلك اعاناً فی الاحتیاس ثم تربط الحرقه
 فوق القميص ثم فاقول لیس نقاب
 کونه تحت الکفان ما حلا القميص
 فان ما فوقه من جميعا یصدق علیه انه
 فوق القميص فلا یعارض
 النص العسریع الذی قد مناع
 مع انه هو صریح به فی اکثر
 الكتب فلذا عولت علیه وبالله
 التوفیق - والله تعالى اعلم -

اسی طرح محیط میں ہے اور۔ بندہ ضعیف۔ خدائے برتر
 اس کی مغفرت فرمائے۔ کتا ہے، یہ عبارت اس
 بارے میں صریح ناقابل تاویل نہیں ہے کہ سینہ بند
 سارے کفن یہاں تک کہ چادر کے بھی اوپر ہوگا۔
 یہی حکم ہم نے شامی از فتح آرتیبین و تحفہ سے پہلے نقل کیا
 تو اسی پر اعتماد ہونا چاہیے۔ اگرچہ ہر دو میں کہا جبکہ
 ظاہر یہ ہے کہ سینہ بند چادر کے نیچے ہو، اس کی وجہ
 یہ بتانی کہ علماء کا اسکھنوں کے اوپر کتا اس میں کا احتمال
 دکھاتے مگر صاحب جوہر سے اس احتمال کے بائے
 میں اختلاف کیا جائے گا جیسا کہ ظاہر ہے۔
 اس لئے کہ کفنوں کا لفظ چادر کو بھی قطعاً شامل ہے
 کوئی دلیل تخصیص موجود نہیں، اور اس کے "ظاہر"
 ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں۔ رہی اختیار کی یہ عبارت
 پھر سینہ بند کو قمیص کے اوپر باندھا جائے گا اور تو
 یہاں تک کہ اس بارے میں صریح نہیں کہ سینہ بند
 قمیص کے علاوہ سارے کفنوں کے نیچے ہوگا اس لئے
 کہ جو سارے کفنوں کے اوپر ہو اس کے حق میں یہ کتا
 صادق ہے کہ وہ قمیص کے اوپر ہے۔ اس طسرح یہ
 عبارت ہمارے پیش کردہ نص صریح کے معارض نہیں
 مزید یہ کہ جرم نے نقل کیا اس کی تصریح اکثر کتابوں
 میں موجود ہے اسی لئے ہم نے اس پر اعتماد کیا۔ اور
 خدا ہی کی جانب سے توفیق ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ملک مانوا شہرہ دور پھینپہ پا کھل مرسلہ امتحیل قادری احمد آباد والا۔

یہاں میت ہو گئی تھی اُس کے کھنانے کے بعد پھولوں کی چادر اُن گئی، اس کو ایک پیش امام اندائی نے اتار ڈالا اور کہا یہ جنت ہے ہم نہ ڈالنے دیں گے۔ دوسرے جو غلات کا پارہ سیاہ کعبہ شریف سے لاتے ہیں وہ ٹکڑا ڈال رہا تھا اسے ہٹا دیا اور کہا کہ یہ روافض کا رواج ہے ہم نہ ڈالیں گے اسے ملک ہٹا کے اس نے نماز جنازہ پڑھائی۔

الجواب

پھولوں کی چادر بالائے کفن ڈالنے میں شرعاً اصلاً حرج نہیں بلکہ نیت حسن سے حسن ہے جیسے قبور پر پھول ڈالنا کہ وہ جب تک تر ہیں تسبیح کرتے ہیں اس سے میت کا دل سلتا ہے اور رحمت اُترتی ہے۔ فتاویٰ علیگری میں ہے:

وہم المور والسر یا حین علی القبور حسن ۛ
فتاویٰ امام قاسمی خاں واداد الفلاح شرح المصنف لمراقی الفلاح ورد المحتار علی الدراختار میں ہے:
امہ صا دمر طلبہ یسبح فیؤنس العینت و
تغزل بذکرہ الرحمة ۛ
قبروں پر غلاب اور پھولوں کا رکھنا اچھا ہے۔ (دست)
کراؤنس حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ (دست)

یونہی تبرک کے لئے غلات کعبہ مطہ کا قابل کراہت یا پھر پر رکھنا جائز نہیں رہا ہے اور اسے رواج رد فسخ بتانا محض مجرٹ ہے۔ اسد الغابہ وغیرہ میں ہے،

لما حضر الموت اوصی ابن یکنف فی قبص
کان علیہ افضل الصلوۃ والسلام کہ
ایا، وان یجعل مما ینبجس، وکان
عند قلامہ اظہار ۛ علیہ افضل الصلوۃ
والسلام فاوصی ان تسبح وتجعل فی عینہ
وقمہ، وقل فعلوا ذلک واخلوا بیہ
جب حضرت امیر معاویہ کا آخری وقت آیا یہ وصیت فرمائی کہ انہیں اس قبص میں کفن دیا جائے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں عطا فرمائی تھی اور یہ اسی کے جسم سے متصل رکھی جائے، ان کے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناخن پاک کے کچھ تراشے بھی تھے ان کے متعلق وصیت فرمائی کہ

سلفہ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نوری کتب خانہ پشاور ۱۳۵۱ھ
سلفہ رد المحتار مطلب فی وضع الجذیر ونحو الاس علی القبور ۛ اداره الطباعة المصریۃ مصر ۱۳۶۱ھ

بیعتی و بین اس رحم الراحمینؑ

باریک کر کے ان کی آنکھوں اور دہن پر رکھ دئے جائیں۔
فرمایا کہ یہ کام انجام دینا اور مجھے ارحم الراحمین کے سپرد کر دینا۔

ان باتوں کو بدعت منورہ ٹھہرانا اگر محض برہنہ جہل ہو تو جہالت ہی ہے اور اگر برہنہ ہے وہاں بیت یعنی غیر مقصدی یا دیوبندیت ہو تو وہ نماز کہ اس نے پڑھائی باطل محض ہوئی، مسلمان بغیر نماز کے دفن کیا گیا، اور جو اس امام کی امامت سے آگاہ تھے سب ترک فرض نماز بنانہ کے ترکیب و مستحی مذاب رہے، جبکہ خود وہابی یا دہریہ صالح امامت جانتے واسلہ نہ ہوں، ورنہ بالاتفاق ملائے حریم شریفین کا فتویٰ ہو چکا ہے کہ محنت شک فی کفر و عدا بہ فقط کفر جو وہابیہ کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

الحرف المحسن فی الکتابة علی الکفن^{۱۳}

(کفن پر لکھنے کے بارے میں عمدہ گفتگو)

مشئلہ از مارہرہ مطہرہ بارخ پختہ مرحلہ حضرت صاحبزادہ سید محمد ابراہیم صاحب ۹ رجب ۱۳۰۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پانچ کفن جو اماکن متبرکہ سے آئے اور اس پر آیات کلام اللہ
و احادیث وغیرہ لکھی ہوں وہ منیب کرپہنا کیا ہے اور جہرہ قبر میں رکھا کیا ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی مستقرنا بذیل کرمہ فی
حیاتنا و بعد السمات و فتحہ علینا
فی التوسل بأیاتہ و شعائره
ابواب البرکات و السلام علی من
تبعہ بأشواقہ الکریمۃ الاحیاء و
الاموات و حی و یمین یا مطارقہ فیوفہ
العظیمۃ صکل موات و علی الہ و
صحبہ و اہلہ و حوزہ

مب خوبیاں اللہ کے لئے جس نے اپنے دامن کرم سے
ہمیں جاری زندگی میں اور مرنے کے بعد بھی چھپایا،
اور اپنی آیات و شعائر سے توسل میں ہمارے اوپر برکتوں
کے دروازے کھلے۔ اور درود و سلام ہو ان پر
جن کے آثار گرامی سے ذمے اور مردے سبھی نے
برکت حاصل کی اور جن کے عظیم فیوض کی بارشوں سے
ہرے جان کو زندگی ملی اور طمعی ہے اور درود و
سلام ہو ان کی آل، اصحاب، اہل اور جماعت پر

عد دکل ماض و ات۔

بہرگز نشہ آئندہ کی تہاد کے برابر۔ (دست)

یہاں پار مقام ہیں،

اول فقہ حنفی سے کفن پر لکھنے کا جو تہ کہ بدرجہ اولیٰ قبر میں شجرہ رکھنے کا جو تہ یہ ہوگا۔ اور اُس کے مزید احادیث و روایات۔

دوہر احادیث سے اس کا ثبوت کہ معطلات دینہ میں کفن دیا گیا یا بدن میت پر رکھی گئیں اور اسے غلّی تعظیم نہ جانا۔

سومہ بعض متاخرین شافعیہ نے جو کفن پر لکھنے میں بے تعلیمی خیال کی اس کا جواب۔

چہا دہر قبر میں شجرہ رکھنے کا بیان۔ وباللہ التوفیق

مقام اول: ہمارے علماء کرام نے فرمایا کہ میت کی چٹائی یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے اس کے لئے امیہ مغفرت ہے۔

(۱) امام ابو القاسم صغار شاگرد امام نصیر بن غزالی تلمیذ شیخ المدیہب سینا امام البریہ سف و محمد المذہب سید امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح و روایت کی۔

(۲) امام نصیر نے قبل امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تائید و تقویت کی۔

(۳) امام محمد برازی نے وجیز کردی (۴) علامہ مرقی عطار نے درمختار میں اُس پر اعتماد فرمایا۔

(۵) امام فقیہ ابن عثیم وغیرہ کا بھی یہی معمول رہا۔

(۶) بلکہ امام اجل طاووس ثمالی شاگرد سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی کہ انھوں نے اپنے کفن میں عہد نامہ لکھے جانے کی وصیت فرمائی اور حسب وصیت اُن کے کفن میں لکھا گیا۔

(۷) بلکہ حضرت کثیر بن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے اور صحابی ہیں خود اپنے کفن پر کلمہ شہادت لکھا۔

(۸) علامہ ترمذی حکیم الہی سیدی محمد بن علی مہاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

من کتب هذا الدعاء وحمله بعیت صدر

المیت وکفنه فی راقعة لم یمنسله عذاب

القبر ولا یری منکرا و نکیرا و هو هذا

لا الہ الا اللہ واللہ اکبر لا الہ الا اللہ

جو یہ دعا کسی پر پڑے کہ میت کے سینہ پر کفن کے نیچے

رکھ دے اُسے عذاب قبر نہ ہو نہ منکر نکیر نظر آئیں،

اور وہ دعا یہ ہے، لا الہ الا اللہ واللہ

اکبر لا الہ الا اللہ وحسبہ

وحدۃ لا شریک لہ لا الہ الا اللہ لہ الملك
ولہ الحمد لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ
الا باللہ العلی العظیم

نیز ترمذی میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا جو ہر نماز میں سلام کے بعد یہ دعا پڑھے ،

اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغُیْبِ وَ الشَّہَادَةِ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اِنِّیْ اَعُوْذُ
بِالنَّبِیِّ فِیْ حَیٰةِ الْحَیٰۃِ الدِّیْنِ بِاَنَّکَ اَنْتَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَکَ وَ شَرِیْکَ لَکَ وَ اَنْتَ
مُحَمَّدٌ اَبْنُکَ وَ رَسُوْلُکَ فَخَلِّیْ لِیْ نَفْسِیْ فَانَّکَ اَنْ تَمْلِکَ لِیْ نَفْسِیْ تَقْرِیْ مِنْ لَشْرِ
تَبَاعَدِیْ مِنْ اَقْرَبِیْ لَا یُخَلِّیْ اِلَّا بِرَحْمَتِکَ فَاجْعَلْ رَحْمَتَکَ فِیْ عَهْدِیْ اَجْعِدْ لَیَّ
تَوْفِیْقَہٗ اِنِّیْ یُوْجِبُ الْیَقِیْنِ اَنَّکَ لَا تَخْلُقُ الْبَیْضَ

فرشتہ اسے نکل کر قبر کا قیامت کے لئے اُٹھارے گا جب اللہ تعالیٰ اُس بندے کو قبر سے اٹھائے ، فرشتہ
وہ نوشتہ ساتھ لے آئے اور خدا کی جلالت کے لئے کہاں ہیں ، انھیں وہ عجز بنا کر دیا جائے گا ۔ امام نے اسے دعا
کر کے فرمایا ،

وَعَنْ طَاوُسٍ اَنْہٗ اَمْرٌ یَّهْدِیْ الْکَلِمَاتُ فَکُنْتُ
اِمَامٌ طَاوُسٌ اَنْہٗ اَمْرٌ یَّهْدِیْ الْکَلِمَاتُ فَکُنْتُ
فِیْ کَفْنِہٖ

امام فقیر ابن عمیل نے اسی دعا سے عہد نامہ کی نسبت فرمایا ،
اَکْتُبْ هٰذَا الدَّعَاءَ وَجْعَلْ مَعِ الْمِیْمَتِ
فِیْ قَبْرِہٖ وَ قَاءَ اللّٰهُ فَتَقْبَلَ الْقَبْرِ وَ عَذَابُہٖ
(۹) یہی امام فرماتے ہیں ،

مَنْ کَتَبَ هٰذَا الدَّعَاءَ فِیْ کَفْنِ الْمِیْمَتِ رَفَعَ
جَوِہٖ دُعَا مِیْمَتِہٖ کَفْنِہٖ یُکَلِّمُ اللّٰهُ تَعَالٰی قِیَمَتِہٖ

لے فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ترمذی باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲
لے زاد الاصول اصول الرابع والسبعون والمائة دار صادر بیروت ص ۲۱۵
لے اندر المنشور بحوالہ الحکیم الترمذی تحت الامن اتخذ عند الرحمن عہدا فشرکت مکتبہ آیۃ اللہ قم ایران ۲۸۹/۲
لے فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ابن عمیل باب الجنائز دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲

فلبستها وصفت من الحنوط ثم اصررت عليها
ان لا تكشف اذا هي قبضت وان قد رمى كسما
هي في اكفاسها فقلت له هل علمت احدا
فعل نحو ذلك قال نعم كثيرين عباس
وكتب في اطراف الكعبة يشهد كثيرين عباس
ان لا اله الا الله

اور حنوط کی خوشبو لگائی، پھر مونی علی کو وصیت فرمائی کہ
میرے انتقال کے بعد کوئی مجھے نہ کھولے اور اسی
کفن میں دفن فرمادی جائیں۔ میں نے پوچھا کسی اور
نے بھی ایسا کیا، کہا ہاں کثیر بن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما نے اور انہوں نے اپنے کفن کے کنارے
پر لکھا تھا، کثیر بن عباس کو ابی دینار ہے کہ لا الہ
الا اللہ۔

وجیز امام کردری کتاب الاستحسان میں ہے :
ذكر الامام الصغار لو كتب على جبهة الميت
او على عمامته او كهنه عهد نامه ، يربح ان
يعفو الله تعالى للميت ، ويحوله امانا من
عذاب القبر

امام صحار نے ذکر فرمایا کہ اگر میت کی پیشانی یا عمامہ یا
کفن پر عہد نامہ لکھ دیا جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ
اسے بخش دے اور عذاب قبر سے مامون کرے۔

پھر فرمایا،

قال نصير هذا في رواية في تجويز وصمة
عهد نامه مع الميت وقد روى الله
مكتوب على الخلاء فراس في اصطبل الفاروق
رضي الله تعالى عنه حبس في سبيل الله
(۱۱) در مختار میں ہے :

امام نصیر نے فرمایا، یہ روایت کے ساتھ عہد نامہ رکھنے
کے بڑے بڑے روایت ہے اور حبشک مردی ہوا کہ
خاروق بنظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصطبل میں کچھ
گھوڑوں کی رانوں پر لکھا ہوا تھا کہ وقف فی سبیل اللہ

مرد سے کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے
اُس کے لئے بخشش کی امید ہے کسی صاحب نے
وصیت کی تھی کہ ان کی پیشانی اور سینے پر بسم اللہ الرحمن

کتب علی جبهة الميت او عمامته او كهنه
عهد نامه يربح ان يعفو الله للميت او
يعفهم ان يكتب في جبهته و صدره بسم الله

لے حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۱۳۳ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ دار لکتاب العربیہ بیروت ۲/۲۷
سلفی فاؤنڈیشن علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الاحسان مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۷۹
۳۷۱ ایضاً

الرحیم کہہ دیں، لکھ دی گئی پھر خراب میں نظر آئے،
حال پوچھنے پر فرمایا جب میں قبر میں رکھا گیا عذاب
کے فرشتے آئے جب میری پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم
لکھی دیکھی کہ تجھے عذاب الہی سے امان ہے۔

بعض علماء نے نوک اور الاصول امام ترمذی سے وہ حدیث
نقل کی جس کا متعلق یہ ہے کہ یہ دعا اصل رکھتی ہے۔
تیز ان بعض نے نقل کیا کہ امام حنفیہ ابن عیینہ اس کے
لکھے کا حکم فرمایا کرتے، پھر خود انہوں نے اس کے
جواز کتابت پر فتویٰ دیا اس قیاس پر کہ زکوٰۃ کے
چرایوں پر لکھا جاتا ہے (یہ اللہ کے لئے ہیں)۔

اس فتوے کو بعض دیگر علماء نے برقرار رکھا (۱۴)
اور اس کی تائید میں بعض اور علماء سے نقل کیا کہ
موضوع صحیح کے لئے ایسا کرنا مطلوب ہوگا اگرچہ معلوم ہو
کہ اسے نجاست پہنچے گی۔

یہ انہوں نے نقل کیا پھر اس پر کلام کیا اور اس پر
کلام ہے، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ اور توفیق
خدا ہی سے ہے۔ (دست)

الرجل الرحيم فعمل ثم روي في المناسم
فمثل فقال لما وضعت في القبر جلد تنقي
مشكلة العذاب فلما رأوا مكتوباً على جبتي
بسم الله الرحمن الرحيم قالوا أمنت من عذاب الله
(۱۲) فتاویٰ کبریٰ ملکی میں ہے،

نقل بعضهم عن نوادر الاصول للترمذی
ما يقتضي ان هذا الدعاء له اصل وان
النفیة ان تجمل كان يا مریه ثم اخفى بجواز
کتابته فی ساعلی کتامة لله فی نعم الزکوٰۃ۔

(۱۳) اُسی میں ہے،

واقرو بعضهم بانہ قبل یطلب معده لغرض
صحیح مقصود فابیح وان علم انه یصیبہ
نجاسة۔

هذا اما اننا لم نظرو فيه نظر كما سياتي
وبالله التوفيق۔

مقام دوم، احادیث مؤیدہ

اقول (۱۵) حدیث صحیح میں ہے بعض اجلہ صحابہ نے کہ غالباً سیدنا عبدالرحمن بن عوف یا

۱۲۶/۱

۱۲/۲

مطبوعہ مطبع مجتہانی دہلی

دارالکتب العلمیہ بیروت

باب الجنائز

سہ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز

سہ فتاویٰ ابن حجر مکی

سہ ایضاً

سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تہ براقہ اس
 (جو کہ ایک بی بی نے بہت محنت سے خوبصورت بن کر رکھا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
 اُس کی ضرورت تھی، مانگا۔ حضور ابودالاجورین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عطا فرمایا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم نے انہیں ملامت کی کہ اُس وقت اس ارشاد شریف کے سوا حضور اقدس صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے پاس
 اور تہ بند نہ تھا، اور آپ جانتے میں کہ حضور اکرم اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی سائل کو رد نہیں فرماتے، پھر
 آپ نے کیوں مانگ لیا؟ انہوں نے کہا واللہ! میں نے استعمال کو نہ کیا بلکہ اس لئے کہ اس میں کفن دیا جاوے
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی اس نیت پر انکار نہ فرمایا، آخر اسی میں کفن دئے گئے۔ —
 صحیح بخاری میں ہے :

باب من استعد الکفن فی سر من النبی صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم ینکر علیہ حدثنا
 عبد اللہ بن مسلمة قد کرب سادة من سہل
 رہی اللہ تعالیٰ عنہ ان امرأة جاءت النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببرد منسوجة
 یہ حاشیتھا تدریون ما البردة قالوا لشملة
 قال نعم قالت فباحت بیدی فحدثت ذکک
 فاحدھا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 محھا جالیھا فخرج الیھا واسھا انزاع، فحسبا
 فلاں فقد اکسیتھا ما احسنہ، قال القوم
 ما احسنت لبسھا النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم محھا جالیھا ثم سألتہ وعلمت
 اللہ لا یرد قل انی واللہ ما سألتہ لا لبسھا و
 انما سألتہ لتکون کھدی قال سہل فکانت کھدی
 کسی سائل کو ایسی نہیں فرماتے سوال کریا اس نے جواب میں کہا کہ حدیث کی قسم میں نے اسے چننے کے لیے نہیں اپنے کفن
 کے لئے طلب کیا ہے۔ حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ چادر مبارک اس سائل صحابی کا کفن بنی۔ (دست)

(۱۶) بلکہ خود حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلام علیہ نے اپنی صاحبزادی حضرت زینب یا حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہیں میں اپنا تہنہ دھس عطا کیا اور غسل دینے والی بیبیوں کو حکم دیا کہ اُسے اُن کے بدن کے متصل رکھیں۔ صحیحین میں ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔

قالت دخل علیہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ونہن نفضل اینتہ فقال اغسلنی ثلاثاً ونعمسا واکثر من ذلک ان رأیتن ذلک براء وسدروا جعلن فی الاخرة حتی فورا وشیتا من کافور ذافریعتن فادسی فلد فربما اذنه فالتقی الینا حقوه فقال اشهر نہا یا اے۔ ہم نے جب غسل دے لیا تو حضور کو خبر دی۔ سرکار نے اپنا تہنہ ہمیں دیا اور فرمایا اسے اس کے بدن سے متصل رکھنا۔ (ت)

(۱۷) علامہ فرماتے ہیں یہ حدیث مریدوں کو پیروں کے لباس میں کہیں دینے کی اصل ہے۔ لمعات میں ہے، هذا الحدیث اصل فی التبرک بالاسماء الصالحین ولبسہم کما یفعلہ بعض مریدی المشائخ من لبس اقمعتہم فی القبر۔ یہ حدیث صالحین کے آثار اور ان کے لباس سے برکت حاصل کرنے کے سلسلے میں اصل ہے جیسا کہ مشائخ کے بعض ارادت مند ان کی قمیصوں کا کہیں پہنتے ہیں۔ (ت)

(۱۸) برہنہ حضرت عالمہ بنت اسد والدہ ماجدہ امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنی قمیص اطہر میں کہیں دیا ہے۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر والادسط وابن حبان والحاکم وصحیحہ وابونعیم فی الحلیۃ عن انس۔ اسے عجم گہر و بزرگ اوسط میں طبرانی نے اور ابن حبان اور حاکم نے باقائدہ صحیح، اور ابو نعیم نے علیہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

(۱۹) وابونعیم ابن شیبہ فی مصنفہ اور ابوجبر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت

لے صحیح بخاری کتاب الجنائز مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۸/۱
لے لمعات النبیغ باب غسل میت فصل اول - المسامات الفعلیہ لاہور ۲۱۸/۲
لے مجمع الزوائد بحوالہ عجم اوسط باب مناقب عالمہ بنت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ دار الکتاب بیروت ۲۵۷/۱

عن جابر۔

جابر سے۔ (ت)

(۲۰) وابن عباس عن علي۔

ابن عباس نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے۔ (ت)

(۲۱) والشیرازی فی الانعاب وابن عبد البر

الانعاب میں شیرازی نے اور ابن عبد البر وغیرہم نے

وغیرہم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت

کیا۔ (ت)

(۲۲) اور ارشاد فرمایا کہ میں نے انہیں اپنا قیض مبارک اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے لباس ہیں۔

ابو نعیم نے معرقۃ الصحابہ اور دیگر نے مسند الفردوس میں بسند حسن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی،

قوله ما انت فاضلة مد علي رضى الله تعالى

فرمایا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی والدہ حضرت

عنها اخدم رسول الله صلى الله تعالى

فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انتقال ہوا تو رسول

عليه وسلم قبضه والمسها اميا ،

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا کرتا اتار کر انہیں

واضطجع في قبرها فلما سوي عليه

پہنایا اور ان کی قبر میں لیٹے، جب قبر پر مٹی بربڑی گئی

التراب قال بعضهم يا رسول الله رأيناك

تو کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آج ہم نے آپ کا

صنعت شيئا لم تصنعه باحد ، فقال

وہ عمل دیکھا جو حضور نے کسی کے ساتھ نہ کیا۔ فرمایا اے

اني البستها قبضه ليلى من ثياب الجنة

میں نے اپنا کرتا اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے کپڑے

واضطجعت معها في قبرها لا تخف عي

پہنے اور اس کی قبر میں اس لئے لیٹا کہ قبر کے دبائے

من صفة القبر ، انها كانت احسن خلق

میں اس سے تکلیف کروں یہ ابو طالب کے بعد

الله صنعا الخ بعد ابى طالب۔

خلق خدا میں سب سے زیادہ میرے ساتھ نیک لوگ

کرنے والی تھی۔ (ت)

(۲۳) بلکہ صحاح ستہ سے ثابت کہ جب عبد اللہ بن ابی منافق کہ سخت دشمن حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم تھا جس نے وہ کلمہ طہارت لیا، جسے ابی المدینہ (جب ہم مدینہ فرمیں گے الخ۔ ت) کہا، جہنم واصل

ہوا، حضور پر نور حلیم عظیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کے بیٹے حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عبد اللہ

ابن ابی کی درخواست سے کہ صحابی حبیل و مومن کامل تھے، اُس کے کفن کے واسطے اپنا قیض مقدس عطا فرمایا،

پھر اس کی قبر پر تشریف فرما ہوئے، لوگ اُسے رکھ چکے تھے، حضور طیب و طاهر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس خبیث کو نکلا کر لعابِ دہن اقدس اس کے بدن پر ڈالا اور قیض مبارک میں کھنسی دیا اور یہ بدلا اس کا تھا کہ روزِ بدر جب سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما گرفتار آئے رہتے تھے، بوجہ طولِ قامت کسی کا گڑا ٹھیک نہ تھا اس مردک نے انھیں اپنا قیض دیا تھا، حضور عزیز صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ منافق کا کوئی احسانِ حضور کے اہلیتِ کرام پر بے معاوضہ نہ رہ جائے لہٰذا اپنے دو قیض مبارک اس کے کھنسی میں عطا فرمائے، و نیز مرتے وقت وہ دیا کا رُخاق شمارِ خود عرض کر گیا تھا کہ حضور مجھے اپنے قیض مبارک میں کھنسیں پھر اس کے بیٹے رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے درخواست کی اور ہمارے کریم علیہ اصل الصلوٰۃ والتسلیم کا ادب قدیم ہے کہ کسی کا سوال رد نہیں فرماتے۔

یا رسول اللہ یا کریم یا سادق یا رحیم اسألت
الشفاعة عند المولى العظيم والوقية مسمى
ناس، بحميد والامان من كل جلاء اليميل وكل
من امن بك وكتابتك بالحكيم عليك من دلائل
افضل صلوة و اکمل تسليم۔
اسے اللہ کے رسول، اسے کریم، اسے رذوف، اسے
رحیم، آپ سے ربِ عظیم کے حضور شفاعت، نارِ جہنم
سے حفاظت اور ہر دردِ ناک بلا سے امن کا سوال
کرتا ہوں اپنے لئے اور ہر اس شخص کے لئے جو آپ پر
اور آپ کی حکمت والی کتاب پر ایمان لایا، آپ پر وعدہ
آپ سے محبت رکھنے والوں پر بہتر درود اور کامل تر
سلام ہو۔ ۱۰

حضور رحمۃ العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ شانِ رحمت دیکھ کر کہ اپنے کتنے بڑے دشمن کو کیسا نواز رہے
ہزار آدمی قوم، ابن ابی سے مشرف باسلام ہوئے کہ واقعی یہ علم و رحمت و غفور و مغفرت نبیِ رحمت کے سوا دوسرے
سے تصور نہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ اجمعین و مارکہ وسلم، انھیں وغیرہا صحاح و سنن میں ہے،

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان عبد اللہ
بن ابی لحاتمونی جاء امہ ابی السبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اعطق
قیصبت اکفنه فیه و صل علیہ واستغفر لہ
فاعطا و التبی صلی اللہ علیہ وسلم
قیصمہ الحدیث۔
حضرت ابی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے
کہ جب عبد اللہ بن ابی طوت ہوا اس کے فرزند نے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض
کیا یا رسول اللہ! اپنا کرتا عطا فرمائیں میں اسے
اس میں کھنسی دوں گا اور اسے اپنی صلوٰۃ و استغفار
سے دلاؤں، تو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
انھیں اپنا کرتا عطا کر دیا۔ الحدیث (ستہ)

(۲۴) نیز صحیح بخاری وغیر میں ہے،

عن جابر بن عبد الله قال قال ابي النسي
صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله من
أحب بعد ما دفن فمات فيه من سيقه
والله قبيصة

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے نبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی کے پاس
وفن کے بعد تشریف لائے اس کے منہ میں اپنا
صواب اقدس ڈالا اور اسے یہاں کرتا پھنایا۔ (ت)

(۲۵) امام ابو نعیم یوسف بن عبد البر کتاب الاستیعاب فی معرفة اصحاب میں فرماتے ہیں حضرت
امیر مغمور رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے انتقال کے وقت وصیت میں فرمایا،

انی صلیت من رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فخرج الحاجة فابته ياداة فكسا في
احد ثوبيه الذي يلي جسده فخبأته
لهذا اليوم ، واخذ رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من اظفار من شعرة
ذات يوم فاحدته ، فخبأته لهذا اليوم
فاذا مات فاجعل ذلك النقيص دون
كفني مما يلي جسدي وخذ ذلك الشعر
والاظفار فاجعله في قمي وعلف عيني
ومواضع السجود مني

یعنی میں صحبت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے شرف یاب ہوا۔ ایک دن حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ وسلم امر علیہ حاجت کے لئے تشریف فرما
ہوئے ہیں۔ میں ٹوٹا سے کہ ہر او رکاب سعادت آپ
ہوا۔ حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے
جوڑے سے ٹکڑا کہ بدن اقدس کے متصل تھا بچے
انعام فرمایا، وہ گرتا میں نے آج کے لئے چھپا رکھا تھا
اور ایک روز حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ناخن و ٹوٹے مبارک تراشے وہ میں نے لے کر اس
دلی کے لئے اٹھا رکھے، جب میں مر جاؤں تو قمیص سر اپا تقدیس کو میرے کفن کے نیچے بدن کے متصل رکھنا
و ٹوٹے مبارک و ناخن ہائے مقدسہ کو میرے منہ میں اور آنکھوں اور پیشانی وغیرہ مواضع سجود پر رکھ دینا۔
(۲۶) حاکم نے مستدرک میں بطریق حمید بن عبد الرحمن روای اسی روایت کی،

قال احمد ثنا الحسن بن صالح عن هارون
بن سعيد عن ابي وائل قال كان عند علي
بن سعيد عن الحسن بن صالح عن هارون
بن سعيد عن ابي وائل قال كان عند علي

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ملک ، فاوصی ائمتہ
 یحتمل بہ ذوال علی وهو فصل جنوب رسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سکت
 علیہ لھا کلمہ ورواہ ابن ابی شیبہ فی مصنف
 قال حدثنا حمید بن عبد الرحمن یہ
 ورواہ البیہقی فی سننہ اقل السودی اسنادہ
 حسن ذکرہ فی نصب الراية من الجہ نثر
 بہیقی نے سنن میں روایت کیا۔ امام فروی نے فرمایا اس کی سند حسن ہے ، اسے نصب الراية کتاب الجہ نثر
 میں ذکر کیا۔ ت

جس انہوں نے کہا۔ ت) کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ
 وجہہ کے پاس مشک تھا وصیت فرمائی کہ میرے
 حنوط میں یہ مشک استعمال کیا جائے ، اور فرمایا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حنوط کا
 بچا ہوا ہے۔ (اور اسے ابن ابی شیبہ نے اپنی
 مصنف میں روایت کیا ، کہا ہم سے حمید بن عبد الرحمن
 نے حدیث بیان کی آگے سند دی ہے ، اور اسے
 بہیقی نے سنن میں روایت کیا۔ امام فروی نے فرمایا اس کی سند حسن ہے ، اسے نصب الراية کتاب الجہ نثر
 میں ذکر کیا۔ ت

(۲۷) ابن السکین نے بطریق صفوان بن ہبیرہ عن ابیہ روایت کی :

قال قال ثابت البثنی قال لی النسب بن
 مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہذا لا شعرة من
 شعر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فضعہا تحت لسانی ، قال فوضعتہا تحت
 لسانی فدفن وہی تحت لسانی ، ذکرہ فی
 الاصابۃ ۔

یعنی ثابت بنانی فرماتے ہیں مجھ سے انس بن مالک
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ، یہ عوسے ہمارے
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے ، اسے
 میری زبان کے نیچے رکھ دو ، میں نے رکھ دیا۔ وہ
 یوں ہی دفن کئے گئے کہ کھڑے ہمارے ان کی زبان کے
 نیچے تھا (اسے اصحاب میں ذکر کیا گیا۔ ت)

(۲۸) دلائل النبوة بہیقی وہ ابن مساکر امام محمد بن سیرین سے راوی :

عن انس بن مالک اہ کان عہدا عہیہ لرسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فحامت
 فدفنت معہ بین جیبہ و بین قیصہ ۔

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حضور
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک چھڑی تھی وہ ان
 کے سیغہ پر قمیص کے نیچے ان کے ساتھ دفن کی گئی۔

ان کے سوا ہنگام قبیع اور نظائر ان وقائع کے کتب حدیث میں ملیں گے۔ ظاہر ہے کہ جیسے نقوش

۳۹۱/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	کتاب الجنائز	سنة المستملک علی العجمین
۲۵۹/۲	المکتبۃ الاسلامیۃ لصاحبہ الریاض	فصل فی فضل	سنة نصب الراية باب الجنائز
۷۲/۱	مطبوعہ دار صادر بیروت	انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ	سنة الاصابۃ فی تیسیر الصواب ترجمہ نمبر ۲
۷۵/۵	دار الفکر بیروت	ترجمہ انس ابن مالک	سنة مختصر تاریخ دمشق لابن حساک

کتابت آیات و احادیث کی تعظیم فرض ہے یونہی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رد و اقصیٰ خصوصاً ناخوش و
 ٹوٹے مبارک کی کہ اجزا سے جسم اکرم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ و سلم و شعرة شعرة منہ و بارک
 و سلم تو صحابہ کرام صلی اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ان طریقوں سے تبرک کرتا اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ
 جائز و مقرر تھا بلکہ یہ نفس نفیس یہ فعل فرمانا جواز ناخن فیہ کے لئے دلیل واضح ہے اور کتابت قرآن عظیم کی
 تعظیم زیادہ ماننا بھی ہرگز مفید تفرقہ نہیں ہو سکتا کہ جب علت منع خوف نجس ہے تو وہ جس طسرت
 کتابت فرقان کے لئے ممنوع و مخلوہ یونہی لباس و اجزا سے جسم اقدس کے لئے قطعاً ناجائز و محذور،
 پھر صحاح احادیث سے اس کا جواز بلکہ نہایت ثابت ہونا یکم دلالۃ النص اس کے جواز کی دلیل کافی،
 و لہ الحمد۔

مقام سوم: کتب پر آیات اسماء اوجید لکھنے میں جو شبہ کیا جاسکتا تھا وہ یہی تھا کہ میت کا بدن
 شق ہونا، اس سے یم وغیرہ نکلنا ہے، تو نجاست سے طوط لازم آئے گا۔ اس کا نفیس از الہام
 نفیس نے فرمایا کہ اصطبل فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں گھڑوں کی رازوں پر لکھا تھا، حبس فی
 سبیل اللہ تعالیٰ (دقت فی سبیل اللہ تعالیٰ ہے۔ ت) جو احتمال نجاست یہاں ہے وہاں بھی تھا تو معلوم ہوا کہ
 ایک امر غیر موجود کا احتمال میت صالحہ و غرض صحیح موجود فی الحال سے مانع نہیں آتا۔ مگر ایک متاخر عالم شافعی الذہب
 امام ابن حجر کی رحمت اللہ تعالیٰ نے اس جواب میں کلام کیا کہ راب اس پر لکھا صرف پہاں کے لئے تھا اور کتب پر لکھنے
 سے تبرک مقصود ہوتا ہے، تو یہاں طاعت محض اپنے حال پر باقی ہیں انھیں معرض نجاست پر پیش کرنے کی جائز
 نہ ہوگی۔

ذکرہ فی فتاواہ لکھری و اشرۃ العلامة الشامی
 متبعہ علی عادۃ خافہ رأیتہ کشیدہ
 ما یتبعہ ہذا بفضل الشافعی
 کہ فعل ہننا مع نص انما
 مذہبہ الامام نصیر و الامام
 العرف و تصریح السبوازیۃ
 والسر المختار و کذا فی
 اسے امام ابن حجر کی نے اپنے فتاویٰ کبریٰ میں ذکر کیا
 اور علامہ شامی نے اسے نقل کرنے کے بعد اس کی
 پیروی کی، جیسا کہ ان کی عادت ہے اس لئے کہ میں
 نے بہت جگہ دیکھا کہ وہ اس شافعی فاضل کی پیروی
 کرتے ہیں جیسے یہاں کی باوجودیکہ ان کا مذہب
 امام نصیر، امام صفار کی تصریح اور برائے دور محار کی
 جارت سامنے ہے۔ اسی طرح خطبہ میں ذکر سلاطین

مسئلة نزول الخطيب درجة عند ذكر
الصلوات وفي مسئلة اذان القبر وفي
نجاسة طوبى الرحم بالاتفق مع
ان الصواب ان طوبى طوبى الرحم عدد
الامام يشمل الغرض الخارج والرحم
والغرض الداخل جميع كما بينته في
جد المختار۔

اقول قطع نظر اس سے کہ یہ غارق یہاں اصلاً قائم نہیں کیا بیستہ فیما علفت علی رد المحتار
(جیسا کہ میں نے اپنے حاشیہ رد المختار میں اسے بیان کیا ہے۔ ت)، مقام ثانی میں جو احادیث جلیلہم نے
ذکر کیں وہ ترغاص تبرک ہی کے واسطے نہیں تو فرق ضائع اور امام نصیر کا استدلال صحیح و قاطع ہے۔

شہد اقول بلکہ خود قرآن عظیم مثل سورہ فاتحہ و آیات شفاء وغیرہا بغرض شفاء لکھ کر دھو کر پینا
سلفاً خلفاً بلا تکلیف رائج ہے۔ محمد بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے درود کے لئے فرمایا،
تکتب لہا شیء من القرآن وتسقیہ۔ قرآن مجید میں سے کچھ لکھ کر عورت کو پلائیں۔
امام احمد بن حنبل اس کے لئے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کتب اور دو آیتیں تحریر فرمایا کرتے،

لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العلمين العظيم الحمد لله
رب العالمين كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحیٰ کانهم يوم يرون

عند بلکہ دینی نے مسند الخواریس میں ان سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اذا حسيت على السراة
ولادتها خداما تغيب فكتب عليه قوله قد كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار
لم يعلموا بهلك الا لقوم الفسقون كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحیٰ فقد كانت في
قصصهم عبرة لاولى الا لباب ثم يغسل وتسقى من المرأة ويمسح على بطنها وفسرجها۔ جس
عورت کو جننے میں دشواری ہو یا کیزہ برتن پر آیتیں لکھ کر اُسے پلائیں اور اس کے پیٹ اور فرج پر چھڑکیں۔
ذکر فی مزہد الاسرار معنی یا تقصیر بحر العلوم ۱۲

سلف قول محمد بن عباس

لکھ کر لکھان بحوالہ ابن السنی عن ابن عباس حدیث ۲۸۳۸۱ موسعة الرسالة بیروت ۱۰/۱۳

ما یومدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار

ان کے صاحبزادہ جلیل امام عبداللہ بن احمدؒ سے زعفران سے لکھتے۔ امام حافظ ثقت احمد بن علی ابو بکر مروزی نے کہا، میں نے اُن کو بار بار اسے لکھتے دیکھا۔ واما الامامہ الثقة الحی فذا ابو علی الحسن بن علی الخللی المکی (اسے امام، ثقت، حافظ ابو علی حسن بن علی خللی کی سند روایت کیا۔ ت) حالانکہ معلوم ہے کہ پانی جڑ و بدن نہیں ہوتا اور اس کا شانہ سے گزر کر آلات بول سے نکلنا ضرور ہے بلکہ خود زمزم شرعین کیا متبرک نہیں، لہذا اس سے استنباط کرنا منع ہے، درمختار میں ہے،

یکون الاستنجاء بماء من زمزم
لا یغسل یساً
آسب زمزم سے استنجاء مکروہ ہے
غسل نہیں۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

وکن الایمان الحقیقة من ثوبہ
او بد نہ حق ذکر بعض العباد۔ تحریر
ذلت لکھتے
اسی طرح اپنے کپڑے یا بدن سے نہایت حقیقہ
آب زمزم سے زائل کرنا یہاں تک کہ بعض علماء
نے اسے حرام بتایا ہے۔ (ت)

اور اس کا پانی اعلیٰ درجہ کی سنت، بلکہ کو کچھ بھر کر پینا ایمانِ خالص کی علامت۔ تاریخ بخاری و سنن
ابن ماجہ و صحیح مسلم و سنن حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ایة جابینا و بین المنافقین انهم
لا یتطہرون من زمزم
بہم میں اور منافقوں میں فرق کی نشانی یہ ہے کہ وہ
کو کچھ بھر کر آب زمزم نہیں پیتے۔

بلکہ بحمد اللہ تعالیٰ ہماری تقریر سے امام ابن حجر شافعی اور ان کے تابع کا خلاف ہی اُٹھ گیا، اول نے اسے حدیث
سے ثبوت پر موقوف رکھا تھا،

سہ ماہ اب اللذیہ کتابات الآلام افری المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۶۳

مدارج النبوة باب شتم معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (رقیہ درود) مکتبہ نور بدھویہ لکھنؤ ۱/۲۳۵

تہ مجاور خللی

سہ در مختار باب الہدی مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ دہلی ۱/۱۸۲

سہ رد المحتار دار الطباعۃ المصریہ مصر ۲/۲۵۶

سہ المستدرک علی الصحیحین کتاب المناکب دار الفکر بیروت ۱/۴۶۲

قال والقول بانه قيل يطلب فعله الزمورد
لان مثل ذلك لا يحتج به وانما كانت
تظهر الحجة لوجه عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم طلب ذلك وليس
كذلك له

ای کا کلام یہ ہے کہ یہ کہنا کہ عرض صحیح کے لئے ایسا
کرنا مطلوب ہوگا اگرچہ معلوم ہو کہ اسے نجاست
پہنچے گی۔ ناقابل قبول ہے کیونکہ اس طرح کی بات
سے حجت قائم نہیں ہوتی، اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے اس کی طلب صحت کے ساتھ ثابت
ہوتی تو حجت ظاہر ہوتی اور ایسا نہیں (ت)

دوم نے حدیث یا قول مجتہد پر

قال قالتم هنا بالاولى مالو يثبت حسن
المجتهد او ينقل فيه حدیث ثابت

انہوں نے کہا، تو یہاں محالیت بدرجہ اولیٰ ہوگی
جب تک کہ مجتہد سے اس کا ثبوت نہ ہو یا اس
بار سے میں کوئی حدیث ثابت منقولی نہ ہو۔ (ت)

ہم نے متعدد احادیث صحیحہ سے اسے ثابت کر دیا اور امام نصیر و امام قاسم صفار نے خود ہمارے
ذہب کے ائمہ مجتہدین سے ہیں، بالجلد حکم جواز ہے اور اگرچہ زیادہ احتیاط کفنی پر لکھنے یا لکھا ہو کفنی دینے
سے، جتنا پکڑے تو جہاد۔ اس بحث کی تکمیل و تفصیل فقیر نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی، اس کا یہاں
ذکر نہ کرنا ازینفع نہیں، امام حجر کی نے بعد عبادت مذکورہ نمبر ۱۲ فرمایا تھا،

قیاسہ علی ما فی نعم الصدقة ممنوع
لان المقصد ثم التبرک لا لتبرک و هنا
المقصد التبرک فالاسماء المعظمة باقية علی
حالتها فلا یجوز تعريضها للنجاسة
واقربه ش۔

صدقہ کے جائزوں کے بارے میں جو آیا ہے اس
پر اس کا قیاس ممنوع ہے اس لئے کہ وہاں مقید
مقصود ہے تبرک نہیں اور یہاں پرکت یہاں مقصود
سے تو عظمت والے اسماء اپنے حال پر باقی رہیں گے
انہیں عرض نجاست میں لانا جائز نہ ہوگا (ت)
علامہ شامی نے اسے برقرار رکھا۔ (ت)

فقیر نے اس پر تعلیق کی،

۱۳/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب الجنائز	سہ فتاویٰ ابن حجر
۹۰۶/۱	ادارة المطبعة المعریة مصر	باب صلوة الجنائز	سہ رد المحتار
۱۳/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب الجنائز	سہ فتاویٰ ابن حجر

اقول هذا الفرق لا يجدي نفعاً وكيف
يسلمون قصد التمييز ليقط تعظيم
ما وجب تعظيمه شرعاً اقتبداً به اعيان
الاسماء العظيمة فهو باطل عياناً أمر لا يبراد
بها مع ما بل تكون الفاظ مستعملة في
معان اخرى او من دون معنى وهذا
ايضاً باطل قطعاً فان قولنا لله او حيس في
سبيل الله بما يفيد التمييز يفهم
الصدق بالمراد في معانيها الموصوغة
لها لا غيراً اذا استعملت الكلمات
العظيمة في معانيها وكانت الغرض
هناك انها امر ما سوى نحو التبرك
يحرر هذا ذلك عن كونها معظمة
والى دليل من الشرح على
ذلك بل السد لا مثل بل السداهة
ناطقة بخلافه ولو ان محرمه
قصد غرض آخر غير نحو
التبرك كان ليقط التعظيم فيلجرتوسد
القرآن من التعظيم بل اولى كانت
الغرض ثم لا يثبت الا باسم
الجلالة من حيث هو اسم
الجلالة اصافها فنظر المتوسد
ليس الى قرآنيتها من حيث
هي بل الى حجبها وضخامتها
جلدة واذا حياش ذلك لذلك جاش

اقول یہ تعریف بے سود ہے، یہ کیسے تسلیم
کیا جاسکتا ہے کہ امتیاز کا قصد ایسی چیز کی تعظیم
ساقط کر دے جس کی تعظیم شرعاً واجب ہو۔ اگر یہ
کہیں کہ اس قصد کی وجہ سے عظمت والے اسم کی
حقیقت ہی بدل جاتی ہے تو اس کا بطلان یہاں ہے
اور یہ کہیں کہ ان سے ان کے معانی مراد نہیں ہوتے بلکہ
یہ دوسرے معانی میں مستعمل الفاظ ہو جاتے ہیں یا معنی
سے خالی ہو جاتے ہیں تو یہ قطعاً باطل ہے
کیونکہ کلمہ "لہ" (خدا کے لئے) یا حیس فی
سبیل اللہ (اللہ کی راہ میں وقف) امتیاز و نشان
کا قاعدہ بھی دیتا ہے اور اپنے وضعی معنی کے لحاظ
سے مال صدقہ ہونے کو بھی بتاتا ہے کوئی اور معنی
نہیں دیتا اور اگر یہ کہیں کہ عظمت والے کلمات
جسے اپنے معانی میں مستعمل ہوں اور وہاں تبرک کے
سوا کوئی اور بات سمجھائی بھی مقصود ہو تو وہ با عظمت
نہیں رہ جاتے۔ تو اس پر کون سی دلیل شرعی ہے
بلکہ دلائل بکثرت اس کے خلاف ناظر ہے تبرک
جیسے امر کے سوا کسی اور غرض کا محض قصد ہو جانا
اور تعظیم کو ساقط کر دیتا ہے تو چاہئے کہ قرآن عظیم
کا تکرار لگانا جائز ہو بلکہ بدرجہ اولیٰ اس نے کہ وہاں
جو غرض ہے وہ اسم جلالت بحیثیت اسم جلالت کے
غیر فوری نہیں ہوتی اور یہاں تو تکرار لگانے
والے کی نظر اس کی قرآنیت بحیثیت قرآنیت کی جانب
نہیں ہوتی بلکہ اس کے حجم اور جملہ کی ضخامت کی جانب
ہوتی ہے۔ اور اس بنیاد پر جب وہ جائز ہو جاتا

لم یبق النسخة المأخوذة مما ههنا
 قال تعظیم لنفس تلك اللفظ الموضوع
 لتلك المعانی المعظمة وهي باقية
 في الكتابة على حالها فافهم مع اسم
 العلامة سيدای عبد العتی الشاہلی
 قدس سرہ القدسی نفس علیہ است
 الخیہ تعمل فی تعییر المنطوق لا المکتوب
 كما نقله العلامة ش قیدل السیاء و
 اقره.

ثم اقول عن التسليم لامحیض
 عن كونه اعمى ما كتب عن الفنا اذا لاسل
 حروفها وحروف الهجاء المعظمة بانفسه
 لا يجوز ان تعريضها للنجاسة كيف واما
 على ما ذكره الزرقاني في شرح المواهب
 قرآن انزل على سيدنا هود علي نبينا
 انكریم وعليه الصلوة والتسليم وكذا
 نقله في رد المحتار عن بعض القراء
 قد مر عن سيدای عبد العتی عن كتاب
 الاشارات في علم القراءات للامام
 القسطلاني وقل اعني الشامي فيه ان
 الحروف في ذاتها لها احترام اهـ و

ایک کلام انشا کر رہا ہے تو چسبست باعث ماعت
 تھی وہ طوطا زرد گئی لیکن یہاں تو کونین خود ان
 الفاظ کے باعث ہے جو ان معانی عظمت کے لئے وضع
 ہوئے ہیں۔ اور کتابت میں یہ اپنے حال پر باقی ہیں۔
 تو اسے بھروسہ اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ علامہ
 سیدی عبد العتی ناہلی قدس سرہ نے صراحت فرمائی
 ہے کہ نیت منطوق کو بدلنے میں اثر انداز ہوتی ہے
 مکتوب میں نہیں جیسا کہ علامہ شامی نے باب آیات
 سے ذرا قبل اس کو نقل کیا اور برقرار رکھا ہے۔

ثم اقول بر تقدیر تسلیم — ادنیوں کی
 ران پر جو لکھا جاتا اُس کی حروف ماننے سے مفر
 نہیں — اور حروف بھی خود باعث عظمت ہیں انھیں
 معرض نجاست میں لانا جائز نہیں۔ ایسا کیوں ہو
 جب کہ یہ قرآن ہے جو سیدنا محمد علی نبینا الکریم
 و علی الصلوۃ والتسليم پر نازل ہوا، جیسا کہ علامہ
 زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کیا ہے۔ اسی
 طرح رد المحتار میں اسے بعض قراء سے نقل کیا ہے
 اور اس سے پہلے امام قسطلانی کی کتاب الاشارات
 فی علم القراءات کے حوالے سے سید عبد العتی ناہلی
 سے نقل کیا — اور اسی میں علامہ شامی نے
 یہ بھی لکھا ہے کہ خود یہ حروف محترم ہیں اور — یہ بھی

۱۱۹/۱	مطبوعہ المطبعة المصرية	کتاب الطہارۃ	رد المحتار
۲۲۴/۱	” ” ”	فصل الاستنجاء	” ”
۱۱۹/۱	” ” ”	” ”	” ”

قال انما يعقلوا عند ان الحروف حرمه
ولم تقطع في الهندية لوقطع
الحروف في الحروف او خيط على بعض
الحروف في البساط او المصلي حتى
لوتبق الكلمة متصلة لم تقطع الكراهة
وكذلك لو كان عليه الملك لا غير
وكذلك الالف وحدها واللام
وحدها كذا في الكبير اذا كتب اسم
فرعون او كتب الموحل على غرض
يكره امن يرموا اليه لانت تلك
الحروف المحرمه كذا في السراجية
بل صرح في الدر المختار وغيره انه
يحسن رمي برأية القلم الحديد ولا ترمي
برأية القلم المستعمل لا حرامه
كخشيش المسجد وكذا استد لا يلق في
موضع يحد بالتعظيم كذا في رد المحتار
ورق الكتابة له احترام ايضا لكونه آلة كتابة
العلم ولذا اعلم في التآريخية ان تعظيمه
من ادب الدين

فاذا كان هذا في برأية القلم و
بياض الورق الغير المكتوب

لکھا ہے کہ علماء نے نقل فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک
حروف کی عزت و حرمت ہے اگرچہ یہ الگ الگ
ہوں اور — ہندیہ میں ہے اگر حرف کو حرف
سے جدا کر دیا یا فرش یا جہانما میں بعض حروف پر
اس طرح سلائی کر دی گئی کہ پورا لفظ مستعمل نہ رہا تو
بھی کراہت ختم نہ ہوتی — اسی طرح اگر اس پر حرف
الملك جو اسی طرح گزرتا ہے اور حرف لام
ہر، ایسا ہی کبریٰ میں ہے۔ اگر نشانہ لگانے
کی جگہ فرعون کا نام لکھ دیا گیا یا ابو جہل لکھ گیا تو اس
پر تیر مارنا مکروہ ہے اس سے کہ ان حرف ہی کی
عزت و حرمت ہے۔ ایسا ہی سراجیہ میں ہے اور
— بلکہ در مختار وغیرہ میں تصریح ہے کہ نئے علم کا
تراشا پھینکنا جائز ہے اور مستعمل قلم کا تراشا پھینکنا
باجز نہیں کیونکہ وہ محترم ہے جیسے مسجد کی گھاس
اور کبریا ایسی جگہ ڈالا جائے جہاں بے حرمتی ہو۔
رد المحتار میں ہے کہ کتابت کے کاغذ کا بھی احترام
ہے اس لئے کہ وہ کتابت علم کا سامان ہے۔
اسی لئے تآریخیات میں اس کی یہ علت بیان کی ہے
کہ اس کی تعظیم دین کے آداب سے ہے اور —
تو جب یہ علم قلم کے تراشے اور بغیر لکھے ہوئے
کاغذ کی بیاض کے بارے میں ہے تو حروف کے

۲۲۷/۱	مطبوعہ المطبعة المصرية	فصل في الاستنجاء	رد المحتار
۳۲۳/۵	رد المحتار في كتب خانہ پشاور	ابواب الخامس في آداب المسجد	لکھ ناؤی ہندیہ
۳۲/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الطهارة	رد مختار
۲۲۷/۱	ادارة المطبعة المصرية	فصل في الاستنجاء	رد المحتار

قماظنك بالعروف قاذن لاشك في صحة الاستناد ولا بد من اخراج كتابات الابل عن الاخلال بالتعظيم۔

واقول يظهر في النظر الخاص ان ليس الامتياز من لازم تعلق الكتابة ولا هو موجود حيث فعلت ولا هو مقصود لمن فعل وانما اسناد التميز وانما الاعمال بالنيامت واما لكل امرئ ما يوشق قال في جواهر الاخلاص ثم الفتاوى الهندية لا يا صاحب بكتابة اسم الله تعالى على الدر اہم لان قصد صاحبه العلامة لا التهادست ثم وهذا الاشك انه جار فيما نحن فيه فليس الشجی من لازم الكتابة ولا هو موجود ولا مقصود وانما المراد التبرک الی آخر ما مر فان قنع بهذا فذاك والا فایما ابديتم من الوجه في ذاك فانه يجرى فيما هنالك ولا يظهر فرق يغير المسالك۔

بارے میں کیا ہوگا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحت استناد میں کوئی شک نہیں اور دونوں والی تحریروں کو بے حتمی سے خارج ماننا ضروری ہے۔

واقول (اور میں کہتا ہوں) بنظر حاضر مجھے یہ خیال ہوتا ہے کہ اہانت اس تحریر کو لازم نہیں نہ ہی بروقت تحریر اہانت کا وجود ہے نہ ہی یہ لکھنے والے کا مقصد ہے۔ اس کا مقصد صرف امتیاز پیدا کرنا اور نشان لگانا ہے۔ اور احوال کا مدر تیرن پر ہے اور ہر افسان کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی۔ ہوا ہر اعتدالی پھیر فتاویٰ ہندیہ میں ہے: در اہم پر اللہ کا نام تحریر کرنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ تحریر کرنے والے کا مقصد صرف نشان ہوتا ہے، اہانت نہیں اہ۔ یہ بات بڑا مشہور تحریر کفن میں بھی جاری ہے اس لئے کہ نجاست آلود کرنا اس تحریر کو لازم نہیں نہ ہی بروقت اس کا وجود ہے نہ ہی وہ مقصود ہے، مقصد صرف برکت حاصل کرنا ہے۔ وہ ساری باتیں پر گزر چکیں۔ اگر مخالف اسے مان لے تو ٹھیک ہے ورنہ اُس میں آپ جو بھی وجوہ بتائیں وہ یہاں بھی جاری ہوگی اور کوئی ایسا فرق رونما نہ ہوگا جس سے راہیں مختلف ہو جائیں۔

فان قلت التجبیس فی الایمل
عیر مقطوع بہ حتی فی الجانب
الایس من اخاذھا لانھا تنفخ
حین تبول فکیف بالوحشی المکتوب
علیه قلت لا قطع فی التکفیی
ایض فیس حکل جسد یبلی فان الاولیاء
والعلماء العاصِلین والشہداء
والمؤذن المحتسب وحامل القسرات
العامل بہ والمرابط والمیت بالطاعون
صبرا محسب والمکثر من ذکر اللہ
تعالی لا تتخیر لسانہم نقلہ العلامة
الزرقانی فی شرح الموطا من جامع
الجنائز وجعلہم عشرة کاملة بدکس
الابیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ثم
المہدی یقین والمہین للہ تعالی وجمعت
ہذین فی قول الاولیاء۔

ثم تعین المؤذن بالمحتسب هو
نص حدیث اخرجه الطبرانی عن
عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالی عنہما
عن السبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
قال المؤذن المحتسب کالشہید (المستحیی)
فی دمه واذا مات لم یدود فی قبره

اگر یہ کہتے کہ اونٹوں میں آلودگی نجاست
کا یقین نہیں خواہ پالتا اونٹ کی رائ کے پلو پر رکھ کر
اونٹ پیشاب کرتے وقت اپنی ٹانگوں کو کھول دیتا ہے تو کھلے
جنگل میں رہنے والے جانوروں پر رکھائی میں کیسے یقینی
ہو سکتی ہے۔۔۔ میں کہوں گا کھن دینے
میں بھی یہ یقینی نہیں، اس لئے کہ ہر جسم بوسیدہ
نہیں ہوتا اولیاء، باطل علماء، شہداء،
طالب ثواب مؤذن، باطل حافظ قرآن، سرحد
کا پاس بان، طاعون میں صبر کے ساتھ اور اجبر
چاہتے ہوئے مرنے والا، کثرت سے اللہ تعالیٰ
کا ذکر کرنے والا، ان کے بدن بگڑتے نہیں
اسے علامہ زرقانی نے شرح موطا میں جامع الجنائز
سے نقل کیا اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پھر
صدیقین اور نقباء کے چھین کو ذکر کر کے ان کی زندہ
کامل دس کر دی ہے۔ اور میں نے ان
دونوں قسموں کو لفظ اولیاء میں شامل کر دیا۔

مؤذن کے ساتھ محتسب (طالب ثواب)
کی قید تصریح حدیث ثابت ہے۔ طبرانی نے عبید
بن عمرو رضی اللہ تعالی عنہما سے انہوں نے
نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے روایت کی ہے
کہ سرکار نے فرمایا مؤذن محتسب اپنے خون میں
آلودہ شہید کی طرح ہے جب وہ مرتا ہے تو قبر کے

سہ شرح زرقانی علی الموطا باب جامع الجنائز
مطبوعہ مکتبہ تجاریہ کبریٰ مصر ۲/۸۴
مطبوعہ دار الکتاب بیروت ۳/۸۴

اندر اس کے بدن میں کیرے نہیں پڑتے۔ اور یہی حسرت مجاہد کے اس اثر کی بھی مراد ہے کہ اذان دینے والے روز قیامت سب لوگوں سے زیادہ گردن نر ہوں گے اور قبروں کے اندر ان کے جسم میں کیرے نہ پڑیں گے۔ اسے عبدالرزاق نے روایت کیا۔ اس کی (یہاں بھی محاسب کی قید ملحوظ ہونے کی دلیل جز اول الطول الناس) سب لوگوں سے زیادہ گردن نر ہے۔

حافظ قرآن سے متعلق ابن مندہ کی حدیث ہے جو حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جب حافظ قرآن مرتا ہے خدا زمین کو حکم فرماتا ہے کہ اس کا گوشت نہ کھانا، زمین عرض کرتی ہے، اے رب! میں اس کا گوشت کیسے کھاؤں؟“ جبکہ تیرا کلام اس کے سینے میں ہے۔ ابن مندہ نے کہا اس باب میں حضرت ابو ہریرہ اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت ہے۔ شیخ نے اس پر قرآن پر عامل کی قید کا اضافہ کیا۔ اقول مگر عامل قرآن اگر حافظ قرآن نہ ہو تو بھی اس کے لئے یہ امید ہے۔ مروی ہے قنابہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں مجھے خبر پہنچی ہے کہ زمین اس کے جسم پر مسطہ نہیں

وہو محمد اثر مجاہد المؤمنون الطول الناس احصا قیوم القيمة ولاید ودوم فی قبورہم سواۃ عبد الرشاق و ذلک بدلیل الجزء الاول الطول الناس الخ۔

اما حامل القرآن فحدیث ابن مندہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما انه قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا امامت حامل القرآن اوحی اللہ الی الامراض ان لا تأکل لحمی، فتقول الامراض ای رب کیف اکل لحمی وکلامک فی جوفتی قال ایمت صدقہ فی اباب عن ابی ہریرۃ وامت مسعود۔

وہا د فیہ الشیخ قید العامل بہ اقول بہ وکن العامل بہ مرجولہ ذلک وامت لہ یکن حاملہ فقد اخرج المروزی عن قتادۃ قال بلغنی ان الامراض لا تسلط علی جسد

کی جاتی جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو، مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ معاملہ قرآن کا وصف اس پر بھی صادق ہے جو خطا کار اور گناہ گار ہو پھر وہ جس نے کوئی گناہ نہ کیا ایسا صالح ہوگا جو گناہ سے بالکل محفوظ رہا ہو۔ اور یہ وصف میرے خیال میں بچے کو شامل نہیں، اور زیادہ مسلم خدا سے بترک ہے۔ اب اس سے بلا کر پورے دس بجو گئے، (۱۱) نبی (۲) ولی (۳) عالم (۴) شہید (۵) مرابط (۶) سرحد کا پاسبان (۷) میت طاعون، محاسب (۸) مؤذن محاسب (۹) بہت ذکر کرنے والا (۱۰) حافظ قرآن (۱۱) وہ جس نے کوئی گناہ نہ کیا۔

تو جسے ہم کفن دے رہے ہیں مذکورین میں سے کوئی ایک ہے تو حال واضح ہے۔ اور نہ کیا معلوم کریں مسلمان اللہ تعالیٰ کے اولیاء سے نہیں یا اسے شہداء کا درجہ حاصل نہیں۔ بلکہ اشرار میں بھی ایسے ہیں جن کا جسم اس نے متغیر نہیں جو تاکہ عذاب زیادہ سخت ہو۔ پناہ خدا کے قریب مجیب کی۔

اب رہا وہ کلام جو اس کی تائید میں علامہ شامی نے فتح القدر کے حوالے سے پیش کیا کہ درہم، محراب اور دیوار اور کھائی جانے والی چیز پر قرآن اور اس سے اٹھی کھنا کھروہ ہے (فتح کی عبارت ختم ہوئی، اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں) اس کی وجہ یہی احترام اور پابندی وغیرہ سے اذیت کا اندیشہ ہے، تو یہاں

الذی لم یعمل خطیئة الا ان یقال ان وصف اعمال بہ حاصل للخطا و التواب ایضا ثم الذی لم یعمل خطیئة هو الصالح المحفوظ ولا یشمل الصبی فیما اظہرت واللہ تعالیٰ اعلم ونظم ہذا قصو اعشرة واللہ الحمد نبی، ولی، عالم، شہید، مرابط، میت طاعون، مؤذن محاسب، ذکر، حامل القرآن، من لم یعمل خطیئة۔

فان کان من تکفنه احد هؤلاء فذاک والا فمایدريك انت هذا المسلم ليس من اولیاء اللہ تعالیٰ اولہینل من شمل الشہداء بل من الاشرار من لا یتغیر جسده تشدیداً للتعذیب والعیاذ باللہ القریب المحیب۔

هذا واما ما یبہد بہ المحشی من مقدم عن الفتح انه تکلف کتابتہ القرآن واسماء اللہ تعالیٰ علی الدرہم والمحابیب والمجدرات وما یفرش آتھ ما فی الفتح قال المحشی فما ذلک الا احترامہ و تحشیئہ و طئہ ونحوہ مما فیہ اہانة،

مسئد فی الحدیث

سہ مروزی

مطلب فیما یکتب علی کفن المیت

ملکہ رد المحتار

مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۹۰۴

فالتمع هنا بالاولى مالم يثبت من المجتهد
او ينقل فيه حديث ثابت **أحمد** وهذا
المدعى حملة على العدول عن قول
امام مذهب الصغار الحنفى الى قول الامام
ابن الصلاح من متأخري الشافعية.

فاقول اما الكتبة على الفرائض
فامتهان حاضر او قصد ما لا ينفك عن
التهادون فليس مما نحن فيه ولا كلام
في كراهته واما على البواق
فالمسئلة مختلف فيها وقد اسمعناك
انقاسا في جواهر الاخلاط
في حقب الدراهم وقال الامام
الاجل قاصص خان في فتاواه
نوكتب القرائن على المحيطان والجدران
بعضهم قالوا يرجح امت يجوز وبعضهم
كروها ذلك مخافة السقوط تحت اقدام
اناس **أحمد** فقد قدم مرجاء الميواز وهو
كما صرح به في ديوانه فتاواه
لا يقدم الا الاظهر الاشهر ويكوت
كما نص عليه العلامة السيد الطحطاوى
ثم السيد المحشى هو المعتمد فانك
فلتكن الكتبة الممهودة على الخفاء
لا بل من لدن سيدنا القاروق الاعظم **رضي الله**

ممانعت بدو جرد اولى ہوگی جب تک کہ مجتہد سے ثبوت
نہ ہو یا اس بارے میں کوئی حدیث ثابت منقول نہ ہو
— یہی وہ بات ہے جو ان کے لئے اپنے مذہب
کے امام صفار حنفی کے قول سے عدول کر کے ایک
شافعی متاخر امام ابن الصلاح قول لینے پر باعث ہوئی۔
فاقول (تو میں کہتا ہوں) بچھو نے پرکھا

تو بروقت الممانعت ہے یا ایسے کام کا قصد ہے جو
بے برکتی سے جدا ہونے والا نہیں۔ یہ تو ہمارے بحث
سے خارج ہے اور اس کے مکروہ ہونے میں کوئی
کلام نہیں۔ رہا باقی چیزوں پر لکھنا تو ان کے بارے
میں مسئلہ اختلافی ہے — دراہم سے متعلق تو
جو اہر اخلاط کی عبارت ابھی ہم پیش کر آئے (دیارہ
مخواب سے متعلق ملاحظہ ہو) امام اجل قاضی خاں اپنے
فتاویٰ میں لکھتے ہیں: اگر دیاروں پر قرآن لکھا تو بعض
کہا، امید ہے نہ جائز ہو گا، اور بعض نے لوگوں کے
پاؤں تلے پڑنے کے اندیشے کی وجہ سے اس کو مکروہ کہا
— اس عبارت میں امید جواز کا انھوں نے مقدم رکھا
ہے اور جیسا کہ آپسے فتاویٰ کے دیباچے میں وہ
تصریح فرما چکے ہیں جسے وہ مقدم رکھتے ہیں وہی "انہر
اشهر" ہوتا ہے۔ اور جیسا کہ علامہ سید طحطاوی پھر
خود علامہ شامی نے تصریح فرمائی ہے وہی "معتمد"
ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں سیدنا قاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے سے اونٹوں کی ران پر

سے رد المحتار مطلب فیما یتب علی نفس الیت مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۴۰۴
کے فتاویٰ قاضی خاں کتاب المحظورات بابہ فصل فی التبع من الحظر مطبوعہ نوکثر لکھنؤ ۲/۴۹۲

تعالى عنه موجهة لقول الجواهرات
فرض المسواة والا فلا تسلمها من
لاصل فان الكفاية على المحاسن و
الجدران انتا يكون المقصود به
غلب الرينة وليست من الحاجة في
شيء فالمنع ثمة لا يستلزم المنع حيث
الحاجة ماسة كالتمييز والتبرك و
التوسل للنجاة باذنت الله تعالى
فافهم والله سبحانه وتعالى
اعلم.

کلمی جانے والی تحریر معهود و معلوم سے قول جواز کہ
ترجیح برحق پائے۔ اگر دونوں تحریروں میں ہم
مساوات مائیں۔ ورنہ اسے ہم سرے سے نہیں
مانتے اس لئے کہ محرابوں اور دیواروں پر لکھنے سے
عموماً زینت مقصود ہوتی ہے۔ یہ کوئی حاجت کی چیز
ہی نہیں تو اگر اس میں حاجت ہے تو یہ اس کو
مستلزم نہیں کہ وہاں بھی حاجت ہو جہاں حاجت
ہے جیسے امتیاز پیدا کرنا، برکت حاصل کرنا، باذن الہی
نجات کا وسیلہ بنانا تو اسے کچھ۔ اور
خدا کے پاک بزرگ و برتر خوب جانتے والا ہے (ت)
مقام چہارم: جب خود کفن پر اذیہ وغیرہ تبرک لکھنے کا جواز فقہاء و حدیث ثابت ہے تو شجرہ شریف
رکھنا بھی بابرہ اسی باب سے ہے بلکہ بالاولیٰ اولیٰ تو اسمائے عبرانی خدا علیہم التحیۃ والثناء سے توسل و
تبرک بلاشبہ محمود و مندوب ہے۔ تفسیر طبری پھر شرح مواہب لدنیر للعلامة الزرقانی میں ہے،
اذا كتب اسماء اهل الكهف في شئ والحق في
النار اطفئت

تفسیر نیشاپوری علامہ حسینی بن محمد بن حسین نظام الدین میں ہے،

عن ابن عباس ان اسماء اصحاب الكهف يصلح
للطلب والهدى واطفاء الحريق تكتب في
خرقة ويرمى بها في وسط النار، وليس كما
الطفل تكتب وتوضع تحت راسه في
المهد، وللحوت تكتب على القرط سم و
ترفع على حشب منصوب في وسط الزرع
وللغريبات وللحمى المشقة والصداع

یعنی عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ اصحاب کھف کے نام تحصیل نفع و دفع ضرر
اور آگ بجھانے کے واسطے ایک چربہ میں لکھ کر
آگ میں ڈال دیں، اور پتھر دوتا ہو تو لکھ کر گوار سے
میں اس کے سر کے نیچے رکھ دیں، اور کھیتی کی محنت
کے لئے کاغذ پر لکھ کر بیج کھیت میں ایک لکڑی کاڑ کر
اُس پر باندھ دیں، اور گھنٹے اور باریک داغدار و دھبہ

والعسى والجهاد والمدخول على السلاطين
تشدد على الفخذ اليسرى والعصر الولادة
تشدد على فخذها الايسر، ولحفظ السالى
والركوب فى البحر والمجدة من القتل
امام ابن حجر مکی صواعق محرقة میں نقل فرماتے ہیں،

جب امام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیش پور میں تشریف لائے، پہرہ مبارک کے سامنے ایک پردہ تھا،
حافظان حدیث امام ابو ذر عرزاہی و امام محمد بن اسلم طوسی اور ان کے ساتھ مشہار طابان علم و حدیث عاقر
خدمت انور جوئے اور گڑا کر عرض کیا کہ اپنا جمال مبارک ہمیں دکھائیے اور اپنے آبلے کرام سے ایک حدیث
ہمارے سامنے روایت فرمائیے، امام نے سواری روکی اور غلاموں کو حکم فرمایا کہ پردہ ہٹالیں غنیمت کی آنکھیں
جمال مبارک کے دیدار سے ٹھنڈی ہوئیں۔ دو گیسو شارب مبارک پر لٹک رہے تھے۔ پردہ ہٹتے ہی غنیمت کی چالٹ
ہوئی کہ کوئی چلتا ہے، کوئی روتا ہے، کوئی خاک پر لوثا ہے، کوئی سواری مقدس کا نسیم چومتا ہے۔ اتنے
میں علماء نے آواز دی، خاموشی سب لوگ خاموش ہو رہے، دونوں امام مذکور نے حضور سے کوئی حدیث
روایت کہنے کو عرض کی، حضور نے فرمایا،

حدثني ابو موسى الكاظم عن ابيه جعفر
الصديق عن ابيه محمد الباقر عن
ابيه زين العابدين عن ابيه الحسين عن ابيه
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم قال حدثني
حبيبي وقره عيني رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال حدثني جبريل قال سمعت رب
الهناء يقول لا اله الا الله حصني سمعت
قال دخل حصني امن من عد ابي لي
يعني امام علي رضا امام موسى کاظم وہ امام جعفر صادق
وہ ابائے محمد باقر وہ امام زین العابدین وہ امام حسین
وہ علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے
ہیں کہ میرے پیارے میری آنکھوں کی ٹھنڈائی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے حدیث بیان
فرمائی کہ ان سے جبریل نے عرض کی کہ میں نے اللہ
عزوجل کو فرماتے سنا کہ لا اله الا الله میرا قلعہ
ہے تو جس سے اسے کہادو میرے قلعہ میں داخل
ہوا، میرے عذاب سے امان میں رہا۔

یہ حدیث روایت فرما کر حضور رواں ہوئے اور پردہ پھوڑ دیا گیا، دو اقوں والے جو ارشاد مبارک لکھ رہے تھے
 شمار کئے گئے، میں ہزار سے زائد تھے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا،
 لو قرأت هذا الاسناد عطف مجنون یہ مبارک سند اگر مجنون پر پڑھو تو ضرور اسے جنون
 لے کر من جنت ہے سے شفا ہو۔

اقول فی الواقع جب اسمائے اصحاب کعبہ قدست اسرار ہم میں وہ برکات ہیں جس لائق
 وہ اولیائے عیسویں میں سے ہیں تو اولیائے محمدیہ صلوات اللہ تعالیٰ وسلام علیہ وسلم اجمعین کا کیا
 کہنا، اُن کے اسمائے کرام کی برکت کیا شمار میں آسکے اسے شخص! تو نہیں جانتا کہ نام کیا ہے، مسیحی
 کے انھائے وجود سے ایک کو ہے، امام فخر الدین رازی وغیرہ علماء نے فرمایا ہے کہ وجودِ شکی کی حسیار
 صورتیں ہیں، وجود اعیان میں، علم میں، لفظ میں، کثرت میں۔ تو ان دوستِ اخیر وجود اسم ہی کو
 وجود مسیحی قرار دیا ہے بلکہ کتبِ حقانہ میں لکھتے ہیں، الاسم عین المسیح نام عین مسیح ہے۔ امام
 رازی نے فرمایا، المشہور عن اصحابنا ان الاسم هو المسیح مقصود اتنا ہے کہ نام کا مسیحی
 سے اختصاص کپڑوں کے اختصاص سے زائد ہے اور نام کی مسیحی پر ولایت تراشہ ناخن کی ولایت سے
 افزوں ہے، تو خالی اسماء ہی ایک اصل ذریعہ تبرک و توسل ہوتے نہ کہ اسماء سلاسل علیہ کہ اسناد
 اتصال محبوب ذوالجلال و بکھشت عزت و جلال میں جل جلالہ وصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور اللہ و محبوب
 و اولیاء کے سلسلہ کرام و کرامت میں اتنا کہ کی سند تر شجرہ طیبہ سے بڑھ کر اور کیا ذریعہ توسل چاہیے،
 پھر کفن پر رکھنا کہ ہمارے اللہ نے جسے جائز فرمایا اور امید گاہ مغفرت بنایا، اور بعض شافعیہ کو
 اس میں خیال تبخیس آیا، شجرہ طیبہ میں اس کا خیال بھی لزوم نہیں۔ کیا فرد رکھیں ہی میں رکھیں بلکہ قبر
 میں طاق بنا کر خواہ سرمانے کہ نیکیری پائنتی کی طرف سے آتے ہیں اُن کے پیش نظر ہر خواہ جانبِ قبلہ
 کہ میت کے پیش رو ہے اور اُس کے سکون و اطمینان و اعانت جواب کا باعث ہو، باذنہ تعالیٰ
 ولا الحمد۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی رسالہ فیض عام میں شجرہ قبر میں رکھنے کو معمول بزرگانِ دین
 بنا کر سرمانے طاق میں رکھنا پسند کیا۔ یہ امر واضح ہے بلکہ جاری تحقیق سے واضح ہو کہ کفن میں رکھنے میں
 جو کلام فقہاء بتایا گیا وہ متاخرین شافعیہ میں، ہمارے اللہ کے طور پر یہ بھی روا ہے۔ ہاں حشر و روج
 عی الخلاف کے لئے طاق میں رکھنا زیادہ مناسب و بجا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و اکمل۔

لے الصواعق المحرقة الفصل الثالث فی الاحادیث الواردة فی بعض اہل البیت مطبوعہ مکتبہ مجدیہ طبعان سنہ

مسئلہ از چہادۃ اشرف خاں ۳۰ رجب ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنازہ لے چلیں تو سر پاتا آگے کریں یا پائنتی؟ ایک شخص کہتا ہے کہ پائنتی آگے کرنے کا حکم ہے میں نے علمائے دین سے پوچھ لیا ہے۔ اور قبر پر اذان کہنے کو ایک شخص حرام و ناجائز کہتا ہے اس میں کیا حکم ہے؟ بیوقوف تو جردا۔

الجواب

اُس شخص نے محض غلط کہا، جنازہ لے چلنے میں سر پاتے آگے کرنے کا حکم ہے۔ فتاویٰ علیگیری میں ہے،
فی حالة المشی بالجنازة یقدم الرأس
کذا فی المضمرات^۱۔
مضمرات میں ہے۔ (ت)

قبر پر اذان دینے کو جس نے حرام کہا محض غلط کہا، اگر سچا ہے تو بتائے کہ کس آیت یا حدیث میں اس کو حرام فرمایا ہے، اگر نہ بتائے اور ہرگز نہ بتا سکے گا تو نہ اور رسول پر اقرار کرنے کا اقرار کرے۔ حرام وہ ہے جسے خدا اور رسول نے حرام فرمایا اور واجب وہ ہے جسے خدا اور رسول نے واجب کہا حکم دیا، لیکن وہ چیزیں جن کا نہ خدا اور رسول نے حکم دیا نہ منع کیا وہ سب جائز ہیں انھیں حرام کہنے والا خدا اور رسول پر اقرار کرتا ہے، فقیر کا خاص اس باب میں رسالہ طبع ہو گیا ہے اسے دیکھ کر اس اذان کے فوائد معلوم کریں اسی میں پسندیدہ دلیلوں سے اس کی اصل جواز کا ثبوت دیا گیا ہے، جو مدعی حرمت کا ہے پہلے اسی کے حرام ہونے کا آیت و حدیث سے ثبوت دے، جب نہ دے سکے تو اپنے کندھ کا اقرار اذان کے جائز ہونے کا اعتراض کرے، اس کے بعد جو بیانی ہو دے سب ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ملک مالوا شہر اندر چھینپہ پاکھل مرسلہ اسماعیل قادری احمد آباد والا

یہاں میت ہو گئی تھی اس کے کھنڈے کے بعد پھولوں کی چادر ڈال گئی، اس کو ایکسپش نام افغانی نے اٹھڑالا اور کہا یہ رحمت ہے ہم نہ ڈالنے دیں گے، دوسرے جو خلافت کا پارچہ سیاہ کعبہ شریف سے لاتے ہیں وہ کھڑا ڈالا ہوا تھا اُسے ہٹا دیا اور کہا کہ یہ رد اقص کا رواج ہے ہم نہ ڈالیں گے اُسے الگ ہٹا کے اُس نے نماز جنازہ پڑھائی۔

الجواب

پھولوں کی چادر بالائے کفن ڈالنے میں شرعاً اصل حرج نہیں بلکہ نیت حسنی سے حسن ہے جیسے قبور پر

پھول ڈالنا کہ وہ جب تک تر ہیں قسب کرتے ہیں اس سے میت کا دل بہتا ہے اور رحمت اُترتی ہے۔
فتاویٰ عالمگیری میں ہے

وصحہ الورد والریاحین علی المقبور حسن۔
فتاویٰ امام قاضی حان واملد الفارح شرح المصنف لمرآتی العلاج ورو المحتار علی الدر المختار
میں ہے،

انہ مادام سوط یسبب فی نفس الميت و
تعلل بدکرة الرحمة
پھول جب تک تر رہے قسب کرتا رہتا ہے جس سے
میت کو انس حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذکر سے
رحمت نازل ہوتی ہے (د ت)

یونہی تبرک کے لئے غلاف کو مغل کا قلیل کرا سینے یا چہرے پر رکھنا بلاشبہ جائز ہے اور اسے واجب و افضل
بتانا محض جھوٹ ہے، اسد الغابہ وغیرہ میں ہے،

لما حصر الموت اوصی ان یکفن فی قمیص
کانا علیہ افضل الصلوة والسلام کساء
ایاہ، وان یجعل مایل جسده وکان
عندہ قلامة اطعامہ علیہ افضل الصلوة
والسلام فاوصی انت تسحق و تجعل فی
عینینہ وقمہ، وقال اعلوا ذلک واخلوا
بطنی و بین ارجلیہ الرحمین

جب حضرت امیر معاویہ کا آخری وقت آیا یہ وصیت
فرمائی کہ انھیں اس قمیص میں کفن دیا جائے
جو نبی اکرم علیہ افضل الصلوة والسلام نے انھیں
عطا فرمائی تھی اور یہ ان کے جسم سے متصل رکھی جائے
ان کے پاس حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ناخن پاک کے کچھ تراشے بھی تھے ان کے متعلق
وحیت فرمائی کہ باریک کر کے ان کی آنکھوں اور دہن
پر رکھ دے جائیں، فرمایا کہ یہ کام انجام دینا اور مجھے
ارحم الراحمین کے سپرد کر دینا۔ (د ت)

مشعلہ از سورت استیثی سائن، موضع کھنور، مرسلہ مولوی عبدالحق صاحب ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۹ھ
کیا فرماتے ہیں علما سے دین اس مسئلہ میں یہاں رواج ہے کہ شخص میت کو بعد تفصیل و تکفین کے حنا

سہ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵
سہ رد المحتار مطلب فی وضع الجسد ونحو الاس علی القبور ادارة الطباعة المصتری مصر ۶۰۶/۱
سہ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابة باب التیمم والعین مطبوعہ المکتبۃ الاسلامیہ لصاحبہا الحاج رشید الشیخ ۲۸/۴

میں رکھتے ہیں اور جنازہ کی پھتری پر غلاف ڈال کے اس پر مرد کے واسطے شالی اور عورت کے واسطے دامنی ڈال کر تے ہیں اور پھر اس شالی یا دامنی پر پھولوں کی ایک چادر بنا کر ڈالتے ہیں تو آیا یہ امر واسطے مرد کے کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بے تردید اور

الجواب

جنازہ زمان پر پھتری یا گہوارہ بنا کر غلاف و پردہ ڈالنا مستحب و جائز ہے، ایسا ہی چاہئے، اور جنازہ مردان میں نہ اس کی حاجت نہ سلف سے عادت۔ ہاں بارش یا دھوپ وغیرہ کی شدت سے بچانے کو بنائیں تو کچھ حرج نہیں، فی کشف الغطاء (کشف الغطاء میں ہے)۔

اولیٰ آنست کہ پوشیدہ شود جنازہ زنان را و عورتوں کے جنازہ کو چھپا دینا بہتر ہے اور اس کے لئے مستحسن و ارشاد اندر کفن صندوق را برائے لے صندوق بنانا علماء نے مستحسن قرار دیا ہے مگر کیسے نہ برائے مرد۔ مگر آن کہ ضرورت دہلی باشد چون نہیں، مگر یہ کہ کوئی ضرورت دہلی ہو بارش اور برف شرف باران و بہت شدت گراؤ و نوحہ آن ہے کا اندیشہ ہو یا سخت گرمی وغیرہ۔ (ت)

اور دوشلار وغیرہ پیش بہا کپڑے ڈالنے سے اگر ریا و تفاخر مقصود ہو تو وہ حرام ہے نہ کہ خاص معاملہ میت و اولین منازل آخرت میں، اور اگر زینت مراد ہو تو وہ بھی مکروہ۔

فی الثمينة عن الطحاویة ویکو فیہ کل ما کان شامی میں کماوی کے حوالے سے ہے، اس میں وہ للزينة۔ (ت) سب منروہ ہے جو زینت کے لئے ہو۔ (ت)

ہاں تصدق منظور ہو تو وہ بیشک محمود۔ مگر تصدق کچھ اس پر موقوف نہیں کہ جنازہ پر ڈالی ہی کر دیں، یونہی پھولوں کی چادر بریت زینت مکروہ، اور اگر اس قصد سے ہو کہ وہ حکم احادیث ضعیف المل و طیب الزکوہ و مسیح خدا و نرس میت ہے تو حرج نہیں۔

کہ فی القبور حق الهندیة و غیرہا و ضم جیسے قبروں میں کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے قبروں الورد و الیہا حین علی القبور حسن الخ و پر گلاب وغیرہ کے پھول رکھنا اچھا ہے الخ و نہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت) تعالیٰ اعظم (ت)

لے کشف الغطاء فصل پنجم مطبع احمدی دہلی ص ۳۲
لے رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مطبوعہ ادارۃ المطابع المصریہ مصر ۵۷۸/۱
لے فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵

مسئلہ ۱۹ ازمانہ دور ملک کا شیوا وارٹر مرسلہ ماسٹر اسماعیل صاحب ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
تمام لوگ بوجہ رسم کے بالوجہ اس امر کے کہ حق صاحب فرماتے ہیں ہم نہیں آئیں گے، ریشمی کپڑا یا رنگ برنگ
کی چادری میت پر ڈالتے ہیں اور جب اُسی سے کہا جاتا ہے تو کہتے ہیں تم لوگ ہم پر حسد کرتے ہو، مجبوراً ڈولانا
کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

جبر حرام ہے اور بخوشی بھی نہ ہو اگر حق فقیر نہیں یعنی چھین روپے کے مال کا مالک ہے جو قرض وغیرہ میں
مشغول نہیں، نیز ایک رسم بے ثبوت کا ایسا التزام نہ چاہئے جبر کرنے والا حق نہیں کھنڈا ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۰ از دنگیر گنج پرگنہ جہان آباد ضلع سیلی بحیثیت مرسلہ خلیفہ الہی بخش ۱۸ رجب ۱۳۱۴ھ
اگر عورت مر جائے تو شوہر اس کے جنازے کو ہاتھ لگائے یا نہیں؟

الجواب

جنازے کو محض اجنبی ہاتھ لگاتے، کندھوں پر اٹھاتے، قبر تک لے جاتے ہیں، شوہر نے کیا قصور
کیا ہے۔ یہ مسئلہ جاہلوں میں محض غلط مشہور ہے۔ ہاں شوہر کو اپنی زلف مردہ کا بدن چھونا جائز نہیں،
دیکھنے کی اجازت ہے کما نفع علیہ فی التوبہ والدرد وغیرہما (جیسا کہ تنویر الابصار اور درمختار
وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔ ت) اجنبی کو دیکھنے کی بھی اجازت نہیں۔ محارم کو پیٹ، پٹینے اور ناف سے
زا (تک کے سوا چھوئے کی بھی اجازت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۱ زوجہ کا جنازہ شوہر کو چھونا کیسا ہے، چھونا چاہئے یا نہیں؟ شوہر کا اپنی زوجہ کا منہ قبر میں رکھنے
کے بعد دیکھنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

الجواب

شوہر کو بعد انتقال زوجہ قبر میں خواہ بیرون قبر اس کا منہ یا بدن دیکھنا جائز ہے، قبر میں اتارنا جائز
ہے اور جنازہ تو محض اجنبی تک اٹھاتے ہیں، ہاں بغیر حائل کے اس کے بدن کو ہاتھ لگانا شوہر کو ناجائز ہوتا ہے
زوجہ کو ببت تک عدت میں رہے شوہر مردہ کا بدن چھونا نا جائز ہے غسل دینا بھی جائز رہتا ہے۔ یہ مسئلہ درمختار
وغیرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲ ۶ ربیع الثانی ۱۳۱۴ھ

ہندوستان کے لوگوں کا دستور ہے کہ جب عورت کی حالت نزع ہوتی ہے تب اُس کے شوہر کو اُس کے
پاس نہیں جانے دیتے اور اس کا شوہر حالت نزع میں اُس کے پاس نہیں جاتا اور اُس عورت کی تکفین و تدفین

میں بھی شوہر کو نہیں شریک کرتے اور کہتے ہیں اب ساس کا رشتہ ٹوٹ گیا، آیا یہ فعل اُن کا جائز ہے یا ناجائز؟
بیّنہ تو جہدوا۔

الجواب

جب تک جسم زن میں رُوح باقی ہے اگرچہ حالت نزع ہو بلاشبہ اس کی زوجہ ہے اور اس وقت شوہر کو پاس نہ آنے دینا ظلم ہے اور اُسی وقت سے رشتہ منقطع سمجھ لینا سخت جہل ہے، اور بعد موت زن بھی شوہر کو دیکھنے کی اجازت ہے البتہ ہاتھ نہ لگانا منع ہے کما لھن عیدہ فی المتوین والدروغیرھما (جیسا کہ ترمذی نے لکھا ہے) اور درمختار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از چہل صلیح جہلم ڈاک خانہ دریوے ایشیائے رقی موضع قازی تارہ مرسلہ سید محمد مجید الحسن صاحب
۵ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

مشہور خدمت، جناب صاحب محبت قاہرہ مجددہ ماتہ حاضرہ مولانا مولوی احمد رضا خان صاحب مظلّم علی راس المسترشدین بعد سلام سنۃ الاسلام عرض ہے کہ اس ملک میں جنازہ کے آگے مولود خواتین میں اختلاف اور جھگڑا ہے ایک طائفہ بھالرائی و مرانی الفلاح و قاضی خاں و عالمگیری وغیرہ کی عبارات سے مکروہ تحریمی کہتے ہیں، اور دوسری جماعت جائز و مستحب کہتی ہے، آپ کی تحریر پر جملہ مسلمانوں کا فیصلہ ہے کئی ماہ کے تنازع کا فیصلہ ہو گا۔ عبارات فریق قائل کراہت۔ رد المحتار،

قیل تحریر ما وقیل تعزیمہ کما فی البحر علی
الغایۃ وہیہ عنہا و ینبغی لصحت تبع
المخاترات ان یطیل الصحت و فیہ عن
الظہریۃ فان اراد ان ینکر اللہ تعالیٰ
ینکر فی نفسه لقولہ تعالیٰ انہ لا یحب
المعتدین اھـ الجاہلین
بالدعاء قلت اذا کانت ہذا
فی الدعاء والذکر فما ظنک بالغناء
المحادث فی ہذا المسماۃ

کی ایک کما دو تہی ہے اور کہا گیا کہ تنزیہی جیسا کہ
تحریر میں غایہ سے منقول ہے، اور اُس میں اسی سے
یہ بھی ہے، جنازہ کے چلنے والے کو برا پر سکوت
رکھنا چاہئے، اور اسی میں تحریر یہ ہے، اگر اللہ
تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو دل میں کرے اسی لئے کہ
باری تعالیٰ کا ارشاد ہے، وودھ سے بڑھنے والوں
کو پسند نہیں فرماتا۔ یعنی دعائیں جہر کرنے والوں
کو — میں کہتا ہوں یہ جب دعا ذکر کا حکم ہے
قرآن نغمہ اور گانے کا کیا حال ہو گا جو اس زمانے

کی پیداوار ہے۔ — البحر الرائق میں ہے جنازہ کے پیچھے چلنے والے کو طول سکوت اختیار کرنا چاہئے اور بخند آواز سے ذکر و تلاوت قرآن مکروہ ہے (ج۱ ص ۱۰۲)

بحر الرائق یبغی لمن تبع الجنائزۃ ان یطیل الصمت ویکثر مرارۃ الصوات بالذکر وقراءۃ القرآن الخ
عبارت فریق قائل بکلت

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنازہ کے پیچھے چلتے تو حضور سے کلام لا الہ الا اللہ کے سوا کچھ نہ سنا جاتا۔ — ابن عدی نے ابراہیم بن ابی حمزہ کے حالات میں اس کی تخریج کی ہے اور اسے ضعیف کہا ہے۔ تخریج احادیث پایہ ارعلام ابن حجر (ج ۱ ص ۱۰۲)

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لیکت یسمع من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو یشی خلف الجنائزۃ الا قول لا الہ الا اللہ اخرجه ابن عدی فی ترجمۃ ابراہیم من ابی حمزہ وضعفہ تخریج احادیث الہدایۃ لابن حجر

یعنی اس سے ادنیٰ خبر ثابت ہوتا ہے وغیرہ۔ بیہوا تو جروا۔

الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، ہاں کتب خفیہ میں جنازہ کے ساتھ ذکر جہر کو مکروہ لکھا ہے جس طرح خود نفس ذکر جہر کو بکثرت کتب خفیہ میں مکروہ بتایا حالانکہ وہ اطلاقاً قرآن عظیم و احادیث حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثبات سے اور بظاہر تحقیق کراہت کا عین نظر و احوال خارجہ غیر لازم ہے جیسا کہ علامہ خیر الدین رحمۃ اللہ علیہ صاحب درمنا وغیرہ محققین نے تحقیق فرمایا اور ہم نے اپنے فتویٰ میں اسے مستحکم کیا، یہاں بھی اس کا اشتہار عوارض ہی میں قلب ہراسیاں کا مشورہ بنوایا دعوت سے دوسری طرف توجہ کرنا انصاف کیجئے تو یہ حکم اس زمانہ خیر کے لئے تھا جبکہ ہراسیاں جنازہ تصور موت میں ایسے فرق ہوتے تھے کہ گویا میت اُن میں ہر ایک کا خاص اپنا کوئی جگر پارہ ہے بلکہ گویا خود ہی میت ہیں، یہیں کہ جنازہ پر لے جاتے ہیں اور اب

۱۔ بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان الخ بمجلد مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۲/۲
۲۔ الکامل فی صفات الرجال ترجمہ ابراہیم بن احمد کے تحت دار الفکر بیروت ۲۶۹/۱
۳۔ صبح بخاری کتاب الخیض قیدی کتب خانہ کراچی ۲۴/۱

ف ہو ابراہیم بن احمد الحنفی الضریح، انظر فی شیعۃ نصب الہدایۃ ۲۹۲/۲

ابراہیم الحنفی ہو ابن ابی حمزہ متہم بوضع الحدیث، انظر اللسان ۲۸/۱ تخریر احمد سعیدی

قبر میں رکھیں گے و لہذا علماء نے سکوتِ محض کو پسند کیا تھا کہ کلام اگرچہ ذکر ہی ہو اگرچہ آہستہ ہو، اسی تصور سے کہ (بیانیتِ نافع اور مفید اور برسوں کے زنگِ دل سے دھو دینے والا ہے) رو کے گایا کم از کم دل بٹ تو جائیگا تو اس وقت محض خاموشی ہی مناسب تر ہے، ورنہ حاشش قدر ذکر خدا و رسول نہ کسی وقت منع ہے۔ ام، موسیٰ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ایک وقت
ینکر اللہ تعالیٰ علیٰ حمل احبہ۔ رواۃ مسلم	خدا کا ذکر کیا کرتے۔ اسے مسلم، احمد، ابوداؤد،
وابوداؤد والترمذی وائت حاجت و	ترمذی، ابی ماجہ نے روایت کیا اور بخاری سے تعلیقاً
علقہ البخاری۔	روایت کیا۔ (ت)

نہ کوئی چیز اس سے بہتر، قال اللہ عزوجل ولذکر اللہ اکبر (اللہ عزوجل نے فرمایا: اور اللہ کا ذکر سب سے بڑا۔ ت) اب کہ زمانہ منقطع ہوا، لوگ جہازہ کے ساتھ اور وطن کے وقت اور قبروں پر بیٹھ کر مغزباتِ فصولیات اور دنیوی تذکروں بلکہ خذہ و فہم میں مشغول ہوتے ہیں تو انہیں ذکر خدا اور رسول جل و علا و صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مشغول کرنا عین صواب و کارِ ثواب ہے، معینہٴ جنازہ کے ساتھ ذکر تہرک کرنا بہت میں اختلاف ہے کہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے، اور ترجیح بھی مختلف آتی، فقہ میں کراہت تنزیہ کو ترجیح دی اور اسی پر فتاویٰ تحریریں جزم فرمایا اور یہی مجزیہ و مجتبیٰ و حاوی و بحر الرائق وغیرہا کے لفظ ینبغی کا مفاد ہے اور ترکِ اونی اصطلاح گناہ نہیں کہا خصوصاً علیہ و حفہ فی حمل مجلیہ (جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت فرمائی ہے اور ہم نے اپنے رسالے جمل مجلیہ ان المکروہ تغذیہا لیس تمعصیۃ میں اس کی تحقیق کی ہے) اور عوام کو اللہ عزوجل کے ایسے ذکر سے منع کرنا جبرِ شرعاً گناہ نہ ہو محض بدخواہی عام مسلمان ہے اور اس کا ترک نہ ہو گا مگر متعسف کہ متعسف شرع سے عاجل و ناواقف ہو یا متعسف کہ مسلمانوں میں اختلافِ ذال کہ اپنی رفعت و شہرت چاہتا ہو، بلکہ اللہ ناصحیں تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ منع کرنا اُس منکر سے ضرور ہے جو بالا جماع حرام ہو، بلکہ تصریحیں فرمائیں کہ عوام اگر کسی طرہ یا بدھ میں مشغول ہوں ہرگز منع نہ کئے جائیں اگرچہ وہ طریقہ اپنے مذہب میں حرام ہو، مثلاً سوچ بچنے وقت نماز حرام ہے اور عوام پڑھتے ہوں تو نہ روکے جائیں کسی طرہ وہ خدا کا نام تو لیں اسے سجدہ تو کریں اگرچہ کسی دوسرے مذہب پر اس کی صحت ہو سکے، امام علامہ

الولاية او سا فرور جمع من التجار ونحو ذلك وكان السلف الصالح لا يتكلمون في الجسارة الا بما ورد وكان العربي لا يعرف من هم القريب من الميت حتى يعرف لقلة الاحرن على الحاضرين كلهم وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول اذا علم من الماشين مع الجنائزة انهم لا يتزكون الدعوى الجنائزة ويشققون باحوال الدنيا فينبغي ان يا مسرهم يقول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانت ذلك افضل من تركه ولا ينبغي لفقير ان ينكر ذلك الا بنحو اجماع فانت مع المسلمين الاذن العام من الشارح بقول لا اله الا الله محمد رسول الله في كل وقت شاؤا ويا الله العجب من محى قلب من ينكر مثل هذا ويرى اعظم عبد الحكام الفلوس حتى يبطل قول المؤمنين لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في طريق الجنائزة و هو يرى الحشيش يباع فلا يكلف خاطره ان يقول للحشاش حرم عليك بل رأيت فقيها منهم ياخذ معلوم اصامة من فلوس بانه الحشيش ففسأل الله العاقبة

ممنزل چرا ۱۰ ملاں تا جبر سفر میں گیا ، فلاں واپس آیا۔ سلف صالحین کی روش یہ تھی کہ جنازہ میں کچھ نہ بولتے مگر وہ جو حدیث میں وارد ہے۔ سارے حاضرین پر حزن و غم کا ایک ایسا غلبہ رہتا کہ اجنبی اور پر دوسی شخص کو جب تک بتایا نہ جائے یہ معلوم ہی نہ ہوتا کہ میت کا قریبی کون ہے۔ — سیدی علی خواص رضى الله تعالى عنه فرماتے ہیں کہ جب جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ نفوسے باز نہ آئیں گے اور دنیا کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے کا حکم دینا چاہیے کیونکہ ایسی حالت میں اسے پڑھنا نہ پڑھنے سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص یا اجماع کے اس سے انکار مناسب نہیں۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے لئے شہادت کی بنیاد سے وہ جب بھی چاہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے کی عام اجازت ہے۔ الہی عجب ہے اس شخص کی قلبی نابینائی سے جو ایسے امر پر تو تکبر کرتا ہوا اور جنازہ کے راستے میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے کو باطل کہہ کے حکام کے یہاں مال حاصل کرنا چاہتا ہو دوسری طرف یہ حال ہو کہ بھنگ بکتی دیکھے تو بھنگ فروش سے یہ کہنے کی زحمت گوارا نہ ہو کہ یہ تجھ پر حرام ہے۔ بلکہ اس طبقے کے ایک فقیہ کو میں نے دیکھا کہ وہ بھنگ فروش کے مال سے اپنی امامت کی تنخواہ وصول کرتا۔ — ترند ہی سے عافیت کا

وذكر الشرائع التي انزلها الله تعالى في كتابه عهود المشايخ قال لا تمكث احدا من اخواني شكر شيئا ابتداء المسلمون على حجة القرية الى الله تعالى وراثة حسبا لاسيما ما كانت متعلقا بالله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم كقولنا صاحب امام الجعفارة لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرادة القرآن امامهم ونحو ذلك فمن حرم ذلك فهو قاصر عن فهم الشريعة لانه ما كل عالم يكن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون هذا هو ما ولو فتح هذا الباب لردت اقوال المجتهدين في جميع ما استحسنوا من الامور التي لا قائل به وقد فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلماء امته هذا الباب وابعثهم ان يسنوا كل شئ يستحسنوه ويدفعوه بشريعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صلى الله تعالى عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها من يعمل بها وكرة لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكبر الحسنات فكيف يمنع منها و تأمل احوال غالب الخلق

سوال ہے — علامہ شہرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب عہود المشايخ میں فرمایا ہے کہ ہم اپنے دوستوں میں سے کسی کو ایسے امر پر تکبر کی اجازت نہ دیں گے جسے مسلمانوں نے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں تقرب کے طور پر ایجاد کیا ہو اور اسے اچھا سمجھتے ہوں۔ خصوصاً ایسا کام جس کا تعلق خدا سے تھا ہے اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہر جیسے جنازہ کے آگے لا اے اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنا اور اس کے سامنے قرآن کی تلاوت کرنا یا ایسے دوسرے کام۔ جو اسے حرام کہے وہ فہم شریعت سے قاصر ہے، اس لئے کہ ہر وہ کام جو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ رہا ہو بڑا نہیں۔ اگر یہ دروازہ کھولا جائے تو مجتہدین کرام کے وہ سارے اقوال مردود و بٹھریں جو انہوں نے پی پسند رکھے اچھی چیزوں کے بارے میں فرماتے ہیں۔ اور اس کا کوئی قائل نہیں۔ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے علماء کیلئے یہ دروازہ کھول رکھا ہے اور انہیں اجازت دی ہے کہ جو طریقت بھی اچھا سمجھیں اسے جاری کریں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت میں شامل کریں یہ اجازت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے ثابت ہے: جو شخص کوئی اچھا کام ایجاد کرے اسے اس ایجاد کا ثواب ملے گا اور اس طریقے پر آئندہ سارے عمل کرنے والوں کا بھی ثواب ملے گا —

رَبَّنَا فِي الْجَبَرَةِ تَجِدُهُمْ مَشْغُولِينَ
بِحِكَايَاتِ الدُّنْيَا لَمْ يَتَذَكَّرُوا بِالْحَقِيقَةِ
وَقُلُوبُهُمْ خَافِلَةٌ عَنْ جَمِيعِ مَا وَقَعَ
لَهُمْ بِلَا رَأْيٍ مِنْهُمْ مِنْ يَصْحَاحٍ
وَإِذَا تَعَارَفْنَا عِنْدَنَا مِثْلَ
ذَلِكَ وَكُنْتَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فِي
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ هَمَّا
ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلُوبَهُمْ
مِثْلَ مَنْ فِي الْجَنَانَةِ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ فَلَا اعْتِرَاضَ وَلَمْ يَأْتِنَا فِي
ذَلِكَ شَيْءٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ كَانَتْ
ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْجَنَانَةِ
مَنْهِيَاعُنْهُ لِبَلَعْنَا وَهُوَ قَدْ سَعَى
كَمَا بَلَعْنَا فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ
وَشَيْءٌ سَكَتَ عَنْهُ الشَّارِحُ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّاهُ الْأَصْلَامِ
لَا يَمْتَنِعُ مِنْهُ أَوَّاهُ الزَّعَامَاتِ أَوَّاهُ
بِاخْتِصَارِ قَلِيلٍ.

کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
سلم تو سب سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کبیر کہ
روکا جائے گا؟ — اسی زمانے میں جنازے
کے اندر اکثر لوگوں کے حوالے پر نظر کرو دنیا کی باتوں
میں مشغول ملیں گے جنہیں میت کے حال سے کوئی
عبرت نہیں، ان کا دل اس سارے واقعے سے غافل
ہے، جہاں میں غیبی والے بھی نظر آئیں گے — ذکر
ذکر میں تو یہ حالت ہے اور ذکر میں مشغول ہوں تو یہ اعتراض
ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے
میں نہ تھا۔ ہمارے نزدیک جب ایسا تعارض پیش
ہے تو ہم اللہ کے ذکر کو مقدم رکھیں گے — اب اگر
سارے شرکار جنازہ پکار کر لا الہ الا اللہ کہیں تو اس
پر کوئی اعتراض نہیں، اس سے مانعت میں رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد وارد نہیں۔
گزشتہ زمانے میں ذکر الہی ممنوع ہوتا تو کسی نہ کسی حدیث
میں تو یہ حکم وارد ہوتا جیسے روایت میں قرآن شریف
پڑھنا ممنوع ہے تو اس بارے میں حدیث آتی ہے
تو جس چیز سے ابتداء اسلام میں شارع علیہ
الصلوۃ والسلام نے سکوت فرمایا وہ ہمارے آخر
زمانے میں ممنوع نہیں ہو سکتی اور باختصار قلیل (ت)

اس کلام جمیل امام جلیل رحمہ اللہ تعالیٰ کا خلاصہ ارشادات چند افادات،

(۱) سلف صالح کی حالت جنازہ میں یہ ہوتی کہ ناواقف کو نہ معلوم ہوتا کہ ان میں اہل میت کون ہے
اور باقی ہمراہ کون، سب ایک سے مغرم و محزون نظر آتے، اور اب جہاں یہ ہے کہ جنازے میں دنیاوی بات

میں مشغول ہوتے ہیں، موت سے انہیں کوئی عبرت نہیں ہوتی، ان کے دل اس سے غافل ہیں کہ میت پر کیا گزری، فرماتے ہیں، بلکہ میں نے لوگوں کو ہنستے دیکھا، تو ایسی حالت میں ذکرِ جہر کرنا اور تعظیمِ خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلند آواز سے پڑھنا عین نصیحت ہے کہ ان کے دلوں کے زنگ چھوٹیں اور غفلت سے بیدار ہوں۔

(۲) نیز اس میں میت کو تلقین ذکر کا فائدہ ہے کہ وہ سن سن کر سوالاتِ نکیرین کے جواب کے لئے تیار ہو۔
(۳) سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ شام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے مسلّیٰ زل کو ذکرِ خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اذانِ عام ہے تو جب تک کسی خاص صورت کی ممانعت ملے کوئی نص یا اجازت نہ ہو انکار کیا مناسب ہے؟

(۴) نیز انہی امام عارف نے فرمایا، الہی جو اس سے منع کرے اس کا دل کس قدر سخت اندھا ہے! جہانمہ کے ساتھ ذکرِ خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بند کرنے کی توجہ کرشمش اور جنگ بگتی دیکھیں تو اس سے اتنا نہ کہیں کہ یہ تجھ پر حرام ہے۔ فرماتے ہیں بلکہ میں نے اُنہی میں ایک کو دیکھا کہ اس سے تو منہ کٹا اور خود اپنی پیش نمازی کی تنواری جنگِ فردش کے حرام مال سے لیتا۔

(۵) امام عارف باقر سیدی شہرانی قدس سرہ الربانی فرماتے ہیں، اکابرِ کرام کے یہاں عہد ہے جو اچھی بات مسلمانوں نے نئی نکالی ہو اُس سے منع نہ کریں گے خصوصاً جب وہ اللہ و رسول عز جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق رکھتی ہو جیسے جنازہ کے ساتھ قرآن مجید، کلمہ شریف یا اللہ و ذکرِ خدا و رسول کرنا جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۶) نیز امام مردود فرماتے ہیں، جو اُسے ناجائز کہے اُسے شریعت کی سمجھ نہیں۔
(۷) نیز فرماتے ہیں، بروہ بات کہ زمانِ برکت تو اُمّالِ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ تھی مذموم نہیں ہوتی، ورنہ اس کا دروازہ کھلے تو ائمہ مجتہدین نے جتنی نیک باتیں نکالیں اُن کے وہ سب اقوال مردود ہو جائیں۔

(۸) فرماتے ہیں، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے کہ (جو شخص دین اسلام میں نیک بات نکالے اُسے اس کا اجر ملے اور قیامت تک جتنے لوگ اس نیک بات کو بجالائیں سب کا ثواب اُس ایجاد کنندہ کے نامہ اعمال میں لکھا جائے)، علمائے امت کے لئے اس کا دروازہ کھول دینے کو نیک طریقے ایجاد کر کے جاری کریں اور انہیں شریعتِ محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے طعن کریں، یعنی جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ عام اجازت فرمائی ہے تو جو نیک نئی بات نئی پیدا ہو گئی وہ نئی

نہی نہیں بلکہ حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۹) فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں اُس سے مخالفت نہ آتا ہی اس کے جواز کی دلیل ہے۔ اگر جنازے کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اس کی مخالفت میں آتی جیسے روکھ میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے، تو اس کی مخالفت کی حدیث موجود ہے، تو جس چیز سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ کبھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) نتیجہ یہ نکلا کہ اگر جنازے کے تمام ہر ایسی بلند آواز سے طریبیہ وغیرہ ذکر خدا اور رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اُس کا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے۔
نیز امام نابلسی محدث و روح کتاب مذکور میں فرماتے ہیں،

لا یمنع ان یصلی الواعظ عما قال بہ احبہ
من ائمة المسلمین مل ینہی ان یقع الہی
عما اجماع الائمة علیہم علی تحريم
یرز چاہئے کہ وہ اعلا ایسی چیز سے روکے جسے ائمہ
مسلمین میں سے کسی امام نے جائز نہ کہا ہو بلکہ مخالفت
ایسے کام سے ہونا چاہئے جس کی حرمت پر سب
ائمہ کا اجماع ہو۔ (متنا)

در مختار میں ہے،

تحریر صلوۃ مع شروق الاغواء
فلا یصعرون من فعلہ لانہم یزکونہا
والاداء الجوز عند البعض اولی من
التکلیف فی القیۃ وحیرھا اح قلیت
ونقلہ مستند عبد الغنی فی
الحدیقة عن شرح المدر ولا بیہ عن
المصنفی شرح المصنفیۃ عن شیخ الامام
الاستاذ حمید الدین عن شیخہ
الامام الاجل جمال الدین
شرح حدیقہ نذیر شرح طریقہ محمدیہ الخلق الثامن والاربعون من الاخلاق الخ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۵۱۲ھ
کتاب الصلوۃ مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی دہلی ۶۱/۱

المحبوبی وایضا عن شمس الائمة الحلوانی
وعن القتیبة عن العسفی والمحلوانی وایضا فی
سرد المحتار عن البحر عن المجتبی عن
الاصم العقیقہ الی بعض فی مسئلۃ التکبیر
فی الاوقات فی الایام العشر الیدی عسفی
انہ لا ینبغی ان یمتنع العامة عنہ
لقلة رغبتهم فی الخیر وانه نأخذ انہ فی
الحقیقة المدیة. ومن هذا القیل یفر الناس
عن صلوة الرغائب بالجماعة وصلوة
لیلة القدر ونحو ذلك وان صرح العلماء
بالتکراهة بالجماعة فیہ فلا یفوق بذلك
العوم لشدۃ قیل رغبتهم فی الخیرات
والله تعالی اعلم۔

نقل کیا ہے۔ اور جس کا ذکر طرانی سے اور قتیبہ سے اس
میں نسخی و طرانی سے بھی نقل کیا ہے۔ اور در مختار
میں بحر سے۔ اس میں مختبی سے، اس میں امام فقیہ
ابو جعفر سے عشر ذی الحجہ میں بازاروں کے اندر تکبیر
کئے کے مسئلہ میں نقل ہے کہ میرے رویہ یہ ہے
کہ عوام کو اس سے نہ روکا جائے کہ اس کی وجہ سے
نیکوں میں ان کی رغبت کم ہو جائے گی۔ اور ہم اسی
کو لیتے ہیں اور۔ حدیث میں ہے: اسی قبیل سے
جماعت کے ساتھ صلوة الرغائب اور نماز شب قدر
اور اس جیسے افعال سے نہی کا معاملہ ہے کہ اگرچہ
علمائے جماعت کے ساتھ یہ نماز مکروہ ہونے کی خبر
فرمائی ہے مگر حرام کو اس کا قہر نہ دیا جائے گا کہ
نیکوں میں ان کی رغبت کم نہ ہو جائے۔ اور
نہائے رتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۴۸ از احمد آباد و گجرات محلہ جمال پور مرسلہ مولوی حکیم عبد الرحیم صاحب ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۹
ہمارے یہاں شہر احمد آباد میں جنازہ کے براہ کلمہ طیب کا ذکر احباب اہلسنت وریائی آواز سے کرتے
ہیں، اسے بعض مکروہ تحریمی و تنزیہی کہتے ہیں ان کی تردید میں علمائے اہلسنت نے پانچ رسالے تصنیف کر کے
شائع کئے ہیں اور وہ اہل حق کے پاس موجود ہیں، الحمد للہ علی ذلک، اب ضرورت اس مسئلہ کی اہلسنت کو ہے
حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند قدس سرہ العزیز نے اپنے جنازہ میں فارسی کے اشعار اور حضرت شاہ غلام علی
صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے جنازہ میں عربی کے اشعار پڑھنے کی اپنے مریدوں کو وصیت کی
مقاماتِ نظریہ ص ۱۵۷ میں ہے،

فی فرمودہ حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ

نے فرمایا: ہمارے جنازہ کے سامنے فاتحہ، کلمہ طیب
اور آیت شریفین پڑھنا ہے ادبی ہے یہ دو شعر پڑھنا:
(۱) ہم مقس آپ کی گل میں آئے ہیں، خدا کے لئے اپنے
جہاں رنج کا کچھ صدقہ عطا ہو۔

(۲) ہماری جہول کی طرف ہاتھ ٹھائیں آپ کے ہاتھ ادا
آپ کے پہلو پر آفریں ہو۔

میں بھی کہتا ہوں کہ میرے جنازہ کے سامنے یہی
اشعار پڑھنا۔

(۱) کریم کے دربار میں قلب سلیم اور نیکیوں کا کوئی توشہ
لے کر بغیر حاضر ہو رہا ہوں۔

(۲) کہ جب کسی کریم کے دربار میں حاضری ہو تو توشہ
لے کر جانا بہت بُری بات ہے۔ (ت)

حضرت شاہ علام علی دہلوی قدس سرہ العزیز مولانا خالد کروی کے مرشد برحق ہیں غمیدہ مقامات منظرِ مد کے منظر

۱۔ مجھے سب سے بلند مقصد و آرزو عطا فرمائی۔ یعنی
بڑے فضل و کرم والے مرشد کی صحبت نصیب کی۔

(۲) وہ جس نے تاریک آفاق روشن کر دئے اور ساری
گمراہ مخلوق کو ہدایت فرمائی۔

(۳) یعنی وہ سردارِ عظیمِ غلام علی جس کی نظر سے برسیدہ
پڑیوں میں جا کر پڑ جاتی ہے۔

اور یہ مولانا خالد کروی علامہ شامی کے مرشد ہیں، اس کا ثبوت درالمتار جلد ۲ صفحہ ۵۲ م کی اس عبارت
سے ہے ۱

فرمودند کہ فاتحہ خواندن پیش جنازہ ماد کلمہ طیب و
آیت شریفہ ہے ادبی ست این دو بیت بخوانند: ۱۔

(۱) مفسا نیم آمدہ در کوئے تو
شیما لہ از جمالِ رستے تو

(۲) دست بکشا جانسب زبیل ما
آفرین بر دست و برپسلوئے تو

من ہم میگویم پیش جنازہ من ہمیں اشعار
بخوانند ۱۔

(۱) وقفات علی اکرم بغیر نہاد
حق المحسنات والقلب المسليم

فحسب المراد اقبیح کل شی
اذا کان الموقود علی الکریع

حضرت شاہ علام علی دہلوی قدس سرہ العزیز مولانا خالد کروی کے مرشد برحق ہیں غمیدہ مقامات منظرِ مد کے منظر

(۱) وانا لقی احسن الناس واللعنی
احسن لقاء المرشد المعظم

(۲) من فور الاتاق بعد ظلامها
وهدي جیبر الحق بعد ضلال

(۳) اعطی غلام علی انوار الہدی
من لطف یحیی المرید البالی

اور یہ مولانا خالد کروی علامہ شامی کے مرشد ہیں، اس کا ثبوت درالمتار جلد ۲ صفحہ ۵۲ م کی اس عبارت
سے ہے ۱

۱۔ مقامات منظرِ مد
۲۔ غمیدہ

وقد بسطها الكلام في مسائلها من المسامحة
المهمدي لنصرة سيدنا خالد النقشبندی
اور ہم نے اپنے رسالہ "سئل الحسام الہدی لنصرة
سیدنا خالد النقشبندی" میں تفصیل سے کلام
کیا ہے۔ (ت)

علامہ شامی کے دادا مرشد کے جنازہ میں عربی اشعار اور حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمہ اللہ تعالیٰ
کے جنازہ میں فارسی اشعار پڑھے گئے۔ ان اشعار کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جائز ہے تو دلائل کیا ہیں؟ جو
مکروہ تحریمی کہتے ہیں وہ علامہ شامی کی رد المحتار ج ۱ ص ۹۳۲ کے اس قول کو پیش کرتے ہیں۔

(قوله كما كره الامم) قيل تحريمها وقيل تنزيها
كما في البحر عن الغيبة دونه عنها وينبغي
لصحة الدعاء ان يطيل الصمت وفيه
عن لطيفية فان راد ان يذكر الله تعالى
يذكره في نفسه لقوله تعالى لا يحب
المعتدين اي الجاهرين بالبدع
وعن ابراهيم انه كان يكره اذ يقول
الرحمن وهو يمشي معها استغفر واليه
غفر الله كم اذ قلت واد اكان هذا اذ دعا
والد كرفا فذلك بالعت والحدوث في
هد الزمان

مغفرت فرمائے "قرائیں باگوار ہوتا اور میں کہتا ہوں جب دعا و ذکر کا یہ حکم ہے تو اس نذر زنی کے بارے
میں تمہارا کیا خیال ہے جو اس زمانے میں پیدا ہو گئی ہے۔ (ت)

اس عبارت سے حضرت شاہ غلام علی و حضرت خواجہ بہار الدین قدس سرہا نے جو فارسی
عربی کے اشعار اپنے جنازوں میں پڑھوائے ان کی کراہت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اور عدم کراہت و
جواز ان اشعار کی کیا وجہ ہے اور فقہاء و محدثات کی کراہت کی کیا وجہ ہے، دونوں کا حکم بیان فرمائیں، اور
یہاں جنازہ کے ہمراہ یہ اشعار اردو کے بھی ایک حضرت غوث علی گاہی سے پڑھتے ہیں ان اشعار کو

رد المحتار کتاب النکاح قبیل فصل فی المهرات ادارۃ المطبعة المصریہ مصر ۲۷/۲
باب صلوة الجنائز مطبعة ادارة المطبعة المصریہ مصر ۵۹/۱

پڑھیں یا نہیں ہے

یا یحییٰ بچانا جب جان تی سے نکلے
آئسے گا میرا پیارا بچے گی دھن کی ٹہری
میرے رضیٰ کی امید ہے تو یہ ہے
نیکلے جنازہ میرا افسس یار کی گل سے
کیا لایا تھا سکندریا سے سے گیا کیا
نیکلے تو یا محمد کہہ کریدی سے نکلے
جب ہر اسفند یا جون کے ہی سے نکلے
زانو پر اُس کے سر ہوا و جانی تھے نیکلے
تو گلہ شہادت سب کے دین سے نکلے
تھے دونوں ہاتھ خالی باہر کھنچ سے نکلے

الجواب

اللہ عزوجل کا ذکر اصل مقصد و اجل مقاصد و مغز جملہ عبادت سب سے اقصی الصلوٰۃ لہ ذکر ہے
(میرے ذکر کے لئے نماز قائم کرو۔ ت) وہ ہر حال میں مطلوب
یہ کہ دون اللہ قیام و قعوداً و علیٰ جنوبہما
کان المہدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یذکر اللہ فی کل احب نہ تھے
بلا تفسید اُس کی تحفیر کا حکم،

واذا کرم اللہ کثیر العددکم تعدحوت ت
اکثر واذکر اللہ حق یقولوا لا محذور ت
اللہ کا ذکر زیادہ کرو تاکہ منسلح پاؤ۔ (ت)
خبر ۱۲: اگر اتنی ثمرت سے کہ وہ لوگ کہیں کہ یہ
مجنون ہے۔ (ت)

ذکر کے لئے انکار کثیر ہیں، قلبی و لسانی و خفی و جلی و تبادلت و ثناء و درود و دعا و عبادات و
طاعات۔ باوصف اطلاق بعض مقامات کہ بعض احوال سے خصوصیت ہوتی ہے۔ جلی جنازہ مقام
تفکر ہے کہ ذکر قلبی ہے۔ تفکر ساعة خیر من عبادۃ الثقلین (گھڑی بھر کا تفکر انسانوں اور

سہ القرآن ۱۲/۲۰

سہ القرآن ۱۹۱/۳

سہ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبعہ دار الفکر بیروت ۳۹۹/۱

سہ القرآن ۱۰/۹۲

سہ مسند احمد بن حنبل مروی از ابو سعید دار الفکر بیروت ۴۱۹۲۸/۳

تہذیب تاریخ دمشق الجیر ترجمہ راجح بن سحان المصری دار اجار التراث العربی بیروت ۲۲۲/۵

جنوں کی عبادت سے بہتر ہے۔ ت) ولہذا قلم نے ذکرِ ذکر لسانی پر ترجیح دی گئی ورنہ ذکر پر تفصیلی محال ہوئی و ذکر اللہ اکبر (اور اللہ تعالیٰ کا ذکر سب سے بڑھا ہوا ہے۔ ت) اس بخیر ذکر کے لئے صحت یعنی خاموشی بہتر ہوئی ہے، ولہذا فقہاء نے یتبغی ان یطیب الصمت (طویل سکوت اختیار کرنا چاہئے۔ ت) فرمایا، صدر اول میں غالباً یہی معمول تھا یہاں تک کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں یہ نہ معلوم ہوتا کہ ہمارے دہنہ ہاتھ پر کون اور بائیں ہاتھ پر کون، ہر شخص اپنی فکر میں مشغول ہوتا اور اپنے لئے یہ وقت آنا و پھر اس وقت کیا ہو گا، کیسے گزرے گی، اپنے اعمال کی حالت کیا ہے، اس میں کسی مستغرق ہونا گویا ہر شخص اس جنازہ کو اپنا ہی جنازہ جانتا، بلاشبہ اس وقت کیا مناسب یہی حالت ہے اور اس حالت کے مناسب وہی صمت مطلق کو سانس کے سوا اصلہ آواز نہ ہو۔ جب زمانہ بدلا اور صدر اول کا سا خوف عام مسلمانوں میں نہ رہا، صمت محض سنتوں کو باعث پریشانی خیالی ہوا، اہل اساتذہ قلوب نے ذکر لسانی خفی کا اضافہ فرمایا کہ ان امر ان ینکر اللہ تعالیٰ ینکرہ فی نفسہ (اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو آہستہ کرے۔ ت) اقول اس میں محنت یہ تھی کہ صمت فی نفسہ کوئی شے مطلوب نہیں کہ قول خیر عدم قول مطلق سے قطعاً افضل ہے ولہذا ارشاد فرمایا،

ان لا یزال لب نکتہ من ذکر اللہ لہ
بہمیشہ تمھاری زبان خدا کے ذکر سے تر رہے۔ (ت)
اگر شرافت نے اسے صبر میں رکھا تھا۔ ہماری شریعت نے اسے فسوخ فرمادیا۔ مجھ سے کہ یہاں وقت اکل صمت ہے، ہماری شریعت میں وہ مکہ وہاں نہ آتا ہے۔ یہاں ایک، یہ بعد میں مقصود ہو کر مطلوب ہوتا تھا کہ عمل لسان و ہر انقسام توچہ نہ ہو۔ اب کہ دیکھا کہ زمانہ بدلا، اب وہ معین ہونے کے عوض بہتوں کے لئے محض مقصود ہونے لگا، تحصیل اصل مقصود کے لئے ذکر لسانی بتایا اور خفی رکھا کہ سب کو ایسے پریشان خیال نہیں تھے اہل فکر کا وہی نہ ہٹے۔ جب زمانہ اور بدلا اور عامہ الناس غالباً اسی قسم کے رہ گئے اور فقہ میں اکثر یہی کا اعتبار ہے۔

لہذا در مستثنی ولا یحرم بحکمہ کما فی فتح القدیر
ناور مستثنی ہے اور اس کا ایک حکم بیان نہیں ہوتا
جیسا کہ فتح القدیر اور رد المحتار وغیرہا میں ہے (ت)
اہل اسے روحانی تھے ہر بالذکر کی اجازت دی کہ وہ اذیق فی النفوس و اذیق للنفوس و اذیق للنفوس

۱۷۳/۲	امین کمپی کتب خانہ دمشقیہ دہلی	ابواب الدلوٰات	سنہ جامع الترمذی
۱۸۸/۴	دار الفکر بیروت	حدیث عبد اللہ بن بسر المازنی الم	مسند حدیث منیل
۷۳۰/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب المغفۃ	رد المحتار کتاب النکاح
۵۰۰/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب النکاح	فتنی شرح مفتی علی حاشی جمع الانہر

ذکرین کی زبانوں اور سمیعین کے کانوں کو مشغول کرنا اور غافلین کو جگا کر لغویات سے باز رکھ کر ذکر و سماع کی طرف لاتا ہے، اور یہ سمجھ لینا کہ مسلمان ایسے ہو گئے کہ باوجود قریح و قوت قریح و تکبر بھی متاثر نہ ہوں گے، جہل شونے نکلے ہے، تو اب ذکر ہر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے افراد سے ہے جس سے منع عکس و نقیض مقصود شرع ہے۔ علامہ عارف یا اللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی مدیقہ ندیہ اور امام عارف یا اللہ سیدی عبدالوہاب شمرانی قدس سرہ الربانی عمود محمدیہ میں فرماتے ہیں،

یَنْبَغِي لِعَالِمِ الْحَاوِیَةِ اَوْ شَيْعِ الْمُتَقَرِّفِ
الْحَاوِیَةِ اَنْ یَعْلَمَ مِنْ سِرِّ الْمَشْیِ مَعَ الْجَنَّةِ
اَدَابِ الْمَشْیِ مَعَهَا مِنْ حَذْمِ اللُّغْوِیَّاتِ
وَذِكْرِ مَنْ تَوَلَّى وَحِزْلَ مَنْ اَوْلَاةٌ اَوْ سَافِرٌ
اَوْ رَجِعٌ مِنَ التَّجَارَةِ وَ نَحْوِ ذَلِكَ فَانْ ذَكَرَ
الدُّنْیَا فِیْ ذَلِكَ الْمَحَلِّ مَالَهُ مَحْضٌ، وَ
كَانَ سَیِّدِی عَلَی الْخَوَاصِّ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی
عَنْهُ یَقُولُ اِذَا عَدِمْتَ الْمَاشِیْنَ مَعَ
الْجَنَّةِ اَمَّهْمُ لَا یَتْرَكُونَ اللُّغْوِیَّاتِ الْجَنَانَةَ
وَرِشْتَعْلُونَ بِاَحْوَالِ الدُّنْیَا فِیْبَغِیْ اَنْ
یَاْمُرَهُمْ بِقَوْلِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ
اللہِ فَانْ ذَلِكَ اَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهِ، وَلَا یَنْبَغِیْ لِعَقِیْدَةِ اَنْ
یَنْكَرُوْكَ لِاَنَّھُمْ اَوَّاجِعُ فَانْ مَعَ الْمَسْلُوْمِ الْاَدَمِ
اَلْحَمْدُ مِنَ الشَّيْخِ بِقَوْلِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللہِ
كُلَّ وَقْتٍ شَاوَا یَا اللہُ الْعَجَبُ مِنْ عَجَى قَلْبٍ مِنْ یَسْكُرُ
مِثْلَ هَذَا وَیَجَاعِلُ عِنْدَ الْحُكَامِ الْعُلُوسَ حَقِّیْ بِظُلْمِ
قَوْلِ الْمَوْعِنِ (كَلِمَةُ طَبِیْعَةٍ) فِی طَرِیْقِ الْجَنَانَةِ، وَهُوَ
یَرِیْ لِحَثِیْشِیْبِ عَ لَا یَكْلَفُ خَاطِرُهُ اَنْ یَقُولَ
لِلْحَثِیْشِ عَوَامِ عِیْنُ بَلْ رَأَيْتُ فِقْهًا مِنْھُمْ یَاْخُذُ
مَعْلُومَ اِمَامَتِهِ مِنْ فُیُوسٍ بِاَنْعَامِ الْحَثِیْشِ وَ الْبُورِثِ

عالم محلہ یا فقراے محلہ کے بزرگ کو چاہئے کہ جنازہ
کے ساتھ چلنے والوں کو اس کے ساتھ چلنے کے
آداب سکھائے کہ اس میں لغویاتیں نہ ہوں، کون
حاکم ہوا، کون معزول ہوا، کون تاجر سفر سے آیا
کون گیا، اس طرح کی باتیں نہ ہوں اس لئے کہ
اس جگہ دنیا کی باتوں کا کوئی موقع نہیں سیدی
علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جب
جنازہ کے ساتھ چلے والوں کے بارے میں معلوم
ہو کہ وہ جنازہ میں لغو سے باز نہ آئیں گے اور دنیا
کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انھیں حکم دینا چاہئے
کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم پڑھیں کہ اسے پڑھنا اس کے ترک
سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص یا اجماع کے
اس سے منع نہ کرنا چاہئے اس لئے کہ مسلمانوں کو
شارع کی جانب سے لا الہ الا اللہ محمد
مرسول اللہ پڑھنے کا ذوق عام ہے وہ جب چاہیں
پڑھیں، انہی اس دل کے اندر سے ہی سے تعجب ہے
جو اس طریقے کے عمل سے روکتا ہے، شاید جنازہ
کے راستے میں کلمہ طیبہ پڑھنے کو باطل قرار دے کر
حکام سے مال دنیا کی طرح رکھتا ہے جبکہ وہ راستے

فَسَأَلَ اللَّهَ الْعَزِيزَ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ میں بھسک جکتے دیکھے تو بھنگ فروش سے اس کے لئے کی زحمت نہ اٹھائے کہ یہ کام حرام ہے، بلکہ میں نے ان میں ایسے فقیر کو بھی دیکھا ہے جو بھنگ فروش کے مال سے اپنی پیش نمازی کی خواہ وصول کرتا ہے۔ تو خدا ہی سے عافیت کا سوال ہے۔ اور اللہ جیسے چاہے سید سے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ (۱۰)

کتاب عمود المستانح امام شہنائی پھر صریحہ مبارکہ میں ہے:

وَلَا يُمْكِنُ أَحَدًا مِنْ أَخَوَانَا يَنْكُوشِينَ ابْتِدَاعَ
الْمُسْلِمِينَ عَلَى جِهَةِ الْقَرْبَةِ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى وَرَأَوْهُ حَسْبَ كَسْبِ مَوْثِقِيهِ مَرَامًا
فِي هَذَا الْعَهْدِ لَا سِيَّامًا كَانَتْ مُتَعَلِّفًا
بِاللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَقَوْلِ السَّاسِ إِمَامِ الْجَمَانَةِ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَوْ
قِرَاءَةِ أَحَدِ الْقُرْآنِ أَمَامِهَا وَفَعُو
ذَلِكَ فَمَنْ حَرَّمَ ذَلِكَ فَهُوَ قَاصِرٌ عَنْ فِهْمِ
الشَّرِيعَةِ لِأَنَّهُ مَا كُلُّ مَا لَوْ كُنْتُ عَلَى رَأْسِ رَسولِ
بَلَدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ مَذْمُومًا
وَقَدْ تَرَكْتُ النَّوْوَی رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ كَانَ الْكَلَامُ خِلَافَ ذَلِكَ

وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَوْ فَتَحَ هَذَا الْبَابُ لَوَدَّتْ
أَقْوَالُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي حَمِيَّةِ مَا اسْتَحْصَوْا
مِنْ الْمُحَاسِنِ وَلَا قَائِلَ بِهِ وَقَدْ فَتَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِعِلْمَاءِ أُمَّتِهِ هَذَا الْبَابَ وَأَبَاحَ
لَهُمْ أَنْ يَسْنُوْا كُلَّ شَيْءٍ

یہ جہاں لو اگر اس کا دروازہ کھولا جائے تو
جہتہدین کرام کے وہ تمام اقوال مردود ہو جائیں جو انھوں
نے اپنے پسند کردہ محاسن کے بارے میں استخراج
فرمائے ہیں اور کوئی اس کا قائل کیوں ہوگا جبکہ خود
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے
علماء کے لئے یہ دروازہ کھلا رکھا ہے اور انھیں

استحسنة ویلحقوة بشریعة رسول الله
صلی الله تعالی علیہ وسلم بقوله صلی
الله تعالی علیہ وسلم من سن سنة
حسنة فله اجرها واجرم من عمل بها
وحكمة لا اله الا الله محمد رسول
الله اكبر المحسنات فكيف يمنع منها
وتأمل احوال غالب الخلق الاذ في
الجنة انما تجد هم مشغولين
بحكایات الدنيا لم يعتبروا بالميت
وقلبهم غافل عن جميع ما وقع
له بل رأيت منهم من يضعه على
واذا تعافى عندها مثل
ذلك وكوت ذلك لم يكن
في عهد رسول الله صلی
الله تعالی علیہ وسلم قد من
ذكر الله عز وجل بل جعل
حديث لغوا وفي من
حديث انباء الدنيا فوصاه كل من في
الجنة ان لا اله الا الله فلا
استراخ ولم ياتوا في ذلك
شيء عن رسول الله صلی الله تعالی
عليه وسلم فلو كان ذكر الله في الجنة منهيًا
لبغوا ولو في حديث كما بلغنا
في قراءة القراءات في الركوع
فانهم وشغف سكنت عنه الشارح

اجازت دی ہے کہ ایسے طریقے ایجاد کریں جن کو وہ
اچھا جانیں اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی شریعت میں شامل کریں۔ یہ اجازت
اس ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
ہے کہ جس نے کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا تو اس کے
اس ایجاد کا ثواب اور آئندہ اس پر تمام عمل کرنے
والوں کا ثواب ہے۔ کلمہ لا اله الا الله محمد رسول الله
توسید سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کیونکر روکا
جائے گا؟ اس وقت جنازہ میں اکثر لوگوں کے حالت
کا جائزہ لیں دنیاوی باتوں میں مشغول پاؤ گے
میت کے حال سے کوئی عبرت نہیں، دل اس
سارے واقعہ سے جواسے درپیش ہے غافل ہے
بلکہ ان میں غمی کرنے والے بھی نظر آئیں گے جب
ایک طرف یہ حال ہو اور دوسری طرف یہ کہ اس
وقت پھر پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے رملے میں نہ تھا تو عمل کیا ہو، ایسے وقت ہم
اللہ عز وجل کے ذکر کو مقدم رکھیں گے، بلکہ ہر لغو
جنازے کے اندر دنیا کی باتوں کی بہ نسبت اچھی
ہے، تو اگر جنازہ میں کوئی بلند آواز سے لا اله الا الله
پڑھے اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ ہمیں اس سے
محافقت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
کوئی حدیث نہ ملی۔ اگر اللہ کا ذکر ممنوع ہوتا تو کوئی
نہ کوئی حدیث اس بارے میں آتی، جیسے رکوع
میں تلاوت قرآن ممنوع ہے تو حدیث میں وارد بھی
ہے۔ تو اسے سمجھو۔ وہ چیز جس سے شائع

مشرکین کے اشعار کا اشعار میں جواب دینا اور ان شعروں کو پڑھنا اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سنا ثابت ہے اگرچہ یہ اشعار ذکر الہی نہ ہوتے، مسجد میں ان کے لئے منبر بچانے کی اجازت کیونکر!

فَاتَمَّ بِنَيْتِ الْمَسَاجِدِ لَذِكْرِ اللَّهِ وَ كَرَّمَ مَسْجِدِي خُذَا كَ ذِكْرٍ أَوْ نَمَازٍ هِيَ كَ لَئِ
الْمَقْلُوبَةِ ۞
بنائی گئی ہیں۔ (ت)

اور جب یہ ذکر نہ ہوتا تو اس کے لئے اہتمام فرمانا معاذ اللہ غفلت کے لئے اہتمام ہوتا۔ اور یہ محال ہے
لاحرم اشعار حمد و نعت و ثناء و دُعَا و دَعْوَا و پسند ذکر الہی ہیں، اور غنادہ کہ ان سے جُدا ہو کہ غنا کو آیت کریمہ
وَمَنْ أَدَّابَ مِنْ يَشْتَرِي لَهْوًا مَحْدِيثَ (لوگوں میں کوئی ایسا ہے جو لوگوں کی بات خریدتا ہے۔ ت۔
میں داخل کرتے ہیں اور بدلتے معلوم کہ حمد و نعت و دُعَا و دَعْوَا ہرگز لہو المحدث نہیں۔ و لہذا جو ہر وہ درختی
و رد المحتار میں ہے،

مَا نَقُلُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَرَ أَقْدَسُ صَلَّيَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعَى شَعْرُ سُنَنَانَا
سَمِعَ الشَّعْرَ لَمْ يَدِلْ عَلَى إِمَاحَةِ الْعَنَاءِ ۞
بِجَوْرِ حَمْدِهِ عَلَى الشَّعْرِ الْمَبَاحِ الْمُشْتَقِلِ عَلَى الْحِكْمَةِ
وَالْوَعْدَةِ ۞
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شعر سُنَنَانَا جو منقول ہے اس سے غنا کی اہمیت ثابت نہیں کی
اسے ایسے شعر پر محمول کیا جاسکتا ہے جو جائز اور
حکمت و نصیحت پر مشتمل ہو۔ (ت)

اثر ثابت ہوا کہ قول علامہ شامی۔ مَا ظَنَنْتُ بِأَنْ يَخْتَارَ فِي هَذِهِ الْمَرْصُومَةِ (اس نصاب میں پیدا شدہ
نغمہ زنی کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔ ت) خود بیہادت علامہ شامی اُن اشعار کے بارے میں ہے
جو حکمت و وعظ پر مشتمل نہ ہوں، جیسے میت کا مرثیہ یا اس کی تعریف، مدح بافراط یا اشعار مہجہ مکروہ، غزل
مزلیہ صبر و ادائی فوری گری و گریبان دہری کہ یہ بلاشبہ حکمت و وعظ سے خالی، بلکہ اُس کے خلاف اور اپنے
انوال پر حرام مکروہ و گزاف ہیں بخلاف اُن اشعار فارسی و عربی مذکورہ سوال کا ذکر اسی سے جُدا نہیں، البتہ
اشعار اردو میں حاجت ترمیم و تبدیل ہے، شعرا و اول میں نام پاک لے کر نہ اسے اور صحیح یہ کہ حسبِ نز نہیں

۱۹۷/۲	مطبوعہ مکتبہ امدادیہ طہستان	باب المساجد	لہ مراقاة المفاتیح
			۶/۳۱
۲۲۲ ۵	ادارۃ المطبوعۃ المہریۃ مصر	کتاب المحظوظ والاباحۃ	لہ رد المحتار
۵۹۸/۱	" " "	باب صلوۃ الجنائز	" "

بلکہ اوصافِ کریم کے ساتھ ہر، مثل یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ۔ دوسرا شعر محلِ دہے معنی، اور حیثیتِ شعری سے بھی عمل ہے اور بعض جہاں سنو یا سے ذاتِ اقدس مراد رکھتے ہیں، اس وقت وہ قریب بہ کلمہ کفر ہو جائے گا۔ تیسرا شعر بھی کچھ معنی نہیں، ہاں جو سچے اور پانچویں میں عرج نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ از قادی نج ضلع بیربھوم ملک بنگال مرسد سید ظہور الحسن صاحب قادی رزاقی مرشدی کرماتی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

جنارہ کے ہمراہ بلند آواز سے کلمہ طیبہ و وظیفہ خوشیہ یا شیعہ عبد القادر جیلانی شیخ اللہ پڑھتے چلن درست ہے یا نہیں؟

الجواب

جنارہ کے ساتھ ذکر بالجہر میں عرج نہیں کیا حقیقتہ السید عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی فی الحدیقة الندیة (جیسا کہ سید عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیقہ نذیریہ میں اس کی تحقیق فرمائی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶ بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ جنارہ کے ساتھ غزلیں لغتہ پڑھتے جاتے ہیں اس کی نسبت کیا حکم ہے؟

الجواب

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷ از موضع شرشدی جوینر مدرسہ ڈاک خانہ رقیسی ضلع تراکھالی مرسد مولوی عبد الحکیم ۲۶ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۸ھ

ما قول علما شنا رحمہم اللہ (ہمارے ملائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کیا فرماتے ہیں۔ ت) ایک حنفی عالم کہتا ہے کہ بے غازی کا فرد مرتد ہے اس پر نماز جنارہ پڑھنا جائز نہیں اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کرنا چاہئے۔ اس عالم کا قول مردود ہے یا نہیں؟ تین شخصوں کو بے نماز جنارہ دفن کر دیا ہے اس پر شرعاً کیا وجہ عائد ہو سکتی ہے؟ دنیا میں ایسا مسلمان نہیں جو گاہ بگاہ پنجگانہ و عید نہ پڑھتا ہو۔

الجواب

ایمان و یقین عقائد کے بعد جملہ حقوق اللہ میں سب سے اہم و اعظم نماز ہے۔ جمعو عیدین یا بلایا ہندی پنجگانہ پڑھنا ہرگز نجات کا فردار نہیں۔ جس نے قصداً ایک وقت کی چوڑی ہزاروں برس جہنم میں رہنے کا مستحق ہوا، جب تک توبہ نہ کرے اور اس کی تضرع نہ کرے، مسلمان اگر اس کی زندگی میں اسے یکلخت

چھوڑ دیں اُس سے بات نہ کریں، اُس کے پاس نہ بیٹھیں، تو ضرور وہ اسی کا سزا دار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَاِمَّا يَنْشِئَنَّ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُ
الَّذِي كَرِهَ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ ۚ
اگر شیطان تجھے بھلا دے تو یاد آنے کے بعد غالوں کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ (ت)

مگر بعد موت ہر سستی صحیح العقیدہ کو غسل و کفن دینا، اس کے جنازے کی نماز پڑھنا الٹا ماہر استثنیٰ و لیس ہدایہ انہم (اگر وہ جہنم کا استثناء کیا گیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت) فرض قطعی علی الکفایہ ہے۔ اگر سب چھوڑ دیں جن جن کو اطلاع تھی سب گمراہ و تارکِ فرض و مستحقِ عذاب ہوں گے۔ جس نے تین مسلمانوں کو بے نماز دفن کر دیا فاسق، ترکیبِ کیرہ، مستوجبِ سزائے شدیدہ ہوا، بے عاقل نماز کو فرض جانتا ہو اس کی تحقیر نہ کرتا ہو اگرچہ نفس و شیطانی کے پھندے میں آکر نہ پڑھتا ہو ترکیبِ کبار ہے، مستحقِ عذابِ نار ہے، مگر کافر نہیں، باطنی نہیں، ڈاکو نہیں، ایک تباہ کار مسلمان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

الصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ عَلَى كُلِّ مَسْلَمٍ
يَمُوتُ بِرَأْسِهِ أَوْ فَاجِرًا أَوْ نَهْلًا
الْبُكَارَةُ ۚ
تم پر ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوا چار کے، باطنی، رمزن جب کہ یہ جنگ میں تھیں ہوں۔ اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر ٹوٹ مار کر ملے والا

گل و باکرہ مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کا قتل، تہرین اسے بھی باطنیوں سے لاحق کیا ہے۔ (ت) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

الدُّوَاوِينُ ثَلَاثَةٌ هَدِيَّوْنَ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ
شَيْئًا، وَدِيَّوَانٌ لَا يَعْزَا اللَّهُ مِنْهُ
شَيْئًا، وَدِيَّوَانٌ لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ
شَيْئًا، فَأَمَّا الدُّيَّوَانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ اللَّهُ
مِنْهُ شَيْئًا، فَلَا شِرَآءَ بِاللَّهِ، وَآمَّا الدُّيَّوَانُ
الَّذِي لَا يَعْزَا اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا فَظَلَمَ الْعَبْدُ
دو قسم ہیں، ایک دفتر میں سے اللہ تعالیٰ کو کچھ معاف نہ فرمائے گا، اور دوسرے کی اللہ کو کچھ پروا نہیں، اور تیسرے میں سے اللہ کچھ نہ چھوڑے گا۔ وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائے گا دفترِ کفر ہے۔ اور وہ جس کی اللہ کو کچھ پروا نہیں وہ بندے کا اپنے رب کے معاملے میں اپنی جان پر

ظلم کرنا کہ کسی دن کا روزہ چھوڑ دیا یا نماز چھوڑ دی
اللہ تعالیٰ چاہے گا تو معاف کر دے گا اور درگزر
فرمائیگا۔ اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ
نہ چھوڑے گا وہ بندوں کے باہم ایک دوسرے پر
ظلم ہیں ان کا بدلہ ضرور ہونا۔ اسے امام احمد نے
اور مستدرک میں حاکم نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کی ہیں
جو انہیں بجالائے اور ان کے حق کو بجا جان کر
ان میں سے کچھ ضائع نہ کرے اللہ کے پاس عہد
ہو کر اسے جنت میں داخل فرمائے اور جو انہیں
بجا نہ لائے اُس کے لئے اللہ کے پاس عہد نہیں
چاہیے اسے عذاب کرے چاہے اسے جنت میں
داخل کرے۔ اسے امام مالک، امام احمد، ابو داؤد،
نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے
بسنید صحیح حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا۔

نفسہ عما بینہ و بین سر یہ من صوم یوم
ترک او صلاۃ ترکھا فانت اللہ تعالیٰ
یغفر ذلک ان شاء و یتجاوز و اما الذین
الذی لا یتروا اللہ منہ شیئاً فمظالم
العباد بینہم انقصا من لا محالة۔ لیس و اکا
الامام احمد و الحاکم فی المستدرک عن
ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تحمس صلوٰۃ کتبہن اللہ علی العباد ،
فمن حاد بہن فلم یضیع منہن شیئاً
استحق فا یحقہن کان لہ عند اللہ عہد
ان یدخل فی المرحۃ ، و من لم یامت
بہن فیس لہ عند اللہ عہد ، ان شاء
عذ بہ و ان شاء ادخلہ الجنة ۔ رواہ
الائمة مالک و احمد و ابو داؤد و النسائی
و ابن ماجہ و ابن حبان و الحاکم و البیہقی
بسند صحیح عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ۔

در مختار میں ہے ،

ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوائے چار کے

ہی فرض علیٰ کل مسلم مات حلاً اربعۃ

۲۴۰/۶	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۱/۲۴۰	مسند احمد بن حنبل	مردی از عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
۵۷۵/۲	~ ~ ~	۲/۵۷۵	المستدرک علی الصحیحین	کتاب الاحوال
۲۰۱/۱	آفتاب عالم پریس ہر	۱/۲۰۱	سنن ابو داؤد	باب قیام لم یوتر
۳۱۵/۵	دار الفکر بیروت	۵/۳۱۵	مسند احمد بن حنبل	مردی از عبادۃ بن الصامت

بِغَاةٍ وَقَطْعَ طَرِيقٍ إِذَا قَتَلُوا فِي الْحَرْبِ
وَكُنْزًا مَكْرُوفًا بِمَصْرِ لَيْلًا بِسِلَاحٍ وَخَنَاقٍ
وَقَاتِلَ أَحَدًا بِوَيْهِ الْحَقِّ فِي الْمَهْرِ بِالْبَغْيَةِ
(ملخصاً) وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔

باغی، رہزن، جیکہ یہ لڑائی میں مارے گئے ہوں۔
اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار
کرنے والا، گلا دبا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ
میں سے کسی کو قتل کرنے والا، نہر میں اسے بھی
باغیوں سے لائن کیا ہے (ملخصاً) وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔

مسئلہ از بنگلہ ضلع سلٹ موضع قاسم نگر مسئلہ مولوی اکرم صاحب یکم ربیع الاول ۱۳۲۰ھ
بے نمازی کی نماز جنازہ چاہیے یا نہیں۔ اگر چاہیے تو کیا دلیل، جواب بالتفصیل بجا رکعت معتبرہ
تحریر فرمائیے، بیذاتوجروا۔

الجواب

صحیح یہ ہے کہ ترک نماز سخت کیڑا شد کفرانی نعمت ہے، مگر کفر و ارتداد نہیں، جبکہ انکار فرضیت
یا استغناء و اہانت نہ کرے، اور نماز ہر مسلمان کے جنازے کی فرض کفایہ ہے، اگر سب چھوڑیں گے
سب گنہگار رہیں گے، نماز پتنگانہ اُس پر فرض تھی اُس نے چھوڑی، نماز جنازہ ہم پر فرض ہے ہم کیوں چھوڑیں
اُس نے وہ فرض چھوڑا جو مخالف حق اللہ کریم علیٰ عز و جل کا تھا ہم وہ فرض چھوڑ دیں جس میں اللہ عز و جل کا
بھی حق اور اس محتاج باشد الاحتیاج کا بھی حق العبد، یہ محض نادانی اور خود اپنی ہی بدخواہی ہے، علما نے
کرام نے فرضیت نماز جنازہ سے شرف عمدہ نمونوں کو استیضار فرمایا۔ باغی اور اُپس کے بلوائی کہ فریقین
بطور جاہلیت لڑیں اور ان کے تاشاتی اور ڈاکو اور وہ کہ لوگوں کو گلا دبا کر، پھانسی دے کر مار ڈال کر تاجروں،
اور وہ جس نے اپنے ماں باپ کو قتل کیا۔ ظاہر ہے کہ یہ نمازی ان سے خارج ہے تو اس کی نماز جنازہ
مثل عام مسلمانوں کے فرض ہے۔

فی الدار المختارہ فی فرض علی مسلمہ مات
خلا بقاء وقطاع طریق اذا قتلوا فی
الحرب واهل عصبۃ ومکابر فی مصر
لیلا وخناق وقاتل احدا بویہ الحق
ملخصاً فی رد المحتار فی شرح
لے در مختار باب صلوة الجنازہ

در مختار میں ہے، ہر مرتبہ اے مسلمان کی نماز جنازہ
فرض ہے سوا باغی، رہزن کے جب یہ لڑائی میں
مارے جاتیں، اور جو براہ عصبیت آپس میں لڑیں
رات کو ہتھیار لے کر شہر میں لوٹ مار کرنے والا، گلا
دبا کر مار ڈالنے والا، اپنے والدین میں سے کسی کا
مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی ۱۲۲/۱

در را بہار فی النوازل جعل مشائخنا
المقتولین فی العصبیۃ فی حکم اہل
البغی و کذا الواقفون الناظرون الیہما
ان اصابہم حجر او غیرہ و ما توافی تلک
الحالۃ ولو ماتوا بعد تضرعہم یصلی
علیہم آمین مختصر واللہ تعالی اعلم۔

قابل اہم تبلیغیں۔ رد المحتار میں ہے: شرح
در را بہار میں نوازل کے حوالے سے ہے کہ ہمارے
مشائخ نے عصبیت میں مارے جانے والوں کو
بایوں کے حکم میں رکھا ہے ایسے ہی ان کے پاس
کھڑے تماشا دیکھنے والے۔ اگر انہیں کوئی پتھر
وغیرہ لگا اور اسی حالت میں مر گئے، یاں اگر جسدِ
ہوسنے کے بعد مرے تو ان کی نماز پڑھی جائے گی
ام مختصراً۔ واللہ تعالی اعلم (د)

مسئلہ از آراء، مدرسہ فقیہ القریار، مدرسہ مولوی رحیم بخش صاحب قادری برکاتی رضوی
۲۷ جمادی الاخری ۱۳۴۳ھ

زید تمام ضروریات دین کو تسلیم کرتا ہے کسی ایک کے انکار کو کفر جانتا ہے بعض سُستی و غفلت سے
بے نماز ہے۔ پس ایسے بے نمائدوں کے جنازہ کی نماز ناجائز ہے یا نہیں؟ کوئی نہ پڑھے نہ پڑھائے؟
الجواب

لا الہ الا اللہ مسلمان اگرچہ بے نماز ہو اس کے جنازہ کی نماز مسلمانوں پر فرض ہے۔ اگر کوئی نہ پڑھے گا
جتنوں کو خبر ہو سب گناہ و تارکِ فرض دیں گے۔ یاں اگر دہرے نے سہارہ نہ پڑھیں دوسروں سے پڑھو اور
توبہ بھی نہیں، اور اگر ان کے نہ پڑھنے سے اور بھی کوئی نہ پڑھے یا ان کو بھی منع کریں تو یہ علماء بھی مستحقِ مذابِ نار
ہوں گے، بلکہ جمالی سے زیادہ فائز علیک اشد۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انصتوا واجبت علیکم علی کل مسلم یموت
براکان او عاجزا وان ہو عمل، لیکما شریک واد
ابوداؤد وابو یعلیٰ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ بسند صحیح علی اہولنا۔
در مختار میں ہے:

تم پر ہر مسلمان کے جنازہ کی نماز فرض ہے نیک ہو
یا بد اگرچہ اس نے کبیرہ گناہ کئے ہوں۔ اسے ابو داؤد
اور ابویعلیٰ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
ہمارے اصول پر بسند صحیح روایت کیا

سہ رد المحتار باب صلوۃ علی الجنازۃ
سہ سنن ابوداؤد کتاب الجنازۃ
مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر
۶۴۲/۱
۵۹۰/۱
ادارۃ الطباعة المصریہ مصر

ہی فرض علیٰ کل مسلم مات، حلا اس بعة
لغاة و قطع طریق اذا قتلوا فی الحروب و
کذا مکابری فی مصر لیل سلا و خنایق
و قاتل احد ابویه الحق فی النهر بالبعاء
ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از موضع بکری و الاطلاق جاکل، تھانہ ہری پور، ڈاک خانہ کوٹ نجیب اللہ خاں،
ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مولوی شیر محمد صاحب ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص کبھی نماز پڑھے اور کبھی نہ پڑھے اُس کا جنازہ کرنا جائز
ہے یا نہیں، اور بے نمازی کے لڑکے نابالغ کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

بے نمازی اگرچہ فاسق ہے مگر مسلمان ہے، اور اُس کی نابالغ اولاد کا غسل و کفن اور نماز و دفن میں ہی
حکم ہے جو اور مسلمانوں کا حدیث میں ارشاد ہوا، صلوا علی کل مرد و امرا (ہر نیک و بد کی نماز جنازہ
پڑھو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک طالب علم موضع فرید پور
میں مولوی یسین کا شاگرد وہاں کی مسجد میں مقیم ہے اور وہ یہ کہتا ہے کہ بے نمازی کے جنازے کی نماز پڑھنا
جائز نہیں ہے، اور قبر پر اذان دینا بھی جائز نہیں ہے، اور ماتمہ وغیرہ اور گیارہویں شریف کی نیاز کرنا سب ر
نہیں ہے، اور یہاں پر سب گاؤں کے مسلمانوں کو گمراہ کئے دیتا ہے لہذا یہ باتیں تحریر کر دیں کہ جائز ہیں یا نہیں
بحرہ شرع شریف کے جواب سے مشرف فرمائیے گا۔ بیوا تو جروا۔

الجواب

اس شخص کے یہ مسئلے محض غلط اور بے سند ہیں۔ جنازے کی نماز ہر مسلمان پر فرض ہے الاما استثناء
الاعضاء و لیس هذا منهم (مگر وہ جس کا علمائے استثناء کیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت)

۱۲۲/۱	مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی	باب صلوۃ الجنائز	لہ در مختار
۵۴/۲	نشر السنۃ حدائق	باب صغۃ من تجوز الصلوۃ مود الصلوۃ علیہ	سنن الدارقطنی
۳۳۳/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی الغزو مع النہج	سنن ابی داؤد

قبر پر اذان دینا جائز ہے کما ہو صلیب فی ایذان الاخر فی اذان القبر (جیسا کہ ہمارے رسالہ "ایذان الاخر فی اذان القبر" میں اس کا واضح بیان ہے۔ ت) اور فاتحہ اور گیارہویں شریف کی نیاز و ایصالِ ثواب اہلسنت کے نزدیک جائز و بہتر ہے کما فی الہدایۃ وفتحہ القدر و الدر المختار و مردودہ وغیرہ (جیسا کہ ہمارے فتح القدر، درمختار اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) ان چیزوں کو جو شخص ناجائز کہے اُس سے ایک ہی بات دریافت کرنا کافی ہے وہ یہ کہ تو جو ناجائز کہتا ہے آیا اللہ و رسول نے انہیں ناجائز کہا ہے یا تو اپنی طرف سے کہتا ہے، اگر اللہ و رسول نے ناجائز کہا ہے تو دکھا کون سی آیت یا حدیث میں ہے کہ اذان جو مسلمان کی قبر پر دفع شیطان و دفع وحشت و حصول الطینان نزولِ برکت کے لئے کہی جائے وہ ناجائز ہے اور فاتحہ اور گیارہویں شریف کہ بغرض ایصالِ ثواب کی بنیے ناجائز ہے، اور اگر اللہ و رسول نے ناجائز نہ کہا تو خود اپنی طرف سے کہتا ہے تو تیرا قول تیرے منہ پر مردود ہے۔ بغیر خدا و رسول کے معنی فرمائے ہوئے کوئی چیز ناجائز نہیں ہو سکتی۔ یہی قرآن و حدیث نے یہ قاعدہ کلیہ ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ و رسول جس بات کا حکم دیں وہ واجب ہے جس سے منع فرمائیں وہ ناجائز ہے اور جس کا کچھ ذکر نہ فرمائیں وہ معافی میں ہے وہ اگر واجب نہیں تو ناجائز بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مرگیا بجز کہ زید نماز نہیں پڑھتا تھا اُس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھی جائے مگر اس شرط پر کہ اُس کو چنوا چاہیے، پھر یہ کہ بیٹوں سے پاؤں باندھ کر کھینچوایا۔ یہ بات قرآن و حدیث سے درست ہے یا نہیں، اور اگر نہیں ہے تو بجز پر کیا حکم ہے؟ فرمائیے کتاب اور حدیث رسول سے۔

الجواب

بجز گناہ ہوا اور اُس نے مُردے پر قلم کیا۔ ام الرعین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تمیست کے کنگھی کر کے منع فرمایا کہ اُسے تکلیف ہوگی، اور فرمایا،

کاسے پر اپنے مُردے کے ٹوٹے پیشنی کھینچتے ہو۔ اے امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا۔ فرمایا ہمیں خبر دی ابو حنیفہ نے، اور اسے عبد الرزاق نے اپنی مصنفہ میں روایت کیا۔ کہا ہمیں خبر دی سفیان نے، وہ راوی ہیں سفیان ثوری سے۔ دونوں حضرات

علامہ تنصیب مکتوم۔ رواہ الامام محمد فی کتاب الآثار قال اخونا ابو حنیفہ و رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ قال اخیرونا سفیان عن الثوری کلاہما عن حماد بن ابی سلیمان عن ابی ابراہیم الخثعمی

راوی ہیں حماد بن ابی سلیمان سے۔ وہ ابراہیم
نعمی سے۔ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے انھوں نے دیکھا کہ ایک عورت کے سر میں
کنگھا کر رہے ہیں تو فرمایا، کیوں اپنے مُردے کی
پیشانی کے بال کھینچے ہو۔ اور اسے ابو عبیدہ
قاسم بن سلام اور ابراہیم حربی نے اپنی اپنی کتاب
غریب الحدیث میں حضرت ابراہیم نعمی سے، انھوں
نے حضرت صدیق سے روایت کی ان سے میت کے سر میں کنگھا کرنے سے متعلق پوچھا تو فرمایا، کیوں اپنے مُردے

عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سألت
امراة يكدون ساسها بمشط فقالت
علامه تنصرون ميتكم ورواه ابو عبيد
القاسم بن سلام، وابراهيم الحسري في
كتابهما في غريب الحديث عن ابراهيم
عن عائشة انها سألت عن الميت
بمسح ساسه فقالت علامه تنصرون ميتكم.
نے حضرت صدیق سے روایت کی ان سے میت کے سر میں کنگھا کرنے سے متعلق پوچھا تو فرمایا، کیوں اپنے مُردے
کے مُردے پیشانی کھینچتے ہو۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
ان کسرو عظم المسلم ميتا ککسرة حيا
رواه الاثمة مالك واحمد وسعيد بن
منصور وعبد الرزاق وابوداؤد وابن ماجه
بسند حسن عن امر المؤمنين الصديقة
رضي الله تعالى عنها،

بیشک مُردہ مسلمان کی ہڈی توڑنی ایسی ہی ہے جیسے
زندہ مسلمان کی ہڈی توڑنی۔ اسے امام مالک، امام
احمد، سعید بن منصور، عبد الرزاق، ابوداؤد اور
ابن ماجہ نے بسند حسن ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے روایت کیا۔

سزا دینا اول تو حاکم شرع کا کام ہے مگر کس و ناکس کو اس کا اختیار نہیں اور موت کے بعد تو سزا دینے
کے کوئی معنی ہی نہیں، سزا اور کفار موت کے بعد بڑا بھلا کہنے سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔
فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى
ما قد صواب۔ رواه احمد والبخاري والمصنف
في المصنف لعبد الرزاق باب شعر الميت واطفائه
كتاب الامار باب الجنائز وغسل الميت

مُردوں کو بُرا مت کہو وہ اپنے گئے کو پہنچ چکے۔ اسے
امام احمد اور نسائی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ
عنها سے روایت کیا۔ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۲۲۷
مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ص ۲۶

کے غریب الحدیث

کتاب الجنائز

مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

۱۰۲/۲

کے سنن ابی داؤد

کتاب الجنائز

المکتبۃ السلفیہ لاہور

۲۲۲/۱

کے سنن النسائی

کتاب الجنائز

کال لفظ نہیں ہے بلکہ کتاب الآثار میں

۲۲۲/۱

کے سنن ابی داؤد

کتاب الجنائز

مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

۱۰۲/۲

کے سنن النسائی

کتاب الجنائز

مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

۱۰۲/۲

عن اہل المؤمنین اصدق یقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا تذکروا ہیکلکم الا بخیر انت یکنوا
من اهل الجنة فاشعرون وای یکنوا من
اهل النار فحسبہم ماہم فیہ رواہ
النسائی عنہما رضی اللہ تعالیٰ عنہما بحسنہ
جیتا۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا تسبوا الاموات فتؤذوا به الاحیاء
رواہ احمد والترمذی عن المعمر بن
مرثی اللہ تعالیٰ عنہ بحسنہ صحیحہ۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اذا مات صاحبک فذعوہ ولا تقعوافیہ
رواہ ابو داؤد عن ام المؤمنین الصدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا بحسنہ صحیحہ۔

عمر بن حرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر سے لگائے دیکھا فرمایا،

لا تؤذ صاحبہا القبر۔ رواہ الامام
احمد۔

اپنے مردوں کو یاد نہ کرو مگر بھلائی کے ساتھ کہ اگر
وہ جنتی ہیں تو بُرا کہنے میں تم گنہگار ہو گے اور اگر
دوزخی ہیں تو انہیں وہ عذاب ہی بہت ہے جس
میں وہ ہیں۔ اسے نسائی نے حضرت صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے بسندِ جیدہ روایت کیا۔

مردوں کو بُرا نہ کہو کہ اس کے باعث زندوں کو ایذا
دو۔ اسے امام احمد اور ترمذی نے حضرت مغیرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے بسندِ صحیح روایت کیا۔

جب تمہارا ساتھی مر جائے تو اسے معاف رکھو اور
اس پر طعن نہ کرو۔ اسے ابو داؤد نے ام المؤمنین صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسندِ صحیح روایت کیا۔

عمر بن حرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر سے لگائے دیکھا فرمایا،

لا تؤذ صاحبہا القبر۔ رواہ الامام
احمد۔

سبحان اللہ! جب قبر پر لگائے سے مردے کو ایذا ہوتی ہے تو ایسے ظلم شدید سے کس قدر

۲۲۲/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	کتاب الجنائز	سنن النسائی
۲۵۲/۷	دار احکام بیروت	حدیث مغیرہ بن شعبہ	سنن احمد بن حنبل
۳۱۵/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی النہی عن سب الموتی	سنن ابو داؤد
ص ۱۴۹	مطبع مجتہد دہلی	باب دفن المیت	کے مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد

ایذا سے عظیم ہوگی ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ سید محمد شاہ (پتا انگریزی میں تھاڑھاہ گیا) ۱۲۳۹ھ ذی قعدہ ۱۲۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے نو مسلم عورت سے عقد کیا تھا، دو برس کے بعد ۲۹ رمضان ۱۲۳۹ھ کو دنیا سے فانی سے ملک عدم کو رخصت ہوئی۔ اُس مسلمان کا یہاں کوئی اور تھا اُس نے مسلمانوں کو اطلاع دی۔ انہوں نے جواب دیا ہم تمہاری عورت کا جنازہ نہیں اٹھائیں گے نہ قبرستان میں جگہ دیں گے کیونکہ تم نماز نہیں پڑھتے براہِ مسجد کیٹی و خلافت کیٹی وغیرہ میں چندہ بھی نہیں دیتے کبھی ہماری کمیٹیوں میں شریک نہیں کرتے۔ لہذا تم اور کوئی انتظام کرو۔ اس شخص نے جواب دیا اگر میرا حذر قابلِ اعتماد ہو تو مجھ کو معافی دیجئے جو سزا میرے لئے آپ لوگ قرار دیں میں قبول کرتا ہوں۔ اگر میرا قصور ہے تو مجھ کو سزا دیں اور معافی دے کر میت کو اٹھائیں۔ ان لوگوں نے مطلق انکار کر دیا جو خلافت کیٹی کے ممبران و سیکریٹری پریذیڈنٹ ہیں۔ تب اُس نے ہندو سے التجا کی، اس کی بیسی بے بسی دیکھ کر ہندو اس محلہ میں آئے اور مسلمانوں کو سمجھایا، بمشکل تمام راضی ہوئے مگر غسل دینے والی عورت کو روک دیا۔ مجبوراً اس نے اپنے ہاتھ سے غسل دیا اور کھسی پہنایا۔ بعد اس کے چار پانچ مسلمان، انہوں نے کہا ہم تم پر آٹھ روپیہ جرمانہ کرتے ہیں، اگر منظور ہو تو ہم میت اٹھائیں ورنہ ہم اپنے اپنے گھر جلتے ہیں۔ وہ چونکہ مصیبت زدہ تھا راضی ہوا، غرض جب آٹھ بجے کی میت بارہ بجے شب کو اٹھائی گئی۔ اب عرض ہے کہ آیا حدیث شریف میں یہی فرمان ہے اور حد اور اس کے رسول کا یہی حکم ہے تو مجھے مطلع فرمائیں اور اگر یہ حرکت مطابق شرع نہ ہو تو ان کی کیا سزا ہے شرعاً و قانوناً؟ بینوا توجروا۔

الجواب

اُن لوگوں نے سخت ظلم کیا اور شدید جرم کیا، اگر سلطنتِ اسلام ہوتی حاکم اسلام اُن میں ایک ایک کو کوڑے ملاتا، قید کرتا، اور وہ آخرت میں عذابِ جہنم کے مستحق ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الصلوۃ واجبة علی کل مسلم۔ ہر مسلمان کے جنازے کی نماز تم پر فرض ہے یک ہو براکان او عاجزو وان عمل الکب ثریۃ (مختصاً) یا بد، اگرچہ اس نے گناہ کبیرہ کئے ہوں۔

نصوصاً جس مسلمان نے رمضان مبارک میں انتقال کیا تو وہ بحکم حدیث شریف ہے۔ خلافت کیٹی میں چندہ نہ دینا یا اُس میں شریک نہ ہونا کوئی جرم نہیں، بلکہ مسجد میں چندہ نہ دینا بھی گناہ نہیں، نہ کہ جہاں امر بالمعکس ہو، نماز

۱۰ سنن ابوداؤد باب فی الغزو مع النعماء الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۴۳/۱

مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب الاماتۃ مطبوعہ تحقیقاتی دہلی ص ۱۰۰

پر پڑھنا ضرور کبیرہ شدیدہ ہے مگر اُس کا گناہ اُس کی بی بی کے سر باغ جناح کی سی شریعت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

ولا تذروا سرة و خدائیکم علی (کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجہ نہیں اٹھاتی۔ تہ) آٹھ روپے کو آنکھوں نے لے سخت حرام اور اُن کے حق میں مثل سور کے ہیں، اُن پر فرض ہے کہ اُسے واپس کر دیں۔

قال: اللہ تعالیٰ لا تاكلوا اموالکم بینکم بالباطل۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واپس مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ۔ (تہ)

وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الیسر ما احذت حتی تودیہ۔ رواۃ احمد والامریعة والحاکم عن سمرۃ بن جندب راضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ہاتھ سے جو لیا اس کے ذمہ ہے یہاں تک کہ اسے ۱۱ کھو دے۔ اسے امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے سننہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہر سند حسن روایت کیا۔ (تہ)

اور اُس شخص نے عورت کو غسل دیا یہ اُسے جائز نہ تھا، شوہر عورت کے بدن کو بعد اعتقالی ہاتھ نہیں لگا سکتا، اُسے چاہئے تھا کہ کسی سجدہ والی رزاقی یا لڑکے کو نسلانے کا طریقہ بتاتا جاتا اور اپنے سامنے اُس سے نہلاتا، یا کوئی اور عورت اگرچہ اجرت پر ملتی اس سے غسل دیتا۔ اور اگرچہ ممکن نہ ہوتا تو اسے ہاتھوں پر کپڑے کی تھیلیوں پر ٹھاکر اس کے چہرے اور کہیوں تک ہاتھوں کا تیمم کر دیتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۸ از ضعیف اعظم گزشتہ ڈاک خانہ اندازاً موضع ادوی حافظ عبد الشکور خان ۳، ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ریدہ مسلمان حنفی، جو نصرانی کے یہاں ملازم تھا اور اس کا خجورٹا کھایا کرتا تھا، مسلمانوں نے اُس سے منع کیا، حتیٰ کہ جرنے بھی، مگر زید باز نہ آیا اور اس کے مرنے پر جمیع مسلمانوں نے اس کی تجہیز و تکفین و نماز جنازہ سے انکار کیا، بالآخر جمیع مسلمانوں نے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا، اگر ایسا موقع آئندہ آئے تو کیا کرنا چاہئے؟ بقینوا تو جسرد ۱۔ زید کے گھر والوں سے کیا برتاؤ کرنا چاہئے کیونکہ زید کے

لہ القرآن ۱۶۴/۶ و ۱۵/۱۷ و ۱۸/۲۵ و ۴/۲۹

لہ القرآن ۸۸/۲

۳ مسند احمد بن حنبل حدیث سننہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۸/۵

یہاں کا کھانا وغیرہ بند کر دیا گیا ہے۔

الجواب

مسلمان کو نصرانی کا جھوٹا کھانا بہت شیع و بد ہے کما بیت ہا فی فتاویٰ (جیسا کہ اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت لیکن اگر مذہب میں کچھ فرق نہ تھا تو اس بد حرکت سے کافر نہ ہوا۔ مسلمانوں پر اس کی تکمیل و تکفین اور جنازہ کی نماز لازم تھی، مگر یہ کام فرض کفایہ ہے بعض نے کر لیا سب پر سے اتر گیا۔ ہر مسلمان کا اُن میں شریک ہونا ضروری نہیں، اگر کوئی نہ کرتا تو سب گنہگار ہوتے۔ آئندہ کے لئے بھی یہی احکام ہیں۔ اس فعل میں اس کے گھر والوں کا کوئی قصور نہ تھا اُن پر تعزیر بیجا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تذروا رساۃ وَاٰخِرُیْہٖ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، اگر کوئی جان کسی دوسری جان واللہ تعالیٰ اعلم۔ کا بوجہ نہ اٹھائے گی۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ازاد میں مکان میر خادوم علی صاحب اسسٹنٹ ۲۹ رجب ۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اہل اسلام سے آخر عمر تک تارک الصلوٰۃ والصیام و مشارب الخمر باللیل والایام طمی دین نصاریٰ رہا حتی کہ بہ تحقیق بدون توہہ ڈاک ہنگامہ پر قتل ہوا۔ پھر ورثا اس کے مکان پر لائے۔ معاذ اللہ اور خوف عدم شرکت دفن اہل اسلام کے ایک حجام اور خادمی اور کچرا پرورش یافتہ خود کو مصنوعی شادہ مقرر کیا کہ تو ہر اس میت کی قائم کئے۔ عیاداً باللہ۔ نہ جنازہ اٹھا اور ہمراہ جنازہ کے تیسائی کی تھے تب بھی پتنگوں نے ویدہ و دانستہ نماز جنازہ پڑھی اور اسقاطے کر قبر پر قرآن پڑھا۔ بعد دخول قبر عیسائیوں نے ٹوٹی اتار کر سلامی لی۔ پس مسلمانوں کو حکم شرع میت کے اسلام پر غور شدہ صادق تھا اور یقین کامل ہوا، اور بحیثیت اسلامی اُن سے زکوش ہوئے کہ اوروں کو عبرت ہو، کیونکہ بھلائی ہو و تعزیر غیر ممکن۔ اس خیال سے اُن لوگوں سے مرتدین کا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں جب تک توہہ نہ کریں اور اُن کے پیچھے نماز جماعت درست ہے یا ممنوع۔ اس کے حق میں اور اُن کے مشترک کے حق میں شرعاً کیا حکم ہے، مشرع عبارت کتب بیان فرمائیں۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

الجواب

ترک صوم و صلوٰۃ و شرب خمر گناہان کبیرہ ہیں جن کا مرتکب فاسق و فاجر اور عذاب دوزخ کا مستحق ہے مگر حرام جان کر شامت نفس کرے تو کافر نہیں۔ پس اگر شخصی مذکور نے مذہب نہ بدلا تھا صرف باغواشی

دنیا پرستان خدا نافرسان کی طرح ان امور کا مرتکب ہوتا اور عیسائیوں سے میل جول رکھتا تھا تو اس پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا، بلکہ جب وہ کلمہ پڑھتا اور اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا مسلمان ہی ٹھہرائیں گے اور اس تقدیر پر اس کے تجیز و تکفین اور جنازہ کی نماز بیشک ضروری و لازم تھی، اگر بجا نہ دلاتے ٹھہکار رہتے۔

عن لسبجی علیہ السلام علیہ وسلم والصلوة واجبة علیہ علیٰ سلسلہ ہر اکان او اجزا وان ہو عمل اکبر ثریہ (ملخص)
 نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے: ہر مسلمان کی نماز جنازہ تم پر فرض ہے نیک ہو یا بد اگرچہ اس نے گناہ کبیرہ کئے ہوں۔ اسے ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا۔ (ت)

اور نصرانیوں کا معاذ اللہ جنازہ کے ساتھ ہونا یا بعد دفن ٹوٹی آثار کرامت کے ساتھ ہونا ان کا اپنا فعل تھا جس کے سبب مسلمان کو کافر نہیں ٹھہرا سکتے۔ اور یہ جنگائی کہ اگر یہ ان کا ہم مذہب نہ ہوتا تو وہ جنازہ میں کیوں شرکت کرتے، بعض مردود ہے۔ ایسے اوہام پر بنائے احکام نہیں، نہ کو معاذ اللہ معاملہ کفر و اسلام جس میں انتہا درجہ کی احتیاط لازم، بلکہ اس کا عکس دوسرا گمانی قوی تر ہے کہ اگر وہ اسے اپنا ہم مذہب جانتے، اپنی روش پر تجیز و تکفین کرتے۔ مسلمانوں کو اس کا جنازہ کیوں دیتے، غرض اس صورت میں نماز پڑھنے والوں نے فرض خدا ادا کیا ان پر اصلاً الزام نہیں۔ الزام ان پر ہے جو اس بنا پر ان سے معاملہ مرتدین کرنا چاہیں اور اگر ثبوت شرعی ثابت ہو کہ میت حیاذاً باللہ تبدیل مذہب کر کے عیسائی ہو چکا تھا تو بیشک اس کے جنازہ کی نماز اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجیز و تکفین سب حرام و ناجائز تھی۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تقبل علی احد منهم مات ابد او لا تقم علی قبرہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، ان میں سے جو بھی مرے۔ کبھی ان کی نماز جنازہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہو (ت)

مگر نماز پڑھنے والے اگر اس کی نصرا نیت پر مطلع نہ تھے اور بر بنائے علم سابق اسے مسلمان سمجھتے تھے نہ اس تجیز و تکفین و نماز تک ان کے نزدیک اس شخص کا نصرانی ہو جانا ثابت ہوا، تو ان افعال میں وہ اب بھی معذور و بے قصور ہیں کہ جب ان کی دانست میں وہ مسلمان تھا ان پر یہ افعال بجالانے پر علم خود شرعاً لازم تھے، ہاں اگر یہ بھی اس کی عیسائیت سے خبردار تھے پھر نماز و تجیز و تکفین کے مرتکب ہوئے قطعاً سخت گناہ گار اور وبال کبیر میں گرفتار ہوئے، جب تک تو یہ نہ کریں نماز ان کے پیچھے کر وہ،

لے سنن بی داؤد باب الفرد مع ائمہ الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۴۳/۱
 سنن الدارقطنی باب صفة الصلوة معہ والصلوة علیہ فشر السنہ طہان ۵۶/۲
 لے القرآن ۸۴/۹

کما حکم هو العاصی المذبح به فی غیر ما کتاب
المحرم المنقح فی العنبة وغیرہ۔
جیسا کہ یہ فاسق کا حکم ہے جس کی صراحت متعدد
کتابوں میں موجود ہے اور جس کی توضیح و تنقیح
غنیہ وغیرہ میں ہو چکی ہے۔ دت،

مگر معاملہ مرتدین پھر بھی برتنا جائز نہیں کریہ لوگ بھی اس گناہ سے کافر نہ ہوں گے۔ ہماری شرع مطہر
صراط مستقیم ہے، افراط و تفریط کسی بات میں پسند نہیں فرماتی، البتہ اگر ثابت ہو جائے کہ انہوں نے
اسے نصرانی جان کر نہ صرف بوجہ حماقت و جہالت کسی غرض دنیوی کی نیت سے بلکہ خود اسے بوجہ نصرانیت مستحق
تعظیم و قابل تمجید و تکفین و نماز جنازہ تصور کیا تو بیشک جس جس کا ایسا خیال ہو گا وہ سب بھی کافر و مرتد
ہیں اور ان سے وہی معاملہ برتنا واجب ہو مرتدین سے برتا جائے اور ان کی شرکت کسی طرح روا نہیں،
اور شریک و معاون سب گنہگار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از حکیم پور کھیری مکان حافظ محمد حسین سوداگر، مسئلہ حکیم محمد فضل حسین صاحب
ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی اہل شیعہ کی نماز جنازہ پڑھنا اہل سنت و جماعت
کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کسی قوم سنت و جماعت نے نماز کسی شیعہ کی جنازہ کی پڑھی تو ان لوگوں
کے لئے شرعاً میں کیا حکم ہے، بینوا تو وحدہ ۱

الجواب

اگر رافضی ضروریات دین کا منکر ہے، مثلاً قرآن عظیم میں کچھ سورتیں یا آیتیں یا کوئی حرف صرف
امیر المؤمنین عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا اور صحابہ خواہ کسی شخص کا گٹھ یا بٹو ا مانا ہے یا مولیٰ علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ و کرم الخیر خواہ دیگر ائمہ اطہار کو انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی سے افضل
مانا ہے، اور آج کل یہاں کے رافضی تیرائی عمرائے ایسے ہی ہیں ان میں شاید ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے جو
ان عقائد کفریہ کا معتقد نہ ہو جب تو وہ کافر مرتد ہے اور اس کے جنازہ کی نماز حرام قطعی و گناہ شدید ہے،
اللہ عز و جل فرماتا ہے،

ولا فصل علی احد منهم مات ابدًا ولا نعیم
علی قبرہ انہم کفروا باللہ ورسولہ و ماتوا
وہم فاسقون ۱
کبھی نماز نہ پڑھ ان کے کسی مرنے پر نہ اس کی قبر پر
کھڑا ہو، انہوں نے اللہ و رسول کے ساتھ کفر کیا اور
مرنے دم تک بے حکم رہے۔

اور اگر ضروریاتِ دین کا منکر نہیں مگر تبرائی ہے تو مجبوراً نہ وقتاً سے عظام کے نزدیک اس کا بھی فی حکم ہے
 كما في الخلاصة وقت المقدیر و توفیر الایمان جیسا کہ خلاصہ، فتح القدر، تنویر الابصار، در مختار،
 والدالمحار والهدایة وغیرہا عامۃ ہدایہ وغیرہ عامۃ کتب میں ہے۔
 الاسفار۔

(ت)

اور اگر صرف تفضیل ہے تو اُس کے جنازے کی نماز بھی نہ چاہیے، متعدد حدیثوں میں بد مذہبوں کی نسبت
 ارشاد ہوا، ان ماتوا فلا تشہدوہم وہ مری تو ان کے جنازہ پڑھ جائیں۔ ولا تعلموا علیہم
 ان کے جنازے کی نماز نہ پڑھو۔ نماز پڑھنے والوں کو تو براستغفار کرنی چاہیے۔ اور اگر صورت پہلی تھی یعنی
 وہ مردہ راضی منکر بعض ضروریاتِ دین تھا اور کسی شخص نے یا ان کو اُس کے حال سے مطلع تھا دانستہ اس
 کے جنازے کی نماز پڑھی اُس کے لئے استغفار کی جب تو اُس شخص کو تجدید اسلام اور اپنی عورت سے
 از سر نو نکاح کرنا چاہیے۔

في الحلیۃ نقل عن القوافی واقرة الدعاء علیہ میں قرآنی ساقط کیا اور اسے برقرار رکھا ہے
 بالمغفرة للكافر کفر لطلبہ تکذیب اللہ کہ اکافر کے لئے دعائے مغفرت کفر ہے کیونکہ
 تعالیٰ فیما أخبرہ
 مسئلہ ۳۷۸ از ثمن برج وزیر آباد ضلع گوجرانوالا، پنجاب۔ مسئلہ محمد خلیل اللہ صاحب پبلشر رسالدار،
 ۲۳ ربیع الاول ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل صورت میں کہ ایک شخص جو شیعہ اثناعشری مذہب رکھتا ہے
 اور کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علی حلیفۃ بلا فصل وغیرہ اعتقادات مذہب شیعہ کا
 معتقد ہے فوت ہوا ہے اُس کا جنازہ ہمارے امام حنفی المذہب جامع مسجد نے پڑھایا اور اُس کو غسل
 دیا، نیز اس کے ختم میں شامل ہوا، شیعہ جماعت نے امام مذکور کے نماز جنازہ پڑھانے کے بعد دوبارہ

لہ تاریخ بغداد ترجمہ ۲۲۴۰ الحسین بن الولید الز
 سنن ابن ماجہ
 مسند امام اعظم
 بیان ذم القدریہ
 دار الکتاب العربی بیروت
 ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 نور محمد اصح المطابع کراچی
 ۱۳۴ھ
 ص ۱۰
 ص ۱۴
 مکمل العمال بحوالہ ابن النجار عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۲۲۵۲۹ مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۱/۵۴
 علیہ علیہ شرح نیت المصلی

شیعہ امام سے متوفی مذکور کی نماز جنازہ پڑھائی۔ کیا امام مذکور حنفی المذہب کا یہ فعل ائمہ احناف کے نزدیک جائز ہے۔ اگر ناجائز ہے تو کیا امام صاحب مذکور کا یہ فعل شرعاً قابلِ تعزیر ہے اور کیا تعزیر ہونی چاہئے؟

الجواب

صورتِ مذکورہ میں وہ امام سخت اشد کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوا، اُس نے حکمِ قرآنِ عظیم کا خلاف کیا،

قل الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابداً
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، ان کے کسی مُردے کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھو۔ (ت)

تعزیر یہاں کون دے سکتا ہے، اس کی سزا حاکم اسلام کی رائے پر ہے۔ وہ چاہتا تو پتھر کوٹے لگاتا اور چاہتا تو قتل کر سکتا تھا کہ اُس نے مذہب کی توہین کی۔ اُس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں اور اسے امانت سے معزولی کرنا واجب تبیین الحقائق وغیرہ میں ہے،

لان في تقديمه دلائل معتظمة وقد وجب
اس لئے کہ اسے امام بنانے میں اس کی تنظیم ہے جبکہ شرعاً ان پر اس کی امانت واجب ہے (ت)،

فتاویٰ تجر وغیرہ میں ہے، الواقعہ موافاست یا شونت (اگر لوگوں نے کسی فاسق کو امام بنایا تو گنہگار ہوں گے۔ ت) یہ سب اس صورت میں ہے کہ اس نے کسی دوسری شے سے ایسا کیا جو۔ اور اگر دینی طور پر اسے کارِ ثواب اور راضی تہرائی کو مستحق غسل و نماز جان کر یہ حرکاتِ مردودہ کیں تو وہ مسلمان ہی نہ رہا۔ اگر عورت رکھتا ہو اس کے نکاح سے نکل گئی کہ آج کل راضی تہرائی عموماً مرتدین میں کسا حقیقہ فی رد الرقصۃ (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ رد الرقصۃ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) اور حکمِ فقہائے کرام تو اہل تبرک و تقویٰ کے کسا فی الخلاصۃ و فقہ القدیرو وغیرہ کتب کثیرہ (جیسا کہ غلامِ صراف فتح القدر وغیرہ بہت سی کتابوں میں ہے) نہ کہ نماز جنازہ کما فی الاعلام وغیرہ و بیتہ فی فتاویٰ (جیسا کہ الاعلام بقواعد الاسلام میں ہے اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

سۃ القرآن ۸۴/۹

تبیین الحقائق باب الامامة والحدث فی الصلوۃ مطبوعہ مطبعہ کبیری امیرتہ مصر ۱۳۳/۱
غیۃ المستمل فصل فی الامامة سبیل اکیڈمی لاہور ص ۵۳

مسئلہ ۲۸ از چہرہ گذار محلہ چھپیان مسئلہ جمع مسلمان گنگار ۱۵ محرم ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر بجزہ مرجائے اُس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟ اور پڑھی جائے
تو نیت مرد کی کی جائے یا عورت کی؟

الجواب

بجزہ اگر مسلمان ہے تو اُس کے جنازہ کی نماز فرض ہے اور نیت میں مرد و عورت کی تخصیص کی کوئی
حاجت نہیں۔ مرد و عورت دونوں کے لئے ایک ہی دُعا ہے، خصوصاً یہ بجزہ جویہاں ہوتے ہیں مرد ہی ہوتے
ہیں جو اپنے آپ کو عورت بتاتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۹ از زمین پوری مسئلہ تعجب اللہ صاحب ۲۹ جمادی الثانی ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ نماز جنازہ کے لئے امامت میں احنیٰ افضل کرنی ہے؟ کی امام جامع مسجد
یا قاضی اس معنی میں کہ نکاح خوانی کرتا ہو اور لیاقت کچھ نہیں رکھتا، صرف معمولی آدمی کی کتابیں دیکھنے پڑھنے
پر وہ بلا اذن طلب کئے میت کے در ثار یا اولیاء سے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے؟ اور بوجہ دگی کئی افضل و
اعلم باشندہ عالم و احنیٰ بالامام اُس کا نماز پڑھنا کیسا ہے؟ یہ جو عام طور پر رائج کہ اول وارث یا اول میت
سے اذن لیتے ہیں نماز پڑھانے کا یہ کیا کچھ ضروری چیز ہے؟ اور کون امام بلا اذن طلب کئے بھی نماز پڑھا
سکتا ہے؟ بیٹنوا متوجسروا۔

الجواب

نماز جنازہ ولی میت کا حق ہے، دوسرا کہ اس کے اذن کا محتاج ہے، اگر بے اُس کے اذن
کے پڑھائے اُسے اعادہ نماز جائز ہے حالانکہ نماز جنازہ کی تکرار مشروع نہیں۔ نکاح خوانی کا قاضی کوئی
عہدہ شرعی نہیں وہ بے اذن ولی ہرگز نہیں پڑھا سکتا۔ یونہی جامع مسجد کا امام اگر میت جمعہ وغیرہ اُس کے
پچھے نہ پڑھتا ہو یا وہ علم و فضل میں ولی میت سے زائد نہ ہو۔ اسی طرح امام الحلی یعنی مسجد محلہ کا امام، ہاں
اگر میت اُن کے پیچھے نماز پڑھا کرتا تھا۔ اور یہ فضل دینی میں ولی سے زائد ہیں تو بے اذن ولی پڑھا سکتے ہیں اور
اور اصحاب ولایت عامر مثلاً سلطان اسلام یا اُس کا نائب، حاکم شہر یا اس کا نائب، قاضی شرع جیسے
سلطان اسلام نے فصل مقدمات پر مقرر کیا یا اس کا نائب، یہ لوگ ولی پر مقدم ہیں۔ انہیں ولی سے اجازت
لینے کی مطلقاً حاجت نہیں، اور صورت مذکورہ کے علاوہ دونوں امام اور والدیان عام اگر نماز پڑھادیں تو ولی کو
حق اعادہ نہیں، باقی سب محتاج اذن ولی ہیں، اگر بے اذن پڑھائیں گے حق تعالیٰ میں دست اندازی کے مرتکب
ہوں گے مگر فرض کفایہ ادا ہو جائے گا۔ ولی نے اگر ان کی اقتدار کرنی فیہا کہ اذن ابتدا میں نہ تھا تو اب ہر گنا

اور اگر اقتداء نہ کی تو اسے جائز ہے کہ دوبارہ پڑھے، اور جو پہلی جماعت میں شریک نہ ہوتے تھے انھیں اس جماعت اولیٰ میں شرکت کی اجازت ہے۔ تنویر الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے،

نماز جنازہ میں مقدم سلطان ہے یا اس کا نائب
(بہتر یہ کہتا ہے کہ پھر اس کا نائب، جیسا کہ
فتح القدير وغيرہ میں ہے۔ شامی) پھر قاضی
(پھر حاکم شہر کا نائب، پھر قاضی کا نائب۔ اداو۔
از زینکی۔ شامی) پھر امام محلہ اور حکام کی تقدم واجب
ہے اور امام محلہ کی تقدم مستحب ہے بشرطہ کہ ولی سے
افضل ہو، ورنہ ولی بہتر ہے جیسا کہ غنئی میں (میں
کتابوں، بقال سے منقول) ہے اور مصنف کی
شرح صحیح میں (میں کتابوں اعتباری سے منقول) ہے
(امام محلہ سے مراد وہ جو مسجد محلہ کا امام ہو، اس کے
اولیٰ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں
اس کی اقتداء پسند کی تو بعد وفات اس کی نماز
جنازہ اسی کو پڑھانا چاہئے۔ شامی) درایہ میں
ہے کہ امام جامع مسجد (شرح غنیہ میں اسے امام جمعہ
سے تعبیر کیا۔ شامی) امام محلہ سے بہتر ہے۔
(میں کتابوں، غلابریہ ہے کہ اس کی تقدم بھی صحابی
ہے بشرطہ کہ ولی سے افضل ہو۔ اس کی وجہ بھی
یہی ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں اسے اپنا
امام پسند کیا، قومیت اگر جمعہ پڑھنے والا نہیں جیسے
عورت یا دوسرے کے پیچھے پڑھنے والا ہے تو امام
جمعہ امام محلہ پر اور ولی پر مقدم نہ ہوگا۔ اسی طرح
امام محلہ جب ایسا ہو کہ مرنے والا اس کے پیچھے نماز
نہیں پڑھتا تھا تو وہ بھی ولی پر مقدم نہ ہوگا۔ شامی

يقدم في الصلوة عليه السلطان او نائبه
(الاولى ثم نائبه كما في الفتح وغيره
ش) ثم القاضي ثم خليفة الولي ثم
خليفة القاضي امداد عن الزيلعي ش)
ثم امام الحي وتقدم الولاية واجب
وتقدم امام الحي مندوب بشرط ان
يكون افضل من الولي والا فالولي اولي
كما في المعجبتي (قلت عن البقالي) وشرح
المجمع للمصنف (قلت عن العنابي)
امام الحي وهو امام المسجد الخاص
بالمحلة وانما كان اولي لاسب الميتم
رخصي بالصلوة خلفه في حال حياته
فينبغي ان يصلي عليه بعد وفاته ش)
وفي الدراية امام الحي مع (عبر عنه في
شرح المنية بامام الجمعة ش) اولي
من امام الحي (قلت والظاهر ان تقدم
ايضا ندبي بشرط كونه افضل من الولي و
العلة فيه ايضا كون الميتم رخصيه
امام له في حياته فلولم يكن من يصلي
الجمعة كالمرأة مثلا او كان يصلي خلف
غيره لم يقدم على امام الحي ولا على
الولي وكذا امام الحي اذ الميكن الميتم
يصلي خلفه لا يقدم على الولي قال ش

لما يأتى من ان الاصل ان الحق للولى
وافناقد عليه الكلافة وامام الحق
لما مر من التعليل وهو غير موجود هنا
ثم الولى بترتيب عضوية الانكاح ، فان
صله غير الولى ممن ليس له حق التقدم
على الولى ولحقه تبعه عاد الولى
ولو هو قبرا ان شاء لاجل
حقه ولا سقطا الفرض ولذا
ليس لمن صلى عليها ان يعيد
مع الولى لان تكرارها غير مشروع انتهى
مفيد امى كل معمد ريلفظه قلت
محتوما بهلال - والله سبحانه و
تعالى اعلم -

نے کہا اس لئے کہ آگے آرہا ہے کہ اصل میں حق ولی
کا ہے، اس پر حکام اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور
کے باعث تھی وہ علت ہی یہاں موجود نہیں، پھر ولی
جو نکاح کرنے میں مصدقہ کی ترتیب کے اعتبار سے تو اگر
ولی کے علاوہ کسی ایسے نے نماز پڑھی جسے ولی پر
حق تقدم حاصل نہیں اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی
تو ولی پھر پڑھ سکتا ہے اگرچہ قبر پر، اگرچہ ہے۔ یہ
اجازت اس کے حق کے سبب ہے، اس وجہ سے
نہیں کہ فرض جنازہ ادا نہ ہوا۔ اسی لئے پہلے جو لوگ
پڑھ چکے ہوں انھیں ولی کے ساتھ اعادہ کی اجازت
نہیں اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار غیر مشروع ہے۔
عبارت ختم ہوئی۔ درمیان میں جہلین کے اندر قلت
(میں کہتا ہوں) کے ساتھ حوالوں کا میری جانب سے

اضافہ ہے، اور خدا سے پاک و تر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ از ملک بنگال ضلع سلٹ ڈاک خانہ آدم پور، لکھنؤ، مرسلہ حافظ عبدالحکیم صاحب امام مسجد
۱۸ جمادی الآخرہ ۱۳۲۱ھ

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ اندری مسئلہ کہ
خدیجہ بی بی زوجہ مولوی عبدالحکیم صاحب رحلت نمود
در حق صلوة جنازہ ولی زن شوہرش با شد یا
پدرش و برادران و حمام او مگر پدر و غیرہ اقارب
مذکورین جاہلان یہ علم اند بخلاف شوہر، نیز از
جانب شوہر علم او حافظ عبدالحی امام الحق موجود است

آپ رحمکم اللہ تعالیٰ کا اس مسئلہ میں کیا قول ہے
کہ خدیجہ بی بی زوجہ عبدالحکیم صاحب کا انتقال ہوا،
نماز جنازہ کے حق میں عورت کا ولی اس کا شوہر
ہو گا یا باپ، بھائی، چچا، مگر باپ وغیرہ اقارب
مذکورین جاہل بے علم ہیں، جب کہ شوہر صاحب علم
ہے اور شوہر کی جانب سے اس کے چچا حافظ

پس ولایت نماز در صورت مذکورہ ازیناں کراست
حقیقی مہاد کہ از دو سال علما سے سلطنت وریں
مسئلہ باہم اختلاف ہا دارند۔ امید کہ رفع شک
فرمایند۔ بینوا و توجہ و۔

عبدالحکیم امام محلہ بھی موجود ہیں، تو صورت مذکورہ
میں نماز کی ولایت ان میں سے کس کے لئے ہے۔
واضح ہو کہ دو سال سے سلطنت کے علما اس مسئلہ
میں باہم اختلاف رکھتے ہیں۔ امید ہے کہ شک دور
فرمائیں گے۔ بیان فرمائیں اجر پائیں۔

الجواب

در ولایت نماز جنازہ شوہر ہر جہ اقارب مؤخرست
ایں ولایت بچہ ولایت نکاح بترتیب عصوبت و
قربابت اقرب فالاقرب را رسد اگر ازیناں
بچہ نکاح نباشد آنگاہ شوہر مقدم
بود۔

نماز جنازہ کی ولایت میں شوہر تمام اقارب کے بعد
ہے۔ یہ ولایت، ولایت نکاح کی طرح عصبہ ہونے
اور قریبی ہونے کی ترتیب پر قریب تر پھر قریب تر
کے لئے ہوتی ہے۔ اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو
اُس وقت شوہر مقدم ہوگا

وہل آناں مانع حق آناں نیست ،
ایشاں را رواست کہ ہر کراخواہند بامامت امر
کنند۔ مامور ایشاں بچہ ایشاں مقدم بر ذوق بود
کہ متاخر را اگر چہ خود عصبہ باشد بامامور مقدم
حق نمازحت نیست گواجنبی باش۔

اور ان کا جمل ان کے حق سے مانع نہیں ،
ان کے لئے روا ہے کہ جسے چاہیں امامت کا حکم
کے دیں، ان کا مامور بھی ان ہی طرح شوہر پر مقدم
ہوگا کہ متاخر ہو۔ اگرچہ عصبہ ہو۔ مامور کے
ساتھ نزاع کا حق نہیں، گو وہ اجنبی ہو۔

و آں کہ امام الحی را استعجابا تعظیم دادہ
اند بحکم تعلیل و نظر زمان خاص در جنازہ مردان
ست۔ زمان را بامسجد و امام چہ کار کہ ایشاں
نہ حاضر جماعت می شوند نہ شہر ما اجازتش
دادند پس در صورت مستفسرہ ولایت نماز پدر
خدیجہ را بود۔

اور امام محلہ کو جو تعظیم دی گئی ہے اس کی علت
اور زمانہ حال پر نظر کرتے ہوئے۔ وہ مردوں کے
جنازے سے خاص ہے۔ عورتوں کو مسجد اور امام سے
کیا کام کہ نہ یہ حاضر جماعت ہوتی ہیں نہ ان کو شرفاً
اس کی اجازت ہی ہے۔ تو صورت مسئلہ میں
نماز کی ولایت خدیجہ کے والد کو ہوگی۔

آرے اگر خدیجہ از مولوی عبدالحکیم پسرے
عاقل بالغ داشتے حق تقدم مراد را بودے کہ
پسر پدر در عصوبت مزاج است و آں پسر را

ہاں اگر خدیجہ کا مولوی عبدالحکیم سے کوئی عاقل
بالغ لڑکا ہوتا تو اسے حق تقدم ہوتا یا وہ عصبہ ہونے
میں بیٹے کو باپ پر ترجیح حاصل ہے۔ اور اسی لئے کہ

شرع فرمود ہے کہ پدر خود مولوی عبدالحکیم را تقدیم ده
و بپس ادب پیش او پامنہ بایں صورت مولوی
عبدالحکیم را تقدیم بردے۔

فی الدار المحاسن بقدره فی الصلوة
علیہ السطان ان حضرة او نائبہ و هو
امیر المصیر (ثم القاضی) ثم صاحب
الشرط ثم خلیفہ ثم خلیفۃ القاضی
(ثم امام الہی) فیہ ایہام و دلکات
تقدیم الولایۃ واجب و تقدیم امام الہی
مندوب فقط بشرط ان یکون
افضل من الول و الا فالولی اولی (ثم
الولی) بترتیب عصوبۃ الا نکاح الا الاب
فیقد م علی الابن اتفاقا الا ان یکون
عالمہ و الاب جاہلہ فالاب اولی فان
لہ یکون لہ ولی فالزوج ثم المبیعان و لہ
ای لولی و مثله کل من یقدم علیہ
(الادین لعیبرۃ فیہا) لانه حقہ فیملک
بطلالہ (الا) انه (ان کان هناك من
یساوہ فہ) ای لذلک المساوی ولو
اصغر سنا (المنع) لمشاہرکتہ فی
الحق ام البعید فلیس لہ المنع
۱۰ باختصار۔

و فی رد المحتار قولہ (ثم امام الہی)

شرعیات حکم دیتی ہے کہ اپنے باپ مولوی عبدالحکیم کو
آگے کر، اور ادب کا لحاظ کر کے اس کے آگے قدم
نہ رکھ۔ اس طرح مولوی عبدالحکیم کو تقدیم ہو جاتا۔

در مختار میں ہے: نماز جنازہ پڑھانے میں
مقدم سلطان اسلام ہے اگر وہ موجود ہو یا اس کا
نائب، یہ شہر کا حاکم اسلام ہے۔ پھر قاضی، پھر
کو قوال، پھر اس کا خلیفہ پھر قاضی کا خلیفہ، پھر
امام محلہ۔ اس میں بڑا بری کا ایہام ہے اور حکم یہ ہے
کہ حکام کی تقدیم واجب ہے اور امام محلہ کی تقدیم
صحت مندوب ہے بشرطہ کہ ولی سے افضل ہو،
ورنہ ولی بہتر ہے۔ پھر ولی نکاح کرانے میں عصبہ
ہونے کی جو ترتیب ہے وہی یہاں بھی ہوگی مگر یہ
کہ وہ بیٹے پر یہاں ماہ اتفاق مقدم ہے لیکن اگر بیٹا
عالم اور باپ جاہل تو بیٹا اولی ہے۔ اگر کوئی ولی
نہ ہو تو سوسر، پھر ہمسائے۔ ولی کو اور اسی کی طرح
ہر اس شخص کو جسے دوسروں پر تقدم ہے یہ حق حاصل
ہے کہ کسی اور کو ان سے دے دے کیونکہ یہ اس کا
حق ہے تو اسے باطل کرنے کا اسے اختیار ہوگا۔
لیکن وہاں اگر کوئی اس کے مساوی ہو تو اسے۔
اگرچہ وہ عمر میں چھوٹا ہی ہو۔ دوسرے کو روکنے کا
حق حاصل ہے کیونکہ حق میں وہ اس کا شریک ہے
ہاں بعید کو روکنے کا اختیار نہیں اسے باختصار۔
رد المحتار میں ہے: امام محلہ اس لئے اولی ہے

وانما كانت اولی لان المیت رضی بالصلوة
خلفه فی حال حیاته فیذبحی ان یصلی
علیه بعد وفاته قال فی شروح المبنیة
فعلی هذا لو علم انه کان غیر مصلی به
حال حیاته ینبغی ان لا یتحب تقدیمه
اح قلت هذا مسلم ان کان عد مر ضاه
به لوجه صحیح والا فلا تأمل ام ما فی
مر المختار ورایتی کتبت علی هامشه
فانصه

اقول سیاق بعد سطر ان الحق
اسا هو الولی وانما یتحب تقدیم امام
الحی لاجل التعلیل المذكور فاذا فاتت
العدة فلیفت المعلول ولا دخی فی ذلك
لکون عدم مر ضاه بوجه صحیح علی تأمل
ثم قال فی مر المختار واما امام
مصلی الجنازة الذی شرطه الواقف
وجعل له معلوما من وقعه فهل
یقد مصلی الولی کا امام الحی ام لا للقطع
بانت علة الرضا بالصلوة خلفه
فی حیاته خاصة بامام المحلة
واستظهر المقدم انه
کالا جنبی مطلقا لانه انما
یجعل للقریاء ومن لا ولی له

کو مرنے والا اپنی زندگی میں اس کے پیچھے نماز
پڑھنے پر راضی تھا تو بعد وفات بھی اسی کو پڑھانا
چاہئے۔ شرح منیہ میں ہے: اس تعلیل کے
پیش نظر اگر کہ زندگی میں اس سے راضی نہ تھا تو
اس کی تقدیم مستحب نہ ہونی چاہئے۔ اح۔ میں
کتابتوں پر اس صورت میں مسلم ہے جب اس کی
ناراضی کسی صحیح وجہ کے تحت ہو ورنہ نہیں۔ تأمل
کرو۔ رد مختار کی عبارت ختم ہوئی۔ میں نے
دیکھا کہ اس کے حاشیہ پر میں نے یہ لکھا ہے:

اقول چند سطر بعد آرہا ہے کہ حق ولی ہی
کا ہے اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور کے باعث
مستحب ہے کہ جب یہ علت فوت ہو تو معلول بھی
فوت ہوگا اور اس میں کسی وجہ صحیح کے تحت اس کی
ناراضی ہونے کو کوئی دخل نہیں۔ تأمل کرنا چاہئے
اے رد المختار میں ذکر ہے کہ اب سوال
یہ ہے کہ وہ امام جو جنازہ پڑھنے کے لئے مقرر ہو جس
کی وقف کرنے والے نے شرط کی ہے اور وقف سے
اس کے لئے تنخواہ مقرر کر دی ہے کیا امام محلہ کی طرح
وہ بھی ولی پر مقدم ہوگا یا مقدم نہ ہوگا، کیونکہ قطعی
بات ہے کہ زندگی میں اقتدا سے راضی ہونے کی
علت صرف امام محلہ کے حق میں ہے۔ امام مقدم
نے اظہار فرمایا کہ وہ بالکل اجنبی کی طرح ہے کیونکہ
اس کا تقدیر مسافروں اور ایسے فردوں کیلئے ہوتا ہے
جس کا کوئی ولی نہ ہو۔

اقول وهذا أولى لما ياتي من ان
 الاصل ان الحق للولي وانما قدم عليه
 الولاية وامام الحق لما هو من التعليل
 وهو غير موجود هنا ، والفرق بينه
 وبين الامام الراتب ظاهرا لانه
 لم ير فيه للملوة حلقه في حياته
 بخلاف المواتب قال في شروح
 المنية الاصل ان الحق
 في الملوة للولي ولذا قدم على الجميع
 في قول ابني يوسف ورواية عن ابني حنيفة
 لان هذا الحكم يتعلق بالولاية كالانكاح
 والامانة الاستحسان وهو ظاهر
 والرواية تقدم بيم السلطان و
 نحوه لما مر من الوجوه
 قوله (بترتيب عصوبة الانكاح)
 فلا ولاية للنساء ولا للزوج
 الا انه احدث من الاجنبى
 قلت و انظاهر ان ذوى
 الارحام داخلون في
 الولاية ، والتقييد بالعصوبة
 لاخراج النساء فقط فهم
 اولى من الاجنبى وهو

اقول (میں کہتا ہوں) یہ بہتر ہے اس
 لئے کہ آگے آ رہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ حق ولی کا
 ہے اس پر حکام اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور
 کے سبب ہے اور وہ علت یہاں موجود نہیں —
 اور اس امام جنازہ اور پنجگانہ کے امام مقرر کے
 درمیان فرق ظاہر ہے اس لئے کہ اس نے
 زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا مادہ نہ کیا جبکہ
 امام مقرر کا حال یہ نہیں۔ شرح غیہ میں ہے کہ اصل
 یہ ہے کہ نماز کا حق ولی کو ہے ، اسی لئے امام
 ابویوسف کے نزدیک اور امام ابوحنیفہ سے
 ایک روایت میں وہ سب سے مقدم ہے۔ اس لئے
 کہ یہ ایسا حکم ہے جس کا تعلق ولایت سے ہے
 جیسے نکاح کاٹنے کا معاملہ ہے ، مگر استحسان یہ
 ہے کہ یہاں سلطان وغیرہ مقدم ہوں جس کی وجہ
 بیان پہنچی اور میں نے ہر الروایہ سے ہے ۔

عبادت درغناہ (نکاح کرانے میں عصبہ
 ہونے کی جو ترتیب ہے وہی ہوگی) اس سے
 معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے یہ ولایت نہیں ، اور
 شوہر کے لئے بھی نہیں مگر وہ اجنبی سے زیادہ
 حقدار ہے — میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ
 ذوی الارحام بھی ولایت میں داخل ہیں اور عصبہ
 ہونے کی قید صرف عورتوں کو خارج کرنے کیلئے ہے

طاہر مؤید «تصیر الہدایۃ بولایۃ التفکاح»
 قوله (فیقدم علی الابن اتفاق)
 هو الاصح وقیل هذا قول محمد
 وعندہما لا بنت اولی قال فی العتق
 اما قد منا الا سن یحدث القسامة
 لیتکلم اکبرہما وهذا یفید ان
 الحق للابن عندہما الا ان السنة
 انت یقدم اباء ویدل علیہ
 قولہم سائر القرابات اولی من
 الزوج انت لعلیک لہ منها ابن
 عام کانت فالزوج اولی منہم
 لان الحق للابن وهو یقدم
 اباء ولا یبعد ان یقال ان
 تقدیمہ علی نفسه واجب
 بالسنة او وف البدائل وللابن
 فی حکم الولاۃ انت یقدم
 غیرہ لان الولاۃ لہ وانما
 منہ عن التقدم لثلا
 یتخف بابیہ فلم تسقط ولایتہ
 بالتقدیم قوله (الا انیکون النی)
 قال فی البحو ولو کانت
 الاب جاہلا والابن عالما
 ینفی انت یقدم الابن الا
 ان یقال ان ہفۃ المسلم
 لا توجب التقدم فی صلوة

تو وہ اجنبی سے اولی ہوں گے۔ اور یہ ظاہر ہے
 جس کی تائید ہمارے کے الفاظ ولایت نکاح سے ہوتی
 ہے۔ عبارت در مختار (باپ بیٹے پر یہاں بالاتفاق
 مقدم ہے) یہی اصح ہے۔ اور کہا گیا کہ یہ امام محمد کا قول
 ہے اور شیخین (امام اعظم و امام ابو یوسف) کے
 نزدیک بیٹا، اولی ہے۔ فتح القدیر میں ہے اہم نے
 زیادہ عمر والے کو مقدم کیا حدیث قسامت کے پیش نظر
 جس میں ہے کہ دونوں میں جو زیادہ بڑا ہے وہ کلام
 کرے۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ سطحین کے
 نزدیک حق بیٹے کا ہے۔ مگر سنت یہ ہے کہ وہ اپنے
 باپ کو آگے کرے اس پر علماء کا یہ کلام دلالت کرتا
 ہے، دیگر اہل قرابت شہر سے اولی ہیں اگر شہر کا
 اُس عورت سے کوئی بیٹا نہ ہو، اگر جو تو شہر اُن سے
 اولی ہے، اس لئے کہ حق بیٹے کا ہے اور وہ اپنے
 باپ کو آگے کرے گا۔ اور یہ کہنا بعید نہ ہوگا کہ
 بیٹے کا باپ کو اپنی ذات پر مقدم کرنا از روئے حدیث
 واجب ہے اور بدائع میں ہے: حکم ولایت کے
 تحت بیٹے کو یہ اختیار ہے کہ کسی اور کو آگے بڑھائے
 اس لئے کہ ولایت اُسے حاصل ہے اور خود آگے
 بڑھنے سے اس کو اس لئے رد کیا گیا کہ اپنے باپ کی
 بے ادبی کا مرتکب نہ ہو، تو دوسرے کو آگے بڑھانے
 کا حق اُس سے رہ گیا۔

عبارت در مختار (مگر یہ کہ بیٹا عالم ہو)۔ بحریں
 ہے، اگر باپ جاہل اور بیٹا عالم ہو تو بیٹے کو
 آگے کرنا چاہئے۔ مگر یہ کہا جائے کہ علم نماز جنازہ میں

الجنائزۃ لعدم احتیاجہا لہ و اعترضہ
فی الہریم ما مومن ان امام الحق انما
يقدم علی الولی اذا کان افضل قلبا نعم
علی المقدم وری کراهۃ تقدم الابی
علی ابیه بان فیہ استحبابہ و هذا
یقنصی وجوب تقدیمہ مطلقا و قلت
و هذا مؤید لما مر عن العترة و ما فی
سرد المحتار ملخصا ملقطا و فی الخانیۃ
ثم الہندیۃ من الصلوۃ ، مرجع بنی مسجد
او جعلہ لله تعالیٰ فهو احق الناس بہرمتہ
و عمارتہ و الاذان و اقامۃ و الامامۃ
ان کان اھلا لذلک ، فان لم یکن فالولی
فی ذلک الیہ اھرم مخصص ، والله سببہ
و تعالیٰ اعلم ۔

تقدم کا موجب نہیں کیونکہ اس میں علم کی ضرورت نہیں۔
اس پر نہر میں یہ اعتراف ہے کہ امام حملہ ولی پر اسی
وقت تقدم پاتا ہے جب اس سے افضل ہو۔ ہاں
قدوری نے باپ پر بیٹے کا تقدم مکروہ ہونے کی علت
یہ بتائی کہ اس میں باپ کی اباست و بے ادبی ہے ،
اس علت کا تعارض یہ ہے کہ باپ کی تقدیم مطلقا ضروری
ہے اور میں کہتا ہوں اس سے اس حکام کی تائید
جو رہی ہے جو فتح القدیر کے حوالے سے گزارشہ تھیں
انتخاب کے ساتھ رد المحتار کا مضمون ختم ہوا ۔

خانیہ پھر ہندیہ کتاب الصلوۃ میں ہے کسی
شخص نے مسجد تعمیر کی اور اسے خدا کے لئے وقت
کر دیا تو اس کی مرمت ، عمارت ، اذان ، اقامت
اور امامت کا وہ سب لوگوں سے زیادہ حقدار ہے
اگر وہ اس کا اہل ہو ورنہ اس بارے میں رائے
اسی کی لی جائے گی اور (یعنی دوسرے کو منکر کر دے کہ حق کسی کو ہوگا) اور حدائے پاک و برتر خوب جاننے

والا ہے ۔ (ت)

مسئلہ نمونہ بکر علی والی ملا قر با علی ، تھانہ ہری پور ڈاک خانہ نجیب اللہ خان مرسلہ مولوی شیر محمد صاحب
۳ جمادی الاخرہ ۱۳۱۲ھ

کہا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت اگرچہ بالغ ہو یا نابالغ ہو اس کے جنازہ میں ولی داخل
نہیں ہوا تو اس کا جنازہ ہوا یا نہیں ؟

الجواب

نماز ہو گئی مگر جو نماز جنازہ ہے اجازت ولی پڑھی جائے ولی کو اختیار ہے کہ دوبارہ پڑھے۔ مگر جو پہلے پڑھ

چکے ہیں وہ دوبارہ نہیں پڑھ سکتے۔ پھر یہ بھی اُس صورت میں ہے کہ پہلی نماز کسی ایسے نے پڑھی جس پر وہی کو ترجیح تھی اور اگر شرف بادشاہ اسلام یا قاضی شرع یا امام جمعی نے نماز پڑھا دی تو ولی کو امداد کا اختیار نہیں کہ وہ اس بات میں ولی سے مقدم ہیں۔

در مختار میں ہے، میت کی نماز پڑھنے میں مقدم بادشاہ یا والی شہر ہے پھر قاضی پھر امام محلہ پھر ولی — اگر ولی کے علاوہ ایسے شخص ہے جس کو ولی پر تقدم کا حق حاصل نہیں، نماز جنازہ پڑھ لی اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی اگر چاہے تو دوبارہ پڑھ سکتا ہے خواہ قبر پر ہی پڑھے، اسے یہ اختیار اپنے حق کے سبب ہے اس لئے نہیں کہ فرض جنازہ ادا نہ ہوا تھا اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ پہلے جو پڑھ چکے تھے وہ ولی کے ساتھ ہو کر دوبارہ نہیں پڑھ سکتے اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں — اور اگر پہلے ایسے شخص نے پڑھی جیسے ولی پر تقدم کا حق حاصل ہے جیسے قاضی یا

فی الدر المختار مقدم فی الصلوٰۃ علیہ السطات و امیر المہر ثم القاضی ثم امام الہی ثم الولی فان صلی غیر الولی من لیس لہ حق التقدم علی الولی ولو یتابعہ الولی اعاد الولی ولو علی قدرۃ ان شاء لا جیل حقہ لا اسقاط الفرض ولذا قلنا لیس لہ حق صلی علیہا ان یتبعہ مع الولی لان تکرارہا غیر مشروع وان صلی من لہ حق التقدم کقاضی اوناثبہ او امام الہی او من لیس لہ حق التقدم و تابعہ الولی لا یغنیٰ اہ مختصراً — واللہ تعالیٰ اعلم

نائب قاضی یا امام محلہ یا ایسے شخص سے پڑھی جس پر تقدم کا حق حاصل نہیں اگر ولی نے اس کی متابعت کر لی تھی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا اہ مختصراً (ت)

مسئلہ از بریل مرسلہ نواب مولوی سلطان احمد خان صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ ۳ رمضان المبارک ۱۲۱۰ھ

چمے فریاد علمائے کرام دریں مسئلہ کہ بوقت نماز مغرب جنازہ بیاید تقدیم نماز فرض یا بدینا نماز میت۔

اس مسئلہ میں علمائے کرام کیا فرماتے ہیں کہ مغرب کے وقت جنازہ آئے تو پہلے نماز فرض کی ادائیگی ہو یا نماز جنازہ کی؟

الجواب

نماز مغرب را تقدیم باید گما فی رد المحتار بلکہ سنن راتبہ نیز یہ یفتی کہما فی البحر وغیرہ

پہلے نماز مغرب ادا کرنا چاہیے جیسا کہ رد المحتار میں ہے بلکہ مقررہ سننوں کو بھی ادا کر لینا چاہئے۔ اسی پر

اقول آری اگر ضرورت و اعیہ بتقدیم جنازہ است
مثلاً شکم مردہ قطع شدہ اندیشہ است کہ
اگر دیر کنند منشی شود و ہنوز در وقت سعتہ است
کہ بتقدیم جنازہ فوت نہ شود آنگاہ لا جسم بتقدیم
جنازہ سے شاید بالاتفاق کمالا یخفی واللہ
تعالیٰ اعلم۔

فوتی ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے اقول ہاں
اگر ضرورت پہلے ادا کئے جنازہ کی طالب ہے مثلاً
مردہ کا پیٹ پھولا ہوا ہے اور اندیشہ ہے کہ اگر
دیر کریں تو پھٹ جائے گا، اور ابھی وقت میں اتنی
وسعت ہے کہ جنازہ پہلے ادا کرنے سے مغرب فوت
نہ ہوگی تو ایسے وقت میں ناچارہ بالاتفاق نماز جنازہ
کی ادائیگی پہلے ہوگی جیسا کہ پوشیدہ نہیں اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۸ شوال ۱۳۳۸ھ

ظہر کی نماز کا وقت ابھی شروع ہوا پھر جنازہ بھی آیا اور وقت بہت ہے اب کون نماز مقدم ہو
اور سنت کس وقت؟

الجواب

جب وقت ظہر وسیع ہے جنازہ کی تقدیم کریں ہاں اگر جنازہ ملے جانے والے ہی اسی جماعت ظہر
میں شریک ہوں گے کہ اگر جنازہ کی نماز پہلے ہو جائے جب بھی جنازہ نماز ظہر سے فارغ ہونے کے لئے دیکھا
رہے گا اور اس کے تغیر کا اندیشہ نہ ہو تو ظہر فرض و سنت پہلے پڑھیں کہ اس دیر میں شاید اور نماز بھی
آجائیں اور جنازہ سے پر تکثیر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲۹ مراد آباد محلہ گل شہید مرسلہ برلوی جلی الدین احمد صاحب ۱۴ صفر ۱۹۱۹ء

ما قد نکم ایہ العلماء الراشعون والعقلاء
الناہضون فی ان ولی امیت صلی علیہ او
عیدہ بانبتہ صلوۃ الجسارۃ اول وقت
العصر قبل انت یصلی العصر هل تحوز
صلوۃ الجسارۃ قبل صلوۃ العصر ام
لا وان تجسرفمن اعادھا بعد صلوۃ
العصر اعتقاد انھا لا تحوز قبلھا هل
یکون صحت عاصرتہ او لا یسوا بیانا ثبوت
تو حروا عند اللہ اجر او ایہ۔

علمائے راغبین و فقہائے ماہرین کا اس بارے میں
کیا ارشاد ہے کہ اول وقت عصر میں ولی میت نے
یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نماز جنازہ
ادا کئے عصر سے پہلے پڑھ لی تو
عصر سے پہلے یہ نماز جائز ہوئی یا نہیں؟ اگر جائز ہوئی
تو حرمہ عصر جنازہ دوبارہ پڑھے اس خیال سے کہ
قبل عصر وہ جائز نہیں تو شرعاً وہ جتدع ہے یا
نہیں؟ شافعی طور پر بیان فرمائیں خدا کے یہاں
وافی اجر پائیں۔

الجواب

صلوة الجساسة مشروعة في كل وقت حتى في اوقات الثلاثة ان حضرت فيها، في الدار المختار، ينعقد فعل بشروع فيها بكنهة التحريم لا يعقد الفرض وهو ملحق به كواجب لعمد كوتر وسجدة تلاوة وعلوة جفنة تبت الآية في كامل وحضرت الجساسة قبل لوجوه كاملا فلا يتبادر ناقصا فوجبت فيها لم يكره فعملهما اعم تحريما وفي التحفة الافضل ان لا تؤخر الجساسة ثم في رد المحتار ما في التحفة اقره في البحر والنهر والفتح والمصباح لحديث ثلث لا يؤخرات منها الجساسة اذا احتسرت ثم واعتقاد انها لا تجوز قبل صلوة العصر جهل فاضح او غايغ واضع واقتراء بلا استواء على الشريعة الغراء نعم ان ما قبل الوقت يجب تقديم العصر لكن ان قدمت صححت واذا صلاها الاولى او غيرها بانه فلا تجوز اعادتها كما حققناه بتوفيق الله تعالى بما لا مزيد عليه في رسالتنا

نماز جنازة ہر وقت مشروع ہے یہاں تک کہ تیوں اوقات مکروہ میں بھی، اگر اسی وقت آیا ہو۔ در مختار میں ہے، ان اوقات میں نماز نفل کراہت تحریم کے ساتھ ہو جائیگی فرض نہ ہوگا اور وہ بھی جو اس سے ٹکتے ہیں جیسے واجب یعنی، جیسے تراویح و سجدة تلاوت و نماز جنازہ جبکہ آیت سجدة کامل وقت میں پڑھی گئی ہو اور جنازہ وقت مکروہ سے پہلے آگیا ہو اس لئے کہ ان کا وجوب کامل ہو تو ناقص طور پر ادا کیے نہ ہوگی، ہاں اگر ان دونوں کا وجوب ان ہی اوقات میں ہو تو ان اوقات میں ان کی ادائیگی مکروہ تحریمی نہیں۔ بختم میں ہے، افضل یہ ہے کہ جنازہ میں دیر نہ کی جائے اور رد المحتار میں ہے، بختم میں جو مذکور ہے اسے تحریر، فتح اور معراج میں برقرار رکھا ہے کیونکہ حدیث میں ہے، تین چیزوں میں دیر نہ کی جائے ان میں سے ایک یہ جنازہ ہے جب آجائے اور اور یہ خیال کہ نماز عصر سے پہلے جنازہ ناجائز ہے، رسوا کن جہالت سے یا کھلی ہوئی گمراہی، اور شریعت مبارکہ پر قطعی افتراء۔ ہاں اگر وقت تنگ ہو تو پہلے عصر پڑھنا ضروری ہے لیکن اگر نماز جنازہ پہلے پڑھ لی تو وہ بھی صحیح ہوگی۔ اور بسبب اولیٰ نے یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نماز جنازہ پڑھ لی تو وہ باطل پڑھا جائز نہیں جیسا کہ ہم نے بتوفیق الہی اپنے رسالہ

۱۵
النہی العاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز
فی السراج النواہج وایضاً المراثی
وسد المختار وجامع الرموز و الجوهرة
السیرة و المہندیة و مجمع الانہر و غیرہ
انت صلی الوط علیہ دم یجز ان
یصل احد بعدہ ^{۱۳} و فی الدس المختار و عن
لیس له حق التقدیم و تابعہ الولی لا یعیذ آم
مختصر و اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۵
النہی العاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز میں اس
کی بھر پور تحقیق کی ہے۔ سراج و واج، بحر الرائق،
رد المحتار، جامع الرموز، جوہرہ نیرہ، ہندیہ، مجمع انہر
و غیرہ میں ہے: اگر ول نے جنازہ پڑھ لیا تو اس کے
بعد کسی کو پڑھنا جائز نہیں اور در مختار میں ہے: یا کسی
ایسے شخص نے پڑھا جسے ولی پر حق تقدم حاصل نہیں مگر
ولی نے اس کی متابعت کر لی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا
اور مختصراً۔ اور خدائے برتر خوب جانتے والا ہے (د)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھانا تیار ہے، جنازہ بھی تیار ہے، تو پہلے کھانا کھائے
یا مردے کو دفن کرے؟

الجواب

جنازہ آگیا تو پہلے اس کی نماز پڑھ لے کہ اس نماز میں ایسی دیر نہیں برتی، پھر اگر بھوک وغیرہ دہی
ضرورتیں لاحق ہیں تو دفن کے لئے بعد کھانا کھانے کے جائز ہے یا فقط نماز پر قناعت کرے، جبکہ لے جائیوالے
موجود ہوں اور اس کے نہ جانے سے کوئی حرج شرعی لازم نہ آتا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از ماہ استیثاش دیورنیہ، توسط شیخ نیا، احصاء باب ۹ و دیکندہ ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک جنازہ کی نماز میں کچھ لوگ بلا وضو و بد تیمم شریک ہو گئے
اُن کی نماز ہوئی یا نہیں؟ اور اُن کی نسبت کیا حکم ہے؟ اور ایک شخص نے کہا کہ انھوں نے کچھ بڑا کیا کہ نماز جنازہ
میں صرف امام کی طہارت ضروری ہے مقتدیہ لوگ طہارت کی حاجت نہیں، اُس کا یہ قول کیسا ہے؟ جینو تو مرد و

عہ کھانا سامنے آیا اور کھانے کے بعد جنازہ مل جائیگا، یا پہلے جنازہ میں شرکت کرے تو بھوک کی وجہ سے دل
کھانے کی طرف رہے گا یا کھانا ٹھنڈا ہو کر بے مزہ ہو جائے گا، یا اس کے دانت کڑور ہیں روٹی ٹھنڈی
ہو جائے گی اور چپائی نہ جائے گی؟ (م)

لہ المخرجات بحوالہ السراج الواج فصل السلطان اعی بصلوٰۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۱۷۲/۲
سہ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ فی دہلی ۱۷۳/۱

الجواب

جنازہ کی نماز مثل اور سب نمازوں کے بغیر طہارت کے ہرگز صحیح نہیں جو پڑھنے والے گنہگار ہوئے اور انہوں نے بہت سخت بُرا کیا اور اُن کی نماز ہرگز ادا نہ ہوئی۔ نماز جنازہ میں صرف طہارت امام شرط ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اگر ایسا جو جب بھی اُس میت کی نماز جنازہ ادا ہو جائیگی اور وہ فرض کفایہ ساقط ہو جائے گا کہ جب امام طہر تھا تو اس کی نماز صحیح ہو گئی اس فرض کے ادا کرنے کو اتنا کافی ہے کہ اس میں جماعت شرط نہیں یہ معنی نہیں ہیں کہ فقط طہارت امام صحت نماز مقتدیان کے لئے بھی کفایت کرتی ہے مقتدیوں کو بے طہارت پڑھ یعنی جائز ہے، یہ محض جو حالت فاحشہ ہے، جس نے یہ قوی یہود و یا وہ شرعاً تعزیر دے جانے کے قابل ہے کہ جاہل کو مفتی بننا حرام ہے۔

فی رد المحتار احاط الشرح بالترجع الى
المصدر هي شروط نية الصلوة من
انظارا للحقيقة بدنا وثوبا ومكانا و
الحكمة وسقرا لعورات والا استقبال
والنية سوى الوقت
اُسی میں ہے،

لاصححة لها بدون انظارا (بغیر طہارت کے نماز جنازہ صحیح نہیں۔ ت)
در مختار میں ہے،

لو امر بلا طهاراة والنوم بها عیدت و
بعكسه لا كما لو امت امرأة ولو امة
لنقوط فرضها بواحد
اگر امام بے طہارت ہے اور مقتدی با طہارت تو
جنازہ پھر سے پڑھنا ہے اور اس کے برعکس ہے تو
اعادہ نہیں، جیسے اگر کوئی عورت امامت کر دے خود
کینز ہی ہو تو اعادہ نہیں اس لئے کہ ایک کے پڑھ
لینے سے بھی فرض جنازہ ادا ہو جاتا ہے (ت)

سہ رد المحتار	باب صلوة الجنائز	مطبوعہ ادارۃ الطباعة المصریہ مصر	۵۸۲/۱
سہ رد المحتار	"	"	"
سہ در مختار	"	مطبع مجتہدانی دہلی	۱۲۱/۱

ردالمحتار میں ہے :

ای لا تعد ولا تحصى صلوة ، لا ما مردان لہم
 تقصیر صلوة من خدمہ لہ واللہ سبحنہ و
 تعالیٰ اعلمہ و علمہ حل صجدة اتم واحکم۔
 یعنی اعادہ اس نے نہیں کہ امام کی نماز صحیح ہو گئی
 اگر پیچھے والوں کی نماز صحیح نہ ہوئی۔ واللہ سبحانہ و
 تعالیٰ اعلم و علمہ حل صجدة اتم واحکم۔
 مسئلہ ۱۲۰ اذکر الیاء مسئلہ مولوی محمد الحسن صاحب ۱۳ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ :

(۱) ایک جنازہ کے نماز میں زید نے لوگوں کو کہ جنھوں نے جوتوں میں سے پیروں کو نکال کر اور جوتے کے
 اوپر پیروں کو نماز پڑھا چاہا ، روکا کہ پیروں سے مت نکالو جوتے پہنے ہوئے نماز درست ہے۔ عمرو نے ایک
 شخصیت کے الفاظ میں کہا کہ کوئی کہتا ہے جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھو ، جوتے سب اتار ڈالیں۔ چنانچہ بعض
 نے زید کے کہنے پر عمل کیا بعض نے عمرو کے کہنے پر۔ بعد نماز کے بحث پیش آئی ، زید نے تحریری جواب کہ رسول خدا ﷺ
 نماز میں جوتا اتار ، مقتدیوں نے بھی اتار ، پیغمبر صاحب نے دریافت کیا کہ تم نے جوتے کیوں اتارے ؟ جواب دیا
 کہ اتار کیا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھ سے جبریل علیہ السلام نے کہا کہ جوتے میں ناپاکی ہے۔ پس معلوم کر لینا چاہئے۔
 عمرو کو ایسا کہن غلاف تھا اس لئے کہ وہ کیسے برجستہ الفاظ صدر کہہ سکتا تھا اس لئے کہ ناپاکی کا ثبوت نہیں بھتا
 تھا ، مقامی حالت پر جہاں جوتے اتار کر نماز پڑھنے کے واسطے عمرو نے کہا تھا یہ تھی کہ وہاں پر گھوڑے وغیرہ پیشاب
 کرتے ہیں ، جوتے پہنے ہوئے جس قدر لوگ تھے ان کے بڑے لشکر تھے۔ پس اس حالت میں شرعاً عمرو کا
 کہنا صحیح سمجھا جائے گا یا زید کا ؟

(۲) عمرو ذکر کرنے ایک مرتبہ ایسا بھی کیا ہے کہ نماز جنازہ دوبارہ پڑھائی ، زید نے اس کو مکروہ کہا ، اور
 جب عمرو کی جانب سے لوگوں نے بحث کی تو اس نے علاوہ مکروہ کے آثار فقہ اور بدعت بھی ثابت کی ، کیا
 زید کا کہنا حق ہے ؟

الجواب

(۱) اگر وہ جگہ پیشاب وغیرہ سے ناپاک تھی یا جن کے جوتوں کے تلے ناپاک تھے اور اس حالت میں
 جوتا پہنے ہوئے نماز پڑھی ان کی نماز نہ ہوئی ، احتیاطاً یہی ہے کہ جوتا اتار کر اس پر پاؤں رکھ کر نماز پڑھی جائے
 کہ زمین یا تلاء اگر ناپاک ہو تو نماز میں خلل نہ آئے۔ ردالمحتار میں ہے :

قد قوض في بعض المواضع خارج المسجد
في الشارح فيصلي عليها ويلزم منه فسادها
من كثير من المصلين لعموم النجاسة
وعند منعهم لعالمهم المتنجسة
اسی میں ہے ۱

في البداهة لوصلي على مكعب اعلاه طاهر
وباطنه نجس عند محمد ويجوز لامة
مصلی فی موضع طاهر کثوب طاهر تحته
ثوب نجس ام و ظاهره ترجیح قول محمد
وهو الاشبه (ملخصاً)

کبھی بعض مقامات میں بیرون مسجد سڑک پر جنازہ
رکھ کر نماز پڑھی جاتی ہے اس سے بہت سے لوگوں
کی نماز کا فساد لازم آتا ہے کیونکہ وہ جگہیں نجس ہوتی
ہیں اور لوگ اپنے نجاست آلود جوتے اتارتے نہیں۔

بدائع میں ہے مگر کسی ایسے محکمہ پر نماز پڑھی جس کا
بالائی حصہ پاک ہے اور اندرونی حصہ نجس ہے
تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے۔ اس لئے کہ نماز
پاک جگہ اور ابھوتی جیسے کوئی پاک کپڑا ہو جس کے نیچے
دوسرا نجس کپڑا ہو۔ اس کا ظاہر امام محمد کے
قول کی ترجیح ہے اور وہی اشبہ ہے (ملخصاً) (ت)

زید نے بیان حدیث میں فعلی کی، حدیث میں تو لفظ نجاست نہیں لفظ قدر ہے یعنی ٹھوس چیز جیسے
ناک کی آمیزش وغیرہ نجاست ہوتی تو نماز سر سے سے پڑھی جاتی کہ نماز کا ایک جز باطل ہو نا ساری نماز کو
باطل کر دیتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) نماز جنازہ جب ولی پڑھائے یا باذن ولی ہو جائے تو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں،

کہا ہو مصرح فی جمیع، تکتب و تفصیلہ
فی رسالت النہی الیٰ جزعت نکواری
صلوٰۃ الجنائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے اور اس
کی تفصیل ہمارے رسالے النہی الیٰ جزعت عن
تکرار صلاۃ الجنائز میں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ اس طرح ادا کرنا
کہ میت چار پائی پر ہو اور چار پائی کے پاسے ایک ہاتھ سے دائر بلند ہوں جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے
تو کس دلیل سے جائز ہے؟ بیہودہ توجہ واد۔

الجواب

نماز کے وقت میت کا چار پائی پر ہونا صدر اولیٰ سے معمول مسلمانوں ہے اس کے پائے حسب عادت

لہ رد المحتار باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ ادارۃ الطباعة المصرية مصر ۵۹۴/۱
لہ رد المحتار باب مفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا " " " " " " ۴۲۱/۱

یا تھ بھر یا کم یا کبھی زائد ہر طرح کے ہوتے ہیں، کبھی اس پر انکار نہیں ہوا۔ جو ہاتھ بھر سے تھوڑے زائد کو ناجائز بتائے وہ سند دے۔ جس نے ناجائز کہا جس نے ناجائز لکھا اور ہرگز سند نہ دے سکے گا، اس وقت اس پر کھل جائے کہ اس کا ناجائز کہنا شریعت مطہرہ پر افتراء تھا، ہاں اگر پلنگ اتنا اونچا ہو کہ قیادام سے زائد، جس میں امام کی محافات میت کے کسی جزو سے نہ ہو تو البتہ نماز ناجائز ہوگی کہ محاذ شریعت ہے، مگر کوئی پلنگ اتنا اونچا نہیں ہوتا۔

فی رد المحتار عن جامع الرموز عن تحفة الفقہاء
تحفة الفقہاء ان سکنہ القیام و
مخاذاہ الی جزء من اجزاء المیت اور
واللہ تعالیٰ اعلم۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از اجیر شریف مسئلہ محمد الحسن ۲۳ محرم ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر جنازہ کو ایسی چار پائی پر رکھ کر نماز پڑھی کہ جس کے پاسے ایک بالشت سے کم تھے تب تو نماز ہو گئی ورنہ نہیں۔ اور ثبوت میں شامی اور کبیری پیش کر کے کہتا ہے کہ جنازہ مثل امام کے ہے جس طرح امام کا ایک بالشت سے اوپر کھڑا ہونا مفید صلوٰۃ ہے۔ صورت میں بھی پاسے ایک بالشت سے زائد ہونا مایع صلوٰۃ جنازہ ہے۔ کیا واقعی اگر پائے ایک بالشت سے زیادہ ہوں تو مفید صلوٰۃ جنازہ ہیں یا ایک بالشت ہو نا کافی۔ اور اس سے زائد مکروہ ہے یا مطلقاً خواہ جس قدر بھی پائے لگے ہوں جائز ہے، بینوا تو جہودا۔

الجواب

زید کے اقوال سب باطل و بے اصل ہیں، نہ پایوں کی بلندی شرعاً کسی حد پر مخصوص رکھی گئی ہے نہ ایک بالشت بلندی میں کچھ اولویت، نہ ایک بالشت یا ایک گز امام کی بلندی مفید نماز، نہ ہر بات میں جنازہ مثل امام، یہ جو بات ماطلہ و ادہام باطلہ ہیں، جنازہ کا زمین پر رخصا ہونا ضرور شرط ہے اگر پاسے کتنے ہی بلند ہوں اور امام کا بقدر احتیاز سب مقتدیوں سے اونچا ہونا صرف مکروہ ہے نہ مکسب نماز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نماز جنازہ میں امام کے نیچے جا نماز ہوتی ہے اور مقتدی سب زمین پر، یہ جائز ہے یا ناجائز؟ بینوا تو جہودا۔

الجواب

اس نماز سے دو غرضیں لوگوں کی ہیں، ایک یہ اکثر نماز جنازہ راستے وغیرہ بے احتیاطی کے متعلق پر ہوتی ہے، مسجد کہ صاف و پاکیزہ رکھی جاتی ہے اس میں نماز جنازہ منع ہے تو بغرض احتیاط امام کے نیچے جائز بھی دی جاتی ہے کہ سب مقتدیوں کے لئے اس کا میا کرنا دشوار ہوتا ہے اور اگر فرض کیجئے کہ وہ تمام جگہ ایسی ناپاک ہے کہ کسی کی نماز نظر واقع نہ ہو سکے تو جائز نماز کے سبب امام کی توبہ جاسے گی اور اسی قدر سب مسلمانوں کی طرف سے ادا کئے فرض و ابراے ذکر کے لئے کافی ہے کہ نماز جنازہ میں جماعت شہر و دیہات دوسرے نفع فقیر کو دے جائز ہے نماز کسی طالب علم یا اور فقیر پر تصدیق کر دی جاتی ہے، اور یہ دونوں غرضیں محمود ہیں تو اس کے جواز میں کلام نہیں اور جس فقیر پر وہ تصدیق کی گئی اس کی ملک ہے گناہ وغیرہ جو چاہے بنائے اس میں نماز مکروہ بھی نہیں، نہ اصلاً حاجت اعادہ، کما لا یخفی (جیسا کہ واضح ہے۔ ت۔ و اللہ تعالیٰ اعلم)

مسئلہ ۵۳ از مندی ہلدوانی، ضلع مئی مال، مرسلہ حیض احمد مستری ۲۹ ربیع الآخر ۱۲۳۶ھ

نماز جنازہ کے وقت امام کے سامنے جو جائز نماز بچاتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں،

الجواب

جائز ہے وقد بین الحکمة فیہ فی قدونا (اور اس کی حکمت ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کی ہے۔ ت۔)

مسئلہ ۲۳ شوال ۱۲۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک بزرگ کے مزار پر چادریں چڑھائیں اور زیارت کے مجاور نے اپنے قبضہ میں لاکر ان چادروں کو عمرو کے ہاتھ فروخت کیا اور عمرو نے بکر کے ہاتھ، پس اس حالت میں بکر کو اس کا اور ٹھکانہ نماز پڑھا جائز ہے یا نہیں، بیضاوی توجروا۔

الجواب

اگر تصریحاً عرف و رواج سے یہ امر ثابت ہے کہ وہ چادریں مجاوروں کے لینے کے لئے چڑھائی جاتی ہیں تو مجاور مالک ہو گیا اور بیع جائز ہوئی اور اسے اور ٹھکانہ نماز پڑھنے میں حرج نہیں، اور اگر چادر اس لئے چڑھائی کہ مزار پر ہے تو وہ ملک زید پر باقی ہے اور بیعین اس کی اجازت پر معروف ہیں، اگر جائز کر دے گا نافذ ہو جائیں گی ورنہ باطل۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۵: کل ناگر چرگن پور ضلع جلی بھیت مکان علی خاں نمبر دار مسئلہ کبیر علی شاہ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں مقتدی فقط مسبحان پڑھ کر خاموش
ہو جائیں اور کچھ نہ پڑھیں یا سبحان، درود شریف، دعا جو کچھ امام پڑھے مقتدی بھی پڑھیں، نیز اتوار اور

الجواب

مقتدی بھی سب کچھ پڑھیں کہ نماز جنازہ میں صحت ذکر و دعا ہے قراءت قرآن نہیں، اور مقتدیوں
کو صفت قرأت قرآن عظیم ہی منع ہے باقی دعا و اذکار میں وہ امام کے شریک ہیں۔

فی الرجیة فی الطحاوی یکبرون الا فتاح
مع مرحة الیدین ثم یقرءون التثاءثم
یکبرون ویصلون علی النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ثم یکبرون ویستغفرون
للمیت ثم یکبرون ویسلمون ولا یقرءون
ایدیہم فی التکبیرات الثلاث ولا قرأۃ
یہا بالہ

رحمانیہ میں ہے، طحاوی میں سے کافون تک ہاتھ
لے جانے کے ساتھ تکبیر افتتاح کہیں، پھر ثناء
پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور جی ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
پر درود پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور میت کے لئے
استغفار کریں پھر تکبیر کہیں اور سلام پھیریں۔ بعد کی
تینوں تکبیروں میں ہاتھ نہ اٹھائیں۔ اور نماز جنازہ
میں قراءت قرآن نہیں۔ (د)

خزانۃ الحقیقین میں ہے:

و کان المیت غیر بالہ فامت الامام
ومن خلفہ یقولون اللھم اجعده لنا
فرطاً واجعده لنا محراً تا فاعا و مشفق
واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ حل مجدداتہ
واحکوم۔

اُزیات: دبانگ ہو تو امام اور مقتدی سب کہیں گے
اے اللہ! اسے ہمارے لئے آگے جانے کا
کردے اور اسے ہمارے لئے ذخیرہ بنا دے اور
شفاعت کرنے والا مقبولی الشفاعۃ کر دے۔
واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ علی محمد و آلہ وسلم۔

مسئلہ ۵۶: از لشکر کانپور محلہ قریخانہ بازار قدیم چھوٹی مسجد، مسئلہ محمد یوسف علی صاحب ۲۰ صفر مظفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں سلام ہاتھ چھوڑنے کے بعد پھیرنا چاہئے
یا قبل ہاتھ چھوڑنے کے، افضل کیا ہے؟

سید رحمانیہ
سید خزانۃ الحقیقین

الجواب

ہاتھ باندھنا سنت اس قیام کی ہے جس کے لئے قرار ہو، کما فی الدر المختار و معین صحت
الاصناف (جیسا کہ در مختار وغیرہ کتابوں میں ہے۔ ت) سلام وقت خروج ہے اُس وقت ہاتھ باندھنے
کی طرف کوئی داعی نہیں تو ظاہر یہی ہے کہ تکبیر چارم کے بعد ہاتھ چھوڑ دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بنارس کچہ بانگ مستولہ مولوی محمد ابراہیم صاحب ۱۰ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ
بہار شریعت جلد ۴ میں ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ کھول کر سلام پھیرے (در مختار، رد مختار)
حالانکہ ان کتابوں میں ہاتھ کھولنے کا ذکر نہیں۔ سخت اضطراب ہے رفع فرمائیے۔

الجواب

جس روز آپ کا سوال آیا جس اتفاق سے اُس کے دوسرے دن بریل سے مولوی امجد علی صاحب
میرے ملے کے لئے یہاں آئے میں نے اُن سے پوچھا انہوں نے فرمایا یہ مسئلہ طویل متعدد مسائل پر
مشتمل ہے اور اس کے آخر میں میں نے در مختار و رد المختار وغیرہ سے یہاں میری راہ
فتاویٰ رمویہ ہے، وہاں جو کچھ مذکور ہے اس کا بعض در مختار سے لیا گیا اور بعض رد المختار سے، اور
یہ مسئلہ فتاویٰ رضویہ سے۔ انتہی علامہ ظاہر ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد نہ قیام نہ اُسی قیام سے نہ اس میں
کوئی ذکر سنون، تو ہاتھ باندھنے کی کوئی وجہ نہیں۔ تکبیر رابع کے بعد خروج عن الصلاۃ کا وقت ہے
اور خروج کے لئے اعتقاد کسی مذہب میں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ نماز جنازہ میں تکبیر اخیر کے بعد السلام علیک ورحمتہ ایک بار کہا بعد یا ودہانی تکبیر
کہی اور پھر سلام پھیرا۔

الجواب

دوسری صورت میں نماز ہو جانا بھی اُسی صورت میں ہے کہ اس نے مجھول کر سلام پھیرا ہو، اور
اگر قصد پھیرا ہو جان کر کہ نماز جنازہ میں تین ہی تکبیریں ہیں، تو یہ نماز بھی نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر مراد آباد محلہ منگلپورہ حصہ اول، مسئلہ مولوی سید امداد علی صاحب ۹ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ کا مسیوق فوت شدہ تکبیروں کو پُر کرے
توان میں کس کس تکبیر میں کیا کیا پڑھے؟

الجواب

اگر جنازہ اٹھایا جانے والا دیکھ رہا ہو جلد جلد تکبیریں بلا دھا کہہ کر سلام پھیر دے ورنہ ترتیب وار

پڑھے۔ مثلاً تین تکبیری فوت ہوئیں تو چوتھی امام کے ساتھ کہہ کر بعد سلام پوئی تکبیر کے بعد شتا پھر درود پھر دعا پڑھئے اور دو فوت ہوئیں تیسری امام کے ساتھ دعا چوتھی کے بعد سلام، پھر اول کے بعد شتا، دوم کے بعد درود، اور ایک ہی فوت ہوئی تو بعد سلام ایک تکبیر کے بعد شتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مستعملہ از کاپور پوچھ خانہ مسجد رنگیاں مرسلہ مولوی عبدالرحمن حشاشی طالب علم مدرسہ فیض علم ۲۳ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ

ما حوا نکوا یہا العلماء رحمکم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ مرودہ کی نماز جنازہ نہ پڑھی ہو تو تیس دن تک پڑھنا جائز ہے؟

الجواب

جب تک بدن میت کا سالم ہونا منظور ہو اور یہ امر اختلاف موسم و حال زمین و حال میت سے جلدی ویر میں مختلف ہو جاتا ہے، گرمی میں جلد بگڑ جاتا ہے سردی میں بدیر، زمین شور یا نمک میں جلد سخت و غیر شور میں بدیر، فرہ مرطب جلد خشک و لاغر بدیر، تو اس کے لئے مدت معین نہیں کر سکتے۔

فی الدار من و اھیل علیہ التراب بغیر صلوة او مہا بلاھل علی علی قبرہ حالہ یغلب علی النھن نفسخہ من غیر تقدیر ہو الاصل فی مراد المختار لانه یختلف باختلاف الاوقات حر و برداً و المیت سمین وھن الا و الامتہ بحر، و فی العبدۃ نھن الاصل ب علی انھ لا یصلی علیہ مع الشک فی ذلک ذکرہ فی المفید و المنزید و جوامع الفقہ و عامۃ النکت، و عللہ فی المحيط بوقوع الشک فی الجواز و تمامہ فیہا مخلصین واللہ تعالیٰ اعلم۔

در مختار میں ہے بغیر نماز کے، یا بغیر غسل کے نماز پڑھ کر میت کو دفن کر دیا گیا اور اس پر مٹی ڈالی گئی تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے جب تک اس کے پھٹنے کا ظن غالب نہ ہو، اس میں کسی مدت کی تعیین نہیں کی گئی ہے۔ رد المحتار میں ہے، اس لئے کہ اس میں سردی گرمی کے لحاظ سے اوقات کے فرق سے اور فرہ بھی لاغری کے لحاظ سے مردے کے فرق سے اور مقامات کے فرق سے فرق پڑتا ہے، بحر۔ علیہ میں ہے کہ ہمارے علمائے مراحت فرماتے ہیں کہ اس میں شک ہو تو نماز نہ پڑھی جائے گی، اسے مفید و مزید جوامع الفقہ اور عامۃ کتب میں بیان کیا ہے۔ محیط میں

اس کی علت یہ بتائی ہے کہ جواز میں شک ہو گیا اور پوری بات اسی میں ہے احدہ یخصیص واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ از خیر آباد ضلع سیٹاپور محلہ میاں نسرانے مدرسہ عربیہ قدیم مدرسہ مولوی سید فخر الحسن صاحب ضوی
۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں جب ایک امام اور پانچ مقتدی ہوں تو منظر
محولہ بشارت مغفرت تین صفوف اس طرح کر لی جائیں کہ صف اول و دوم میں دو دو نفر اور صف سوم
میں ایک نفر ہو۔ کیونکہ عبارات کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں ایک شخص کی صف کراہت سے
مستثنیٰ ہے صیحا کہ صاحب رد المحتار بحوالہ کتاب محیط تحریر فرماتے ہیں۔

قال فی المحيط ولو یستحب ان یصف ثلاثة صفوف حق لو كانوا سبعة یتقدم احدہم
للامامة ویقف وراءہ ثلاثة ثم اثنا عشر ثم واحدہم فلو كان الصف الاول الفصل
فی الجب نرة ایضا کتاب الافصل جعلہم صفا واحدہم ونکرہ قیام الواحد وحده
کما کثرہ اللہ۔
محیط میں تحریر کیا گیا کہ مستحب ہے کہ تین صفیں ہوں
یہاں تک کہ اگر سات آدمی ہوں تو ایک امام ہو جائے
تین اس کے پچھلے کھڑے ہوں پھر دو پھر ایک تو اگر
جنازہ میں پہلی صف افضل ہوتی تو ان سب کو ایک
صف میں کر دینا بہتر ہوتا اور تنہا ایک کا کھڑا ہونا مکروہ
ہوتا جیسے حیر نماز جنازہ میں مکروہ ہے ۱۰۔

(ت)

اسی طرح غلگہ یہ بھی ہے بحوالہ کتاب تانا رخا یہ اور فقہ میں بحوالہ کتاب جامع التفاریق للبقالی وبعین اہدایہ
میں اور رسالہ تجبیز و تکفین میں بھی رسیب درج ہے اس اتفاق جہالت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ طریقہ
پسندیدہ فقہائے کرام بھی ترتیب مذکورہ ہے۔ فقط

جواب : جس حدیث میں یہ بشارت ہے اُس میں تین صفوف مروی ہیں، پس جہاں تک ہر ایک صف میں کم از کم
دو تین آدمی ہو سکیں ایسا کرنا عمدہ ہے کیونکہ ایک شخص کو صف نہیں کہتے ہیں۔ ورنہ پھر تین مقتدی ہوں تو تین
صف کرنی چاہئے۔ حالانکہ یہ شاید کسی فقیہ و عالم کو پسندیدہ نہ ہو۔ اس حدیث کی شرح میں مرقاة طاعن قاری
میں یہ عبارت منقول ہے :

و فی جعلہ صفوفًا اشراق الی کراہۃ الانفراد۔
اور اس کے چند صف بنانے میں اکیلے ہونے کی کراہت
کی جانب اشارہ ہے۔ (ت)

میں کا مطلب بظاہر یہی ہے کہ ایک لفظ ہو تو یہ اشارہ ہے غلطی کی روایت الانقض کے غیر صحیح ہونے پر بہر حال پانچ مقتدیوں میں اس تکلف کی حاجت نہیں ہے۔ اور قاعدہ کلیہ ہے کہ کراہت سے بچنا استصحاب کے حامل کرنے سے مقدم ہے اور روایات میں اس افراد سے استثنائے صلوة جنازہ مروجہ نہیں معلوم ہوتا ہے۔ تیز مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے :

و اقل الصف ان يكون اثنين على الاصح

پس کراہت انفراد اس جہالت سے خوب ظاہر ہو گئی یہ تغلیع تفریحات مشائخ سے معلوم ہوتی ہے۔ ائمہ ثلاثہ سے منقول ہیں۔ حضرت مولانا محمود حسن صاحب نے اس میں یہ فرمایا کہ ایک شخص کی صف نہیں دینا دین میں کچھ صفت کرنی چاہیے۔ وہو بعید۔ کتبہ عزیز الرحمن

آپ کیا فرماتے ہیں ملائے دیں و مقتیان شرع متین گرا رش ذیل میں کہ کتب فقہ سے دو امر باہر آتے
ما خود ہوتے ہیں۔ صلاۃ جنازہ میں شخص واحد کی صفت کا کراہت سے مشتق ہونا و نیز شخص و حد کو علی الاصح ترجیح
دیگر صنف صفت سے تعبیر کیا جائے، اولیٰ ہونا زیادتی صفت اولیٰ کی بمقابلہ صفت دوم اور صفت دوم بمقابلہ صفت
سوم کی، حتیٰ کہ واسطے زیادتی صفت اولیٰ کے سات نمازی ہونے کی حالت میں صفت اولیٰ میں تین اشخاص کا
کھڑا کیا جائے اور صفت سوم میں صرف ایک شخص کا رہنا پسند کیا گیا، حالانکہ ممکن تھا کہ ہر صفت میں دو دو نفر کھڑے
کئے جاتے۔ یہ پتا کسی کتاب سے نہیں چلتا ہے کہ فقہائے کرام نے اسی ترتیب پسند یہ خود کا استخراجی کسی حد
یا کسی نص سے کیا ہے اور صرف حاکمائی جاری نے اس بنا پر ان کی مخالفت پسند کی کہ شخص واحد کے صفت کے وجود
ہی سے انکار فرما دیا۔ جس سے ترتیب پسند یہ فقہاء کرام بالکل غلط و جھٹ ہوئی جاتی سے پس بدایت خواہ
ہوں کہ اس اختلاف ترتیب صنف ثلاثہ کے متعلق جو کچھ تحقیق و تنقیح موافق ملت احناف رحمہم اللہ ہو جو الکتب
بخوبی صراحت سے تحریر فرما کر عبد اللہ ماجور و عندہ ان اسس مشکور ہوں، نیز یہ بھی بدایت فرمائی جائے کہ بحالت
موجودہ چھ نمازیوں کے اس طرح پر ترتیب صنف ثلاثہ کی بہتر ہوگی کہ ایک امام اور پس امام دو صنف میں دو دو
نفر اور صفت سوم میں شخص واحد کھڑا ہو یا جملہ مقتدیوں کی ایک ہی جماعت کی جائے کہ صنف ثلاثہ کی ترتیب کم از کم
سات اشخاص کا ہو یا سب کتب میں مرقوم ہے، اس سے کم کی نسبت کچھ ذکر نہیں ہے حالانکہ ترتیب چھ اشخاص
کی بھی ممکن ہے۔

الجواب

سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد امام اجل عطاء دین ابی رباح تالیفی مدلل تلمیذ

40/2

سهمقة شرح مشكوة باب الفقه بالجنازة الم مطبوعه مكتبة الادب بطنان

ام المؤمنین صدیقہ و ام المؤمنین ام سلمہ و ابو ہریرہ و البرسیہ خدیجہ و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحیح روایت فرماتے ہیں،

ان السببی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی
جنازہ فکا سبعة فجعل الصف الاول
ثلثہ والثانی اثین والثالث واحد
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی،
صفت سات آدمی تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے پہلی صفت تین آدمیوں کی کی، دوسری
صفت دو کی اور تیسری صفت ایک شخص کی۔

امام محمد محمد بن امیر الحاج علیہ میں فرماتے ہیں،

فی النقیۃ ثم ان کان القوم سبعة فاموها
ثلثۃ صفوف یقدم احدهم وخلفہ ثلثۃ و
خلفہم اثنان وخلفہما واحد استہی قلت
ولیشہد لہ احد عطاء بن ابی سباح
روی انہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وعلی آلہ وصحبہ وسلم صلی علی جنازۃ
فکانوا سبعة (وساق الحدیث وقل) ولو
لاحد الحدیث لقلد بکراۃ جعل الہ احد صفوا
لامرۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وصحبہ
وسلم للمنتخب وراء الصف فی الصلوۃ
المطلقة باتحادہما تقد مری موضعہم
الا ان یقال ان ذلک یضاد النہی عن
تحصیل مصلیۃ مقصودۃ من الصلاۃ وقد
وجدت ہما مصلیۃ مقصودۃ وہی ایسے
فی حصول المظفرۃ للمیت کما اخبرہ

قذیبہ میں ہے، اگر سات آدمی ہوں تو پوری تین صفت
بنائیں، ایک آگے ہوا تین اس کے پیچھے، دو ان کے
پیچھے اور ایک ان کے پیچھے (جہاں قذیبہ ختم) میں
کہا ہوں اس کا ثبوت اس حدیث سے ہے کہ حضرت
عطاء بن ابی رباح نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی صفت
سات آدمی تھے، آگے حدیث ذکر کی، پھر کہا، اگر
یہ تین نہ ہوتے تو ایک شے میں کی صفت بنانے کو ہم مکروہ
کہتے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ و
سلم نے صلاۃ مطلقہ میں صفت کے پیچھے الگ تھلک
کھڑے ہونے والے کو نماز کوٹانے کا حکم فرمایا جیسا کہ
یہ اپنے موقع پر بیان ہو چکا ہے۔ مگر یہ کہا جائے
کہ وہ بھی اس وقت ہے جب اس میں نماز مصلحت
مقصودہ کی بجائے اور یہاں نماز کی ایک
مصلحت مقصودہ موجود ہے وہ ہے میت کے لئے

الناس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حصولِ حضرت کی کوشش، جیسا کہ شارع
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔ (ت)

غنیۃ شرح غنیۃ میں ہے :

لیستحب ان یصنوا ثلثة صفوف حتی لو کانوا
سبعة یقتدوا احدہم لایمامۃ و یقف
و ساءۃ ثلثۃ و دراہم اثنا عشر واحد
ذکرہ فی المحيط لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم من صلی علیہ ثلثۃ صفوف غفر لہ
رواہ ابو داؤد والترمذی وقال حدیث
حسن والحاکم وقال صحیح علی شرط
مسلم أم قلت ورواہ احمد وابن ماجہ
وابن سعد فی الطبقات والبیہقی فی
المسنن وابن سعد فی المعرفة کلہم
عن مالک بن عبیدۃ مرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
بالفاظ شتى وکلہا فی نظری بحمد اللہ
تعالیٰ .

تین کرنا مستحب ہے یہاں تک کہ اگر سات آدمی
ہوں تو ایک شخص امامت کے لئے آگے ہو اور اس
کے پیچھے تین کھڑے ہوں، ان کے پیچھے دو، پھر
ایک۔ اسے محیط میں ذکر کیا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جس پر تین صفیں نماز
پڑھیں اس کی بخشش ہو جائے۔ اسے ابو داؤد
ترمذی نے روایت کیا۔ اور ترمذی نے کہا حدیث
حسن ہے۔ اور حاکم نے روایت کیا اور کہا صحیح
بر شرط مسلم ہے۔ احمد میں کہتا ہوں اسے امام احمد
ابن حنبلہ، طبقات میں ابن سعد، سنن میں بیہقی،
معرفہ میں ابن منذر نے بھی روایت کیا ہے۔ ابن
سبحی محدثین نے حضرت مالک بن عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے بالفاظ مختلفہ روایت کیا اور مجدد نے
سب میری نظر میں ہیں۔ (ت)

رحمانیہ میں عقابہ سے ہے :

لو کان القوم سبعة قاہوا ثلثۃ صفوف یقتدوا
واحد و ثلثۃ بعدہ و اثنا عشر بعدہ و
واحد بعدہ لان فی الحدیث من صلی
علیہ ثلثۃ صفوف غفر لہ أم قلت و امرہ

اگر سات آدمی ہوں تو تین صفیں کھڑے ہوں ایک
آگے ہو، تین اس کے بعد، دو اس کے بعد اور
ایک اس کے بعد۔ اس نے کہ حدیث میں ہے جس
کا جنازہ تین صفیں پڑھیں اس کی معفرت ہو جائے

رحمانیہ میں شرح غنیۃ

غنیۃ المستملی شرح غنیۃ
رحمانیہ

مطبوعہ سہیل اکیڈمی چوک اردو بازار راولپنڈی

واحد فاققتنی کو نہ المذہب^۱ مراحت فرمائی تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ مذہب جو

اور بالفرض ارشاد ائمہ مجتہدین فی المسائل یا تخریج مسائل ہی ہو تو علی قاری کو اپنی بحث سے اس کے
کا کیا اختیار ہے، کیا وہ ان میں نہیں جن کو فرمایا گیا،

ان نحن فحلیسنا اتباع مارجحہ و ما صححوہ
کمالو استوائی حیا قہر^۲

مگر ہم پراسی کی پیروی کرتے ہیں جسے ان حضرات نے
ترجیح دی اور جسے ترجیح کہا جیسے اگر وہ اپنی حیات میں
قوی دیتے تو ہمیں بھی کرنا تھا (ت)

جیسا کہ تصحیح القدوری للعلامة قاسم پھر رد المحتار میں ہے، فادہ لایسعا مخالفتہ^۳
کیونکہ ہمارے لئے ان کے خلاف جانے کی گنجائش نہیں۔ (ت)

ثانیاً اگر وہ منقول ہی ہوتی تو شروع حدیث کی نقول بعض کتب معتدہ عقیدہ کے خلاف مقبول نہیں بلکہ
بعض تو بعض کتب شروع حدیث کی تصریح صریح اشارات کتب مذہب کے بھی معارض نہ مانی گئی شرح مشارق لانا
علامہ ابن ملک سے کہ علامہ علی قاری سے اقدم و اعظم میں ایک مسئلہ منقول ہوا اس پر علامہ شامی نے رد المحتار
میں فرمایا،

الہذا کتاب یس موصوعاً لنقل المذہب
واطلاق المتون والشرح یرد^۴

اس کی تالیف نقل مذہب کے لئے
نہیں اور اطلاق متون و شرح بکورد کر رہی ہے۔ (ت)
ثالثاً اگر بالفرض کسی کتاب فقہ ہی میں ایک نقل شاہی یا قاری تو نقل مشہور کتب معتدہ کیلئے کے
مقابل نہ مانی جاتی،

کما نص علیہ فی التوسل لیلۃ والعقود الدریۃ
و ما وصحتہ و غیرہ و اکثرۃ المقول فیہ
فی فتاویٰ و فی کتاب فی رسم المفتی۔

جیسا کہ شرح بلانیہ، العقود الدریۃ، رد المحتار وغیرہ
میں اس کی تصریح ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں
اور رسم المفتی سے متعلق اپنی کتاب میں ان کی بہت سی
جائز نقل کی ہیں۔ (ت)

رابعاً ارشاد بھی نہ ہوتی جب بھی اسی ترتیب مذکور جامع الفقاریت و محیط و حلیہ و غنیہ وغیرہ پر اعتماد

۱/ غنیہ ذوی الاحکام عاشیۃ علی درالحدیۃ نو اقص الوصو مطبعہ احمد کامل الکاسر فی دار السعاد مصر ۵/۱

۲/ درجہ ر خطیۃ الکتاب مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی دہلی ۱۵/۱

۳/ رد المحتار مطبعۃ البابا مصر ۵۴/۱

۴/ ایضاً

ہوتا کہ نص حدیث اسی طرف ہے اور علماء تصریح فرماتے ہیں،

لا يعدل عن دراية ما وافقها رواية كما
نص عليه في العدة ورد المختار وغيرهما۔

کسی روایت سے عدول نہ ہوگا جب تک کوئی
روایت اس کی موافقت کرتی ہو جیسا کہ غنیہ اور

رد المحتار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے (ت)

خاصاً اس بحث واستنباط کا سارا دار اس پر ہے کہ روایت ابی داؤد میں جزا اھم ثلثة
صفوف (انھیں تین صفوں میں تقسیم کیا ست) کا لفظ وارو ہے، اور ایک شخص کو صف نہ کہیں گے تری کی
اسی حدیث میں جزا اھم ثلثة اجزاء (انھیں تین صفوں میں تقسیم کیا ست) ہے اور جو مطلق ہے اور
ہم ابھی حدیث مرفوعہ سے نقل کر چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صف ایک ہی صاحب کی کی، علامہ
قاری نے روایت تری کی جو شرح شہرانی کہتے تھے کہنے سے یہ مراد ہے کہ بڑے اور ادھیرے اور جوان
یا علماء و طلبہ و عوام،

حدیث قال ای قسمہم ثلثة اقسام ای
شیوخا و کمہودا و شبابا و اطفالا و طلبہ
العلوم و العامة۔ انھوں نے کہا، ان کو تین حصوں میں تقسیم کیا یعنی بزرگوں،
ادھیروں اور جوانوں میں، یا علماء، طلبہ اور عوام میں
تقسیم کیا۔ (ت)

یہ بھی نرا اجتہاد علامہ ہے جس پر نہ حدیث مرفوعہ میں دلالت نہ اس کی فرع فعل صحابی میں نہ سے
اس کی شرط اذ اصبح علی منارة فقتل الناس علیہ (سب نماز خانہ پڑھی اور اس پر آدمی کم عمر
کہتے ست) پر ترتیب، یہ مقتضی تجزیہ ہیں، نہ طالب تزیل، تو یہ تفسیر بلا نشانہ ہے، نہ شرح سے کہیں کسی نماز
میں یہ تقسیم معصود کہ بڑے الگ چھانٹے جائیں اور ادھیرے اور جوان علیہ۔

مسادہ سنا ہیں مسلم کہ فی نفسه مستقل صف کم از کم دو کی ہوگی، مگر صف یا صفوف کے ساتھ
اگر ایک شخص صف جدا گانہ کی جگہ ہو تو اس پر بھی ضرور اطلاق صف ہے اور یہی ہمارے اس مسئلہ میں سے

لے رد المختار	مطلب اذ اتعارض التعمیم	مطبوعہ مصطفیٰ ابائی مصر	۵۳/۱
لے سنن ابی داؤد	باب فی الصفوف علی المنارة	آفتاب عالم پریس لاہور	۹۵/۲
لے جامع الترمذی	الابواب الجنائز باب کیف اھملو علی المیت	امین محمدی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	۱۲۲/۱
لے مرقاة المفاتیح	کتاب الجنائز حدیث ۱۶۸۷	المکتبۃ الجدیدۃ کوئٹہ	۱۶۰/۴
لے جامع الترمذی	الابواب الجنائز باب کیف اھملو علی المیت	امین محمدی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	۱۲۲/۱

تو اصل بنائے انکار ہی ساقط و باطل ہے، اللہ عزوجل فرماتا ہے،
یوم یقوم الروح والمظنکة صفاءً جس دن کھڑے ہوں گے روح اور ملائکہ صف بائدہ کر
ابن جریر اس آیت کی تفسیر میں سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

الروح ملک فی السی والسابعة واعظم من
السموات ومن الجبال ومن المملکة
یسبح کل یوم اثنی عشر الف تسبیحة یخلق
الله من کل تسبیحة ملک من المملکة
یعنی یوم القيمة صفا و حدیثاً
یرون فرشتہ آسمان بختم میں سے دو آسمانوں
اور پہاڑوں اور سب فرشتوں سے اعظم ہے،
وہ روزانہ بارہ ہزار تسبیحیں کرتا ہے۔ اللہ عزوجل
ہر تسبیح سے ایک فرشتہ بناتا ہے یہ روح (فرشتہ)
روز قیامت اکیلا ایک صف ہوگا۔

معالم التنزیل میں بروایت عطاء ابن ابی رباح سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس
آیت کی تفسیر میں ہے،

الروح ملک من المملکة ما خلق الله تعالی
مخلوقاً اعظم منه وادکامت یوم
القيمة قام و حدیثاً صفا وقامت المملکة
کلهم صفا و احدا فیکون اعظم حلقة
مشابہم
روح ایک فرشتہ ہے اللہ تعالیٰ نے کوئی مخلوق جسم
میں اس سے بڑی نہ بنائی، جب قیامت کا دن
ہوگا وہ اکیلا ایک صف ہو کر کھڑا ہوگا اور تمام فرشتے
مل کر ایک صف، تو اس کی جسامت ان سب کے

anetnetwork.org

امام ابو طہر ابن عبدالبرام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، المرأة و حدیثاً صفا اکیلی عورت ایک صف ہے، صحیح بخاری
شریف میں ہے، المرأة و حدیثاً صفا تنہا عورت ایک صف ہوتی ہے۔ حدیث عطاء
سے گزرا جعل الصف، ثالث واحد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تیسری صف کیا۔

۳۸/۴۸

۱۳/۳۰ مطبوعہ مطبعة مبینہ مصر
۲۰۲۵/۲۰۲۶ مصطفیٰ البابی مصر
۲۶۸۱ المکتبة القدوسیة لاہور
۱۰/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
۵۵ صحیح البخاری باب المرأة و حدیثاً صفا
۱۰/۱

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح
 قتالے عنہ سے بسند صحیح روایت کیا۔
 (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: **الاصغفون كما تصف الملائكة عند ربهم**
 (کیا تم ویسے صفت نہیں لگاتے جیسے ملائکہ اپنے رب کے حضور صفت لگاتے ہیں۔ ت) صحابہ نے عرض
 کی: یا رسول اللہ وکیف تصف الملائكة عند ربهم؟ (یا رسول اللہ ملائکہ اپنے رب کے حضور کیسے
 صفت لگاتے ہیں؟۔ ت) ارشاد فرمایا: **يتمون الصفت الاول ويقرصون في الصفت** (پہلی صفت
 پوری کرتے ہیں اور صفت کے اندر خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ ت) **رواہ مسلم و ابوداؤد و ابی ماجہ**
عن جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے ابوداؤد اور ابی ماجہ نے حضرت جابر بن سمرة
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) اور نماز جنازہ میں تفریق صفوں سب کو مسلم۔

صلوة مطلقہ میں محاذات زن حسب شرائط عشرہ مغسہ نماز ہے اور نماز جنازہ میں اصلا مغسہ
نہیں کما نص علیہ فی کتب قاطبہ (جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے۔ ت) تو کیا
 بعید ہے کہ صفت کے پیچھے افراد صلا مطلقہ میں مکروہ ہو نہ نماز جنازہ میں وہ یہ صفت واقعہ فی
 الحلیۃ ان لولا الحدیث لکن بکراہتہ (اور اسی سے حلیہ میں واقع یہ کلام ضعیف ہو جاتا ہے کہ
 اگر حدیث نہ ہوتی تو ہم اس کی کراہت کے قائل ہوتے۔ ت)

بالجملہ مسئلہ واضح ہے اور بحث واضح اور بتلاف حدیث و فقہ اس پر اعتقاد جمل فاضح۔ اب رہا
 اصل سائل کہ یہ تفریق پانچ مقبروں میں بھی کی جائے یا صرف چھ سے مخصوص ہے۔
اقول ہاں پانچ میں بھی کی جائے۔ ہمیں حدیث و فقہ نے بتایا کہ ارشاد **وخصفہ** صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم۔

من من مسلم يموت فيصلى عليه ثلثة
 صفوف من المسلمين الا اوجب يكة
 مسلمانوں میں سے کوئی فوت ہو گیا اور اس پر
 مسلمانوں کی تین صفوں نے جنازہ پڑھا تو اس
 کے لئے جنت واجب ہو گئی۔ (ت)

۱۸۱/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی باب تسویر الصغفون و اقامتہا
 ۹۴/۱ آفتاب عالم پریس لاہور سنن ابی داؤد باب تسویر الصغفون
 حلیۃ المحلی شرح نیتہ المصلی
 ۱۳۴/۱ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی باب المشی بالجنازہ

کی برکت حاصل کرنے کو حتیٰ الوسع حاضرین کی تین صفیں کی جائیں، اگر صرف اخیر صرف ایک شخص کی ہو۔ یہ بات پانچ مقتدیوں میں یقین حاصل۔ پہلی دو صفیں دو دو کی ہوں کہ دو آدمی صلوٰۃ مطلقہ میں بھی مستقل صفت ہیں، موطا سے امام مالک و مصنف عبد الرزاق میں افسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وصفت انا والیتیم من ورائہ
وطا سے امام محمد میں عبد اللہ بن عقبہ سے ہے،
اور میں نے اور عیسیٰ نے حضور کے پیچھے صفت لگائی تھی،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے

قال دحمت علی عمر بن الخطاب
ما لہا جرة فوجدتہ یسبح فقلت ورائہ
فقرنی فجعلنی یحذا انہ عن یمینہ فلما
حاد یرفاد تا حیرت فہضت ورائہ ب
میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں
دو پہر کو آیا تو انھیں نفل پڑھتے ہوئے پایا، میں ان
کے پیچھے کھڑا ہو گیا، انھوں نے مجھے قریب کر کے
اپنے برابر دائیں کر لیا، پھر جب یہ رخا آ گیا تو میں
پیچھے ہو گیا، ہم دونوں نے ان کے پیچھے صفت بنائی تھی،

اور تیسری صفت ایک کی فقہائے کرام نے کہ چھ ہی مقتدیوں کی صورت تھی،

اولاً بعض صور پر اقتصار بعض دیگر کا نافی نہیں، رد المحتار میں ہے،

لا یلزم ان یکون ما سکت عنہ مخالفا فی
الحکم لہذا ذکرہ کما لا یخفی
ضروری نہیں کہ جس سے سکوت ہو وہ حکم میں اس کے
خلاف ہو جو نہ کر رہے جیسا کہ واضح ہے ات،

ثانیاً اقول اس کے لئے تین سبب ہیں،

اول صورت مذکورہ حدیث کے ذکر سے تبرک،

دوم اس ترتیب کہ چھ مقتدیوں کی صورت میں اگرچہ ہر صفت دو شخصوں کی ہو سکتی ہے مگر یہ اتباع سنت
یونہی کریں کہ پہلی صفت تین کی، دوسری دو کی، تیسری ایک کی،

سوم کو اہست افراد کا کامل ازالہ کہ باوصف تیسرے تعدد افراد اختیار کیا، اگر کئے چھ مقتدیوں کی، اس
ترتیب میں کرتی اور حرکت بھی، اقول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے افعال کی حکمتیں خوب جانتے ہیں

۱۳۷ ص	مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی	جامع سبحة الضحیٰ	۱۳۷ ص
۱۳۴ ص	- نور محمد اصح المطابع کراچی	باب الرسلان یصلیان جماعة	۱۳۴ ص
		۱۳۷ ص	۱۳۴ ص

فطر ظاہر میں یہاں دو حکمتیں معلوم ہوتی ہیں :

اولاً جمع تمام ہے اور جمع تمام گویا صفت تمام ہے، لہذا ایک روایت میں تین عورتوں کو جمع صفوف مابعدہ کی نماز کا قاطع بتایا، اور ظاہر الروایہ میں بھی اسے اس درجہ قوی بتایا کہ ایک صف کو دوسری کا حائل نہ جانا اور ان کی محاذات میں آخر صفوف تک تین تین مردوں کی نماز پر حکم فساد فرمایا۔ فتح القدیر میں ہے :

الطیخیر ان بالصلوة بالثلاث ففسد صلوة واحد عن یمینہن و احر عن شمالہن و ثلثة ثلثة الی آخر الصفوف وفي رواية الثلث كالصف التام ففسد صلوة جمیع الصفوف التي خلفهن ینہ

صحیح یہ ہے کہ تین عورتوں سے ایک ان کے دائیں والے مرد کی ایک ان کے بائیں والے کی، اور آخری صف تک ہر صف سے تین تین مردوں کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور ایک روایت میں ہے تین گویا پوری صف ہے تو ان کے پیچھے کی تمام صفوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (دست)

اس معنوی کثرت و قوت کی تحصیل کو صف اول میں تین شخص رکھے۔

ثانیاً اس میں تعدیل فضل ہے کہ جمع میں برکت ہے ایک سے دو میں زائد، دو سے تین میں اور صفوف جنازہ میں آخر فالآخر افضل ہے۔ پہلی سے دوسری افضل، دوسری سے تیسری، تو اس ترتیب سے ہر صف کے لئے چار فضل حاصل ہو گئے۔ پہلی صف میں باعتبار صف ایک اور بھی چار رجال تین۔ دوسری صف میں صف اور رجال دونوں کے اعتبار سے دو دو، تیسری میں باعتبار صف تین، بلحاظ رجل ایک، واللہ ذو الفضل العظیم، واللہ مجہانہ و تعالیٰ اعلم (اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اور خدائے پاک و برتر خوب جانتے والا ہے۔ ت)

اُنَّانَ اَللّٰهُمَّ مِنْ اَحْسَنَتِهِ مَا فَاحِشٌ عَلَيْهِ عَلٰى الْاِسْلَامِ وَمَنْ تَوَقَّيْتَهُ مِنَّْا فَتَوَقَّهِ عَلٰى الْاِيْمَانِ

اَللّٰهُمَّ لَا تُخَيِّرْ مَا اَجْرَ (۵)، وَلَا تَقَيِّتَ بَعْدَ (۶) ^{هَآ} ^{هَآ} ^{هَآ}

(۲) اَللّٰهُمَّ غُفْرًا (لَهُ) وَارْحَمَةً، وَعَافِيَةً، وَاعْفُ عَنْهُ، وَوَسِّعْ مُدْخَلَهُ ^{هَآ} ^{هَآ} ^{هَآ} ^{هَآ}

وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلْهِجِ وَالتَّبَرُّدِ وَنَقَّهِ) مِنَ الْحَصَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ ^{هَآ} ^{هَآ}

مِنَ الدَّنَسِ وَابْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ (۳) وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ (و) ^{هَآ} ^{هَآ} ^{هَآ}

رَوْجًا خَيْرًا مِنْ رَوْحِهِ وَادْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَاعِزَّهُ (۴) مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْ قَبْلِ الْقَبْرِ ^{هَآ} ^{هَآ} ^{هَآ}

علیہ روہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و
النسائی و ابن حبان و لحاکم عن ابی ہریرۃ
واحمد و ابو یعلیٰ و البیہقی و سعید بن
مسعود فی سنن عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔ (۵)
اسے امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن حبان
اور حاکم نے ابو ہریرہ سے۔ اور امام احمد، ابو یعلیٰ،
بیہقی اور سنن بن سید بن مسعود نے حضرت
ابو قتادہ سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔ (۶)

علیہ یعنی یہ الفاظ عورت کے جنازہ پر نہ پڑھے جائیں ۱۲ حکمہا منہ عنہ عنہ اللہ
تعالیٰ عنہ۔ (۷)

۱۰۱-۲/۲ مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور باب الدعاء للمیت
جامع الترمذی باب ما یقول فی الصلوۃ علی المیت
المستدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز
مسند البیہقی حدیث ۵۹۸۳
۱۲۱/۱ مطبوعہ امین مکتبی کتب خانہ رشیدیہ دہلی
دار القدیروت
۳۵۸/۱ مطبوعہ مکتبہ علوم القرآن بیروت
۳۴۹/۵

وَعَذَابِ النَّارِ بِهِ لَهُ

أَمَّا لَكَ وَبِذْتُ تَشْهَدُ

(۳) اَللّٰهُمَّ عَبْدُكَ وَابْنُ اَمَّتِكَ يَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
تَشْهَدُ اَصْبَحْتَ فَقِيْرًاوَيَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُوْلُكَ اَصْبَحَ فَقِيْرًا اِلَى رَحْمَتِكَ وَ اَصْبَحْتَ
هَآ تَخَلَّيْتُ كَانَتْ رَاكِبِيْ هَآ كَانَتْغَنِيًّا عَنْ عَذَابِهِ ، تَخَلَّى مِنَ الدُّنْيَا وَاَهْلِهَا اِنْ كَانَ شَاكِيًا فَزَكَّيْهِ ، وَ اِنْ كَانَ
مَخْطِيًّا فَغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ لَا تُجْرِمْنَا اَجْرًا ، وَلَا تُفْلِتْنَا بَعْدَ ذَا . هَآ هَآهَذِهِ اَمَّتُكَ بِذْتُ هَآ هَآ
(۴) اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ ابْنُ عَبْدِ ابْنِ اَمَّتِكَ مَضِي فِيْهِ حُكْمُكَ ، خَلَقْتَهُ ،

تَزَكَّيْهِ تَزَكَّيْهِ لَكَ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا مَّا كُوْرًا ، تَزَكَّيْهِ لَكَ وَ اَنْتَ خَيْرُ مَنْزُوْلٍ اِيْهِ ، اَللّٰهُمَّ يَقْضِلْهُ ، حُجَّجْتَهُ ،

وَالْحَقَّقْهُ بِشَيْئِهِ ، مُحَمَّدٌ مِّنْ رَّبِّكَ نَعَى سَيِّدٍ وَسَمَوٌ ، وَ تَقَبَّلْهُ بِاَنْقُوْلِ الشَّائِبِ
هَآ هَآ

عنه رواه مسلم والترمذي والمصنف
و بن ماجه و ابو بكر بن شيبة عن عوف بن
مالك الاشجعي رضي الله تعالى عنه - (هـ)
عنه رواه الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى
تعالى عنه - (هـ)

اسے امام مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور
ابو بکر بن ابی شیبہ نے حضرت عوف بن مالک اشجعی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (تہ)
اسے حاکم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عنہما سے روایت کیا۔ (تہ)

۳۱/۱ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
۲۸۱/۱ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۳۵۹/۱ دار الفکر بیروت

۱۰ صبح مسلم کتاب الجنائز
سنن النسائي الدعاء للميت
۱۰ المستدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز

هَـ اِفْتَقَرْتُ هَـ نَسْتُ تَشْهَدُ هَـ
 قَائِلُهُ (اِفْتَقَرْتُ اِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتَ عَنْكَ) كَارَتْ (تَشْهَدُ) اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ فَاعْفُ عَنِّي هَـ
 هَـ هَـ هَـ هَـ هَـ
 وَارْحَمْنِي وَلَا تَحْرِمْنِي اجْرَدَةً وَلَا تَقْتُلْنِي بَعْدَهُ، اَللّٰهُمَّ اِنْ كَادَتْ (دَاخِلِيَّةٌ) هَـ
 هَـ نَسْتُ طُئِيَّةٌ هَـ
 قَرَحِكْلِهِ، وَاِنْ كَادَتْ حَلِطُنَا، فَاعْفُ عَنَّا هَـ

عنه رواه عن امير المؤمنين علي كرم الله تعالى وجهه ۱۲ (م)
 قال الامام ابن الجزري وشرح
 حصنه (تراکی) ای طهرا من الذنوب
 فزکة ای تطهره بالمغفرة ورفع لدرجات
 وتعقبه العلامة القاری بانه لا یحقی عدم
 المناسبة بعین تفسیر تراکی بطاهر
 ای من الذنوب وبعین قوله و جہدہ بمعصية
 اہ اقول لا بدع فی سوال المغفرة بالاعمال
 من الذنوب قد کان سید الطاہرین
 امام المعصومین صلی اللہ تعالی علیہ و
 علیہم لیستغفر الیہ کل یوم مائة مرة
 وذلك احب العبد وان جل حاجل لا یبلغ
 عما عملہ شکر نعمۃ اللہ تعالی ابدا
 ولا یحلوا عامة الصالحین عن
 اسے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت
 کیا ۱۲ ت)
 امام ابن الجزری نے اپنی حصن حصین کی شرح
 میں فرمایا تراکی کا معنی گناہوں سے پاک فزکة
 کا معنی اسے مغفرت فرما کر اور درجات بلند فرما کر
 خوب پاک کر دے اہ۔ اس پر علامہ قاری نے تفسیر
 کی کہ تراکی کی تفسیر گناہوں سے پاک (اور مغفرت
 فرما کر اسے نیکوں سے پاک کر دے) ان دونوں میں
 مناسبت نہ ہونا واضح ہے اہ اقول جو گناہوں
 سے پاک ہے اس کے لئے دعائے مغفرت کوئی
 اجنبی اور نامناسب چیز نہیں۔ پاکوں کے بزرگ
 معصوموں کے امام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم روزانہ خدا کی بارگاہ میں سو بار استغفار کرتے
 بات یہ ہے کہ بندہ جتنا بھی بزرگ ہو جائے اس کا عمل
 اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے کامل شکر کی حد تک کبھی نہیں
 (باقی اگلے صفحہ پر)

اَمْسُدْ رِيْسَتْ حَيْثُ
(۵) اَللّٰهُمَّ عَبْدُكَ وَالْبَنُّ اَحَبُّكَ اَحْتَا (ج) اِلَى رَحْمَتِكَ وَاَنْتَ غَنِيٌّ عَنْ

(تقریباً شیعہ صفحہ گزشتہ)

تقصیہ ما بالنظر الی ما ینبغی للجلال وجہ
الکریم فالمعصرة فی حقهم ان یتجاوز
عن ذلک ولا یعاملهم قدس اعبالہم
بل قدر افضاله والیہ الشارحة بقوله
مرحمہ اللہ تعالیٰ ورفع الدرجات قال
انقاری واعرب الحنفی بقوله الاولی
ان یقال اعبر مدنی حکامہ وطہرتہ
اقول مرجعہ الی ما ذکرنا ای
ان کانت طاهر من الذنوب
فزد فی طہارتہ بمغفرة
استقصیر فی شکرک الخطیر
وقد فسرہ انقاری نفسہ بقوله اعبر
فزد فی احسانہ کما فی روایۃ مزید
عن قول الحنفی کثیرا و
انا قول وباللہ التوفیق میل
هو من تزکیۃ الشہود ای ان کان
مناکیا فاطہر فی مکتوبات اسہ
ذالک و اشہد لہ بذالک و ہذا
لیس بتاویل بخلاف ما تقدم
وباللہ التوفیق کلہا منہ رضی اللہ

پہنچ سکتا۔ رب کریم کی بزرگی شان کے لحاظ سے
عامۃ صالحین کسی نہ کسی طرح کی کمی سے خالی نہ ہونگے
قرآن کے حق میں مغفرت یہ ہے کہ اس سے درگزر
فرمائے اور ان کے ساتھ ان کے اعمال کے حساب
سے نہیں بلکہ اپنے فضل و کرم کے لحاظ سے معاملہ فرما
اور ابن جریری رحمۃ اللہ علیہ نے اسی بات کی طرف
اپنے قول (اور درجات بلند فرما کر) سے اشارہ
فرمایا ہے — علامہ علی قاری فرماتے ہیں: علامہ
حنفی نے یہ عجیب و غریب بات لکھی کہ اس کی تفسیر
میں یہ کہنا بہتر ہو گا کہ اس کی مستحرائی اور پاکی میں
اضافہ فرما۔ اقول اس کا مال بھی وہی ہے
جو ہم نے بیان کیا کہ اگر گناہوں سے پاک ہے تو اس
کی پاکی میں اضافہ فرما اس طرح کہ اپنے عظیم شکر کی
بجائے اور یہ اس کی تقصیر کو بخش دے۔ اور خود
مولانا قاری نے اس کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے،
”یعنی اس کی نیکی میں اضافہ فرما جیسا کہ ایک روایت
میں آیا ہے — اقول وباللہ التوفیق
(میں کہتا ہوں اور توفیق خدا ہی سے ہے) بلکہ یہ
تزکیۃ شہود سے ہے (اگر اہل کفر کا ترکہ یہ ہو تب ہے
کہ ان کی باطنی عدالت و پرہیزگاری مانچ کر نہ ہر
(باقی بر صفحہ آئندہ)

هَـ نَتَّ مُحْسِنَةً هَا نَتَّ مُسِيئَةً
عَذَابُهُ، إِنْ كَانَتْ، (مُحْسِنَةً، قِرْدُ فِي إِحْسَانِهِ، وَإِنْ كَانَتْ، (مُسِيئَةً، فَتَجَاوَزَ
عَنْهَا عَلَيْهِ
عَنْهُ۔

أَمَّا نَتَّ بِشَتْ نَتَّ تَشْهَدُ
(۹) اللَّهُمَّ (عَبْدُكَ، وَ (نُ، عَبْدُكَ كَانَتْ، (تَشْهَدُ، أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتَ
مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ، وَمَا إِنْ
نَتَّ مُحْسِنَةً هَا نَتَّ مُسِيئَةً هَا
كَانَتْ، (مُحْسِنَةً، قِرْدُ فِي إِحْسَانِهِ، وَإِنْ كَانَتْ مُسِيئَةً، فَاعْظِمِ لَهُ، وَلَا تَحْرِمْنَا
هَا هَا
أَجْرَهُ، وَلَا تَقْصِرْ بَعْدَهُ (عَنْهُ، عَلَيْهِ

(بقیہ ماضیہ سفر گزشتہ) تعالیٰ عنہ۔ (م) کردی جائے (یعنی اگر وہ پاکیزہ ہے تو اپنی
بادشاہت میں اس کی یہ حالت تیار کر دے اور اس کے اس پر گواہ لے لے۔ یہ اس کا لفظی معنی
ہوا، تاویل نہیں جیسے گزشتہ معانی تاویل تھے اور توفیق خدا ہی سے ہے۔ (ت)
عَلَيْهِ رَوَاهُ الْعَاكِمُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رَكَاةٍ اسے عاکم نے یزید بن رکاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م) روایت کیا۔ (ت)
عَلَيْهِ رَوَاهُ ابْنُ جَبَانٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ اسے ابن جبان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

۳۵۹/۱ کتاب الجنائز مطبوعہ دار الفکر بیروت
۳۰/۶ ۳۰۶۲ حدیث ابن جبان "موسسة الرسالة بیروت
۱۹۲/۱ کتاب الجنائز مطبوعہ مطبعة سلفية مدینہ منورہ
۱۰۶/۶ ۶۵۶۴ حدیث "موسسة علوم القرآن بیروت

أَصْبَحْتَ أَمْسَكَ هَذَا فَحَلَلْتُ كَثَرًا فَتَقَرَّرْتُ
(۷) (أَصْبَحْتَ عَبْدُكَ هَذَا) قَدْ تَخَلَّى عَنِ الدُّنْيَا وَتَوَرَّكَهَا (يَا هَذَا) وَ (افْتَقَرْتُ)

هَـ نَتَّ شَهِدُ
رَبِّكَ وَ شَتَعْنَيْتَ عَنْهُ) وَقَدْ كَانَتْ يَشْهَدُ، أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ
وَرَسُولُكَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَ تَجَاوَزْ عَنْهُ، وَ آخِرُ قَوْلِهِ سُبْحَانَكَ

مَبْلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۸) اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ

رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَا نِيَّتِهَا يَحْتَبِ شُفَعَاءُ فَأَغْفِرْ لَهَا عَلَيْهِ سَلَامٌ

<p>اسے ابوالیٰ نے بسند صحیح حضرت سعید بن مسیب سے، انھوں نے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان ہی کے قول کے طور پر (یعنی موقوفاً) روایت کیا۔ اسے ماقبل کی مرفوع دعاؤں سے مناسبت کے باعث بہنے لاقی کر دیا ۱۲ اگلا مندرجہ تعالیٰ عنہ (۱۳) ابوداؤد، نسائی اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (۱۴)</p>	<p>عنه رواه ابو يعلى بسند صحيح عن سعيد بن المسيب عن امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه من قوله الحقنا بما قبله من المرفوعات للمناسبة ۱۲ اكلها عنه رضي الله تعالى عنه (۱۳) عنه رواه ابوداؤد والنسائي والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه (۱۴)</p>
---	---

۱۔ المصنف لعبد الرزاق باب القراءة والصلوة على الميت حديث ۶۲۲۱ مطبوع مکتب اسلامی بیروت ۳/۲۸۷
المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز مطبوعہ دارۃ لقرآن والعلوم اسلامیہ کراچی ۳/۲۹۲
۲۔ سنن ابوداؤد باب الدعاء للمیت ۷ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۱۰۰

(۹) اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِاِخْوَانِنَا وَاصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَارْقُبْ بَيْنَ قُلُوْبِنَا اَللّٰهُمَّ
 هِدْهُ اَمَّتِكَ بِسْمِكَ
 (هَذَا عَبْدُكَ، فَلَا تَدَايِنُ، فَلَا تَفْلِي، وَلَا تَعْلَمُ الْاَخِيْرَ وَ اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ) مَتَا فَاعْفِرْنَا
 وَلَكَ هَا عَلَيْهِ

(۱۰) اَللّٰهُمَّ اِنَّ فُلَانًا (ابْنًا) فُلَانٍ فِيْ ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ قَبْلَهُ مِنْ فِتْنَةِ
 الْقَبْرِ وَعَذَابِ السَّارِ وَ اَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ اَللّٰهُمَّ فَاعْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ
 اِنَّكَ اَنْتَ الْعَفُوْرُ الرَّحِيْمُ عَلَيْهِ

عَلَيْهِ رَوَاهُ ابُو نَعِيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ
 بْنِ مَوْسَى عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ
 الصَّلَاةُ عَلَى الْعِيْتِ، اَللّٰهُمَّ اسْقِ الْحَدِيثَ
 قَالَ فَقَدْتُ اَنَا اصْفَرَ الْعُيُومَ فَانْ لَمْ اَعْلَمْ
 حَيْثُ قَانَ فَلَا تَقْلُ اَلَا مَا تَعْلَمُ ۲، كُلُّهَا مِنْهُ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - (م)
 عَلَيْهِ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ وَاشِلَةَ
 بْنِ اسْقَعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (م)
 اسے ابونعیم نے عبد اللہ بن حارث بن مویس سے انھوں
 نے اپنے والد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا
 کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں نماز جنازہ
 سکھائی اللہم اغفر۔ آخر حدیث تک۔ وہ
 کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا میں لوگوں میں سب سے
 کم عمر ہوں اگر مجھے کوئی خیر معلوم نہ ہو؟ فرمایا تو تم
 وہی کہو جو جانتے ہو ۲، کلہا منہ
 اسے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے وائیل بن اسقع رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا (ت)

سُئِلَ عَنْ الْعَمَالِ بِكَارِهِ ابُو نَعِيْمٍ حَدِيْثُ ۴۲۸۳ م مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۵/۱۴
 سُنَنِ ابْنِ دَاوُدَ بِابِهَا لِمَا لِيَتْ ~ اَقْبَابُ عَالَمِ پَرِسِ لَاہُور ۱۰۱/۲
 سُنَنِ ابْنِ مَاجَہِ بِابِ مَا جَاہِ فِي الدِّعَارِ فِي الْجَنَازَةِ عَلٰی الْجَنَازَةِ مطبوعہ ایچ ایم سید کنبی کراچی ص ۱۰۹

(۱۱) اَللّٰهُمَّ اَجْرِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اَللّٰهُمَّ جَدِّ الْأَرْضِ عَنْ جَنْبَيْنَا

وَصَعْدُ رُوحَهَا وَلِقَاءِ مَلِكِ رِضْوَانًا عَلَيْهِ السَّلَامُ

(۱۲) اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ خَلَقْتَ وَنَحْنُ عِبَادُكَ مَا اَنْتَ رَبُّنَا وَرَايَتُكَ مَعَادُنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ

(۱۳) اَللّٰهُمَّ غُفْرِيْ ذَوْبٍ وَاَخِرِنَا وَحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَذَكْرِنَا وَاسْتَانَا وَصَغِيرِنَا وَ

كَبِيرِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَايَتِنَا اَللّٰهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا اَجْرًا هَا هَا وَلَا تَقِفْنَا لَعْنَةً هَا هَا عَلَيْهِ السَّلَامُ

(۱۴) اَللّٰهُمَّ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

عَلَيْهِ سَوَادُ ابْنِ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ اَبِي نَضْرَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (م)

عَلَيْهِ سَوَادُ ابْنِ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ مَسْدُودٍ وَالدَّيْلَمِيِّ فِي مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ عَنْ ابْنِ مَاجَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ (م)

عَلَيْهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ مَسْدُودٍ وَالدَّيْلَمِيِّ عَنْ ابْنِ مَاجَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ (م)

سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ بَابُ مَا جَاءَ فِي ادْخَالِ الْمَيِّتِ الْقَبْرِ مَطْبُوعٌ رِجَالُ اِيْمٍ سَعِيْدِي كُنِي كِرَاجِي ص ۱۲

سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ بَابُ مَا جَاءَ فِي ادْخَالِ الْمَيِّتِ الْقَبْرِ مَطْبُوعٌ رِجَالُ اِيْمٍ سَعِيْدِي كُنِي كِرَاجِي ص ۱۲

سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ بَابُ مَا جَاءَ فِي ادْخَالِ الْمَيِّتِ الْقَبْرِ مَطْبُوعٌ رِجَالُ اِيْمٍ سَعِيْدِي كُنِي كِرَاجِي ص ۱۲

سَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ بَابُ مَا جَاءَ فِي ادْخَالِ الْمَيِّتِ الْقَبْرِ مَطْبُوعٌ رِجَالُ اِيْمٍ سَعِيْدِي كُنِي كِرَاجِي ص ۱۲

يَا سَحَّيَّ يَا قَيُّوْمُ يَا بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ إِنِّي أَسْأَلُكَ
بِإِنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ
لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنَّ الْكَرِيمَ إِذَا أَمَرَ بِالتَّوَالِي لَمْ يَرْتَهُ أَحَدٌ
وَقَدْ أَمَرْتَنَا فِدَاؤَنَا وَأَذِنْتَ لَنَا فَشَفَعْنَا وَأَنْتَ أَكْرَمُ الْأَكْرَمِينَ فَتَقَبَّلْنَا فِيهِ
هَـ هَـ هَـ هَـ هَـ
وَارْحَمْنَاهُ فِي وَحْدَتِهِ، فِي وَحْشِيَّتِهِ، وَارْحَمْنَاهُ فِي غُرْبَتِهِ، وَارْحَمْنَاهُ فِي
هَـ هَـ هَـ هَـ هَـ
كُرْبَتِهِ، وَأَعْظَمْ لَهُ أَجْرَهُ، وَتَوَزَّلْهُ قَبْرَهُ، وَبَيِّضْ لَهُ وَجْهَهُ
هَـ هَـ هَـ هَـ هَـ
وَبَرِّدْ لَهُ مَضْجَعَهُ، وَعَظِّمْ لَهُ مَنَازِلَهُ، وَأَكْرِمْ لَهُ نَزْلَهُ، يَا خَيْرَ
لْمُنْزِلِينَ يَا خَيْرَ الْغَافِرِينَ يَا خَيْرَ الرَّاحِمِينَ آمِينَ آمِينَ آمِينَ صَلِّ وَسَلِّمْ
وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِ الشَّاقِعِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ، وَصَلِّ عَلَى أَجْمَعِينَ
وَلِحَمْدِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

ع ۱۲ زاده الفقیر رحمہ لہ الکریم القدر ۱۲
یہ دعا فقیر نے زیادہ کی، رب کریم و قدیر اس کی
کلیا منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ع)
معفرت فرمائے ۱۲ کلیا منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ع)

ترجمہ ادعیہ منقولہ

(۱) الہی! بخش دے ہمارے زندے اور مردے اور حاضر اور غائب، اور چھوٹے اور بڑے، اور مرد اور عورت کو۔ الہی! تو جسے زندہ رکھے ہم میں سے اُسے زندہ رکھ اسلام پر، اور جسے موت دے ہم میں سے اُسے موت دے ایمان پر۔ الہی! ہمیں اس میت کے ثواب سے محروم نہ کر۔ اور ہمیں اس کے بعد فتنہ میں نہ ڈال۔

(۲) الہی! اس میت کو بخش دے اور اس پر رحم فرما اور اسے ہر بلا سے بچا، اور اسے معاف کراؤ اسے عزت کی مہمانی دے اور اس کی قبر وسیع کراؤ اور اسے دھو دے پانی اور برکت اور اولوں سے، اور اسے پاک کر دے گناہوں سے جیسے تونے پاک کیا سپید کپڑا میل سے، اور اسے بدل دے مکان بہتر اس کے مکان سے، اور گھر واسلے بہتر اس کے گھر والوں سے، اور زوجہ بہتر اس کی زوجہ سے۔ اور اسے داخل فرما بہشت میں، اور اسے پناہ دے قبر کے عذاب اور قبر کے سوال اور وزخ کے عذاب سے۔

(۳) الہی! یہ میت تیرا بندہ اور تیری باندی کا بچہ تو اہی دیتا ہے کہ کوئی سچا معبود نہیں مگر ایک اکیلا تو، تیرا کوئی شریک نہیں، اور تو اہی دیتا ہے کہ محمد تیرے بندے اور تیرے رسول ہیں، یہ محتاج ہے تیری مہربانی کا اور توبہ نیاز ہے اس کے عذاب سے، یہ اکیلا رہا دنیا اور دنیا کے لوگوں سے، اگر یہ مستہمرا تھا تو اسے مستہمرا فرماؤ اور اگر خطاوار تھا تو اسے بخش دے۔ لئی، ہمیں محروم نہ کر اس کے ثواب سے اور مگر اہ نہ کر اس کے بعد۔

(۴) الہی! یہ تیرا بندہ تیری بندہ کا بیٹا تیری باندی کا بچہ ہے، نافذ اس میں حکم تیرا، تونے اسے پیدا کیا اُس سال میں کہ نہ تھا کوئی چہر جس کا نام تک کوئی لیتا جو، یہ تیرے یہاں اُتر ہے، اور تو بہتر ہے اُن سب سے جن کے یہاں کوئی غریب الوطن اُترے۔ الہی! اُسے اس کی حجت سکھا دے اور اُسے اُس کے لئے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملا دے، اور اُسے ٹھیک بات پر ثابت رکھ کہ یہ تیرا محتاج ہے اور تو اس سے غنی ہے یہ مگر اہی دیتا تھا کہ کوئی سچا معبود نہیں سوا اللہ کے، پس اُسے بخش دے اور اس پر رحم فرما اور ہمیں اس کے ثواب سے محروم نہ کر، اور اس کے فتنے میں نہ ڈال۔ الہی! اگر یہ مستہمرا تھا تو اسے مستہمرا فرما دے اور اگر خطاوار تھا تو اسے بخش دے۔

(۵) الہی! تیرا بندہ اور تیری باندی کا بچہ تیری رحمت کا محتاج ہے اور تو اسے عذاب کرنے سے غنی ہے اگر نیک تھا تو اُس کی سیکیاں زیادہ کر اور اگر بد تھا تو اُس سے درگزر فرما۔

(۶) الہی! تیرا بندہ اور تیرے بندے کا بیٹا تو اہی دیتا تھا کہ کوئی سچا معبود نہیں مگر اللہ، اور یہ کہ محمد تیرے

بندے اور تیرے رسول ہیں (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور تو اُس کا حال زیادہ جانتے والا ہے ہم سے، اگر یہ نیک تھا تو اُس کی نیکی بڑھا اور اگر بد تھا تو اسے بخش دے، اور ہمیں اُس کے ثواب سے محروم نہ کر اور اُس کے فتنے میں نہ ڈال۔

(۷) تیرے اُس بندے نے صبح کی کہ انگ جو آیا دنیا سے اور اسے چھڑ دیا اُس کے لوگوں کے لئے، اور تیرا محتاج بُرا اور تو اُس سے غنی ہے۔ اور بیشک یہ گواہی دیتا تھا کہ کوئی سچا معبود نہیں سوا اللہ کے اور محمد تیرے بندے اور تیرے رسول ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الہی! اُسے بخش دے اور اُس سے درگزر فرما، اور اُسے عذاب سے اُس کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے۔

(۸) الہی! تو اُس جنازے کا پروردگار ہے اور تو نے اسے پیدا کیا، اور تو نے اسے اسلام کی راہ دکھائی، اور تو نے اُس کی جان قبض کی، اور تو خوب جانتا ہے اُس کا چُپا اور ظاہرِ حلال، تم حاضر ہوئے ہیں شفاعت کرنے تو اُسے بخش دے۔

(۹) الہی! بخش دے ہمارے سب بھائیوں بہنوں کو، اور اصلاح کر دے ہمارے آپس میں، اور غلط کرشمے ہمارے دلوں میں۔ الہی! یہ تیرا بندہ فلاں بن فلاں ہے اور ہم تو اُس کو اچھا ہی جانتے ہیں اور تجھے اُس کا علاج سے زیادہ ہے۔ تو ہمیں اور اُسے سب کو بخش دے۔

(۱۰) الہی! بیشک فلاں بن فلاں تیری پناہ اور تیری امان کی رسی میں ہے تو اسے بچا سوا لیگیری اور عذاب و دوزخ سے کہ تو دودھ پُورا کرنے والا سب خوشیوں کا اصل ہے۔ الہی! تو اُسے بخش دے اور اُس پر رحم کر بیشک تو ہی ہے بخشنے والا مہربان۔

(۱۱) الہی! اسے پناہ دے شیطان سے اور قبر کے عذاب سے۔ الہی! اوپر کر زمین کو اُس کی دونوں کروٹوں سے، اور آسمان پر لے جا اُس کی رُوح کو، اور اسے اپنی خوشنودی عطا کر۔

(۱۲) الہی! بیشک تو نے ہمیں پیدا کیا اور ہم تیرے بندے ہیں اور تو ہمارا رب ہے اور تیری ہی طرف ہمیں پھرنا ہے۔

(۱۳) الہی! بخش دے ہمارے اگلے پچھلے اور زندہ اور مردہ اور خورد و کلاں اور حاضر و غائب کو۔ الہی! ہمیں محروم نہ کر اُس کے ثواب سے اور ہمیں فتنے میں نہ ڈال اُس کے بعد۔

(۱۴) اے اللہ، اے سب مہربانوں سے زیادہ مہربان، اے زندہ، اے پائندہ، اے نیا نیا بننے آسمانوں اور زمینوں کے، اے بزرگی و عزت بخشنے والے! میں تجھ سے مانگتا ہوں اس وسیلہ سے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو ہی ہے اللہ یکتا ہے نیا کہ نہ کوئی اُس کے اولاد نہ وہ کسی سے پیدا، نہ کوئی اُس کے جوڑا۔

الہی! میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف منہ کرتا ہوں ویسے سے تیرے نبی محمد کے کہ رحمت کے نبی ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ الہی! بیشک کریم جب خود حکم سوال کا دیتا ہے تو اس سوال کو کبھی رد نہیں کرتا۔ اور بیشک تو نے ہمیں حکم دیا تو ہم نے دعائی، اور تو نے ہمیں اجازت دی تو ہم نے شفاعت کی، اور تو ہر کریم سے بڑھ کر کریم والا ہے۔ تو ہماری شفاعت اس میت کے حق میں قبول فرما اور اس پر رحم کر اس کی تنہائی میں اور اس پر رحم کر اس کی گھبراہٹ میں اور اس پر رحم کر اس کی بیکسی میں، اور اس پر رحم کر اس کی تکلیف میں، اور اسے بڑا ثواب دے، اور اس کی قبر نورانی کر، اور اس کا چہرہ پُر نور کر، اور اس کی خواب گاہ ٹھنڈی کر، اور اس کی جگہ معطر کرے، اور اسے عزت والی مہمانی دے۔ اسے سب مہربانوں سے بہتر، اسے سب بخشندہ دلوں سے بہتر، اسے سب مہربانوں سے بہتر! قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما۔ درود اور سلام و برکات اتار سب شفیعوں کے سردار محمد اور ان کی آل اور اصحاب سب پر۔ اور سب خبریاں اللہ کو جو سارے جہان کا پروردگار۔ **فائدہ** : نویں دعویٰ میں اگر میت کے باپ کا نام نہ معلوم ہو اس کی جگہ آذہ عینید القسوة و استدامہ کے کہ سب آدمیوں کے باپ ہیں۔ اور اگر خود میت کا نام بھی نہ معلوم ہو تو نویں دعا میں لفظ **هَذَا عَيْنِي** یا **هَذَا عَيْنِي** پر قناعت کرے فلاں ابی فلاں یا بنت فلاں کہ چوڑ دے اور دوسری میں اس کی جگہ **عَيْنِي** (تیرا یہ بندہ) یا عورت ہو تو **عَيْنِي** (تیری یہ باندی) لکھ **فائدہ** : میت کا فسق و فجور اگر معاد اللہ معلوم ہو تو نویں دعا میں **لَا تُغْنِيَا لِي أَخِي** کی جگہ **قَدْ بَعَثْنَا** خیر کے کہ اسوہ ہر خیر سے بڑھ کر ہے **وَاللَّهُ سَعِيدٌ مُرْتَضِيٌّ**۔

فائدہ : ان دعاؤں میں بعض مضامین کو بھیجی ہیں اور دعا میں نکار مضید مستحسن ہے۔ جسے جلدی ہو یا یاد کرنے میں دقت جائے تو دعا کے اول و دوم و سوم اور چہارم بالقول الثابت تک اور ہشتم سے دوازدہم تک پڑھے ای شاء اللہ تعالیٰ یہی کافی و کافی ہے، یہ نصف سے بھی کم رہ گیا اور چاہے تو چہار دہم بھی ملائے اب بھی نصف سے کچھ زائد ہے گا، اور وقت مساعدت کرے تو سب کا پڑھنا اولیٰ ہے۔ امام حنفی دیر میں یہ دعائیں بڑے مقتدی دعائے مشہور کے بعد اگر ان ادعیہ سے کچھ یاد نہ ہو صرف آمین آمین آہستہ کہتے ہیں۔ **طریقہ تلقین قبر** : حدیث میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جب تمہارا **عبد دواء الطبراد فی المعجم الکبیر** اسے طہرائی نے سچ کبیر میں، عیاء نے احکام میں، ابن شاہین نے ذکر الموت میں روایت کیا اور دوسرے حضرات نے بھی روایت کیا، جیسا کہ ہم نے رسالہ **حیاة الموت** ۱۲ منہ (م) میں بیان کیا ہے ۱۲ منہ (م)۔

کوئی بھائی مسلمان مئے اور اس کی قبر پر مٹی برابر چکرتو تم میں ایک شخص اس کی قبر کے سر پر گئے کھڑا ہو کر کہے یا فُلَانٌ

ابن فُلَانٍ کہ وہ سنے گا اور جواب نہ دے گا۔ پھر کہے یا فُلَانٌ (بن) فُلَانَةُ وہ سیدھا ہو کر

بیٹھ جائے گا، پھر کہے یا فُلَانٌ (بن) فُلَانَةُ وہ کہے گا میں ارشاد کر اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم فرمائے۔

مگر تمہیں اس کے کہنے کی خبر نہیں ہوتی۔ پھر کہے (أَذْكُرُ) مَا أَخْرَجْتَ عَلَيْهِ مِنَّا الدُّنْيَا

شَهَادَاتٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ (وَأَنْتَ مَحْصِيَّتُ) بِاللهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا وَبِالْقُرْآنِ رَحْمَةً وَبِالْحَقِّ حَقًّا وَبِالْحَقِّ حَقًّا وَبِالْحَقِّ حَقًّا

اس کے پاس کیا بیٹھیں گے جسے لوگ اس کی حجت سکھا چکے۔ اس پر کسی نے عرض کی، یا رسول اللہ !

اگر اُس کی ماں کا نام معلوم نہ ہو، فرمایا، تو حوا کی طرف نسبت کرے۔ راشد بن سعد و عمرو بن حبیب و

حکیم بن عمیر کہ انہوں صاحب اجلہ ائمہ تابعین سے ہیں فرماتے ہیں جب قبر پر مٹی برابر چکے اور لوگ

عنه رواه عنهم سعيد بن منصور في سننه ان سے اس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں
روایت کیا (ت) ۱۲ منہ (م)

والس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ میت سے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے **يَا قُتَيْبُ**
قُتَيْبُ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَمِينَ بار، پھر کہا جائے **قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَدِينِيَ الْإِسْلَامُ وَنَبِيِّنِي مُحَمَّدٌ**
وَأَعْلَمُ **وَأَعْلَمُ** **أَنْتَ**
هَذِهِمُ الَّذِينَ **أَتَيْتُكَ** **أَوْيَاتِيَا نِكَ** **رَأْمًا** **هُوَ عَجْدَانِ** **بِاللَّهِ** **لَا يَضُرَّانِ** **وَلَا يَنْفَعَانِ**
تَخَافِي **تُخَفِّي** **وَأَشْهَدُ** **بِذَلِكَ**
إِلَّا بِرِزْنِ اللَّهِ **فَلَا تَخَفْ** **وَلَا تَخْزَنْ** **وَأَشْهَدُ** **أَنَّ سَرَبَكَ** **اللَّهُ** **وَدِينُكَ** **الْإِسْلَامُ**
وَنَبِيِّكَ **مُحَمَّدٌ** **صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** **فَبَشَّاءَ اللَّهُ** **كَرَامَاكَ** **بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ** **فِي**
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

ترجمہ : کہ میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرا نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اس قدر اور زائد کیا) اور جان لے کہ یہ دو جو تیرے پاس آئے یا آئیں گے یہ تو یہی دو بندے ہیں اللہ کے، نہ نفع دیں نہ نقصان پہنچائیں مگر خدا کے حکم سے۔ تو نہ ڈر اور نہ غم کرا اور گرامی دے کہ تیرا رب اللہ ہے اور تیرا دین اسلام اور تیرے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثابت رکھے، ہیں اللہ، اور تجھ کو ٹھیک بات پر، دُنیا کی زندگی اور آخرت میں۔ بیشک وہی سبہ بخشنے والا مہربان۔

سیرتِ مطہرین کی تخریج و تقریر فقیر نے کتاب حیوة الواو فی بیان صحاح الاموات کے مقصود و فصل پنجم اور مسندِ مطہرین کی روایات و تنقیح مقصد سوم فصل سیزدہم میں ذکر کی جس سے بحمد اللہ تعالیٰ وہابیہ کے تمام ادہام کی تسکین کافی ہوتی ہے،

وہابیہ التوفیق والحمد لله رب العالمین و صلی
 اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ اجمعین و اللہ
 اور خدا ہی سے توفیق ہے، اور ساری تعریف اللہ کے لئے
 جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے اور خدا سے ہر تر

سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۔

ہمارے آقا حضرت محمد اور ان کی تمام آل پر رحمت
نازل فرمائے اور خدائے پاک پر ترغیب دینے والے ہوں۔

مسئلہ از بمبئی جاملی محلہ مکان حاجی محمد صدیق جعفر مرسلہ مولیٰ محمد عمر الدین صاحب ۳۰ جمادی الاول ۱۳۱۱
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ بعد نماز جنازہ کے صفوت توڑ کر یہ دعا اللہم لا تجھنا
احیاء ولا تغننا بعدہ واعف عن ذلک یا مثل اس کے کی جاتی ہے جیسا کہ بمبئی اور اس کے اطراف مانند
مالاکاؤں وغیرہ بلاد میں قدیم الایام سے متعارف و متعال ہے درست ہے یا نہیں ؟ اور برقعہ پر جواز بعض
اشخاص جو اس کو حرام و ممنوع کہتے ہیں ان کا قول صحیح ہے یا نہیں ، بیتنا و توجروا ۔

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم ، الحمد للہ العظیم
الذی علوات و افضل الصلوٰۃ و اکمل الخیرات
علیٰ مع ذلک الاحیاء و معاد الاموات خالص
الخیر و محض لبرکات فی حیوۃ الاولیٰ و
الحیوۃ البعث بعد السمات و علیٰ آلہ و صحبہ
کریمی الصفات مابعد ما فی و قریب
ات آمین ۔
اللہ کے نام سے شروع ہونا نیت مہربان رحم والا ۔
اور بہتر درود اور کامل تر تحفیں ان پر جو زندگی پسند و
مردوں کا مرجع ، خاص نیر اور محض برکات میں دنیا
کی زندگی میں بھی ، اور بعد موت کی بالائے زندگی میں بھی
اور ان کی آل و اصحاب پر بھی ، جو برگ سعادت والے
ہیں ، جب تک کہ گزرا ہوا دور اور آنے والا قریب
ہوتا رہے ؟ انہی قبول فرما ! (ت)

امرات مسلمین کے لئے دعا قطعاً محبوب و شرفاً مندوب جس کی مذہب و ترغیب مطلق پر آیات و
احادیث بلا ترقیت و تخصیص ناطق تو بلا شبہ ہر وقت اس پر حکم جواز صادق ، جب تک کسی خاص وقت نہانت
شرع مطہر سے ثابت نہ ہو مطلق شرعی کو از پیش خویش موقت اور مرسل کو مقید کرنا ، شرع میں منہ نفس سے اور
نماز ہر چند اعظم و اجل طرق ہے مگر اس پر اقتصار کا حکم نہ اس کے اغنا پر جرم ، بلکہ شرع مبارک و مہا فوقتاً بکثرت
اور بار بار تعرض لغایت رحمت کا حکم فرماتی ہے کیا معلوم کس وقت کی دعا قبول ہو جائے ۔ صحیح حدیث میں حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ،

لیکثر من الدعاء الخرجہ العزمہ و
الحاکم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
قال صحیحہ و قردہ ۔
وہا کی کثرت کرے ۔ اسے ترمذی و حاکم نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور حاکم نے
کہا صحیح ہے ، اور علامہ نے اسے برقرار رکھا ۔ (ت)

سلف جامع ، ترمذی ، ارباب الدعوات مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۴۴/۲

مستدرک حاکم و صحیح ابن حبان میں افس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور اقدس صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وآلہ فرماتے ہیں،

لا تعجزوا فی الدعاء فانه لن یهدک مع الدعاء احد یلہ قال فی الحدیث المعص لا تقصروا ولا تکسلوا فی تحصیل الدعائے
دُعائیں کسل و کمی نہ کرو کہ دعا کے ساتھ کوئی ہلاک نہ ہوگا۔ حزن زمین میں ہے معنی یہ ہے کہ دعا کی بجائے آدمی میں کوتاہی و سستی نہ کرو۔ (۱)۔

مسند البیہقی میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

تدعون اللہ تعالیٰ فی لیلکم ونهارکم فان الدعاء سلاخ المؤمنین
رات دن اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگتے رہو کہ دعا مسلمان کا ہتھیار ہے۔

طبرانی کتاب الدعاء، ابن عدی کامل، امام ترمذی نوادر و بیہقی شعب الایمان میں بعد ابراہیم شیخ و قضا علی ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ان اللہ یحب الصالحین فی الدعاء
بیشک اللہ تعالیٰ کثرت و بار بار دُعا کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

طبرانی معجم کبیر میں محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان لیس بکم فی ایام دھرمکم نفعات فتعرضوا لها لعل ان یمسبکم نفعہ منها فلا تشقون بعدها ابداً
یعنی تمہارے رب کے لئے زمانے کے دنوں میں کچھ عطائیں، رحمتیں، تجلیاں ہیں تو ان کی تلاش رکھو (یعنی کھڑے بیٹھے ہر وقت دُعا مانگتے رہو، تمہیں کبھی معلوم کس وقت رحمت الہی کے خزانے کھولے جائیں) شاید ان میں کوئی تجلی تمہیں بھی پہنچ جائے کہ پھر کبھی بدبختی نہ آئے۔

- ۱/ ۴۹۴ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت
۲/ ۱۱ حزن زمین شرح حصین حدیث مذکور کے تحت افضل المطالع کتب
۳/ ۳۲۹ مسند البیہقی حدیث ۱۸۰۶ الدعوات الخ مطبوعہ موسسۃ علوم القرآن بیروت
۴/ ۲۲۰ نوادر الاصول الاصل الثمانون والمائۃ فی الامار والدعاء مطبوعہ دار صادر بیروت
۵/ ۲۳۴/۱۹ المعجم الکبیر مروی از محمد بن مسلمہ حدیث ۵۱۹ مکتبہ فیصلیہ بیروت

علامہ مناوی نے تیسیر میں فرمایا، تو انہیں تہنیں کرو
اس طرح کہ دلوں کو کدورتوں اور بُرے اخلاق سے
پاک و صاف کرو، اور باری تعالیٰ سے کھڑے بیٹھے
بیٹھے، ویسا ہی کام کرتے، ہر وقت مانگتے رہو، اس
لئے کہ بندے کو پتا نہیں کہ کس وقت رحمت کے خزانے
کھل جائیں۔ (د ت)

سراج النیر میں اس کے مثل ذکر کر کے فرمایا، قال المشیخ حدیث حسنہ (شیخ نے فرمایا، یہ
حدیث حسنہ ہے۔) جب دعا کی نسبت صاف حکم ہے کہ اس میں کسل نہ کرو، کثرت مانگو، رات دن مانگو،
ہر حال مانگو۔ تو ایک باریک دُعا پر اقتصار کیونکر مطلوب شرع ہو سکتا ہے۔ ہجوم حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے قبل نماز و بعد نماز دونوں وقت میت کے لئے دُعا فرمانا اور مسلمانوں کو دعا کا حکم دینا ثابت ہے۔

امام مسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی
فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، جب تم بیمار یا میت کے پاس کو تو اچھی
بات جو کہ اس لئے کہ ملائکہ تمہاری باتوں پر آمین
کہتے ہیں۔ وہی نام انہی ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے راوی ہیں، وہ فرماتی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ابو سلمہ کی وفات پر تشریف لے گئے
تو ابھی ان کی آنکھ کھل ہوئی تھی سرکار نے ہنسہ کی
(یہاں تک کہ فرمایا) پھر سرکار نے دعا کی، اے اللہ!
ابو سلمہ کو بخش دے اور ہدایت یافتہ لوگوں میں اس
کا درجہ بلند فرما اور پسماندگان میں اس کا نیک بدل

قال العلامة السبوی فی التیسیر تعرضوا لہا
بتطہیر القلب وتزکیۃ من الکد والاحلاق
الذمیرۃ والطلب منہ تعالیٰ فی کل وقت
قیاماً وقعوداً وعلی الجانب ووقت التصرف
فی اشتغال الدنیا فان العبد لا یدار علی
فی ہذا وقت ینکون فتح خزائن الرحمن

مسلم عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها قالت
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واحصرتهم المرین او المیت فقولوا
حید فان الملائکة یؤمنون علی ما تقولون
وهو عنہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا قت و عن
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
علی ابی سلمة وقد شق لہ ما غمضہ
(ان ان قالت) ثم قال اللہم اغفر
لانی سلمة وارفعہ رجتہ فی المہدیین
واخلعہ فی عقبہ فی لہ ریب واعفونا
ولہ یا سہب العین و افسح لہ فی قبورہ

سہ التیسیر شرح الجامع الصغیر حدیث ان لیکم کہ تحت مذکور ہے مکتبۃ الامام الشافعی الریاضی سعودیہ ۲۳۹/۱
سہ السراج النیر شرح الجامع الصغیر حدیث مذکورہ کے تحت مطبوعہ مطبعة ازہریہ مصریہ مصر ۱۱/۲
سہ صحیح مسلم کتاب الجنائز مطبوعہ نور محمد اصح الطایف کراچی ۳۰۰/۱

و نور لہ فیہ ابوداؤد والحاکم وصحیحہ
عن امیر المؤمنین عثمان رضی
اللہ تعالیٰ عنہ قال کان
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم اذا فرغ من دفن المیت
وقف علیہ وقال استغفر والاخیکم
وسلوا لہ التثنیت اسہ الا ان یسأل
احمد عن ابی ہریرۃ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لعم النجاشی لا صحابہ ثم
قال استغفر والہ ثم خرج با صحی بہ
ابی المعملی ثم قام فمصلی
بہم کما یصلی علی الخنزیرۃ
ابن ماجہ والبیہقی فیہ
سننہ عن سعید بن المسیب
قال حضرت ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما فی جنازۃ فلما
وضعہما فی اللحد قال بسم اللہ و
فی سبیل اللہ وعلی مدۃ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم، فلما احدث فی تسویۃ

عطا فرما، اور میں اور اسے اپنی رحمت سے چھپا،
اس کی قبر کشادہ فرما دے اور اس کے لئے اس
میں روشنی و نور پیدا فرما ابوداؤد وحکم
امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
حاکم نے اس حدیث کو صحیح بھی کہا وہ فرماتے ہیں
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب میت کی تدفین سے
خارج ہوئے تو وہاں کچھ دیر رکتے اور فرماتے، اپنے
بھائی کے لئے دعا ہے معفرت کرو اور اس کے لئے
جواب میں ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اس وقت اس کے
سوال ہونے والا ہے۔ انام احمد حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی میں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو نجاشی کے مرنے کی اطلاع
دی پھر فرمایا اس کے لئے دعا ہے معفرت کرو۔
پھر صحابہ کو لے کر نماز گاہ تشریف لے گئے پھر انہیں
نماز پڑھائی جیسے جنازہ کی نماز پڑھی جاتی ہے۔
ابن ماجہ اور بیہقی سنن میں حضرت سعید بن مسیب سے
راوی ہیں وہ فرماتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کے ساتھ ایک جنازہ میں حاضر تھا جب انہوں
نے جنازہ کو لحد میں رکھا تو کہا، اللہ کے نام سے، اللہ
کی راہ میں، اور اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے دیں پر۔ پھر جب لحد پر کچی رہیں درست

۱/۱-۳۰۰	مطبوعہ فور محمد اصح المطابع کراچی	لے صحیح مسلم	کتاب الجنائز
۱۰۳/۲	آفتاب عالم پریس، لاہور	طہ سنی ابی داؤد	~
۱/۴۰۰	دارصادر بیروت	مسند رک علی الصغیر	کتاب الجنائز
۲/۵۲۹	دار الفکر بیروت	مسند احمد بن حنبل	مروی از ابو ہریرہ

الذین علی اللحد، قال اللهم اجرهم
من الشیطان ومن عبد القبر، اللهم
جاف لارض من جنبها وصعد روحها
ولقها متب من هنوا ما قلت یا ابن عمر اشئ
سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم امر قلته مرأیث، قال اف اذا
لق در علی القول بل شئ سمعتہ
من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ہذا روایت ابن
ماجہ وقت، حمیری فلما اخذ
ف تسویۃ اللحد قال اللهم اجرہا
من الشیطان ومن عبد القبر
فلما سوی الذین علیہ قام جانب
القبر ثم قال اللهم جاف الارض
من جنبها وصعد روحها ولقها رصوا
ثم قال سمعتہ من رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

کرنے لگے تو کہا: اے اللہ! اسے شیطان سے اور
عذابِ قبر سے پناہ میں رکھ، اے اللہ! اس کی
کودلوں سے زمین جدا رکھ، اس کی روح کو اوپر
پہنچا اور اسے اپنی خوشنودی عطا فرما۔ میں نے
عرض کیا، اے ابی عمر! یہ کوئی ایسی دعا ہے جو
آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
سُنی ہے یا اپنی رائے سے کی ہے؟۔ فرمایا،
ایسا ہے تو میں وہ دعا کر سکتا ہوں جو میں نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے۔
یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔ اور دوسری
روایت میں یوں ہے کہ جب لحد برابر کرنے لگے
تو کہا: اے اللہ! اسے شیطان سے اور عذابِ قبر
سے پناہ میں رکھ۔ پھر جب اس پر اینٹیں برابر کر دیں
تو قبر کے کنارے کھڑے ہو کر یہ دعا کی، اے اللہ!
اس کی روتوں سے زمین کو جدا رکھ، اس کی روح
کو اوپر پہنچا اور اسے اپنی خوشنودی عطا فرما۔
پھر فرمایا، میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے سنا ہے۔ (ت)

احادیث اس بارہ میں حدیث و استفاضہ پر ہیں، انھیں میں سے حدیث عبد اللہ بن ابی بکر و عاصم
بن عمر قنادہ مروی منازعی و اقدی ہے کہ جواب میں مذکور ہوئی۔

عہ یعنی جواب مجیب اول کہ بغرض تصدیق از
یعنی مجیب اول کا جواب جو تصدیق کے لئے یعنی
(باقی اگلے صفحہ پر)

سہ سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی احوال المیت القبر
سہ سنن الترمذی کتاب الجنائز
مطبوعہ ریحانم سید کینی کراچی
دار صادر بیروت
ص ۱۱۲
۵۵/۴

اقول وهو وان كان مرسلا بطريقته
فالمرسل حجة عندنا وعند الجمهور
اقول یہ حدیث اگرچہ اپنے دونوں طریق سے مرسل
ہے مگر مرسل ہمارے نزدیک اور جمهور کے نزدیک

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

بہی آمد بود عبارتش ازین مقام اینست۔

الحراس پر بھی تسلی نہ ہو تو زیادہ صریح لیجئے۔ کبیری شرح غیۃ فیہ اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے،

قل لما التقى الناس بموتہ جلس

رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم

على المنبر وكشف له ما بين وبين الشام

فهو ينظر اليه معتبرينهم فقال عليه الصلوة

والسلام اخذ الراية من يد بن حارثة

فمضى حتى استشهد وصل عليه ودعا

له وقال استغفروا له دخل الجنة

وهو يسبح ثوبا اخذ الراية جعفر بن

ابی طالب فمضى حتى استشهد وصل

عليه رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ودعا له وقال استغفروا

له دخل الجنة فهو يطير فيهما

بجناحين حيث شاء

اسی حدیث شریف سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے بعد نماز جنازہ کے دعا کی ہے اور صحابہ کرام کو بھی

آپ نے امر فرمایا ہے پس صورت مسئلہ کے جواز میں کیا کلام رہا انتہی متہ ۱۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

سہ غیۃ مبتدی شرح غیۃ المصلی فصل فی الجنائز سبیل اکیڈمی لاہور ص ۵۸۴

ثم التثبت عندنا توثيق الواقدي كما
 افادته المحقق حيث اطلق في الفتح
 ثم الاصل في الالفاظ الشرعية
 فالصلوة حملها على معانيها الشرعية
 فالصلوة غير الدعاء ثم التيسر
 حيز من التأكيد والدعاء غير الصلوة.
 محبت ہے۔ پھر ہمارے نزدیک ثابت یہی ہے
 کہ امام واقعہ ہی تھے ہیں جیسا کہ امام محقق علی الاعلاق
 نے مع القدر میں افادہ فرمایا۔ پھر الفاظ شرعیہ
 میں اصل یہ ہے کہ اپنے شرعی معانی پر محمول ہوں تو
 صلاۃ، غیر دعا ہے۔ پھر تاسیس (از سر نو)
 کوئی افادہ، تاکید سے بہتر ہے، تو دعا، غیر صلاۃ
 ہے۔ (ت)

پھر جب دعا مستحب اور مطلق مستحب اور اکثر مستحب اور قبل نماز بعد نماز ہر طرح مستحب، تو بعد نماز
 متصلاً اس سے کون مانع، بلکہ یہ وقت تو خاص منظر نفحات ربانیہ ہے کہ عمل صالح خصوصاً فریضہ خصوصاً نماز
 حالت رحمت و رحمت الہی سبب اجابت، ولہذا دعا سے پہلے تقدیم عمل صالح مطلوب ہوئی،
 کما فی لخص من قول القاری و تقدیم عمل
 صالح فی قبل الدعاء لیکون سبباً لقبولہ
 کما فی حدیث ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فی صلوۃ التوبۃ علی ما سبقت فی الاصل
 الكتاب و رواة الاربعة و ابن حبان
 (جمن حصین) میں آ رہا ہے اور اسے اربعہ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابی داؤد) اور ابن حبان نے
 روایت کیا۔ (ت)

ولہذا ختم قرآن و تمام صوم و نماز پنجگانہ بلکہ ہر نماز مفروض بلکہ ہر فرض کے بعد دعا کی ترغیب احادیث
 میں آئی ہے جن میں نماز جنازہ بھی قطعاً داخل،

الترمذی و حسنہ و النسائی عن ابی امامۃ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قلت یا رسول اللہ
 اعلم الدعاء اسمہ قال جوف اللیل
 الاخر و دبر الصلوات المکتوبات قال
 ترمذی بافادہ تحسین اور نسائی حضرت ابو امامہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے عرض
 کیا یا رسول اللہ! کون سی دعا زیادہ مستحبی جائے گی
 ہے؟ فرمایا: وہ جو اخیر شب کے درمیان ہو اور فرض

سہ جزائیں شرح حصین حاشیہ ۱۵ الفصل مطابح کفر ص ۹
 لکھ جامع الترمذی ابواب الدعوات مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۸۸/۲

نمازوں کے بعد۔ علامہ علی قاری نے فرمایا، بعد
فرائض کی تقیید اس لئے ہے کہ یہ سب سے افضل
حالت ہے تو اس میں قبول دعا کی امید زیادہ ہے۔
بیہقی خطیب، ابوالقیم اور ابن عساکر حضرت انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، ہر ختم قرآن کے ساتھ
ایک دعا مقبول ہوتی ہے۔ امام احمد ترمذی
بخاری، ابن ماجہ، ابن خزيمة، ابن حبان
اپنی صحاح میں اور برار (اپنی سند میں) حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں وہ فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے اتمین شخص میں جن کی دعا رد نہیں ہوتی ایک
روزہ دار جب افطار کرے، الحدیث — طبرانی
معجم کبیر میں حضرت عریاض بن مساریہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے وہ بی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
کرتے ہیں، جس نے فرض نماز ادا کی اس کی ایک دعا
مقبول ہوتی ہے اور جس نے قرآن ختم کیا اس کی بھی
ایک دعا مقبول ہوتی ہے۔ دیکھی مسند الفردوس
میں امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی ہیں
جس نے کوئی فرض ادا کیا خدا کے یہاں اس کی ایک

انقادی التقیید مہا لکومہا الفصل الحلات
فہی اس تحب لاجابت الدعوات اثم
البيہقی والخطیب و ابو نعیم و
ابن عساکر عن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع کل
ختم دعوة مستجابة، احمد والترمذی
وحسنہ وابنا ماجہ و خزیمہ و حبان
فی صحیحہم والبزار عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ثنتی لا ترد دعوتہم الصائم حیث
افطر الحدیث، الطبرانی فی الکبیر
عن العریاض بن مساریہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم من صلی
صلوة فریضہ فله دعوة مستجابة ومن
ختم القران فله دعوة مستجابة، الدیلمی
فی مسند الفردوس عن امیر المؤمنین علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ من ادی فریضہ فله

۱۔ عز ثلثین شرح حسن حصین حاشی حسن حصین ادوات الاجابة ص ۱۲۱ افضل المطابع المکتمہ ص ۱۲
۲۔ کنز العمال بحوالہ البیہقی عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۲۳۱۲ مطبوعہ مکتبۃ الرسالہ بیروت ۱/ ۵۱۴
۳۔ سنن ابن ماجہ باب فی الصائم لا ترد دعوتہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۲۶
۴۔ المعجم الکبیر مروی عن عریاض بن مساریہ رضی اللہ عنہ حدیث ۶۴۷ مطبوعہ مکتبۃ فیصلہ بیروت ۲۵۹/۸

عند الله دعوة مستجابة . وفي الباب
احاديث اخراوردنا بعضها في رسالتنا
سرور العید السعيد في حل الدعاء بعد
صلاة العید (۱۳۰ ص)۔

دعا مقبولی ہوتی ہے۔۔۔ اس باب میں اور بھی
حدیثیں ہیں جن میں سے کچھ ہم نے اپنے رسالہ
سرور العید السعيد في حل الدعاء بعد
صلاة العید (۱۳۰ ص) میں نقل کی ہیں۔

خود رب العزت عز وجل ارشاد فرماتا ہے ،
فاذا فرغت فانصب والی سربك فاسرع بک

جب تو نماز سے فارغ ہو تو دعا میں مشقت کر اور
اپنے رب کی طرف زاری و تضرع کے ساتھ راغب ہو۔

جلالین میں ہے ،

فاذا فرغت من الصلاة فانصب انصب
في الدعاء والی سربك فاسرع تضرع بک

جب تو نماز سے فارغ ہو تو دعا میں مشقت کر اور
اور اپنے رب کی طرف زاری و تضرع کے ساتھ راغب ہو۔

بالجملہ دعائے مذکور کے جواز میں شک نہیں ۔ ہاں دفعہ احتمالی زیادت کو نقص صفوت کر لیں اسی قدر
کافی ہے کہ اس کے بعد احتمالی زیادت کا اصل محل نہیں ہے ، جس طرح بعد ختم نماز ظہر و مغرب و عشاء الے سنی
کے لئے مقتدیوں کو کسر صفوت مسنون ، کہ اس کے بعد کسی آنے والے کو بچائے جماعت کا احتمال نہیں ہو سکتا۔
علامہ محمد محمد بن امیر الحاج علی علیہ میں فرماتے ہیں ،

لعل بعد انما اما المقتدون فبعض من
قالوا الاخرج في ترك الاستقبال لا بعد امر
لا شيا على الداع عند معينة
فراغ مكان الامام عنه ، وروی عن
محمد انه قال مستحب المقوم ايضا
ان ينقضوا الصفوف ويتفرقوا الى زول

بدان کی عبارت یہ ہے اور مقتدیوں کا حکم تو ہم نے
بعض مشائخ نے فرمایا وہ اگر اپنی جگہ سے نہیں ہٹ کر کوئی
حرج نہیں اس لئے کہ آنے والا جب امام کی جگہ خالی
دیکھ لے گا تو اسے بچائے جماعت کا شبہ نہ رہ جائیگا۔
اور امام محمد سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا ، قوم
کے لئے بھی مستحب ہے کہ صفیں توڑ دیں اور منتشر ہو جائیں

لہ کنز العمال بحوالہ الدیلمی عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۱۹۰۴۰ مطبوعہ مکتبۃ الرسالہ بیروت ۱۴/۱۳

لہ القرآن ۴/۹ ص ۵۸

لہ جلالین نصف ثانی المفسر شرح

مطبوعہ مطبع مجتہدانی دہلی

ص ۵۰۰

الاشتباه عن الداخل المعاصر، لكل في الصلاة
البعيد عن الامام ولما روينا من حديث
ابن هريرة رضي الله تعالى عنه وهذا في
الذخيرة انه روى عن محمد ومشي
عليه رضي الدين في المحيط ما صاعدا على
الله السنة ۱۸

تاکہ ایسے شخص کو شہد نہ ہو جو بعد میں آئے اور
سب کو نماز میں دیکھے اور امام سے دور ہو۔ اور
اس حدیث کی وجہ سے بھی جو ہم نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی اور ذخیرہ میں
یہ ہے کہ یہ امام محمد سے روایت ہے اور اسی پر
محیط میں رضی الدین نے مشی فرمائی اسی تصریح کے
ساتھ کہ یہ سنت ہے (ت)

تھرا قول یہ بھی لحاظ لازم کہ صرف اس دعا کی غرض سے جنازہ اٹھانے کو تعویذ و درجہ میں
ڈر نہیں کہ یہاں شرعاً تعجیل مامور ہے اور دعا کچھ تعویذ پر موقوف نہیں، اتنے حکمت اللہ لا تحرموا اجساد
ولا تقفن بعدا ولا عفر لساو لہ بلکہ اس سے زائد جنازہ اٹھانے اٹھاتے کہہ سکتے ہیں کہ لا یحیی (جیسا
کہ پر مشیہ نہیں۔ ت) امام ابن عاتق کی مدخل میں فرماتے ہیں،

ان بعض من یعتقدون بہ من الموتی یتزکونہ
بعد ان یصلی علیہ فی المسجد ویقفون
عندہ ، ویطولون الدعاء ، وبعضہم یفضل
ما ہو اکثر من ذلک وهو تکبیر الموتی
او ذاک علی ما تقدم من عقائدہم
ویطولون فی ذلک ، والسنة التھیل بالمیت
الی دفنہ ومواساتہ وفعلہم یضد ذلک
فلیحذر من هذا والله المستعان

انہیں جس مرد سے سے اعتقاد ہوتا ہے اُسے نماز جنازہ
پڑھنے کے بعد مسجد میں چھوڑ دیتے ہیں اور اسی کے پاس
ٹھہر کر دیر تک دعا کرتے ہیں، اور بعض اس سے زیادہ
کہتے ہیں ۱۰۰ تک اُس وقت مرنے تکبیر کہتے ہیں
جیسا کہ ان کی بلند بانگوں کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ اور
اس میں طول دیتے ہیں جب کہ سنت یہ ہے کہ میت
کو لے جا کر جلد دفن کریں اور ان لوگوں کا عمل اس کے
بر خلاف ہے، تو اُس سے بچنا چاہئے۔ اور خدا ہی
مدد طلبی ہے۔ (ت)

دیکھو ان امام نے با آنکہ انکا رجحان تھا کہ بعض جگہ سے تجاوز
واقع ہو گیا، کما نص علیہ الامام المحقق جلال المدة والدين السيوطی (جیسا کہ امام محقق جلال الدین

لہ بدائع الصنائع فصل فی بیان ما یستحب للامام الخ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۶۰/
ف علیہ مجھے دستیاب نہیں اس لئے بدائع الصنائع کا حوالہ دیا جا رہا ہے۔ نذیر احمد
لکے المدخل لابن الحاج صلوۃ الجنائز مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۲۶۳/۳

سیرجی نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ ت۔ بعد نماز جنازہ میت کے لئے نفیس دعا پڑھنا کارہ قرآن یا بکثرت تعویذ دعا کی ممانعت فرمائی کہ منافی تجلی ہے بعض فتاویٰ میں کہ واقع ہوا لا یقومہ ، اعیالہ ، لا یقوم للداد ، بعد صلوٰۃ الجنائزۃ (دعا کو تہہ ہوئے کھڑا نہ ہو۔ یا بعد نماز جنازہ دعا کے لئے کھڑا نہ ہو۔ ت) بعض علماء نے اسے منع قیام بھیجئے انتصاب پر محمول کر کے بیٹھ کر دعا کو اس ممانعت میں داخل نہ ہونے کا استدھار کیا۔
 کہا نقل عن بعضهم بما نصہ چوں منع جیسا کہ بعض سے منقول ہے عبارت یہ ہے ، چونکہ در کتب بلفظ قیام واقع شدہ شاید کہ وراں کتابوں میں لفظ قیام کے ساتھ ممانعت آئی ہے اشارت باشد باں کہ اگر نشستہ دعا کند جائز باشد اس لئے ہو سکتا ہے کہ اس وقت یہ اشارہ ہو کہ اگر بیٹھ کر دعا کرے تو جائز ہے۔ (ت۔)

بلکہ کراہت اس قدر سے بھی اطلاق منع مالمیں میں خلل واقع

وانا قول و بالله التوفیق (اور میں کتابوں اور یہ اللہ کی توفیق سے ہے۔ ت) قیام ان

کلمات علیا میں یعنی توقف و درنگ سے کہ ان معنی میں بھی اس کا استعمال شائع۔

قال تعالیٰ حسن مستقر او مقام ای صبح قرآن لا محذور استصحاب اذ لا محذور له ، و کذا قوله تعالیٰ عت ، الکفار یأهل یثرب لا مقام لکم و قال تعالیٰ یقیمون الصلوٰۃ ای یو اظہوب علیہا ومنہ اسماء تعالیٰ القیوم ، القیام والقیوم بمعنی الدائم القیام بتدبیر الخلق ومنہ حدیث فی معجزاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لولم تحکله لقام لکم ای دام وثبت ولم ینقض و باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ، جنت کیا ہی عمدہ ٹھکانا اور مقام ہے۔ مقام کا معنی ٹھہرنے کی جگہ ، کھڑے ہونے کی جگہ نہیں اس لئے کہ اس کا موقع نہیں۔ اسی طرح قول کفار کی حکایت فرماتے ہوئے ارشاد باری ہے ، اسے اہل یثرب ! تمہارے لئے مقام نہیں یعنی جائے قرار نہیں۔ اور ارشاد باری ہے ، نماز قائم کر سکتے ہیں۔ یعنی اس پر مداومت کرتے اور ہمیشگی برتتے ہیں۔ اور اس سے باری تعالیٰ کے اسماء قیوم ، قیام ، قیوم ہیں۔ یعنی

۶/۲۵	۴۰/۳۰	۱۳/۲۳	۱۸۱/۳
۲۴۶/۲	۵/۳۱	۱۳/۲۳	۱۸۱/۳
۲۴۶/۲	۵/۳۱	۱۳/۲۳	۱۸۱/۳
۲۴۶/۲	۵/۳۱	۱۳/۲۳	۱۸۱/۳

مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

کتاب الفضائل

دوام والا، ہمیشہ مخلوق کی تدبیر فرمانے والا۔
 اسی سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات
 کی ایک حدیث ہے، اگر تم اسے نہ مانتے تو وہ
 تمہارے لئے قائم رہتا یعنی وہ غلہ دائم و ثابت
 رہتا اور ختم نہ ہوتا۔ اسی سے یہ حدیث ہے،
 سنت قائمہ یعنی دائمی اور ہمیشہ رہنے والا طریقہ
 - اور وحائے اذان میں ہے، والصلوة
 القائمة - یعنی دائمی نماز جسے نسخ عارض نہیں
 والا نہیں۔ حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کی حدیث میں ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے اس پر بیعت کی کہ زمین پر
 نہ گروں گا مگر قائم رہ کر۔ یعنی مردوں کا مگر اسلام
 پر برقرار اور ثابت رہ کر۔ اسے محمد الدین
 فیروز آبادی نے العامر کس المحيط میں ذکر کیا۔
 اور مزید لکھا، قام الماء - پانی جم گیا۔ قام
 الدابة - جانور ٹھہرا۔ قام بالمسکات
 - اس جگہ ہمیشہ رہا۔ اقام الثی -
 اس شے کو ہمیشہ رکھا۔ حالہ قیمۃ - اسے
 کسی چیز پر دوام نہیں ہے۔ مجمع بحار الانوار میں ہے، حدیث اپنے سردار کے لئے قیام کر دو۔

منہ حدیث نسۃ قائمۃ ای دائمۃ مستمرۃ
 وفی دعاء الاذان والصلۃ القائمة ای
 الدائمۃ التی لا یعتربہا نسخ وفی حدیث
 حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 یا یعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم ان لا یخرا الا قائمۃ ای لا اموت الا
 ثابتا علی الاسلام قالہ المجد فی العاموس
 وقال قام الماء بجمد الدابة وقفت
 واقام بالکان اقامة وقامة دام والثی ادامہ ومالہ
 قیمۃ اذ السیرید مر علی شئی (مخلص) احمد
 قال فی مجمع بحار الانوار روح قوموا
 الی سیدکم فیہ استجب بالقیام بعد
 دخول الافضل وهو غیر القیام
 المنہی لان ذلک بمعنی الوقوف عند
 هذا بسعی النهوض ط (للطیب شارح
 مشکوٰۃ) لیس ہو من القیام المنہی
 عنہ انما ہو فیمن یقومون علیہ وهو
 جالس ویمثلون قیاماً طول جوشہ (لخصاً)
 کسی چیز پر دوام نہیں ہے۔ مجمع بحار الانوار میں ہے، حدیث اپنے سردار کے لئے قیام کر دو۔

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح بحر الابی داؤد وابن ماجہ کتاب العلم مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلی ص ۳۵
 مجمع البحار تحت لفظ قوم مطبوعہ نوکسور لکھنؤ ۱۸۱/۳
 ۲۔ مسند احمد بن حنبل مروی از حکیم بن حزام دار الفکر بیروت ۴۰۲/۳
 ۳۔ وکع العامر کس المحيط باب النیم فصل القات مطبوعہ مطبعۃ البانی مصر ۱۴۰/۴
 ۴۔ مجمع بحار الانوار تحت لفظ قوم مطبوعہ نوکسور لکھنؤ ۱۸۲/۳

اس مرتبہ فصل کی آمد کے وقت قیام کا مستحب ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ قیام منوع سے جدا ہے اس لئے کہ وہ قیام بمعنی وقوف ہے اور یہ بمعنی نہوض (اٹھنا) ہے۔ طبعی شارج مشکوٰۃ نے فرمایا: پر قیام منوع سے نہیں، وہ تو ان لوگوں کے بارے میں ہے جو کسی کے بیٹھے رہنے کی حالت میں جب تک وہ بیٹھا رہے اُس کے سامنے سید سے کھڑے رہتے ہیں۔ (ت)

پس عبارات اسی منہج تطویل دعا کی طرف راجع ہیں جس کے باعث امر تجبیزہ تعویق میں پڑے، ورنہ اگر کلمات بسیرہ کچھ جائیں جیسا سوال میں مذکور یا بنو جنازہ نے چلنے میں کسی اور ضرورت سے دیر ہو اور ایسی حالت میں دعا سے تطویل کرتے رہیں تو ہرگز زیر منہج داخل نہیں کہ صورت اولیٰ میں تاخیر ہی نہیں اور ثانیہ میں تاخیر بوجہ آخر ہے، نہ بغرض دعا۔ ولہذا فقہاء کرام نے لایقوم للحداد دعا کے لئے نہ ٹھہرتے، نہ ٹھہرنا، نہ لایدمو قاضی (ٹھہرنے کی حالت میں دعا نہ کرے۔ ت)، یا لایدمو بعدھا اصلا (بعد جنازہ بالکل ٹھہرنا نہ کرے۔ ت)، لا جرم حدیث سے ثابت کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے امیر المؤمنین عرقاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ مبارک کے گرد ہجوم کیا اور چار طرف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے اور امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے دعائیں کرتے رہے، یہاں تک کہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم بھی اس مجلس میں شامل اور امیر المؤمنین شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے دعاء و شتار میں شریک ہوئے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی،

واللعن للسلہ وضم عمر بن الخطاب علی سریرہ فکنفہ الناس یدحوت و یثبون ویصلون علیہ قبل ان یرفم، وانا فیہم قال فلم یرغنی الا رجل قد اخذ بمنکمی من ورائی فالتفت الیہ فاذا هو علی فترحم علی عمر و قال ما خلفت احد احب الی ان القی اللہ بمثل حملہ ملک وایم اللہ انت کنت لاظن انت یجعلک اللہ مع صاحبیک و فی

یٰ امیر مؤمنین عرقاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنازہ رکھا تھا، لوگ چار طرف سے احاطہ کر کے ہوئے اُن کے لئے دعاء و شتار میں مشغول تھے، میں بھی انہیں دعا کرنے والوں میں کھڑا تھا ناگاہ ایک شخص نے پیچھے سے آکر میرے شانے پر کھنسی رکھی میں نے پٹ کر دیکھا تو علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تھے، جنازہ شریف کی طرف مخاطب ہو کر لوٹے، اللہ آپ پر رحم فرمائے آپ نے اپنے بعد کوئی ایسا نہ چھوڑا جو مجھے آپ سے زیادہ پیارا ہو کہ میں اُس کے سے

روایۃ للبخاری قال انی لواقفت فی
 قوم یدعون الله لعمر بن الخطاب
 وقد وضع علی مسيرته اذ ارجل من
 خلق قد وضع مرققه علی عنکبی یقول
 رحمک الله انک کنت لا رجوان یجعلک
 الله مع صاحبیک الحدیث۔

عمل کر کے اللہ تعالیٰ سے ملوں، اور خدا کی قسم مجھے
 امید واثق تھی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کے دونوں
 صاحبوں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و
 امیر المؤمنین مسدق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 رفاقت نصیب فرمائے گا۔ الحدیث

ثم اقول ہر شخص اپنے نفس میں دغا کرے دوسروں سے تاکید و تقاضا میں مصروفی و اشتغال
 یا نہ کرنے والوں سے نزاع و جلال کا وہ محل نہیں کہ وہ وقت اعتبار و فکر و القاطن و تدبر کا ہے، نہ غافل نہ دروغ
 اصوات و بحث و منازعت کا۔

وقد وردت فی ذلک اثنا عشر کثیرۃ عن الصلحۃ
 النکرام و التابعین الاعلام رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم و صرح بہ العلماء المحققین و المالکیتہ
 و الشافعیۃ و غیرہم قد است اسرارہم۔

اس بارے میں صحابہ کرام اور تابعین اعلام رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم سے کثیر آثار وارد ہیں۔ تحقیق، مالک،
 شافعی اور ان کے علاوہ علماء قدست اسرارہم
 نے اس کی صراحت فرمائی ہے۔ (ت)

امید کرتا ہوں کہ یہ وہ قول فصل و حکم عدل ہو جسے برزی انصاف پسند کرے و باللہ استوفیق
 رہا مظنہ فساد اعتقاد کہ ایسے مرتب میں اشر و سنا ویرنا عین ہوتا ہے اور اُسے جہلاً خواہ تجاہلاً موجب
 منع و تحریم نفس فعل و بجائے ترک مواظبت و لوم من البعض المقتدی بہم (اگرچہ مدومت کا ترک بعض
 مقتدا، و پیشوا حضرات سے ہی عل میں آجائے۔ ت) مواظبت ترک مطلق کے وجوب پر دلیل ٹھہرتے ہیں
 عند تحقیق یہ صرف ان کی تلمیح یقین ہے، حتیٰ کہ جہاں ایسا ہو تو صرف ترک ایثا اُسی کے ازالہ میں کافی،
 کما نص علیہ العلماء فی غیر ما کتاب (جیسا کہ علماء نے متعدد کتابوں میں اس کی صراحت فرمائی
 ہے۔ ت) (یعنی اگر یہ گمان ہو کہ لوگ واجب سمجھیں گے تو کبھی ترک بھی کر دے۔ نہ کہ ہمیشہ ترک کرنا
 واجب ہو جائے۔ مترجم) اور وہ بھی علمنا ضروری نہیں صرف علمائے مشار الیم بالہن ان کی جانب سے
 کنایہ نہ کرتا ہے کہ انہیں کے افعال پر نظر ہوتی ہے اور وہی باعث ہدایت عوام، و اللہ الہادی الی
 سبیل السلام و الصلوٰۃ و السلام الی یوم النقام الی حبیبہ و آلہ و صحبہ النکرم و عیننا بہم

یاد اللہ والاکرام، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام واحکم (اور اللہ ہی سلامتی کے استوں
 کی ہدایت دینے والا ہے، روز قیامت تک درود و سلام ہو اسی کے حبیب، اور ان کے معزز آل و
 اصحاب پر، اور ان کے واسطے سے ہم پر بھی اسے بزرگی و عزت دالے ! اور خداے برتر خوب
 جاننے والا ہے اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے۔ ت۔

بَذْلُ الْجَوَائِزِ عَلَى الَّذِي عَابَعَهُ صَلَاةُ الْجَنَائِزِ

(نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے پر انعامات کی تقسیم)

مسئلہ ۶۲ استفتاء از کانپور

بشرف طائفتہ جامع المعقول والنقول واقعہ الفروع والاصول حضرت مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب مدظلہ العالی، پس از تسلیم معروض، براہ کرم اس کا جواب جلد مرحمت فرمائیے گا۔ والتسلیم محمد عبد الوہاب از کانپور، مدرسہ اہل حق نام۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں جو بلاد و کن و غیرہ میں یہ امر مروج ہے کہ بعد سلام نماز جنازہ قبل تفرق صفوف یعنی امام و مقتدی و دونوں رؤس بقسبہ اسی ہیئت معلومہ صلاۃ جنازہ پر قائم رہتے ہیں اور میت کے حق میں چند دعائیں و سورہ فاتحہ وغیرہ پڑھ کر بخشتے ہیں آیا یہ امر شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ امید کہ اس کا کافی جواب بکوالہ عبارات کتب معتبرہ مذہب حنفیہ مرحمت ہو۔ یدینوا توجروا۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله
لله عجيب الدعوات و افضل الصلوات
و اكمل التحييات على مسلاذ
الاحياء و معاد الاموات خالص
الله کے نام سے شروع نہایت مہربان، رحم والا۔
سب خوبیاں خدا کے لئے جو دعائیں قبول فرماتے
والا ہے، اور بہتر درود، کامل ترین تحیتیں ہوں ان
پر جو زندوں کی پناہ گاہ، مردوں کا مرجع، خالص

الخیر و محض البرکات فی الحیاة
الاولی و الحیاة العلیی بعد الممات
و علی الد و صاحبہ کرمی الصفات
ما بعد ما مضی و قریب امت
امین۔

محض خیر و برکت ہمیں دنیا کی زندگی میں اور بعد
موت کی بالآخر زندگی میں، اور ان کے بزرگ
صفات والے آل و اصحاب پر، جب تک کوئی
گزرے والا دور اور آنے والا قریب ہوتا ہے۔
الہی قبول فرما۔ (ت)

ادوا خرماء فاخر حضرت مفيض المعافى شهر ربيع الآخر ۱۳۱۲ ہجری میں اس مسئلہ کے متعلق ایک
سوال بعض اہل علم و سنت نے مجھ سے بھیجا جس کا اجمالی جواب قدسے تحقیق حدیث پر مشتمل دیا گیا، اب کہ
۱۲ رجب المرجب ۱۳۱۱ھ کو یہ سوال کانپور مدرسہ فاضل علم سے آیا اس میں صورت نازلہ شکل مسئلہ مجھ سے
جدا ہے، وہاں یہ تھا کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر یہ دعا اللھم لا تحرمنا اجرہ و تعف بعدہ و اغفر لنا
دلتہ یا مثل اس کے کی جاتی ہے، یہاں یوں ہے کہ قبل تفرق صفوف دو قبیلہ اسی بیات معلوم پرت تم
رہتے ہیں انہی ادا سے حق افتاء کو بس تھا کہ اس صورت خاصہ کا حکم لکھا مگر ممکن کہ فتری نظر گاہ عامہ تک پہنچے
اور فقیر کو تجربہ ہے کہ بہت عوام تمایز صورت سے غفلت کرتے اور بعض ناظرین قصداً بھی انھیں غلطی میں ڈالتے ہیں،
لہذا ایسی جگہ ہمیشہ پوری بات کا ذکر کرنا مناسب کہ میں لم یعرف اہل زمانہ فہو جاہل (ہم اپنے
زمانہ و اہل سے نا آشنا ہو وہ جاہل ہے۔ ت) وہاں تحقیق حدیث تھی یہاں بعونہ عزوجل ایک مقدمہ
تہمید کے نتیجے فقہی سے کام لینے کہ باوصف طراز تکرار بھی نہ ہو اور ایضاً مرام و راحت ادا ہو بھی بخیر اللہ تعالیٰ
نہایت کو پہنچے فاقبول و باللہ التوفیق و بہ الوصول الی ذریہ التحقيق (تو میں کہتا ہوں
اور خدا ہی کی جانب سے توفیق ہے اور اسی کی مدد سے بلندی تحقیق تک سائی ہے۔ ت) سلفاً و حلفاً
انما اہلست و جماعت رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنابہم کا اجماع ہے کہ اموات مسلمین کے لئے دعا محبوب
اور شرعاً مطلوب، نص صریح شریعہ آیہ وحدیثا بارہ و عار اور سال مطلق و اطلاق مرسل پر وارد جن میں کسی
زمانہ کی تعلید و تکدید نہیں کہ غلام وقت تو مستحب و مشروع ہے اور غلام وقت ناجائز و ممنوع۔
چند حدیثیں اولیٰ اولیٰ میں گزریں، یہاں بعض احادیث تازہ و ذکر کردوں کہ فیض و عطاسے حضرت رست
علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ ہمد و نہیں۔

حدیث ۱: حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اکثر الدعاء: اللھم اکرم فی مستدرک حدیث دعا بکثرت کہ اسے حکم نے مستدرک میں تحریر کیا ہے
لہ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱/۵۶۹

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اسے صحیح
کہا۔ امام سیوطی نے بھی اس کے صحیح ہونے کا
نشان (درمز) لگایا۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وصحبتہ
وسرہ الامام السیوطی لصحبتہ۔

جب تم میں سے کوئی شخص دُعا مانگے تو بکثرت کہے
کہ اپنے رب سے جی سوال کر رہا ہے۔ اسے
ابن جبران نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے المعجم الاوسط
میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کتبہ
صحیح روایت کیا۔

حدیث ۲: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اذا سأل احدکم فلیکثر فاسأ
یسأل ربہ۔ ابن جبران فی صحیحہ و
الطبرانی فی الاوسط عن ام المؤمنین
الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند
صحیح۔

اقول یہ حدیث سوال و مسئلہ دونوں میں تکثیر کی طرف ارشاد فرماتی ہے مسئلہ میں یوں کہ
بہت کچھ مانگے، بڑی چیز مانگے کہ آخر بت قدیر سے سوال کرتا ہے، اور سوال میں یوں کہ بار بار مانگے،
بکثرت مانگے کہ آخر کریم سے مانگ رہا ہے، اذۃ تکثیر سوال سے خوش ہوتا ہے بخلاف ابن آدم کے کہ بار بار
مانگنے سے بھجلا جاتا ہے فلیتد الحمد و حمدہ (تو خدا سے یکتا ہی کے لئے ساری خوبیاں ہیں۔ ت۔)

حدیث ۳: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اکثر من الدعاء قالت ام ایوب
القضاء المبرک۔ ابوالشیخ عن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

اقول اس معنی کی تحقیق کر یہاں قضاء مبرم سے کیا مراد ہے، فقیر نے اپنے رسالہ ذیل لہجی
لاحسن الدعاء میں ذکر کیا۔

حدیث ۴: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لقد بارک اللہ لرجل فی حاجۃ اکثر الدعاء
فیہا۔ الدیہقی فی الشعب و الخطیب

لجميع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط باب سوال العبد حوائجہ کلہا الخ مطبوعہ دار الکتاب بیروت ۱۵۰/۱۰
لکھ کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۱۲۰ موسیٰ الرسالہ بیروت ۶۳/۲
لکھ شعب الایمان ذکر فصول فی الدعاء مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲/

فی التاریخ عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
شعب الایمان میں اور خطیب نے تاریخ میں حضرت
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث ۵: کثرت دُعائے گہرا کر دعا چھوڑ دینے والے کو فرمایا: ایسے کی دعا قبول نہیں ہوتی۔ فرماتے ہیں
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدعْ ياُم أو قطيعة
سبح ما لم يستعمل قيل يا رسول الله ما الاستعجال
يقول قد دعوت وقد دعوت فلم اريدت حبيب لي
فيستجرو عند ذلك ويذبح الدعاء بمسلم
عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه واصل
الحدیث عند الشيخين وابن داود و
الترمذي وابن ماجه جميعا عنه و
في الباب وغيره۔

یہاں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے مراد ہے اور اس باب میں اس کے علاوہ اور حدیثیں ہیں۔ (ت)
حدیث ۶ و ۷: حدیث حسن میں تصریحاً ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اطلبوا الخیر ہر کہ کلمہ وتعرضوا بحسن
مرحمة الله فان الله يفضيكم من رحمته
يصيب بها من يشاء من عبده۔ ابو بکر
بن ابی الدنیا فی المصنف بعد الشدة و
الامام الاجل عارف بالله سيدى محمد
الترمذی فی نوادر الاصول والبيهقي في
شعب الایمان۔ وابو نعیم فی حلیة
الاولیاء عن انس بن مالك وفي الشعب

ہر وقت ہر گزری عمر بزمیر مانگے جاؤ اور تجلیات
رحمت الہی کی تلاش رکھو کہ اللہ عزوجل کس لئے اس
کی رحمت کی کچھ تجلیاں ہیں کہ اپنے بندوں میں جسے
چاہتا ہے پہنچاتا ہے۔ اسے ابو بکر بن ابی الدنیا نے
"الفرق بعد الشدة" میں امام اجل عارف باللہ
سیدی محمد ترمذی نے نوادر الاصول میں، بیہقی نے
شعب الایمان میں، ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں
انس بن مالک سے اور شعب الایمان میں حضرت

سے صحیح مسلم شریعت کتاب الذکر والدعاء۔ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲/۲۵۲
سے نوادر الاصول الاصل الرابع والثامن والمائة فی طلب الخیر مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۲۲۳

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کیا۔
اور اسی کے ہم معنی حدیث طبرانی کی حجم بحیر کے حوالے
سے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
پہلے فتویٰ میں گزر چکی ہے۔ عامری نے کہا یہ
حدیث حسن صحیح ہے۔ **اقول** اور میرا اسے حسن کہنا
اچھا اور درست ہے، کیونکہ اس کے متعدد طریق
ہیں۔ اور شیخ محمد مجازی شعرائی نے حجم بحیر کی حدیث
کو حسن کہا ہے۔ (ت)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و
تقدم نحوه للطبرانی فی المعجم الکبیر
عن محمد بن مسلمۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنه فی الفتوی الاولی قال العامری حسن
صحیح **اقول** وقول حسن صحیح
لما ساریت من تعد وطرقة وقد حسن النسخۃ
محمد مجازی الشہر اف حدیث
المعجم الکبیر

یہاں تو بجز اللہ نہ صرف اطلاق بلکہ صراحت تعلیم زمانہ ہے جس میں نماز جنازہ سے قبل و بعد متصل و منفصل
سب اوقات قطعاً داخل، تو جس وقت دمایہ گئے بلاشبہ میں مامور ہوا اور حسن فی حد ذاتہ ہے، تو جب تک
کسی خاص وقت کی مخالفت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو منع و انکار حکم شرع کا رد و ابطال ہے۔ اب وہ
عدم عقل خصوص و عدم ورود خاص کا مشکوکہ جس سے حضرات منکرین امثالی مسائل میں اکثر مغالطہ دیتے
ہیں، راستا ہیاد منظور ہو گیا کہ جب برتھری تعلیم امر شرع وارد تو جمیع ازمنہ تحت امر داخل، پھر کسی خاص
میں عدم ورود کیا معنی، پر استناد اگر ہو گا تو ایسا ہو گا کہ نزدیک اگرچہ قرآن عظیم میں اقبسوا، الصلوۃ
و غیرہ بصیغہ عموم وارد معارف میں میرا نام لے کر تم کہاں ہے تو مجھ پر فرضیت نماز کا ثبوت نہیں۔ آپ سے
ذی ہوش سے یہی کہا جائے گا کہ جب عام نازل تو تو بھی داخل۔ اگر مدعی خروج ہے خروج ثابت کر۔
غرض ایسا منکارہ تو مقیاس الجنون کے اہل نبر سے کہہ ہی درجہ گھا ہو گا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ حسن فی ذاتہ کو
کبھی خارج سے کوئی امر مزاعم حسن عارض ہوتا ہے، جو کسی خاص مادہ میں اس کا دعویٰ کرے وہ مدعی ہے
بایثبات اس کے ذمہ ہے۔ پھر ظاہر کہ عارض اپنے عارض ہی تک مزاعم رہے گا زائل ہوتے ہی اصل حسن
کا حکم خود کرے گا کمالا یحیی علی من لہ ادق نصیب من عقل مصیب (جیسا کہ ہر اس شخص پر
واضح ہے جسے عقل صحیح کا کوئی بھی حصہ نصیب ہوا ہے۔ ت) اس مقدمہ واضح کے بعد ان کلمات فقہاء
پر نظر ڈالنے جن سے پہلے مایہ صاحبوں کو دھوکا ہوا ہو شیوار لوگ دانستہ عوام کو مغالطہ دیں۔

اقول عامہ کتب میں یہ عامہ اقوال ہرگز اطلاق و ارسال پر نہیں کہ بعد نماز جنازہ مطلقاً دعا کو
مکروہ لکھتے ہیں، اور کیونکہ لکھتے کہ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ و ائمہ سلف و خلف
کے اقوال و افعال کثیرہ متواترہ اور خود انھیں فقہاء کی تصریحات و اقوال و کلمات متلفزہ۔ خلاصہ یہ کہ نصیحتِ نبویہ

اجماع اُمت اس فقیر و اطلاق کے زور شاہ عدل ہیں، معلوم نہیں حضرات متکبرین کے یہاں زیارت قبور نماز جنازہ کے بعد ہوتی ہے یا پیشگی ہو لیتی ہے، اگر بعد ہی ہوتی ہے تو شاید اس وقت دعائے اموات میں جو احادیث و اقوال علماء و فقہائے قدیم و حدیث وارد ہیں اپنے ظہور بین کے سبب اظہار سے غنی ہوتی اطلاق کا تو کوئی عمل ہی نہ تھا۔ ہاں انھوں نے تعقید کی اور کہا ہے سے کی بلفظ قیام یعنی یہ کہا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے قیام برائے دعا کر کے نہ یہ کہ بعد نماز جنازہ دعا ہی نہ کرے۔ جامع الرموز میں ہے، لا یقوم داعی الہ (میت کے لئے دعا کرتے ہوئے نہ ٹھہرے۔ ت) ذخیرہ کبریٰ و محیط و قنیہ میں ہے، لا یقوم بالدعا، بعد صلاة الجنازة (نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔ ت) کشف الغطاء میں ہے، قائم لشود بعد از نماز برائے دعا کذا فی اکثر الکتاب (نمانہ کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے، ایسا ہی اکثر کتابوں میں ہے۔ ت) اُسی میں منقول ہے، منع در کتب بلفظ قیام واقع شدہ (کتبوں میں مانعت بلفظ قیام کے ساتھ آئی ہے۔ ت) قواعد مطلق اگر ان اقوال سے استدلال کرے صریح مخالف سے تمسک و استناد کرے گا و لکن النجدة قوم یہ جھوٹ (مگر نجد یہ ایسی قوم ہے جس کے پاس علم نہیں۔ ت)

ثُمَّ اَقُولُ و باللہ التوفیق (پھر میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) اب نظر بلند ترقی پسند تنقیح مناظر میں گرم جڑوں ہو کر وہ کیا قیام ہے جس کی قید سے فقہاء یہ حکم دے رہے ہیں۔ آخر نفس دعا اصلہ سارح مانعت نہیں۔ نہ وہ خود اس سے نفس پر حکم کرتے ہیں، شاید کھڑے ہو کر دعا منع ہو یہ غلط ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا
وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَقَالَ تَعَالَىٰ وَانَّهُ لَمَّا قَامَ
عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادَ أَنْ يُكُونَ مِنْهُمْ عَلَيْهِ

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، وہ کھڑے بیٹھے اور لیٹے
اللہ کا ذکر کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :
بے شک جب وہ بندہ خدا اس سے دعا کرتا نظر ہو

۲۸۳/۱	کتبہ اسلامیہ مکتبہ قاریس ایران	فصل فی الجنازہ	جامع الرموز
ص ۵۶	مطبوعہ مشہورہ بالمہاندیر (انڈیا)	باب الجنازہ	کتبہ قنیہ
ص ۴۰	مطبع احمدی دہلی	فصل ششم نماز جنازہ	کتبہ کشف الغطاء
			کتبہ ایضاً

لبداۃ

تو معلوم ہوتا ہے کہ اس پر زبردہ ٹوٹ پڑیں گے (ت)

شاید خاص میت کے لئے استواء دعا منع ہو، یہ بھی غلط۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کھڑے ہو کر میت کے لئے مردی۔ خود فقہاء فرماتے ہیں، قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت ہے۔ فتح القدیر میں ہے:

المعہود عنہا (ای من السنة) لیس الا
تہایس نہا والبدعاء عندہا قائما کما
کانت یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فی الخروج الی البقیۃ۔
سنت سے محدود صرف قبروں کی زیارت ہے اور
وہاں کھڑے ہو کر دعا کرنا جیسے بقیع تشریف لے جانے
کے وقتہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
عمل مبارک تھا۔ (ت)

مسئلہ قسط میں ہے:

من 'داب لریادۃ انت یسلو ثوبیدعوا
عائما طویلا اور ملخصاً۔
زیارت قبر کے آداب سے یہ ہے کہ سلام کرے
پھر کھڑے ہو کر دیر تک دعا کرے اور طویلاً (ت)

شاید یہ مخالفت صحت نماز جنازہ کی حالت میں ہو۔ بعد دفن اجازت ہو۔ یہ بھی غلط۔ ہم نے فتویٰ
اولیٰ میں حدیث تیسویں ذکر کی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نعش مبارک امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے گرد جوم کیا اور چار طرف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے امیر المؤمنین شہید کے لئے دعائیں
کہتے رہے۔ پھر سب سے طے لفریجے تو اس عارض میں مزاحمت حسن وایراش فحیح کی صلاحیت بھی ہو
یا خواہی خواہی یونہی مزاحم ہو جائے گا۔ آخر قیام میں کیا خصوصیت ہے کہ اس کا انضمام دینے میت کو
کہ شرعاً مطلوب و مندوب تھی مکروہ و میہوب کر دے گا۔ اب نظر نے ان سب احتمالات کو سب قدا پا کر
اتنا جو جزم کر لیا کہ کوئی معنی خاص مقصود ہے جو مناد و منشاء حکم ہو سکے۔ پھر وہ ہے کیا اس کے لئے اس
نے باریک راہ تدقیق نکالی اور معانی قیام و مناسج کلام و دلائل احکام پر نگاہ ڈالی معانی قیام و دو نظر
آئے، برپا استاد ان کہ مخالف خفین و شستہ ہے (یعنی پاؤں پر کھڑا ہونا جو سونے بیٹھنے کے مخالف
ہے۔ ت) اور توقع و درنگ کہ مخالف مقابل مجتہد و شتاب ہے،

لہ القرآن ۱۹/۴۲

لہ فتح القدیر باب الشہید
لہ المسئلۃ المتقطۃ ما ارشاد السادۃ فصل فی تجبیرۃ اہل العمل
مطبوعہ دار الکتاب العربیہ بیروت ۳۲-۳۳
۱۰۲/۲

کتابتینہ فی الفتوی الاولی و ثانیہ قول
القائل بہ

ولا يقوم عن ذل یراد بہ

الا لاذلان غیر الجحد والموت

فیسب المرادات حمار النجد

عند ارادة الدل به يقوم ولا يقعد

محلاف غيرة وانه يقعد انما

ارادات الحمار النجدی مید و

يصبر على الدل اما غيره فلا يرضى

بہ۔

جیسا کہ ہم نے اسے پہلے فتوے میں بیان کیا اور
اسی سے شاعر کا یہ شعر ہے اسے

اُس ذلت پر جس کا اسی کے ساتھ ارادہ کیا جائے

قائم نہیں رہتے گرد و ذیل تر نجد کا گدھا اور اس

کے باندھنے کا کھنسا۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب نجد کے گدھے

کے ساتھ ذلت کا ارادہ کیا جاتا ہے تو وہ کھڑے

رہتا ہے بیٹھتا نہیں ہے اور دوسرا بیٹھ جاتا ہے

بلکہ مقصود یہ ہے کہ نجدی گدھا ذلت پر دائم و حمار

دیتا ہے اور دوسرا ذلت سے راضی نہیں ہوتا۔

مناہج کلام بھی دو قسم پائے، کہیں تو بعد صلاۃ الجنائزہ کی تخصیص ہے کہ فی اکثر العیارات

المذكورة (جیسا کہ اکثر مذکورہ عبارتوں میں ہے۔ ت) اور کہیں حکم مطلق کما فی عبارة القہت فی

(جیسا کہ تمستانی کی عبارت میں ہے۔ ت) بلکہ کہیں قبل نماز کے بھی صاف تصریح،

فی کشف العطاء و پیش از نماز نیز بعد نماز الیہ

زیرا پورا دعا ممکنہ بدعا کی کہ اور دیکر راست

بیرون دعا یعنی نماز جنازہ کذا فی التہنئیں

یعنی نماز جنازہ، ایسا ہی تجنیس میں ہے۔ (ت)

حالانکہ پیش از نماز دعا خود احادیث صحیحہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت و قد مر

بعضہا فی الفتوی لاوی (بعض حدیثیں پہلے فتوے میں گزر چکیں۔ ت) اور کھڑے ہو کر دعا بھی

صحابہ کرام سے گزری، و لاکی احکام بھی دوئے، کہیں نماز جنازہ میں زیادت کا شبہ کما فی المحيط

والقیۃ و غیرہ (جیسا کہ محیط اور قنیہ وغیرہ میں ہے۔ ت) کہیں یہ کہ ایک بار دعا کر چکا

کہ نقل عن وجیز انکروری (جیسا کہ وجیز انکروری سے منقول ہے۔ ت) یا اس سے اصل

دعا کرے گا کما مر عن التجنیس (جیسا کہ تجنیس کے حوالے سے گزرا۔ ت) اب جو اصول و

فروعاً شرع پر نظر کیجئے تو ایک بار دعا کرنے یا آئندہ دعائے افضل کا قصد رکھنے کو منع و انکار دعا میں اصلاً مؤثر نہ پایا اور ایک بار سے زیادہ دعا جائز نہ ہوتی یا مکروہ ٹھہرتی، حالانکہ قصور میں متواترہ واجماع امت سے اس کی تکثیر محبوب، یا نماز پنجگانہ کے بعد دعا منوع و مکروہ قرار پائے گی کہ قعدۂ اخیرہ میں دعا کر چکا ہے حالانکہ احادیث میں اس کا حکم اور زمانہ اقدس سے تمام مسلمین کا اس پر عمل بلکہ قعدۂ اخیرہ میں دعا مستحسن نہ ہوتی کہ فاتحہ میں اس سے افضل و اکمل دعا ہر مکی، خاص محل سخن میں نظر کیجئے تو خود میت کے لئے بھی قبل از نماز جنازہ و بعد از نماز و دفن وقت دعا فرمانا اور اس کا حکم دینا حضور پر نور سید یوم العشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کما استصفیٰ فی الفتویٰ الاولی (جیسا کہ ہم نے پہلے فتوے میں بیان کیا۔ ت) حضور وال صلوة اللہ تعالیٰ وسلاتہ علیہ لے خیال نہ فرمایا کہ ایک بار تو ہم دعا کر چکے ہیں یا افضل و اکمل دعا فرمانے والے ہیں۔ معصدا ان وجہ پر قیام و قصد سب یکساں، کیا طریقہ کہ دعا کر کے گاتو یہ بات نہ رہے گی کہ افضل دعا کر چکا ہے یا کرنا والا ہے تو کیا قید قیام پر تھا فرکتب غلط و غلط ہے یا یہ دلائل دعویٰ سے بیگانہ۔ ایسی عمل و وجہ پر کلام عمار کا عمل جس سے وہ قصور متواترہ واجماع امت اور خود اپنی تصریحات کثیرہ اور نیز انسانی کلام و تطاہر و تسبیح و دعویٰ سے صراحتہ دور پڑیں ان کی شان میں کھلی گستاخی اور محاذ اللہ ان کے کلام کو کلام مجاہدین سے ملحق کر دیتے ہیں جب نظر صحیح نے بعد نہ تعالیٰ سب کا نئے راہ حق سے صاف کر لئے۔ قائد قومیت کے مبارک ہاتھ میں ہاتھ لئے کر حکم بالجزم کیا کہ اس قسم کے اقوال میں قیام بمعنی وقوف و درنگ ہی ہے۔ اتنا کہتے ہی بعد امتہ تعالیٰ سب اعتراف و اشکال و فتنہ آٹھ گئے اور بات میرزا علی شرع و معمل پر پوری پڑ گئی۔ فی الواقع نماز کے علاوہ کسی دعائے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو درنگ و تعویق میں ڈالنا شرع مطہر ہرگز پسند نہ فرمائے گی تکثیر دعا بیشک محبوب ہے مگر اس کے لئے تعویق مطلوب نہیں جس طرح جنازہ پر تکثیر جماعت قطعاً مطلوب ہے مگر اس کے لئے تاخیر محبوب نہیں، جیسے بعض لوگ میت جمعہ کے دن دفن و نماز میں تاخیر کرتے ہیں تاکہ بعد میں جماعت عظیم شریک جماعت جنازہ ہو۔ تنویر الابصار میں ہے۔

کبریا تاجہ صلاتہ و دوحہ لیصلی علیہ
جمہ عظیم بعد صلاۃ الجمعة
اس خیال سے کہ نماز جمعہ کے بعد ایک عظیم جماعت
نماز جنازہ میں شریک ہوگی نماز جنازہ اور دفن میں
تاخیر کرنا مکروہ ہے (مات)

غرض شرع مطہر میں تعجیل تجہیز بتا کید تمام مطلوب اور بے ضرورت شرعیہ اس کی تاخیر سے ممانعت اور

فرمایا،

لا تعد لما فعلت اذا صليت الجمعة فلا
تصلها الصلاة حتى تكلم او تخرج فان
مرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
امرنا بذلك ان لا نومن صلوة بصلوة
حتى نكلم او نخرج

وہ ایسا نہ کرنا جب جمعہ پڑھو تو اسے اور نماز سے
نہ ملاؤ یہاں تک کہ بات کر دیا اس جگہ سے ہٹ
جاؤ کہ ہمیں حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ایک نماز دوسری نماز سے
نہ ملائیں یہاں تک کہ کچھ گفتگو کریں یا جبگہ سے
ہٹ جائیں۔

علماء فرماتے ہیں وصل سے نہی اس لئے ہے کہ ایک نماز دوسری نماز کا تتمہ نہ معلوم ہو، جبکہ میں دو رکعت
پر زیادت نہ مہربوم ہو۔ امام اہل البور کیا نووی منہاج میں فرماتے ہیں،

افصل التحول الى بيته والا فموضع اخر
من المسجد او غيره ليكثر مواضع سجوده
ولتفصل صورة النافلة عن صورة
الفريضة

بہتر تو یہ ہے کہ گھر یا کوڑھے، ورنہ مسجد ہی میں یا
سروں مسجد کسی اور جگہ پڑھے تاکہ اپنی سجدہ گاہوں
کی تعداد بڑھا سکے اور تاکہ نفل کی صورت فرض کی صورت
سے جدا ہو جائے۔ (ت)

مولانا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں،

(ذاصلية الجمعة) هي صلاة ادخرك
كذلك، ويؤيد ما ياتي من حكمة
ذلك ذكر ابن حجر، ويحتمل ان
ذكر الجمعة بعد خصوص الواقعة
للتأكيد الزائد في حقها، لا سيما
ويؤيد انه يصلي اس بعد اداء الطهارة
وهذا في مجتمع العام سبب
للايهام (فلا تصلها) بصلوة

ز جب نماز پڑھو پڑھو یہ بطور مثال ہے اس لئے
کہ غیر جمعہ کا بھی یہی حکم ہے، اس کی تائید اس سے
ہوتی ہے جو اس کی علت بیان کی گئی ہے۔ اسے
ابن حجر نے ذکر کیا۔ اور ہو سکتا ہے کہ جمعہ کا ذکر
اس لئے ہو کہ اس کے بارے میں زیادہ تاکید ہے،
خصوصاً اس میں یہ وہم ہو سکتا ہے کہ وہ چار رکعت
ظہر پڑھ رہا ہے۔ اور یہ فعل مجمع عام میں وہم پیدا
کرنے کا سبب ہو گا۔ (تو اسے اور نماز سے نہ ملاؤ

حتى تكلم ، ای احد من الناس فانت
به يحصل الفصل لا بالتكلم بذكر
الله (او تخرج) ای حقیقتہ او حکما
بانت تتاخر عن ذلك المكات و
المقصود بهما الفصل بين الصلاتين
لتلايهم الوصل فالامر بالاستحباب
واللهي لتتذرية اذ ملخصا

یہاں تک کہ کلام کر لوں یعنی کسی آدمی سے بات کر لوں
اس لئے کہ فرق اسی سے ہوگا، کلام پر ذکر الہی سے
فرق نہ ہوگا (یا اس جگہ سے نکل جاؤ) یعنی حقیقتہ،
اس طرح کہ مسجد سے باہر چلے جاؤ۔ یا حکما۔
اس طرح کہ اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔ دونوں کا مقصد
یہ ہے کہ دونوں نمازوں میں فصل ہو جائے، تاکہ
وصل اور طہانے کا دم نہ پیدا ہو، تو یہ حکم استحباب
کے لئے ہے اور نہی براۓے تشریح ہے اہل فہم۔

یہاں سے صاف ثابت کہ ایسے مشہد کے رفع کو اس جگہ سے ہٹ جانا پس ہے تو بے نقص صوف
اس علت کی اصل گنجائش نہیں۔ لا جرم معنی یہ ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد اسی حیثیت پر بدستور صفیں باندھے
وہیں کھڑے ہوئے دُعا نہ کریں کہ زیادت فی الصلاۃ سے مشابہت نہ ہو۔ یہ معنی صحیح و سدید ہے غبار و
فساد ہیں، اور عقل سلیم کے نزدیک نفس عبارت دلیل سے بالیقین مستفاد۔ یہاں سے روشن ہوا کہ اس قسم
کے اقوال میں قیام معنی استداون ہے تکلف درست اور جو تفسیر بھی منکشف ہو گئی، اور بعض علماء کا وہ
استنہار بھی ظاہر ہو گیا کہ اگر لاشہ دُعا کند جائز باشد (اگر بیٹہ کر دُعا کرے جائز ہوگا۔ ت) بلا کر اہت
فی الواقع بیٹہ جانا بھی نماز جنازہ سے فاصل ہیں برسکتا ہے کہ اس کے بعد مشہد زیادت نہیں، مگر نقص
صوف اس سے بھی اتم و اکمل ہے کما لا یحقی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)

اب کما اللہ تعالیٰ تمام کلمات علماء منظم ہو گئے اور مسئلہ کی صورت و وجہ مع دلائل شمس و امس کی
طرح روشن ہو گئیں۔ بعد ازاں کلمات علماء میں باجم اختلاف ہے نہ اصول و قواعد شرع و عقل سے خلاف۔
ہر ایک اپنے اپنے محل پر درست و بجا ہے اور منکرین زمانہ کی جہالت و سفاہات سے پاک و جدا۔
ہکذا ینبغي التحقيق والله تعالیٰ ولی التوفیق (اسی طرح تحقیق ہونی چاہئے اور خدا سے بڑی
ترقی کا دالی ہے۔ ت) اور ایک نہیں کیا صدمہ ہا جگہ دیکھئے گا کہ کلمات علماء کے کرام نظائر سخت مضطرب و
متخالف معلوم ہوتے ہیں، یہاں تک کہ ناواقف یا سہل گزر جانے والا شدت تصادم سے پریشان
ہو جائے یا رجحان الغیب خواہ پیش خویش کوئی وجہ رحمان سمجھ کر بعض کے اختیار باقی سے اعراض و انکار

پر آئے اور جب میزبانِ نقد و تحقیق اُس کے ہاتھ میں پہنچے جسے مولا تعالیٰ جل و علا نظر تنقیمی سے بہرہ وافی بخشے وہ ہر کلام کو اس کے ٹھیک محل پر اتارے اور کچھ سے مزید کو تنقید نظام میں گوند کر سلک معنی سوار کے جس سے وہی مختلف کلمات خود بخود رنگ و رنگِ ایستادہ پائیں اور سب حد سے خوشے آفتاب کے حضور شبِ یوگر کی طرح کا فیر ہو جائیں۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ سب اور خدا بڑے فضل والا ہے۔ اے میرے رب! مجھے یہ نصیب کر کہ میں اُس احسان کا شکر ادا کروں جو تو نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر کیا، اور یہ کہ میں ایسا نیک عمل کروں جسے تو پسند فرمائے۔ اور میرے لئے میری اولاد میں

نیکی پیدا کر، بے شک میں تیری جانب رجوع لایا، اور یقیناً میں مسلمانوں سے ہوں۔ (ت) ہاں باقی رہی امام ابن حامد سے ایک حکایت کہ زاہدی نے قیہ میں ذکر کی:

حدیث قال من ابى بکرم بن حامدا ان الدعاء بعد صلوة الجنّة مکرهٌ ۱۱۱ اس کی عبارت یہ ہے کہ ابو بکر بن حامد سے منع قول ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مکرہ ہے۔ (ت)

یہ تو حضرات مانعین کی خوشی کی چیز ہے کہ اس میں قیہ قیام بھی نہیں،

اقول و بالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) یہ تو حضرات منکرین پر بڑی تشبیہ کی جگہ ہے کہ اس میں قیہ قیام بھی نہیں، جس نے ہمارا کلام بالا بنظر امعان و اتقان دیکھا ہے اُس پر روشن ہے کہ انکار میں جس قدر اطلاق نامہ مستعمل صاحبوں پر اتنی ہی آفتِ سنیت، کیا نماز جنازہ کے بعد مطلقاً دعا کی کراہت باجماع اُمت باطل نہیں، کیا اصولِ قولیہ و فعلیہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اقوال تمام ائمہ سلف و خلف اس کے بطلان پر شاہِ عادل نہیں کیا یہ اطلاق یونہی عمان گسستہ ہے تو دعائے زیارت قبور اس میں داخل نہیں تو واجب ہوا کہ مطلق بعیدت مراد نہ ہو، بلکہ وہی بعیدت متصل ہے حاصل تہی، اب قیہ قیام خود ہی آگئی کہ یہ بعیدت بے بھگا قیام متصور نہیں کما حقہ نا (جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ ت) تو اس کا مرجع بعینہ اُنہیں اقوال

قسم اول کی طرف اور شبہہ مانعین یکسر برطرف تحقیق نظر فقہی تو بحدائق یہاں تک ہر وجہ اہم و اہل مذکور ہوئی مگر مخالف متعسف اس حکایت کے ظاہر لفظ میں بالکل آزادی دیکھ کر اپنے موافق ہی کیا چاہے ، اور خواہی خواہی اطلاق و توسیع بعدیت کی طرف کھینچے تو بہت بہتر۔ بعونہ تعالیٰ ہم سے ایرادت میں نظر نہ لے

فاقول اولاً بعدیت متعلقہ ہے یا مطلقہ یا بین ہیں اول مخالف کو مضر اور ثانی اجماع و نصوص متواترہ کے خلاف اور ثالث غیر منضبط ، نہ ایک تفسیر دوسری سے اولیٰ بالمقبول تو کلام مجمل اور استناد مہمل ، بہر حال مخالف کو گنجائش تک نہیں۔

ثانیاً (بعبارت اخروی) جب نہ تفسیر سے چارہ نہ تسلیم اطلاق کا یا را کہ زیارت مقرر کے وقت دعا لامرات مخالف بھی جائز مانتا ہوگا ، تو اب نظر تعین تفسیر میں رہی قید اتصال کے ظہور و انضباط سے قطع نظر بھی کیجئے تو اقل درجہ احتمال مساوی ہے اور مخالف مستدل ۔ واداج ، الاحتمال بطل لا متدلل جب کلام میں کئی احتمال آگئے تو ایک پر اس سے استدلال باطل ہوا۔

ثالثاً یہ اطلاق کلمات باقیں کے مخالف اگر بوجہ اتحاد حکم و حادثہ محل مطلق علی المقید کیجئے تو یہ بھی اسی طرف راجع و الکلام الکلام ورنہ بسبب مخالفت اکثرین ناقابل قبول ،

فی الدر المختار من باب التقریر مطلق فیحمل علی المقید لیستوف کلامہ ۱۰۰ و قبیل فصل فی الحائظ الماند ، یحمل اطلاق التقریر علی ما وقع مقیداً لا علی حکم و الحاد ثمة آثم و نقل محمول رد المحتار احرار من ردة عن مجموعة ملا علی و قال المولی علی قادری فی المسئل المتعسف اطلاقہم لاینافی تعین انکو مافی ۱۰۰ قال الشامی ۱۰۰

در مختار باب التقریر میں ہے : یہ مطلق سنہ ترمذیہ پر محمول کیا جاسکتا تاکہ کلمات علی میں باہم اتفاق ہو جائے ۱۰۰۔ جملہ ثبوتی دیوار سے متعلق فصل سے ذرا پہلے ہے ، فتاویٰ کا اطلاق اس پر محمول ہوگا جو مقید واقع ہے کیونکہ حکم اور حادثہ ایک ہی ہے ۱۰۰۔ اسی کے ہم معنی رد المحتار آخر مصدق میں مجموعہ ملا علی سے نقل کیا۔ اور مولانا علی قاری مسلک متعسف میں فرماتے ہیں : ان حضرات کا اطلاق کرنا ہی کی تفسیر کے منافی نہیں ۱۰۰۔ اس پر

۱/۲۲۶ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی باب التقریر ۱۰۰ در مختار ۱۰۰ قبل فصل الحائظ الماند ۲/۳۰۱ رد المحتار بحوالہ مجموعہ ملا علی آخر باب المضارب مطبوعہ مصطفیٰ البابا مصر ۲/۵۴۹ ۲/۲۴۹ رد المحتار بحوالہ المسئل المتعسف باب الجنایات ۲/۲۴۹

لیحصل المطلق علی المقید ^۱ اثم و ذکر نحوه
 بعد هذا بقلیل قبیل باب الاحصاء و
 قال قبیل باب التیمم قد صرحوا بان
 العمل بما علیہ الاکثر ^۲ اثم و فی باب
 صلاة المريض عن اعداد الفتح للعلامة
 الشرنبلالی من ان القاعدة العمل بما
 علیہ الاکثر ^۳ اثم و اول باب صلوة الخوف
 لا يعمل به لانه قول المعص ^۴ اثم و قال
 العلامة البیرونی فی شرح الاشیاء من
 قاعدة ان الاصل فی الکلام الحقیقة
 لا يجوز لاحد الاخذ به لان المقرر عند
 المشائخ انه متفق اختلف فی مسئله
 فالعبارة بما قلہ الاکثر ^۵ اثم بقله فی
 العقود الدریة احرا باب الاول من الوقت
 ہوگا جس کے قائل اکثر ہوں اور اسے العقود الدریة میں کتاب بوقت باب اول کے آخر سے نقل کیا ہے
 سوا بعض اس روایت کا حاکی زایدی اور محلی فی قیہ و زایدی معتد فی معتبر خصہ صا ایسی حدیث
 میں کہ بعض معید مخالف اصل قواعد شرع سے مطابق نہیں۔

فی رد المحتار اول الطہارة کتاب الفقیة
 مشہور و بضعف الروایة ^۱ اثم و فی

۲۵۰/۲	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	باب الجنایات	رد المحتار
۱۶۶/۱	" " "	قبیل باب التیمم	" "
۵۶۲/۱	" " "	باب صلوة المريض	" "
۶۲۵/۱	" " "	باب صلوة الخوف	" "

شہ العقود الدریة بحوالہ العلامة البیرونی مطلب فی اختلاف فی مسئلہ ولو حاجی عبد الغفار و پیران تاجران کتب گزیر

۵۹/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الطہارة	رد المحتار
------	--------------------------	--------------	------------

تقدیم ۱۵۵/۲

العقود الدرية آخر الكتاب ذكر ابن وهبان انه لا يلتفت الى ما نقله صاحب التقنية يعني الزاهدی مخالف للقواعد ما لم يثبت ما نقل من غيره ومثل في اللفظ ايضا في الدر عن المصنف عن ابن وهبان وفي صومر الطحاوي قبل فصل العوارض من حدود رقبة التقنية ليست من كتب المعتمدة.

العقود الدرية آخر كتاب من ابن وهبان نے ذکر کیا ہے کہ صاحبِ تقنية یعنی زاہدی خلاف قواعد جو نقل کرے اس کی جانب التفات نہ ہوگا جب تک کسی اور سے کوئی نقل اس کی تائید میں نہ ملے۔ اسی کے مثل نھر میں بھی ہے۔ اسے در مختار میں مصنف کے حوالے سے ابن وهبان سے نقل کیا ہے۔ اور طحاوی کتاب العوارض میں فصل عوارض سے قریباً ایک ورق پہلے ہے، تقنية کتب معتدہ سے نہیں۔ (ت)

خاصاً زاہدی اس مسئلہ میں بالخصوص متہم کہ وہ مذہب کا معتزل ہے اور معتزلہ خدا لہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک امواتِ مسلمین کے لئے دعا عرض بیکار رکھیں علیہ فی شرح العقائد و شرح الحق الاکبر وغیرہا (جیسا کہ شرح عقائد اور شرح فقہ اکبر وغیرہا میں اس کی تصریح ہے۔ ت) اس کی یہ عادت ہے کہ مسائل اعتزل اپنی کتب میں داخل کرتا ہے۔

کب فعل فی مسئلة فی الاشرية و مسئلة فی الذبائح و مسئلة فی الحج وغیرہ ذلک كما بينه فی الدر المختار ورد المحتار وغیرہما فی مواضعہ۔

جیسا کہ اشریہ کے ایک مسئلہ، ذبائح کے ایک مسئلہ، حج کے ایک مسئلہ میں اور بھی مسائل میں اس نے ایسا کیا ہے۔ جیسا کہ در مختار، رد المحتار وغیرہما میں اس کے مقامات پر مذکور ہے۔ (ت)

اس کا استاد الاستاذ زنجشیری بھی اس کا فرقہ ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ آپ کچھ بکے مگر نقل میں ثقہ ہے بخلاف زاہدی کے کہ اس کی نقل پر بھی اعتماد نہیں۔ ان سبھانے خفیت کا نام بدنام کر کے فروع میں بعض وہ خفی شرائطیں بھر دی ہیں جن سے بعض مصنفین نے بھی دھوکا کھایا اور شدہ شدہ وہ نقول متعدد کتب میں پھیل گئیں جو آج تک حضراتِ نجدیہ و امثالہم کے نزدیک علیٰ نقیس و غنیمت بارہ ہیں اس کا بعض بیان فقیر فقیر تعالیٰ نے اپنی کتاب حیاة الموات فی بیان سماع الاصوات میں کیا و باللہ التوفیق۔

لے العقود الدرية نقل الزاهدی لا یعارض نقل المعتمد مطبوعہ حاجی عبدالغفار و پسر قاجران کتب خانہ دارالافتاء ۱۲۵۱
لے حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار قبل فصل فی العوارض مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۶

ساد سنا وہ سچا رہ خود بھی اس حکایت کو بلفظ عن کہ مشیر غزابت و قریض ہے نقل کرتا اور آخر میں اسی قول اکثر کی راہ پر چلتا ہے۔

جیٹ قال بعد ما مروی قال محمد بن
العصل لا بأس به ط ولا يقوم الرجل
بالدعاء بعد صلوة الجنائز قال رضي الله
عنه لا نه يشبه الزيادة في صلوة الجنائز
فاقهم۔

اس طرح گزشتہ عبارت کے بعد وہ کہتا ہے : اور
محمد بن فضل نے کہا : اس میں کوئی عرج نہیں ، ظ۔
اور بعد نماز جنازہ آدمی دعا کے لئے نہ ٹھہرے ،
انام موصوف رضي الله عنه نے فرمایا اس لئے کہ یہ
نماز جنازہ میں زیادتی و اضافہ سے مشابہت
رکھتا ہے اح۔ اسے سمجھو۔ (ت)

سایعاً سب جانے دو تو غایت درجہ بھی بعض مشائخ سے ایک حکایت سنی اب ترجیح مطلوب
ہوگی۔ کتب فقہ میں فتویٰ جانب جواز ہے۔ کشف العطار میں بعد ذکر عبارت تفسیر وغیرہ لکھا ،
فتیہ دعا براے میت پیش از دفن درست است میت کے لئے دفن سے پہلے فاتحہ دعا درست ہے
وہیں است روایت معمولہ کذا فی الموصیۃ الفقہ اور یہی روایت معمول بہا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ
انتہی ہے۔

علامہ شامی افادہ فرماتے ہیں کہ یہ لفظ فتویٰ یعنی میں است روایت معمولہ (یہی روایت معمول بہا
ہے۔ ت) قوت و شوکت میں علیہ الفتوی و یہ یعنی (فتویٰ اسی پر ہے۔ ت) کے برابر ہے جو
اکد الفاظ افتا ہیں۔

فی اسد المحتار لفظ الفتوی اکد من
لفظ الصحيح والاصح والاشبهه وغیرہ
فی رد المحتار ویظہر فی الف لفظ
وعلیہ العمل مساوی لفظ الفتوی۔

در مختار میں ہے ، لفظ فتویٰ ، لفظ صحیح ، اصح ، اشبه
وغیرہ اسے زیادہ مؤکد ہے۔ رد المحتار میں ہے ،
میرا خیال ہے کہ لفظ "علیہ العمل" (اسی پر عمل ہے)
لفظ فتویٰ کے برابر ہے اح (ت)

۵۶ ص	مطبوعہ المشتبه بالمجانز	باب الجنائز	۱۰۰ قفہ
۴۰ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل ششم نماز جنازہ	۱۰۰ کشف العطار
۱۵/۱	مطبوعہ مطبع مجتہد دہلی	مقدمۃ الکتاب	۱۰۰ در مختار
۵۴/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر		۱۰۰ رد المحتار

الحمد للہ کہ حق بہمد و جود طاہر و مایہ اور ہر شک و وہم زائل و یار ہو۔ امید ہے کہ اس فتوے میں
اول تا آخر تکتے جو اہر و اسریدیہ انظار اول البصار جوئے سب حصہ خاصہ خاصہ فقیہوں کہ اس تحریر کے
سوا کہیں نہ ہیں۔

ذات من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن
أكثر الناس لا يشكرون والحمد لله رب
العالمین والصلاة والسلام على
الأجودین سیدنا و مولانا محمد وآلہ و
صحابہ اجمعین۔

یہ خدا کا فضل ہے ہم پر اور لوگوں پر، لیکن اکثر لوگ
شکر ادا نہیں کرتے۔ اور ساری تعریف اللہ کے لئے
جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے، اور رسول و
سلام سخی تر لوگوں میں سب سے زیادہ جود و سخاوت
ہمارے آقا و مولا اور ان کی تمام آل و اصحاب پر۔

بالجملہ عبارات فقہاء صرف دو صورتوں سے متعلق ہیں: ایک بعد نماز جنازہ اسی جہت پر بدستور صفیں
باندھے وہیں کھڑے دعا کرنا۔ دوسرے قبل نماز خواہ بعد نماز دعائے طویل کی خاص غرض سے امر تجہیز و تکوین
میں ڈالنا۔ ظاہر اس صورت میں کراہت تحریمی تک ہو سکتی ہے اور صورت اولیٰ میں تنزیہی۔ ابھی مرقاۃ سے
گزرنا کہ ایہام زیادت مورث کراہت تنزیہی ہے و پس جس کا حاصل خلافت اولیٰ یعنی بہتر نہیں، نہ یہ کہ
ممنوع و ناجائز ہو۔ بعض علمائے کھنوں نے جو اپنے بعض رسائل میں مکروہ تنزیہی کو مکناہ صغیرہ لکھا یا سخت
ذلت کبیرہ ہے جس کے بطلان پر صد یا کلمات ائمہ و ذائل شرعیہ ناظرین فقہ خرافہ تعالیٰ نے اس قول کے
زود میں چند مختصر مسطور مستحق بہ جملہ معجلۃ ان المکر وہ تنزیہیہ یس بمعصیۃ لکھیں۔ خیر یہ
دو صورتیں تھیں جن سے کلمات فقہ باحث ان کے سوا تمام صورت و احاج میں نہ دعا کی غرض سے تاخیر کریں
نہ بعد نماز اس انداز پر ہو بلکہ مثلاً صفیں توڑ کر دعائے قلیل یا وجہ خاص جنازہ میں دیر کی حالت میں
دعائے طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتی، نہ کلمات علماء میں ان کا انکار، بلکہ وہ عام ماحور پر کے تحت میں
داخل اور مستحب شرعی کی فرد ہے۔ باقی کلام فتویٰ اولیٰ میں مذکور ہوا، وباللہ التوفیق، واللہ بسبح و تعالیٰ
اعلم و علیم جل مجدہ اتم و احکم۔

الحمد للہ کہ یہ مبارک جواب موضع صواب چار و جمہ مرعب روز جاں افروز دو مشنبہ کو وقت شبت
شروع اور وقت غشا تمام اور بلحاظ تاریخ بذل اللیجواتر علی المدعاء بعد صلاة الجنازہ تمام ہوا۔
و الحمد لله رب العالمین و
الصلاة والسلام على سيد المرسلين
محمد وآلہ و صحبہ اجمعین۔ آمین !

اور جاری آخری پکاریہ سب کہ ساری حمد خدا کے لئے
جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے اور بہتر رسول و کامل تر ماسک و رسول ہوتا
ہو حضرت محمد و ان کی تمام آل و اصحاب پر اعلیٰ قبول ہوتا

مسئلہ ۶۵ از جانتہ صر محلہ راستہ دروازہ بھگوانہ۔ مرسلہ محمد احمد خان صاحب ۶ رمضان المبارک ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، پنجاب کے اکثر شہروں میں دستور ہے کہ نماز جنازہ سے
فارغ ہو کر بعد سلام کے اُسی جگہ جہاں نماز جنازہ ادا کی گئی ہے میت کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے اور
بعض لوگ بیشتر دعا کے سورۃ فاتحہ ایک بار اور سورۃ اخلاص میں بار یا گیارہ دفعہ پڑھ کر میت کے لئے مغفرت
کی دعا کرتے ہیں اور ہمیشہ سے یہی دستور چلا آیا اب فرقہ غیر متقلدین اس دستور کے ہٹانے میں کوشش کر رہے
ہیں، اس کے عدم جواز میں غیر متقلدین یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ اس کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں بلکہ فقہ کی
کتابوں کی عبارتیں سناتے ہیں، مجملہ ان کے مستندات کے ایک یہ ہے،

اذا فرغ من الصلوۃ لا یقوم بالدعاء جب نماز جنازہ سے فارغ ہو جائے تو دعا کے لئے
سراجیہ

قدوری کے حاشیہ پر ہے،

بعد صلاۃ الجنائۃ مکروۃ کذا فی
البرجندی لا یقوم بالدعاء بعد صلاۃ
الجنائز لانه دعا مرة لا ت اکثرھا
دعاء تہ برازیہ جلد اول برعاشیہ عالمگیری۔
دعا ہی ہے۔ (دست)

جواب مدلل بدلائل قویہ بحوالہ کتب معتبرہ اور تحریر عبارات معتمدہ تحریر فرما کر عنون و مشکور فرمائیں۔ بینوا
بالدلیل والتفصیل توجروا بالاجر الجزیل۔

الجواب

گیارہ سال ہوئے کہ یہ مسئلہ ۱۳۱۱ھ میں معرکہ الارار رہا، کبھی وکانپور سے اس کے بارہ میں بار بار
سوالات مختلف صورتوں میں آئے فقیر نے جواب میں کبھی تحقیق حدیث اور کبھی تنقیح فقہ سے کام لیا اور بالآخر اس
کے باب میں ایک موجد و کافی رسالہ مستحق بہ بذل الجوانز علی الدعاء بعد صلاۃ الجنائز لکھا جس میں
تحقیق محکم فقہی و تریخ معانی عبارات مذکورہ سراجیہ وغیرہ کتب فقہ کو بعونہ مدد و جل ذرہ علیا تک پہنچی اور
بفضلہ تعالیٰ عرض تحقیق مستقر کر دکھایا کہ میت کے لئے دعا قبل نماز جنازہ و بعد نماز جنازہ ہمیشہ مطلقاً

لے فتاویٰ سراجیہ باب الصلوۃ علی الجنائزہ مطبوعہ غنشی روکشور لکھنؤ ص ۲۳

لے برجندی شرح نقایہ فصل فی صلوۃ الجنائزہ
لے فتاویٰ برازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیہ الخامس والعشرون فی الجنائزہ و قرآنی کتب خانہ پشاور ۱۸۰/۱
۸۰/۲

مستحب و مندوب ہے۔ اور اس سے اصلاً مخالفت نہیں۔ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے قبل و بعد نماز و دونوں وقت میت کے لئے دعا فرماتا اور اس کا حکم دینا
 ثابت ہے، فقہائے کرام ہرگز اسے منع نہیں فرماتے، یہاں مخالفت تحریمی خواہ تنزیہی صرف دو صورتوں کے لئے
 ہے اور وہی عبارات مذکورہ و غیر مذکورہ فقہیہ میں علی التلوع مقصود ہیں۔ ایک یہ کہ خاص دعا طویل کی غرض سے
 بعد نماز خواہ قبل نماز تجیز میت کو توبیخ میں ڈالنا، مثلاً نماز ہو چکی اور کوئی حالت منتظرہ لے چلنے کے لئے باقی
 نہیں رہی، صرف دعا کے لئے جنازہ رکھ چھوڑی اور درنگ و تطویل کریں یہ ممنوع ہے، اکثر عبارات اُسی طرف
 ناظر ہیں، دوسرے یہ کہ بعد نماز اُسی ہیئت پر بدستور صفیں باندھے امام و مقتدی وہیں کھڑے دعا کریں یا مناسب
 ہے کہ نماز پر مشہد زیادت نہ ہو۔ بعض عبارات اُسی طرف ناظر ہیں، ان کے سوا تمام صورتوں میں نہ خاص دعا
 کی غرض سے درنگ و تلوین کریں نہ بعد نماز اُسی انداز میں ہر بلکہ صفیں توڑ کر دعا بر لیل یا بوجہ دیگر جنازہ میں
 دیر کی حالت میں دعا طویل اصلاً منع فقہ نہیں رکھتے نہ کلمات علمائے اس کا انکار بلکہ وہ عام ماحول پر کے حکم
 میں داخل اور مستحب شرعی کا فرد ہے۔ یہ رسالہ بہت ہی مطبع نظر آرہی ہے میں چھپ کر شائع ہو چکا۔ ان تمام مراتب
 کی تفصیل تمام اُسی رسالہ اور اُس کے پہلے کے فتویٰ میں ملے گی۔ کشف الغطاء میں بعد ذکر عبارات فقہیہ وغیرہ
 مندرجہ آیا۔

فاتحہ و دعا برائے میت پیش از دفن درست است میت کے لئے دفن سے قبل فاتحہ و دعا درست ہے
 وہیں است روایت معقولہ، کذا فی الخلد ص ۱۵۴ اور یہی روایت معمول بجا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ
 واللہ تعالیٰ اعلم میں ہے۔ (۱۳) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از بنارس محلہ کنہی گڑھ مسجد بی بی راجی شفا خانہ ۶ جمادی الاخرہ ۱۳۱۲ھ

بخدمت لازم البرکۃ جامع معقول و منقول، عادی فروع و اصول جناب مولانا مولوی احمد رضا خان صاحب
 مد اللہ فیضانہ از جانب خادم الطالبہ عبد العزیز، سلام علیک قبول باد۔ کچھ مسائل میں یہاں علماء کے درمیان
 اختلاف ہے لہذا مسئلہ ارسال خدمت لازم البرکۃ ہے امید ہے کہ جواب سے مطلع فرمائیں، زید کہتا ہے
 نماز جنازہ عند الخفیۃ اندر مسجد کے پڑھنی علی العموم خواہ میت مرض بیضا سہال میں مرا ہو یا دوسرے مرض
 میں بکندہ وجہ مکروہ ہے، مجھ کو اس کے ایک وجہ تلویث مسجد ہے۔ حقو کہتا ہے جو شخص مرض بیضا سہال
 یا کسی مرض امراض معدہ کی وجہ سے مرا ہے اُس کا جنازہ مسجد میں پڑھنا الجبہ موجب احتمال تلوث مسجد کا ہے

اور اس کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھنی مکروہ ہے، نہ علی العموم۔
الجواب

قول زید صحیح ہے۔ مگر دو ملاحظیات معہ میں ضرورتاً محض غلط، ہاں سیدنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت نادیدہ بعض کتب میں یوں نقل کی گئی کہ خوف تلوث نہ ہو تو مسجد میں جائز یہ عبارت بظاہر اس بحث علامہ مطاوی کی مؤید کہ قول تعلیل پر تلوث پر ظنی تلوث سے تعقید مناسب، شبہ و توہم مانع نہیں۔ اس عبارت و روایت شاذہ پر بھی امراض معده و امعاء و رحم و زخم و غیرہ یا بر منظر تلویث بالافتاق داخل کراہت۔ حلیہ میں فرمایا:

و نقل فی الدررۃ عن ابی یوسف م وایة
انہ لا تکرہ صلاۃ بلخاثرۃ فی المسجد
او الی یخفف خروج شئ یلوث المسجد فیحیی
هذا ادا من دلت لعمکرۃ علی سائر الوجوہ
و رایہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ نقل ہے
کہ جب مسجد کو آلودہ کرنے والی کسی چیز کے نکلنے کا
اندیشہ نہ ہو تو مسجد میں نماز جنازہ مکروہ نہیں۔ اس
کی بنیاد پر جب اس سے اطمینان ہو تو تمام صورتوں
میں کراہت نہیں (الذات)

حاشیہ مراقی الفلاح میں ہے:

ینفی تعقید الکراہۃ لظن التلویت فاما
توہمہ او شککہ فلا تثبت بہ اگر ہفتہ
کراہت کو آلودگی کے ظن سے مقید کرنا چاہئے اگر
اس نہ وہم یا شک نہ ہو تو اس سے کراہت ثابت
نہ ہوگی۔ (ذات)

مگر عامۃ کتب مذہب میں جہاں تک اس وقت نظر فقیر نے جولان کیا یہ روایت نوادر بھی بر سبیل الطریق و تعلیم
بے تحقیق و تفصیل مآثور و منقول، جو علماء اس کے ترجیح و تصحیح و اختیار کی طرف گئے حنا زو کا مسجد میں لانا
مطلقاً مکروہ بتاتے ہیں۔ معطلین اسے احتمالی و توہم تلویث سے قلیل فرماتے ہیں۔ تعقید و تخصیص حالت ظن کا
پتہ نہیں دیتے، علماء کے کرام اختلاف مشائخ کو اس حالت سے مقید کرتے ہیں کہ جنازہ مسجد سے باہر ہو اور
مطلقاً صاف تصریح فرماتے ہیں کہ جنازہ کا مسجد میں ہونا بالافتاق مکروہ۔

اقول و باللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔) یہاں اطلاق

لے حلیہ المحلی شرح غیۃ المصلی

سے حاشیہ المطاوی علی مراقی الفلاح فصل السلطان احق بصلوۃ مطہرہ و زنجیر کا رتبہ کتب کراچی ص ۲۲۰

ہی اوفی و احق و الصق بدلیل ہے کہ اعمار غالباً فضلات سے حالی نہیں ہوتیں اور موت مزیل استساک و موجب استرخائے تام ہے اور جنازہ لے چلنے کی حرکت تو یہ خروج تو ہر میت میں خوف تلویت موجود۔ باقی کس خاص وجہ سے غلبہ ظن کی کیا حاجت، نا سمجھ بچوں کو مسجد میں لانا مطلقاً ممنوع ہوا کہ سبب میں احتمالی تلویت قائم، کچھ یہ شرط ہیں کہ جس بچہ کو اس سال وغیرہ کا عارضہ لاحق ہو وہی مسجد میں نہ لایا جائے، یہ بھی میت بلکہ اس سے بھی زائد کہ لا ینحقی علی الفطن (جیسا کہ زیر پر پوشیدہ نہیں۔ ت) پھر یہ بھی امام ثنائی سے ایک روایت نادرہ ہے ظاہر الروایۃ میں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک مسجد میں جنازہ مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ میت بیرون مسجد ہو، یہی ارجح واضح و مختار و ماخوذ ہے۔

فان الفتوی متفقاً اختلف وجب المصعب
انی ظاہر الروایۃ کما افادہ فی لبحر و
الدور وغیرہما۔
اس لئے کہ جب فتویٰ میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کی طرف رجوع ضروری ہے، جیسا کہ بحر اور در مختار وغیرہ میں افادہ کیا۔ (ت)

اب عبارت علماء سننے، تحریر الابصار و در مختار میں ہے،

مکہت تحریر یا وقیل تنزیہا فی مسجد
جماعة ہوائی المیت فیہ وجہ او مع
القوم و اختلف فی الحدیث عن المسجد
وحدۃ او مع بعض القوم و المختار الکواہۃ
مطلق خلاصۃ
روا مختار میں ہے،

مطلقاً ای جمیعہ امور المتقد مذکرا
فی الصلح عن الخلاصۃ و فی مختار است
الترائل سواء کان المیت فیہ او خارجہ
هو ظہر الروایۃ، و فی روایۃ لا یکرہ
اذا کان المیت خارجاً عن المسجد
مطلقاً یعنی گزشتہ تمام صورتوں میں، جیسا کہ
فتح القدیر میں خلاصہ سے منقول ہے۔ اور مختارات
الترائل میں ہے کہ خواہ میت مسجد کے اندر ہو یا
باہر، یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ اور ایک روایت
میں یہ ہے کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں۔ (ت)

اشباہ میں ہے :

مع ادخل الميت فيه والصحيحة انت
المسجد بصلاة الجنائز وان لم يكن
الميت فيه الا بعد رمطى ونحو ذلك

مسجد میں میت کو لے جانا منع ہے اور صحیح یہ ہے
کہ عافیت نماز جنازہ کی وجہ سے ہے ، اگرچہ میت
مسجد کے اندر نہ ہو ، مگر بارش وغیرہ کا عذر ہو
تو رخصت ہے ۔ (ت)

بجرازی میں بعد بیان مذہب مختار فرمایا :

وقيل لا يكره اذا كان الميت خارجا المسجد
وهو صلي عن ان تكراهة لاحتمال تلويث
المسجد والاول هو الادق لا اطلاق
الحديث كذا في فتح القدير

اور کہا گئی کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں
اس قول کی بنیاد اس پر ہے کہ کراہت کا حکم
آلودگی مسجد کے احتمال کی وجہ سے ہے ، اور پہلا
قول ہی اطلاق حدیث کے مطابق ہے ۔ ایسا ہی
فتح القدير میں ہے ۔ (ت)

ہدایہ میں ہے :

لا يمس على ميت في مسجد جماعة لقول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له
ولا به مني لاداء المكتوب ولانه يحتمل تلويث
المسجد وفيها اذا كان الميت خارجا المسجد
اختلف المشايخ

مسجد جماعت میں کسی میت کی نماز جنازہ نہ پڑھی
جائے گی اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا ارشاد ہے ، جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی
اس کے لئے اجر نہیں ۔ اور اس لئے کہ مسجد
فرض نمازوں کی ادائیگی کے لئے بنی ہے ۔ اور
اس لئے کہ اس میں مسجد کی آلودگی کا احتمال ہے ۔

اور ہدایہ ہی میں ہے ، جب میت مسجد کے باہر ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے ۔ (ت)

جسوطا نام مس الائمہ شرعی سے علیہ میں ہے ،

عند اذا كانت الجنائز خارجا المسجد جب جنازہ مسجد کے باہر ہو تو ہمارے نزدیک

۲۳۰/۲	مطبوعہ ادارۃ القرآن العلوم اسلامیہ کراچی	القول فی احکام المسجد	سہ الاشباہ والنظائر
۱۸۴/۲	ایچ ایم سید گیلانی کراچی	فصل السلطان احق بصلوات	سہ بجرازی
۱۶۱/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل فی الصلوۃ علی الميت	سہ المدایہ

لم یکره ان یصلی الناس علیہا فی المسجد
اما لکرهۃ فی ادخال الجنۃ فی المسجد.

یہ مکروہ نہیں کہ لوگ مسجد کے اندر اس کی نماز پڑھیں۔
کراہت اسے مسجد کے اندر داخل کرنے ہی کی
صورت میں ہے۔ (ت)

برجندی شرح نقایہ میں ہے :

کرهت صلوة لحازرة فی مسجد جماعۃ
اتفاقا، اذا وضعت الجنۃ فیہ ولو وضع
خارجہ اختلف المشائخ فیہ وذلك لان
عدۃ نکراہۃ اما توهم التلوث او کوب
المسجد مہیا لاداء المکتوبۃ اہم ملخصا.

مسجد جماعت میں جنازہ رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا
بالاتفاق مکروہ ہے، اور اگر جنازہ باہر رکھا ہو تو
اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ یہ اختلاف اس
لئے ہے کہ کراہت کی علت آلودگی مسجد کا احتمال ہے
یا یہ کہ مسجد فرائض و قیۃ کی ادائیگی کے لئے بنی
ہے اور ہر شخص (ت)

شرح نہالیہ میں ہے :

قوله (یعنی الضرر) کرهت فی مسجد
هو فیہ اقول واکراہۃ هنا باتفاق اصحابنا
کما فی النقایۃ

عبارت ضرر (مسجد میں جنازہ رکھا ہو تو اس میں نماز
جنازہ مکروہ ہے) میں کہتا ہوں یہاں کراہت پر
ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے، جیسا کہ غنیۃ
میں ہے۔ (ت)

عبارات یہاں بکثرت ہیں و فیہ نقنایہ کفایۃ وقد ظہرہ کل ما القیہ عدیک (اور جس قدر ہم نے
تعلیل کر دیا تو وہ کافی ہے، اور اس سے وہ ساری باتیں واضح ہو گئیں جو ہم نے بیان کیں۔ ت) و اللہ
سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ از فیروز آباد ضلع اگرہ محلہ کوٹلہ مرسلہ مسکین تاج محمد
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

(۱) رمضان المبارک کے الوداعی جمعہ کو جامع مسجد میں مسلمانوں کا جنازہ آیا، نمازیوں کی بہت زیادہ

- ۱۔ کتاب المبسوط باب غسل المیت مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۶/۶۸
۲۔ شرح النقایۃ للبرجندی فصل فی صلوة الجنائزہ منشی نوکشتور بکھنؤ ۱/۱۸۱
۳۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ در الاحکام باب الجنائزہ مطبوعہ احمد کامل انکاسنہ دار السعادت بیروت ۱/۱۹۵

کثرت تھی، نماز جنازہ اگر بیرون مسجد پڑھائی جائے گی تو نہ صغیر سیدھی ہوں گے بسبب قبروں اور درختوں کے اور نہ نمازی آسکیں بسبب زیادتی کے اور وصوب تکلیف وہ تھی روزہ داروں کو، اسی صورت مذکورہ عذرات کو مد نظر رکھتے ہوئے نماز جنازہ فرشتے مسجد پر پڑھائی جائے یا نہیں اور ثواب ہو گا یا نہیں؟

(۲) اس شخص کے واسطے کیا حکم ہے کہ وہ جانتا ہے کہ تمام مسلمانوں کے عذرات مذکورہ بالا صحیح ہیں اور اندرون مسجد جنازہ آگیا ہے اور نماز جمعہ بھی ہو چکی ہے مگر وہ جنازہ کو مسجد سے باہر کرتا ہے اور باہر کر کے نماز جنازہ پڑھاتا ہے اور چائے کی تنگی اور صغیر کی شکستگی اور روزہ داروں کے وصوب میں کھڑے ہونے کی پرازدہ کر سکتے ہوئے نمازیوں کی خواہش شرکت نماز جنازہ کو فوت کرے، کیا حکم ہے؟

(۳) اگر کوئی عذر نہ ہو اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو نماز ہو گی یا نہیں اور ثواب ہو گا یا نہیں؟

(۴) اگر بعد نماز جمعہ نماز جنازہ پڑھ لی جائے تو اولیٰ ہے یا سنت وغیرہ پڑھنے کے بعد نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے؟ یقیناً موجود۔

الجواب

(۱) جنازہ مسجد میں رکھ کر اس پر نماز مذہب حنفی میں مکروہ تحریمی ہے، تیورالابھار میں ہے۔

مکرہت تحریم فی مسجد جماعتہ ہی فیہ مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ
واختلف فی الخیر ساجۃ والمنتار الکراہۃ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر باہر ہے تو اس بارے

میں اختلاف ہے، مختار یہ ہے کہ مکروہ ہے (ت)

نماز جنازہ بہت جلد اٹھ اور جلد ہو جانے والی چیز سے اتنی دیر وصوب کی تکلیف ایسی نہیں کہ اس کے لئے مکروہ تحریمی گوارا کیا جائے اور مسجد کی بے حرمتی روا رکھیں۔ وہ ادا ہو جائیگی، فرض اُتر جائے گا اور مخالفت حکم کا گناہ اور نفس نماز کا ثواب اللہ عزوجل کے ہاتھ، جیسے کوئی مقصود زمین میں نماز پنجگانہ پڑھے۔

(۲) اس نے مذہب پر عمل کیا، جریات مذہب میں منع تھی اس سے روکا، نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جو مسلمان تنگی یا کے سبب نہ مل سکے اور ملنے کی خواہش رکھتے تھے اور انھیں ان شاء اللہ العزیز ملے ہی کا ثواب ہے۔ حدیث میں ہے، جو جماعت کی نیت سے مسجد کو چلا، نماز ہو چکی، اس کے لئے ثواب لکھ گیا۔

قال اللہ تعالیٰ فقد وقع اجرہ علی اللہ علیہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، تو اس کا اجر خدا کے ذمہ کرم

پر ثابت ہے۔ ۲۰

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم انما الكل
امر ما نوى به - اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۳) نماز ہو جائے گی، اور آپ مخالفت کا گناہ اور زیادہ کہ بعض بلا وجہ ہے، اور ثواب کا ہوا آپ
اوپر گزرا۔

(۴) سنت سے خارج ہو کر نماز جنازہ پڑھیں، فوافل ودخالت قطعاً بعد کو رکھیں۔ درمختار میں ہے،
فی الجوز فی الاذان عن المحلی الفتوی علی
تاخیر الجنائزۃ عن المسئ -
نقل ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جنازہ سنت کے
بعد ہوگا۔ (ت)

ہاں اگر جنازہ کی حالت ایسی ہو کہ درمیں متغیر ہو جائے گا تو پہلے جنازہ پڑھیں پھر سنت وغیرہ۔ اشباہ
میں ہے،

اجتمعت جنائزہ وسنة وقتية قدمت جنازہ اور سنت و قیہ دونوں جمع ہوں تو جنازہ
الجنائزۃ واللہ تعالیٰ اعلم مقدم ہوگا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از سنیا ضلع بریلی مستولہ امیر علی صاحب ۱۶ شوال ۱۳۳۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ بریلی کی جامع مسجد میں نبی خانہ میں نماز جنازہ
پڑھائی جائے اور امام نبی خانہ میں ہوا، مقتدی جامع مسجد میں اور نبی خانہ میں برابر صفت بندی ہو درست
ہے یا نہیں؟

الجواب

صحیح یہ ہے کہ مسجد میں نہ جنازہ ہو نہ امام جنازہ، نہ صعب جنازہ۔ یہ سب مکروہ ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از غادری گنج ضلع بیرجہوم ملک بنگال، مرسلہ سید نور الحسن صاحب دینی رزاقی مرشدی کرمانی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ
(۱) مسجد کے باہر پورب جانب جو سامنے پختہ صحن بنا ہوا رہتا ہے اکثر گرمیوں میں وہاں پر مغرب کی

۲/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب کیف کان بدء الوحی	سہ صحیح البخاری
۱۱۴/۱	مطبوعہ مجتہبی دہلی	باب العیدین	سہ درمختار
۲۱۵۶۱۸/۲	ادارۃ القرآن کراچی	القول فی الدین	سہ الاشباہ والنظائر

نماز پڑھی جاتی ہے اس جگہ جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
(۲) اور کھڑی کا صندوق جو بمنزلہ تابوت کے ہوتا ہے اس کے اندر میت رکھ کر صندوق بند کیا ہو

نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳ و ۴) اور کسی ولی یا سادات یا علماء کی قبریں پختہ باندھنا اور کسی ملک سے دوسرے ملک یا شہر سے دوسرے شہر لے جا کر دفن کرنا درست ہے یا نہیں؟

(۵) اور میت کو کھڑی کے صندوق میں رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۶) اور قبر میں میت کے سینہ پر کفن کے نیچے شجرہ پیران طریقت رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) اور بزرگای دین نے ہوا اپنے وصال سے قبل اپنا کفن و تابوت و قبر پختہ اندر سے صحن پختہ کر کے تیار

کر رکھا ہے ایسا قبل سے ان چیزوں کو ایسی حالتوں میں تیار رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جوہدا

الجواب

(۱) صحن مسجد یعنی مسجد ہے، فحائے کرام اُسے مسجد صغیٰ یعنی گرمیوں کی اور مسقف درجہ کو مسجد شتویٰ یعنی بارشوں کی مسجد کہتے ہیں۔ اور نماز جنازہ مسجد میں مطلقاً مکروہ ہے کما فی التنبیہ والدر وغیرہما (جیسا کہ تنزیہ الابرار اور درمختار وغیرہ میں ہے۔ ت) ہاں مسجد سے باہر فحائے مسجد میں جائز ہے۔

(۲) میت اگر تابوت کے اندر ہو نماز اس پر اسی طرح جائز ہے کھولنے کی حاجت نہیں۔

(۳ و ۴) قبر جس قدر میت سے متصل ہوتی اُس اندر دفن صحیح ہے پختہ کرنا ممنوع ہے اور باہر سے پختہ کرنے میں حرج نہیں اور معطل دینی کے لئے ایسا کرنے میں بہت مصالح شرعیہ ہیں۔ لاش کا ایک ملک سے دوسرے ملک کو لے جانا تو بڑی بات ہے دوسرے شہر کو لے جانا بھی ممنوع ہے، میل دو میل تک لیجانے میں حرج نہیں کما فی العائلیہ وغیرہ جیسا کہ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

(۵) تابوت میں دفن کرنا مکروہ و خلاف سنت مگر اُس حالت میں کہ وہاں زمین بہت نرم ہو تو حفاظت کے لئے حرج نہیں کما فی العائلیہ وغیرہ جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

(۶) بہتر یہ ہے کہ قبر میں طاق کھود کر اس میں شجرہ رکھا جائے اور تبرکات اگر سینہ پر رکھیں تو اُس کی محالیت بھی ثابت نہیں والتفصیل فی المحرف الحسن (اور تفصیل ہمارے رسالہ "المحرف الحسن فی الکتابۃ علی الکفن" میں ہے۔ ت)

(۷) کفن پہلے سے تیار رکھنے میں حرج نہیں اور قبر پہلے سے بنانا نہ چاہئے کما فی الدر المختار وغیرہ (جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے۔ ت) قال اللہ تعالیٰ وما تدری نفس بائی ارض

تسوت ﷺ (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، کوئی جان نہیں جانتی کہ اس کی موت کس زمین میں ہوگی۔ مت ۱۰ و اللہ تعالیٰ اعلم۔)

مسئلہ ۹۱ از ریاست کوٹہ راجپوتانہ محلہ چند گڑھ مسئلہ فضل احمد صاحب ۶ محرم ۱۲۲۹ھ
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ پہلے ایک مسجد خدام تھاب بالکل طہق مسجد کے سب پختہ بنا دیا گیا ہے آیا یہ مسجد میں داخل ہے یا نہیں اور یہاں نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں اور صحن مسجد ہے یا نہیں؟

(۲) خانہ کبیر اور مسجد اقدس نبوی میں نماز جنازہ کیوں ہوتی ہے، اور جب کبیر شریف میں نماز پڑھتے ہیں تو مسجد میں کیا حرج ہے؟

الجواب

(۱) یہ جگہ کہ مسجد سے خارج تھی اگر اُسے پختہ کر کے صحن مسجد سے ملا دینا مسجد کے طور پر نہیں بلکہ صرف اس لئے کہ مسجد و عیدین میں غاریوں کو آرام ہو تو وہ بدستور مسجد سے خارج ہے اور اس میں نماز جنازہ جائز ہے، اور اگر تمام مسلمانوں کی رائے سے اُسے مسجد کر لیا گیا تو اب اس میں نماز جنازہ جائز نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) وہاں شافعیہ کے طور پر ہوتی ہے حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۲ از بلند شہر بالائے کوٹ محلہ قاضی والاہ مرزا محمد عبد السلام صاحب ۳۰ رمضان ۱۳۳۰ھ
موض مسجد کے اندر ہے اور اس کے چاروں طرف فرش ہے اور اس کی پٹری پر چار پائی رکھ کر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، آیا یہ نماز درست ہے یا نہیں؟ جینو اتو جروا۔

الجواب

قول رائج تریہ ہے کہ نماز مذکورہ مکروہ ہے، اور ایسا کرنا منع ہے۔ تنویر الابصار اور مختار میں ہے کہ کوہت نہجریانی مسجد جماعتہ ہواۃ المیت فیہ واحتلف فی الخمار جعة عن المسجد وحده او مع بعض القوم والخمار الکراهة مطلقا خلاصة الخ
مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر تنہا جنازہ یا جنازہ مع کچھ نمازیوں کے بیرون مسجد ہو تو اس بارے میں اختلاف ہے مختاریہ ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے۔ خلاصہ الخواتم

سنة القرآن ۳۱/۳۲

باب صلوة الجنائزہ

مطبعة مطبع مجتبائی دہلی

۱۲۳/۱

اور دوسرے قول پر صورت مذکورہ میں یہ حرج تو نہیں اس لئے کہ میت بیرون مسجد ہے فلا کراہۃ فی الصلوۃ
 قال فی الغنیۃ هو المعتار و ذکر علیہ العمل : تو نماز میں کراہت نہیں، فقہ میں ہے، یہی مختار ہے
 اور اسی پر عمل بنایا۔ ست) مگر حسب کہ فرشتے مسجد چاروں طرف محیط ہے تو اس پٹری تک جنازے کا لے جانا
 مسجد کے اندر ہی ست ہو گا اور یہ باتفاق خفیہ مکروہ ہے، یہ سب اس وقت ہے کہ وسط مسجد میں عرض
 خود بانی مسجد نے قبل مسجدیت بنایا ہو، ورنہ اگر مسجد جو چکی اس کے بعد وسط میں یہ عرض بنوایا اگرچہ بانی
 نے بنایا ہو تو اس کا بنانا حرام، اور اس سے وضو کرنا التزام، اور نماز جنازہ بالاتفاق مکروہ ہے و تحقیقہ
 فی ما علقنا علی رد المحتار (اس کی تحقیق ہمارے حاشیہ رد المحتار میں ہے۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از بانوہ ملک کاٹھیاواڑ مولوی عبدالمطلب صاحب یکم شعبان ۱۳۲۶ھ
 یہاں نماز جنازہ کے لئے جو جگہ تعمیر کی گئی شہر سے دور حاصلہ پر ہے، بارش اور گرمی میں بڑی قوت
 ہوتی ہے لہذا برائے رفع تکالیف بستی کے جو پرانا صد سالہ قبرستان ہے کہ جس کے اندر اکثر قبریں
 منہدم ہو چکی ہیں بسبب انہدام کے لوگ گڑا کر کٹ اس کے اندر ڈالتے ہیں اگر وہاں نماز جنازہ کے لئے
 جو تہ بنایا جاسے تو جائز ہے یا چگونہ؟

الجواب

قبر پر نماز ہرگز جائز نہیں، نہ ان پر گڑا کر کٹ ڈالنا جائز، بند و بست کریں، ممانعت کریں،
 ہاں اگر وہاں یا اس کے قریب کوئی تعدہ زمین ایسا ہو جہاں قبریں نہ تھیں تو وہاں نماز کی اجازت ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

النہی المحاجر عن تکرار صلاۃ الجنائز ۱۵ (نماز جنازہ کی تکرار سے روکنے والی ممانعت)

مسئلہ اذکرہ پرگزہ منورہ ڈاکخانہ اوہرہ ضلع گیا مرسلہ مولانا مولوی کریم رضا صاحب رجب ۱۳۱۵ھ
بلا خدا قدس مولانا صاحب راسس العلماء تاج العلماء جامع کمالات صوریہ و معنویہ جناب مولانا
المولوی احمد رضا خاں صاحب اداۃ اللہ تعالیٰ بالافادۃ، السلام علیکم! عرض ضروری یہ ہے مولوی محمد اسماعیل
مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی کے بھائی اور شاگرد جو ایک مدت سے قصبہ مرہٹ میں اقامت رکھتے ہیں غیر معتد
ہیں اور بیچارے غریب مقلدین کو اپنے مذہب میں لانا چاہتے ہیں، چنانچہ فی الحال ایک تیس ک لڑکی مرگئی
تو ان کے اصرار سے دوبارہ نماز جنازہ پڑھی گئی انھوں نے علی رؤس الاشهاد کہہ دیا کہ تین روزہ تک جتنی بار
جی چاہے نماز پڑھے۔ اس لئے حضور کو تکلیف دیتا ہوں کہ جواب استفسار تحریر فرمائیے کہ افہام و اسکات
ممانعتیں ہو۔ اور ترجمہ عبارت بھی تحریر فرمائیے کہ جس مقام میں یہ فتویٰ بھیجا جائے گا وہاں کے لوگ اردو
فارسی جانتے ہیں۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ولی میت نے ایک بار نماز
جنازہ کی لوگوں کے ساتھ پڑھی پھر دوسری بار انہی لوگوں کے ساتھ اور دوسرے لوگوں کے ساتھ پڑھا
شخص آخر نماز جنازہ پڑھی، تو یہ تکرار نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر ولی اس مسئلہ سے ناواقف ہے
اور بسبب اصرار کسی عالم کے اس نے دوبارہ نماز پڑھی تو وہ گنہگار ہو گا یا وہ عالم یا دونوں میں کوئی نہیں؟

اور نماز جنازہ تین روز تک جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو جروا۔

الجواب

الحمد لله الذي جعل الارض كفانا
واكرم المؤمنين احياء وامواتا والصلوة
والسلام على من عمر القلوب بصلوته
ونور القلوب بصلوته وعلى آله و
صحابه واهله وحزبه اجمعين
سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے زمیں
کو جمیع کرنے والی بنایا، اور اہل ایمان کو حیات و
موت دونوں حالتوں میں عزت بخشی، اور درود و
سلام ہوا ان پر جنہوں نے دلوں کو اپنے تعلقات سے
آباد فرمایا اور قبروں کو اپنی نماز سے روشن کیا، اور
ان کی آل، ان کے اصحاب، ان کے اہل، ان کے
گروہ سب پر درود و سلام۔ اللہ! قبول فرما۔ (دست)

نماز جنازہ کی تکرار ہمارے آئمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک تو مطلقاً ناجائز و نامشروع ہے،
مگر جب کہ اجنبی غیر اہل حق نے بلا اذن و بلا متابعت ولی پڑھ لی ہو تو ولی اعادہ کر سکتا ہے۔ امام اہل برہان الملتہ
والدین ابو بکر ہادیہ میں فرماتے ہیں:

ان صلی غیر النولی والسلطان اعاد النوف
ان شاء لان الحق لا ولياء وان صلی
النولی لم یجز لاحد ان یصلی بعده
لان لفرض یتادی بالاول والتفیل بہا
غیر مشروع ولہذا سایننا الناس ترکوا
عن اخرهم اصلوہ علی قید النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو الیوم کہ وضعہ
یعنی اگر ولی و حاکم اسلام کے سوا اور لوگ نماز جنازہ
پڑھ لیں تو ولی کو اعادہ کا اختیار کہ حق اولیٰ رکھا ہے
اور اگر ولی پڑھ چکا تو، اب کسی کو جائز نہیں کہ فرض تو
پہلی نماز سے ادا ہو چکا اور یہ نماز بطور نقل پر ہی مشروع
نہیں و لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ تمام جہان کے مسلمانوں
نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر نماز
چھوڑ دی حالانکہ حضور آج بھی ویسے ہی ہیں جیسے جس
دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔

امام محقق علی الاطلاق فتح القدر میں فرماتے ہیں:

لو کان مشروعاً غالب اعرض الخلق عنہم
من العلل والصالحین والراغبین
یعنی اگر نماز جنازہ کی تکرار مشروع ہوتی تو مزار اقدس
پر نماز پڑھنے سے تمام جہان اعراض نہ کرتا جس میں

فی تقریب الیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
بأنواع الطرق عنہ فہذا دلیل ظاہر علیہ
توجب اعتبارہ۔

علامہ وعلی اور وہ بندہ ہے جس طرح طرح سے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تقرب
حاصل کرنے کی رغبت رکھتے ہیں تو یہ تکرار کی مشروعی
پر کھل دلیل ہے پس اس کا اعتبار واجب ہوا۔

اقول حاصل کلام یہ کہ نماز جنازہ جیسی قبل دفن ویسی بعد دفن قبر پر ولہذا اگر کوئی شخص بے نماز
پڑھے دفن کر دیا گیا تو فرض ہے اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھیں جب تک نخل غالب رہے کہ بدن بگڑ نہ گیا ہو
اور نماز جنازہ ایک تو ہر مسلمان کا حق ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

حق المسلم علی المسلم خمس و ذکر منها مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں، ان میں نماز
جنازہ کو بھی ذکر فرمایا، حدیث آگے آرہی ہے (استماع البیان فی وصیاتی۔)

وہ سب مقبول بندوں کی نماز میں وہ فضل ہے کہ پڑھنے والوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ ہم عنقریب
انس بن مالک و عبد اللہ بن جابر و سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے متعدد احادیث ذکر کریں گے کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، "مومن صالح کو پہلا تحفہ دیا جاتا ہے کہ جتنے لوگوں نے
اس کے جنازہ کی نماز پڑھی سب بخش دے جاتے ہیں۔ اللہ عز و جل حیا فرماتا ہے کہ ان میں سے کسی پر
عذاب کرے یا اب اگر حق کا لحاظ کیجئے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق کے برابر تمام
جہان میں کسی کا ہو سکتا ہے، اور فضل کو دینے تو افضل المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے
بلا کر کس مقبول پر نماز پڑھنی ہو سکتی ہے، ہاں قبر پر نماز پڑھنے سے نافرمانی یہ ہوتا ہے کہ اتنی مدت گزر جائے
جس میں میت کا بدن سلامت ہوتا مظلون نہ رہے، اسی کو بعض روایات میں دفن کے بعد تین دن سے
تقدیر کیا اور صحیح یہ کہ کچھ مدت معین نہیں، جب سلامت و عدم سلامت مشکوک ہو جائے نماز ناجائز ہو جائیگی،
مگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں معاذ اللہ اس کا احتمال نہیں وہ آج بھی یقیناً
ایسے ہی ہیں جیسے وہ دفن مبارک تھے۔ وہ خود ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ان اللہ حرم علی الکافران ان یتاحصل
اجساد الانبیاءؑ رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام فرما دیا ہے
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جسم مبارک کھانا۔

۱۔ فتح القدیر فصل فی الصلوٰۃ علی المیت مطبوعہ المکتبۃ النوریہ رضویہ سکھر ۲/۴۴
۲۔ مسند احمد بن حنبل مروی از ابوہریرہ رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲/۵۴۰
۳۔ سنن ابن ماجہ ذکر وفاتہ و دفنہ صلی اللہ علیہ وسلم - ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۹

و ابن ماجہ و ابن خزيمة و ابن حبان و الحاكم و الدارقطني و ابو نعیم و صحیحہ ابن خزيمة و ابن حبان و الحاكم و الدارقطني و ابن دحیة و حسنة عید العفی و المنذرى و غیرہم ۔

اسے امام احمد، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزيمة، ابن حبان، حاکم، دارقطنی اور ابو نعیم نے روایت کیا۔ ابن خزيمة، ابن حبان، حاکم، دارقطنی اور ابن دحیہ نے صحیح کہا، اور اسے عبد الغنی اور منذری وغیرہم نے حسن کہا (ت)

جب مانع مفقور اور مقتضی اس وجہ قوت سے موجود، تو اگر نماز جنازہ کی تکرار شرع میں جائز ہوتی تو صحابہ و تابعین سے ملے کر آج تک تمام جہان تمام طبقات کے تمام علماء اور اولیاء و صلحاء اور عاشقان مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس کے ترک پر اجماع کیا معنی، جس میں وہ کھوں بندے خدا کے وہ گزرے اور اب بھی ہیں جنہیں دن رات یہی فکر رہتی ہے کہ جہاں تک مل سکیں وہ طریقہ بمالائیں کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تقرب پائیں، لا محرم تیر و سو برس کا یہ اجماع کلی دلیل غایب ہے کہ تکرار نماز جنازہ جائز نہیں، اس نے مجبوراً سب باتوں پر اس فصلِ عظیم سے محروم ہونا پڑا۔ امام ابن نسفی وافی اور اس کی شرح وافی میں فرماتے ہیں،

لم یصل غیرہ بعدہ ای ان صلی الولی
لم یجر غیرہ ان یصلی بعدہ لا حق
المیت بتادی ما لفریق الاول و سقط امرہ
بالصلوة لا ولی فو فعلہ الفریق الثانی
لکان ففعلہ وذا غیر مشروع کمین صلی
علیہ صرۃ الخ

احمدی نے نماز جنازہ پڑھ لی تو اس کے بعد دوسرے کو پڑھنا جائز نہیں، اس لئے کہ میت کا حق پہلے فریق سے ادا ہو چکا، اور پہلی نماز سے فرض ساقط ہو گیا، اب اگر کوئی دوسرا فریق ادا کرے تو یہ نفل ہوگا اور یہاں نفل مشروع نہیں، جیسے وہ جس کی ایک بار نماز پڑھی جا چکی ہو الخ (ت)

امام محمد محمد بن علی ابن امیر الخراج علیہ میں فرماتے ہیں،

قال علی وناذا اصطل علی المیت من لہ
ولا یة ذلک لا تشیع الصلوة علیہ تانیاً
تغیراً

ہمارے علماء نے فرمایا جب میت پر صاحب حق نماز پڑھ چکے پھر اور کو اس پر نماز مشروع نہیں۔

سہ کافی شرح وافی
علی علیہ الخ لشرح غیرہ لصل

علامہ ابراہیم علی غنیہ شرح غنیہ میں فرماتے ہیں :
لا یصلی علیہ لثلا یودی الی تکرار الصلوۃ
حل میت واحد فانه غیر مشروع بل
اُس پر نماز نہ پڑھی جائے کہ ایک میت پر دو بار نماز
نہ ہو کہ یہ نامشروع ہے۔

در شرح غرر و محج الانہر شرح حنفی الابکر میں ہے :
الفرضیت دی بالاولی والتسفل بہا غیر
مشروع بل
فرض تو پہلی نماز سے ادا ہو گیا اور یہ نماز نفل طور
پر مشروع نہیں۔

در مختار و فتح المبین میں ہے :
لیس لمن صلی علیہا ان یعید مع الولی
لان تکرارہ غیر مشروع بل
جو پہلے پڑھ چکا وہ ولی کے ساتھ بھی اعسادہ کا
اختیار نہیں رکھتا کہ اس کی تکرار غیر مشروع ہے۔

مراقی الفلاح میں ہے :
لا یعید مع له حق التقدم من صلی مع
غیرہ لان لتسفل بہا غیر مشروع بل
جو اور کے ساتھ پڑھ چکا صاحب حق کے ساتھ
نہ پڑھے کہ اس نماز میں نفل مشروع نہیں۔

ایضاً وغامگیر میں ہے :
لا یصلی حل میت الامرة واحدة والتسفل
بصلوة الجبنة غیر مشروع بل
کسی میت پر ایک بار کے سوا نماز نہ پڑھی جائے
اور نہ زنجارہ نفل اور نہ غیر مشروع ہے۔

فتاویٰ امام قاضی خاں و ظہیریہ و شرح نقایہ بر جندی و خلاصہ و والوالجیہ و تجنیس و واقعات و
بحر الرائی و غیرہ میں ہے :
ان کان المصلی سلطانا و الامام الاعظم
او القاضی و والی المصر او امام حبیہ

یعنی اگر بادشاہ اسلام یا امیر المؤمنین یا قاضی
شرح یا اسلامی حاکم مصر یا امام الحج نماز پڑھ چکا

سہ غنیہ المستملی شرح غنیہ لمصلی فصل فی الجنائز مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۰
سہ الدرر الحکام فی شرح غرر الاحکام باب الجنائز مطبوعہ احمد کامل الکاسنہ فی دار السعادت بیروت ۱۶۵/۱
سہ در مختار باب صلوۃ الجنائز مطبوعہ مجتہدانی دہلی ۱۲۳/۱
سہ مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل السلطان احق بصلوۃ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تہجد کتب کراچی ص ۳۲۲
سہ فتاویٰ ہندیہ الفصل فی الصلوۃ علی المیت مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶۳/۱

لیس للولی ان یعید

قراب ولی کو بھی اعادہ کا اختیار نہیں۔

شرح نقایہ علامہ قسستانی میں ہے، لایصلی علی میت الا متی کسی مرد سے پر ایک بار سے زیادہ نماز نہ پڑھی جائے۔

سراج و ہاج و بحر الرائق و رد المحتار و جامع الرموز و جوہر و نیر و ہندیہ و مجمع الانوار و غیر میں ہے،
واللفظ للی بحر عن المسراج ان یتصلی الولی علیہ لیریحہ ان یصور احد بعد الا یتصلی
سراج و ہاج سے بحر الرائق کے الفاظ ہیں کہ اگر
ولی نے اس پر نماز پڑھ لی تو اس کے بعد اب کسی
کو جائز نہیں کہ نماز جنازہ پڑھے۔

ان سب کتابوں میں بلفظ لیریحہ، ولا یجوز تعبیر فرمایا یعنی ناجائز ہے۔ ایسا ہی عبارت
ہدایہ سے گزرا۔ اور یہی لا یصلی ولا یعید و لیس لہ کا مفاد اور یہی غیر مشروع سے مراد، مگر اس
میں صاف تصریح ہے جس سے تمام اوہام منصرف اور باقی جہالت کی بھی مراد منکشف۔ یونہی قدوری
ہدایہ، غیہ، وقایہ، نقایہ، والی، کمر، غرر، اصلاح، الملتقی، ترویج، نور الایضاح۔ ان
بارہ قنوں اور ان کی غیر سب میں تصریح ہے کہ نماز جنازہ جب ایک بار ہو چکی، فوت ہو گئی۔

مختصر یحون التیمم للصیحیح المقیم
اذا حضرت الجنائزۃ والولی غیرہ فحاضری
ان اشتغل بالطہارۃ ان تقوتہ المصلوۃ
ہدایۃ التیمم الصحیح فی المصلوۃ احسن
ان و قال بالطہارۃ مکان بالوصوۃ و
ہو اشمل، منیۃ الصیح فی المصلوۃ تیسر
لمصلوۃ الجنائزۃ اذا احاطت الفوت حیث
(۱) مختصر قدوری، تندرست مقیم کے لئے تیمم جائز
ہے جب جنازہ آجائے اور ولی دوسرا ہو، اندیشہ
ہو کہ اگر وہ میں نے تو نماز جنازہ فوت ہو جائیگی۔
(۲) ہدایہ، تندرست شہر میں تیمم کرے جب جنازہ
آجائے اور طہارت میں مشغول ہو تو فوت کا اندیشہ
ہو۔ صاحب ہدایہ نے وضو کی جگہ طہارت کہا
یہ زیادہ جامع (۳) غیہ، تندرست شہر کے اندر

۱۸۱/۲	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل السلطان الحق بصلوۃ	لے بحر الرائق
۲۸۵/۱	مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	فصل فی الجنائزۃ	لے جامع الرموز
۱۸۲/۲	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل السلطان الحق بصلوۃ	لے بحر الرائق
ص ۱۱	مطبع مجیدی کانپور	باب التیمم	لے مختصر القدوری
۳۸/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	-	لے الہدایۃ

الا انی، وقایۃ ہول وحدث وجنب و
 حائض و نفس، لم یقتصر و اعلی السواء،
 لخوف فوت صلوۃ الجنائزۃ کغیر الولی،
 اصلاح، مسئلہ وقال عجزوا عن الماء،
 نقایۃ، ما یعنون لا الی خلف کصلۃ البحارۃ
 لغیر الولی، کنز، لخوف فوت صلوۃ
 جنائزۃ، تنویر، حائض و نفس، وافی، مثل
 النکیز و نراد لم یکن ولیہا عجزوا عن الماء
 و جنب و حائض عجزوا عن الماء و
 لخوف فوت صلوۃ الجنائزۃ کغیر الولی،
 ملتقی، يجوز فی المصنوع لخوف فوت صلوۃ
 جنائزۃ، نور الايضاح، العذر المجبب
 لتقسیم خوف فوت صلوۃ الجنائزۃ۔

اضافہ ہے جب خود ولی جنازہ نہ ہو (۱۰) غرض تیمم جائز ہے بے وضو، جنب اور حائض کے لئے جو پانی سے
 عاجز ہوں اور غیر ولی کے لئے نماز جنازہ کے فوت ہونے کے اندیشہ سے (۱۱) ملتقی، نماز جنازہ کے فوت
 ہونے کے اندیشہ سے (۱۲) نور الايضاح، تیمم کو مباح کرنے والا عذر نماز جنازہ فوت ہونے کا اندیشہ ہے (ت)

۱۔ خیر المصلى فصل فی التیمم
 ۲۔ وقایۃ مع شرح الوقایۃ باب التیمم
 ۳۔ اصلاح

۴۔ نقایۃ مختصر الوقایۃ فصل التیمم
 ۵۔ کنز الدقائق باب التیمم
 ۶۔ در مختار شرح تنویر الابصار

۷۔ وافی
 ۸۔ ملتقی الابحار باب التیمم
 ۹۔ نور الايضاح

مطبوعہ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
 ۵۸ ص
 ۹۵/۱ تا ۹۷

۱۰۔ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
 ۱۱۔ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 ۱۲۔ مطبع مجتبیائی دہلی

۱۳۔ موسستہ الرسالہ بیروت
 ۱۴۔ مطبع علمی لاہور

بارہ و مجمع الانہر میں ہے : لا یدل لا تقصی فیتحقق الجہد (اس لئے کہ اس کی قضا نہیں ہوتی تو غیر متحقق ہے۔ ت) کافی امام نسفی میں ہے ،

صلوۃ الجنازۃ والعید تقوتان لا الی بدل لانہما لا تقصین فیحقق البحر
نماز جنازہ وعید فوت ہوں تو ان کا کوئی بدل نہیں اس لئے کہ ان کی قضا نہیں ہوتی تو غیر متحقق ہے ، بحر۔ (ت)

مراقی الفلاح و برجندی میں ہے : لانہما تقوت بلا خلت (اس لئے کہ جنازہ بلا بدل فوت ہو جاتا ہے۔ ت) فتاویٰ خیرہ میں ہے ،

لا یعون التیمم مع وجود الماء الا فی موضع ینغشی الفوات لا الی حلف کصلوۃ الجنازۃ
پانی ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں مگر ایسی جگہ جہاں بلا بدل فوت کا اندیشہ ہو جیسے نماز جنت زدہ۔ (ت)

عند التحقیق ان سب عبارات کا بھی وہی حاصل کہ نماز جنازہ دوبارہ پڑھنی صرف مکروہ ہی نہیں بلکہ محض ناجائز ہے۔ برہان شرح مواہب الرحمن پھر شرح نظم الکنز للعلامة المقدسی پھر حاشیہ علامہ لرح آفندی پھر رد المحتار شامی میں ہے ،

مجرد الکراہۃ لا یقتضی العجز
المقتضی لحوان التیمم لانہا لیست اقوی من فوات الجمعة والوقیۃ مع عدم حوانہا لہما
محض کراہت اس عجز کی مقتضی نہیں جو تیمم کا جواز پابن ہے اس لئے کہ وہ عجز اور نماز و قیۃ کے فوت ہونے سے زیادہ قوی نہیں باوجودیکہ ان دونوں کے لئے تیمم جائز نہیں۔ (ت)

یہ چالیس کتابوں کی عبارتیں ہیں اور خود کثرت فتول کی کیا حاجت کہ مسئلہ واضح اور ظاہر اور تمام کتب مذہب متون و شرح و فتاویٰ میں وارد و سائر صورت مستفسرہ میں کہ خود ولی پڑھ چکا ہے مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر باب التیمم مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/۱
کافی شرح وافی

مراقی الفلاح مع حاشیۃ المطاوی باب التیمم مطبوعہ فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۶۳
شرح النقایۃ للبرجندی فصل التیمم دار المعرفۃ بیروت ۴۶/۱
کے فتاویٰ خیرہ باب التیمم دار المعرفۃ بیروت ۵/۱
رد المحتار مصطفیٰ البابی مصر ۱۷۷/۱

تھا، دوبارہ اعادہ نماز چارے سب ائمہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اتفاق سے ناجائز و گناہ واقع ہوا، ایسی نادائق یا قبیح گناہیں کہ مسائل سے ناواقف رہتا خود گناہ ہے، اس لئے حدیث میں آیا،

ذنب اللہ ذنب واحد و ذنب العباد ذنب قیل ولہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ یعذب الذنب علی من کو بہ الذنب و ترک التعلیم رواہ فی مسند الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عالم کا گناہ ایک گناہ اور جاہل کا گناہ دو گناہ، کسی نے عرض کی یا رسول اللہ! کس لئے؟ فرمایا عالم پر وہابی اسی کا ہے کہ گناہ کیوں کیا اور جاہل پر ایک عذاب گناہ کا اور دوسرا نہ سیکھنے کا۔ اسے دینی نے مسند الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

عالم جس نے تاکید و امر کر کے ان لوگوں سے نماز جنازہ کی تکرار کرائی اگر مدعی حقیقت ہے تو خود اپنے ہی مذہب کے حکم سے گناہگار ہے اور فرقہ غیر مقلدین سے ہے تو گناہ گاری و گناہ بد مذہب و گناہ ہے، اور ان دونوں صورتوں میں اس عالم پر اسے گناہ لازم ہوئے جس قدر شمار حصہ رجماعت شانیہ کا تھا اور اس پر ایک زائد، مثلاً دوسری دفعہ اس کے اصرار سے سو آدمیوں نے نماز پڑھی تو ان میں ہر ایک پر دو گناہ، ایک گناہ فعل دوسرا گناہ وجہی، اس عالم پر ایک سو ایک گناہ، ایک اپنا اور سوان کے فعل کے۔ آخری بھی داعی گناہ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من دعا الی ضلالة کان علیہ من الاثم مثل اثامہ من تبعہ لا ینقص ذلک من اثامہم شیئاً۔ رواہ الائمة الاحمد و مسلم والاربعة عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

جو کسی ضلالت کی طرف بلائے سب، نئے لوں کے برابر گناہ اس پر ہو اور ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہیں آئی۔ اسے امام احمد، مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

یعنی یہ ہر گناہ اس کی ترغیب کے باعث گناہ ہونے کے سبب وہ گناہ سے بچ رہیں یا اس پر صرف

اپنے ہی فعل کا گناہ ہو، بلکہ وہ سب اپنے اپنے گناہ میں گرفتار اور ان سب کے برابر اس ترغیب ہندہ پر بار، والیہ دہانتہ العبریر العبد۔ اور اگر بالفرض شافعی المذہب بھی ہو تو سنت جاہل تھا کہ دوسرے مذہب والوں کو ایسے امر پر مصر ہو، جو ان کے مذہب میں تو گناہ تھا اور اس کے اپنے مذہب میں بھی مکروہ۔ ۷۴م، برویست اور ویلی شافعی کتاب الانوار لا اعمال الابرار میں فرماتے ہیں،

لا یستحب لمن صلی جماعۃ، ومنصرفاً اعادتها یعنی جس نے نماز بتارہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھ لی جماعۃ لو انفراداً اہل یکتا۔ اُس کے لئے دوبارہ جماعت سے خواہ تنہا پڑھنی پسندیدہ

نہیں بلکہ مکروہ سے۔ (ت)

اور اگر کراہت نہ بھی لیجئے تو اس قدر ضرور کہ باجماع تمام اُمت مرحور کسی کے نزدیک ضروری نہ تھا۔ پھر آپ نے کس آیت و حدیث کس امام کے قول سے اختیار کیا تھا کہ غیر مذہب والوں سے باہر ایسے امر کا انتخاب کرانے جو ان کے مذہب میں ناجائز اور اپنے نزدیک محض بے ماعت شافعیہ وغیرہم بعض ملر اگر چاہیں گے لئے جس نے ہنوز نماز جنازہ نہ پڑھی نماز اول ہو جانے کے بعد بھی اجازت نماز دیتے ہیں مگر اس علمی علم کا پڑھ چکنے والوں پر یہ اصرار خصوصاً اس حالت میں کہ خود ولی اقرب بھی انہیں میں سب علما اس کا وہ علمی رؤس الشہادہ علم وانہما کہ نہیں روز تک جتنی بار چاہے نماز پڑھے جیسا کہ فاضل سائل نے اپنے خط میں ذکر فرمایا، چنگی، شافعی، مالکی، حنبلی اصلاً کسی مذہب کے مطابق ہیں، نہ شرع مطہر سے اس پر کوئی دلیل، اگر سچا ہے تو اس اصرار اور اس اظہار کی دلیل پیش کرے ورنہ اپنے ذہن و معارف و دربر شرح میں بیہ کی و حرأت کا مقرر ہو قل ہاتوا اور ہاں کہہ، کسم صادقین (کہو اپنی دلیل لاؤ اگر تم سچے ہو۔ مت) حضرات غیر متقدمین بلکہ تمام تمام طوائف مبطلین کی عادت ہے کہ جب کچھ اپنے مفید مطلب نہیں پاتے الغریب یثبث بالحنیث ڈوبتا سوار پکڑتا ہے نری بے علاقہ باتیں، جنہیں ان کے دعویٰ سے اصلاً من نہیں بلکہ جوش غنیمت میں مدہوش ہو کر اپنی مفروضات و خیالوں سے استناد کر بیٹھتے ہیں جیسے ان کے شیخ اسلم میاں نذیر حسین صاحب دہلوی سے ان کی سب سے بڑی تالیف معیار وغیرہ میں بکثرت وہ بے شمار واقع ہو، نمونہ درکار جو فقیر کا رسالہ ملاحظہ ہو حاجو البحرین النواقی عن جمیع الصلاہین جس کا لقب تاریخی بعض طرفانے حجة الخیرین علی

عہ حین بالفتح بمعنی مرگ ۱۲ منہ (م)

کتاب الانوار لا اعمال الابرار کتاب الجمائر فصل الصلوۃ الجماعۃ مطبعہ جمالیہ مصر ۱۲۳/۱
۲۴/۲۷

ندیدو جیسی رکھا، دوسرے ہوسے بعض غیر متعلقہ میں سفر میں غلہ و عرصہ اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھنے پر
 زور دیا اور اس مسئلہ کی تقریر جو دہلوی صاحب نے معیار میں بہت چمک کر کی اُس پر ناز تھا، فقیر غفر اللہ
 تعالیٰ سے سوال ہوا اس کے جواب میں یہ عجائب لکھا گیا جس میں بجز اللہ تعالیٰ مذہب حنفیہ کا اتفاق و اثبات
 اور خلافت و مخالفان کا ایمان و اسکا تاجون باری روشن و جبر و واقع ہوا کہ اس پہلے کے سوا کہیں نہ ملے گا
 اُس کے دیکھنے سے ان محدث صاحب کی حدیث دانی کے جلوے کھلتے ہیں، ایک ہی مسئلہ کی بحث سے
 روشن ہوتا ہے کہ حضرت کو نہ احادیث پر نظر نہ اسانید سے خبر نہ علم رجال نہ طرق استدلال، مفید و عبث
 میں تمیز درکنار، تافہ و مضمر میں فرق دشوار، محض ائمہ اُمت و کبرائے ملت پر مشتمل آنے کو تیار کنڈلٹ بھسے اللہ
 علی کل قلب متکبر و حار، خدا اس طرح بہر تنگیز بردستی والے کے دل پر فہر کر دیتا ہے۔ تب بھلا اس
 مسئلہ میں شیخ صاحب کے لئے سلف موجود تھا کتب شافعیہ وغیرہ کی گہاگری اجتہاد کا بھرت پورا کر لیا۔ اس
 مسئلہ میں یہ مدعی صاحب ایسا دہندہ بنائے کہ کسی کا تیار مال نہ پائیں گے، ظاہر ہے جو کچھ جوہر علم و عقل لکھا نہیں گئے
 فضول و بے معنی کلمات کے رد میں خواہی خواہی نصیب اوقات ہوتی ہے لہذا قصر مسافت و دفع کثافت کینے
 پہلے ہی چند باتیں مناسب کہ اگرچہ تہذیب بھی اُن سے مدد ملے ہو تو ہمارا یہی کلام اُس کا پیشگی جواب معقول
 ہو۔ ان مجتہد صاحب کے دعوے یہ ہیں کہ نماز جنازہ اگرچہ بروجہ کمال ہو چکی اگرچہ ولی احق ادا کر چکا ہو مگر پھر
 اُسے اور سب پڑھ چکنے والوں کو چاہئے کہ وہ بارہ پڑھیں، اصرار نہ ہو گا مگر کسی اور ضروری یا لائق مستحب پر معذرا
 جو نماز شرعاً نافذ نہ فیما ہوگی کم، زکم مستحب ہوئی نہ یہ نماز مباح نہیں جس سے کہنے نہ کرنے میں کسی ثواب و فصل
 کی اصلاح امید نہ ہو، شرعاً نہ ہر معذور نہیں، اور یہ تکرار تین روز تک متواتر جائز اور تین روز پر شرعاً معذور، کچھ
 دعووں کے ثبوت میں جو کچھ درکار نہ خود آشکار، دلیل مستند شرعی چاہئے جو تین روز کی اجازت دے اور اسی
 قدر تحدید کرے، یہاں سے بے علم مسلمانوں کے سامنے جو منہ پر آئے کہ مے آسان ہے، ثبوت دیتے محال
 کھلتا ہے، رہا پہلا دعویٰ اس کے لئے کوئی حدیث دکھائی کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا جو نماز جنازہ کئی کئی بار پڑھا کرو، یا اتنا ہی ارشاد فرمایا ہو کہ جب نماز جنازہ پڑھ لو پھر اعادہ
 کرو یا اتنی قدر بھی کر پڑھنے والو! جو ولی احق کے ساتھ یا اس کے اذن سے ادا کر چکے ہو پھر اعادہ کرو تو
 بہتر ہے، یا اتنی قدر کہ تمہارے لئے خرچ نہیں یا نہ سہی، اتنا ہی آیا ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نماز جنازہ بار بار یا دو ہی بار پڑھا کرتے یا اس سے بھی درگزر کرے اسی قدر ثابت ہو کہ ولی
 احق پڑھ چکا تھا بعدہ پھر اُسی نے اور دیگر پڑھ چکنے والوں یا صرف اُسی نے یا صرف اور بعض مصیبتوں نے
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے دوبار پڑھی اور حضور نے منع نہ فرمایا، حضور کو خبر پہنچی اور حضور

نے جائز رکھا۔ یہ سائنس و صورتیں ثبوت کی ہیں جن میں چار پہلے ثبوت قولی اور پانچویں فعلی اور دہواقی تقریری ان میں جس ہلکی سے ہلکی آسان سے آسان صورت پر قدرت پاؤ پیش کرو اور جب جان لو کہ سب راہیں بند ہیں تو پھر شرع مطہر پر اقتضایا اقل درجہ احکام اللہ میں جیسا کہ واسطہ کا اقرار کرنے سے چارہ نہیں مسلمان ان مجتہد صاحب سے بے ثبوت ملے نہ مانیں، اگر ساتوں وجہ سے عاجز پائیں تو اتنا دریافت کر دیکھیں کہ حدیث سنن و ارمی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

اجود کوعلى الفيا اجود کوعلى النار
جو تم میں فتویٰ دینے پر زیادہ جری ہے آتش دوزخ پر زیادہ جرات رکھتا ہے۔

اس میں آپ حضرات تو داخل نہیں؛ اگر حکم آنکہ طر

وقت ضرورت پو غانہ تحریر

(ضرورت پر بھاگنے کے سوا چارہ نہیں۔ ت)

مجبوراً یہ کسی واقعہ حال کا دامن پکڑنے کے لئے اتنا یاد رہے کہ واقعہ میں لا غم لہا، وقائع خاصہ احکام عامہ نہیں ہوتے وہ ہرگز نہ احتمال کے محل ہوتے ہیں۔

اولاً آپ کو ثابت کرنا ہوگا کہ پہلے اس جنازہ پر صلوٰۃ ہو چکی تھی، مجرد استبعاد کہ بھلا صحابہ اس وقت نہ پڑھتے۔

اقول وباللہ التوفیق یہ کافی نہ ہوگا کہ نماز جنازہ حدیث سے فرض نہ تھی۔ حضرت ام المومنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے جنازہ مقدمہ پر اس لئے نماز نہ ہوئی کہ اس وقت تک اس کی فرضیت ہی نہ تھی، تو ایک تو ہر سند صحیح یہ ثابت کیجئے کہ یہ کب، کس سال، کس ماہ میں اس کی فرضیت تری۔ مجرد حکایات بے سند مسوع نہ ہوں گی کہ آپ مجتہد ہو کر قبل و قال کی تعلیل نہیں کر سکتے، پھر بدیل صریح یہ نہیں کیجئے کہ یہ واقعہ عین بعد فرضیت ہی تھا، مجرد وقوع صلوٰۃ مفید فرضیت نہ ہوگا۔ شرع میں اس کی نظر موجود کہ بعض افعال بلکہ خاص نماز کا قبل فرضیت وقوع ہوا بعد فرضیت آری جیسے اسعد بن زرارہ وغیرہ انصار کرام اہل مدینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قبل فرضیت جمعہ پڑھنا،

کما رواہ عبد الرحمن بن ارق و من طریقہ
جس کا کہ اسے عبد الرزاق نے اور ان ہی کے طریق سے
عبد بن حمید فی تفسیرہ بسند صحیح
عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں بسند صحیح روایت کیا

وقد بينا في رسالتنا لوامع البها في
المصرد جمعة و لا ربع عقيدتها -
اور اسے ہم نے اپنے رسالہ لوامع البها فی المصر جمعة
الاربع عقیدہا میں بیان کیا۔ (ت)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماعت تراویح اسی خیال سے ترک فرمادی کہ مداومت کے
سے فرض نہ ہو جائے حکماء و اہل السنۃ من زید بن ثابت و الشیخون عن امیر المؤمنین
راوی اللہ تعالیٰ عنہا (جیسا کہ اسے اصحاب سنیہ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی،
ابن ماجہ) نے حضرت زید بن ثابت سے اور شیخین (بخاری و مسلم) نے حضرت ام المؤمنین رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ (ت)

اگر کئے نماز میں نفس و قوع ہی فرضیت بتا دے گا کہ یہ نماز شرع میں فرض ہی ہو کر معہود ہوئی ہے
لفظی طور پر اصل مشروع نہیں **اقول** اب راہ پر آگئے اسی لئے تو ائمہ کرام اس کی تکرار کو نامشروع
فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں یہ نماز بروج تنقل نہیں اور اس کی فرضیت بالاحکام بسبیل الکفایہ ہے
اور فرض کفایہ جب بعض نے ادا کر لیا ادا ہو گیا اب جو پڑے گا فعل ہی ہوگا۔ اور اس میں تنقل مشروع نہیں۔
ثانیاً ثبوت دیکھئے کہ اس واقعہ میں صلاۃ یعنی ارکان مخصوصہ تھی، صلاۃ علی فلاں یعنی دعاء
نصوص شرعیہ میں شائع و ذائع ہے۔

قال تعالیٰ خذ من اموالہم صدقة
تطہرہم و ترکبہم بہا و صل علیہم انہ
صلواتک سکن لہم۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے نبی! مسلمانوں کے مال
میں زکوٰۃ تحصیل فرما کہ اس کے سبب تو ان کو
پاک اور مستحکم کرے اور ان پر صلاۃ کر، بیشک
تیری صلاۃ ان کے لئے چین ہے۔

اسی آیت کے حکم سے جب لوگ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس زکوٰۃ نہ نہ کر کے حضور ان کے
حق میں دعا فرماتے،

اللہ صلی علی فلاں حکماء و اہل السنۃ و
البخاری و مسلم و ابوداؤد و الترمذی
و ابی ماجہ و غیرہم عن عبد اللہ بن
ابی ماجہ و غیرہم نے حضرت عبد اللہ بن ابی ادنیٰ
اسے اللہ! فلاں پر رحمت نازل فرما۔ جیسا کہ
اسے امام احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی،
ابی ماجہ و غیرہم نے حضرت عبد اللہ بن ابی ادنیٰ

صحیح البخاری باب فضل من قام رمضان
صحیح مسلم الترغیب فی قیام رمضان
۱۰۳/۹
۲۶۹/۱ قدی کتب خانہ کراچی
۲۵۹/۱

صحیح البخاری کتاب الزکوٰۃ ۲۰۳/۱ و کتاب الدعوات ۹۳۴/۲ قدی کتب خانہ کراچی

ابی اوفی رضی اللہ عنہما -

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ (ت)

اسی طرح آیہ کریمہ :

ان الله وسعكته يصلون على نبي يابها
الدين امنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً

جیشک خدا اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں
اسے ایمان والو! تم بھی ان پر درود پڑھو اور خوب خوب
سلام بھیجو۔ (ت)

اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله و
صحابه وكل منته اليه۔

اے اللہ! ان پر درود و سلام اور برکت نازل فرما
ان کی آل و اصحاب پر اور ان سے ہر نسبت و نسب
رکنے والے پر بھی۔ (ت)

کریمہ ہوالدی یصل علیکم وعلیکم (وہی ہے کہ درود بھیجتا ہے تم پر اور اس کے فرشتے۔ ت)
کریمہ ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلواته
الرسول (وہ کچھ گروں والے وہ ہیں جو اللہ پر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ خرچ کریں اسے
اللہ کی نزدیکوں اور رسول سے دعائیں لینے کا ذریعہ سمجھیں۔ ت) وغیرہ میں صلوات یعنی دعا ہے۔ علی نے
حدیث موطا سے امام مالک و سنن نسائی عن ام المومنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

انی بعثت الی اهل البقیع لاصد علیہم
صلوات کریمہ یعنی استغفار و دعا لیا۔ اقول بکنس نسائی کی دوسری روایت میں ہے :

ان جبریل اتانی (فذاکر الحدیث قال) قاضی
ان اقی البقیع فاستغفر لهم قلت له
کیف اقول یا رسول اللہ قال قوی السلام
عن اهل الدار مت المؤمنین
یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل
میرے پاس آئے مجھے حکم فرمایا کہ بقیع حباکر
اہل بقیع کے لئے دعائے مغفرت کروں، ام المومنین
فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کس طرح

۱۔ العشر آن ۵۹/۳۳

۲۔ العشر آن ۴۳/۳۳

۳۔ العشر آن ۹۹/۹

۴۔ سنن النسائی کتاب الجنائز

نور محمد کا درخانہ تجارت کتب کراچی

الصلوة ههنا الدعاء وقوله صلواته على
الميت اي دعاء لهم كدعاء صلوة الميت
وليس المراد صلاة الجنائز المصروفة
بالجماع كالمختصراً.

صلوة سے مراد دعا ہے اور صلواتہ علی، میت
کا معنی یہ ہے کہ جیسے نماز میت میں دعا ہوئی ہے
وہی دعا ان کے لئے کی، اور معروف نماز جنّت نہ
بالجماع مراد نہیں ہے مختصراً (ت)

اسی طرح وصال اقدس کے بعد حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو صلوة صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
نے ادا کی ایک جماعت علماء اسے بھی یعنی درود و دعا لیتی ہے، اور حدیث امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے یہی ظاہر،

اخروج ابن سعد عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن علي بن
بن عبد الله بن عمر بن علي بن ابي طالب
عن ابيه عن جدته عن علي رضي الله عنه
قال لما وضع رسول الله صلى الله عليه
وسلم على السرير قال لا يقوم عليه احد
هو اما مك حياً وميت فكان يدخل الناس
رسلاً من صلا فيصلون عليه جميعاً صف
ليس لهم امام ويكبون وسمي قائم
بحيال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
وبركاته اللهم انا نشهد ان قد بلغ ما
انزل اليه ونصحه لأمته وجاهد في
سبيل الله حتى اعز الله دينه وتمت
كلمته اللهم فاجعلنا ممن تمع ما انزل
اليه وثبتنا بعده واجمع بيننا وبينه
فيقول السامع امين حق صلى

ابن سعد نے عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن علی بن
ابی طالب سے تخریک کی کہ انہوں نے اپنے والد سے
براسط اپنے دادا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا
یعنی جب حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو غسل دے کر سر پر منیر پر یا سفرست
مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے کوئی امام بن کر نہ کھڑا ہو کہ وہ
تہا رسد امام ہیں اپنی زندگی دنیاوی میں اور بعد
وصال بھی۔ پس لوگ گروہ درگروہ اور پرے کے پیر
حضور پر صلوة کرتے کوئی ان کا امام نہ تھا۔ علی کرم اللہ
وجہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے
عرض کرتے تھے، سلام حضور پر اسے نبی اور اللہ کی
رحمت اور اس کی برکتیں۔ اللہ! ہم کو اسی دیتے ہیں
کہ حضور نے پیجا دیا جو کچھ ان کی طرف اتارا گیا اور ہر
میں اپنی امت کی بھلائی کی اور وہ خدا میں جہاد فرمایا
یہاں تک کہ اللہ عز وجل نے اپنے دین کو غالب کیا

ظاہر ہوا کہ المراد بالصلوة علیہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما ذهب الیہ
جماعۃ ان من خصائصہ انہ لم
یصل علیہ اصلا واسما کان الناس
یذخلون فیدعون ویفترقون ، قال
الباجی ولہذا وجہ وهو انہ افضل من
کل شہید والشہید یعنیہ فضلہ عن
الصلوة علیہ وانما ہما رفقا
الشہید فی الفضل لانه حذر من
غسلہ ان الہ الدم عنہ ، وهو مطلوب
بقائه لطیبہ ولا نہ حنوا منہ
بشہادۃ فی الآخرۃ و لیس
علی النسب صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ما یکرہ ان التہ
عنہ فافترقا انتہ
اع ما افاد الامام
ابوالولید۔

ثم نقل عنہ جوابا عن
المقصود من الصلوة علیہ صلی اللہ علیہ و
سلم ہود التشریف علی المسلمین مع ان
الکامل یقبل فی زیادۃ التکمیل۔

ثم اشرع القاضی عیاض تصحیح ان
الصلوة كانت علی المعروفة لا مجرد الدعا فقط
لہ شرح زرقانی علی موطا الامام مالک ۱۴۹ باب ما جاء فی ذکر المیت المکتبۃ التجاریۃ البکری مصر ۲/۶۶

اس کا ظاہر یہی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
پر صلوٰۃ سے مراد وہی ہے جو ایک جماعت کا مذہب
ہے کہ حضور اقدس کے خصائص سے ہے کہ ان کی
نماز جنازہ بالکل نہ پڑھی گئی۔ پس یہ ہوا کہ لوگ داخل
ہوتے اور دعا کر کے جدا ہو جاتے۔ — باجی نے
فرمایا ، اس کی ایک وجہ ہے ، وہ یہ کہ سرکار ہر
شہید سے افضل ہیں اور شہید کو اس قدر فضیلت
حاصل ہے کہ اس کی نماز جنازہ کی ضرورت نہیں
ہو یا یہ کہ غسل کے بارے میں سرکار کا معاملہ شہید سے
انگ رہا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ شہید کو غسل اس لئے
نہیں دیا جاتا کہ اس پر جو خون لگا ہے وہ زائل
ہو جائے گا جبکہ اس کی پاکیزگی کے باعث اس کا
باقی رہنا مطلوب ہے۔ — اور اس لئے بھی کہ
آخرت میں وہ اس کی شہادت کا نشان ہوگا۔
اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم پر ایسی
کوئی چیز نہیں جسے زائل کرنا پسندیدہ نہ ہو۔ —
اس لئے یہ حکم انگ انگ۔ امام ابوالولید باجی کا
افادہ ختم ہوا۔

پھر اس کا جواب نقل کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز پڑھنے کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں
کو شرف حاصل ہو۔ — دوسرے یہ کہ کامل مزید تکمیل
کے قابل ہوتا ہے۔

پھر امام قاضی عیاض سے اس کی تصحیح نقل کی
کہ وہ صلوٰۃ یہی معروف نماز جنازہ تھی جسے غائب تھی۔

اقول اما الجواب فلا يحسن

ما ينحو اليه ابو الوليد فانه لا يندعي
احالته الصلوة المهر وفتة عليه صلى الله
تعالى عليه وسلم وانها لا وجه لها
حتى يثبت جوازها ويذكر توجيهها
وانما يقول انت لتزكها وجهها
انت وقع وهو كذا لك
ولا ينافيه انت لفعلها
ايضا وجه او وجوها.

انت ما ذكر المجيب متعش في
الشهيد ايضا والكلام على مذهب
صن يقول لا يصح عليه اما
قبول التريادة فبديهي واما
اشوع المسلمات فكان لك وقد روى
الامام الترمذي محمد بن علي
عن الحسن بن علي بن ابي حمزة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقل
تحفة المؤمن ان يغفر لمن صلى عليه
ومروا السدار قطفي في الافراد
عن ابن عباس رضي الله عنهما
عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم
بلفظ اول ما يتحف به المؤمن اذا دخل قبره

اقول امام ابو الوليد کا جو طبع نظر ہے اس

سے جواب کو مس نہیں، اس لئے کہ وہ اس کے مدعی
نہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنت رہ
محال ہے، اور اس کی ادائیگی کوئی وجہ نہیں رکھتی،
کہ جواباً اس کا جو ارثا بت کیا جائے اور اس کی کوئی وجہ
ظاہر کی جائے۔ وہ تو صرف یہ فرما رہے ہیں کہ
اگر سرکار کی نماز نہیں پڑھی گئی تو اس کی ایک وجہ ہے
— اور وہ اس طرح ہے — اب اگر اولے نماز
کی بھی ایک وجہ یا چند وجہیں ہیں تو یہ ان کے بیان
کے منافی نہیں۔

اور تجیب نے جو ذکر کیا ہے وہ شہید کے بارے
میں بھی کہا جاسکتا ہے — یہ کلام ان لوگوں کے
مذہب پر ہوگا جو شہید کی نماز جنازہ کے قائل نہیں
— شہید کا زیادتی محال کے قابل ہونا تو بدیہی ہے
— رہا مسلمانوں کا فاتہ پانا تو وہ بھی ایسا ہی ہے
— امام ترمذی محمد بن علی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: مؤمن کا سب سے پہلا
تحفہ یہ ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھنے والوں کی
معفرت کردی جاتی ہے — اور اسے دارِ قطنی نے
افراد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی
روایت سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ: مؤمن جب قبر میں

ان یعفر لمن صلی علیہ^۱ ورواہ عبد
بن حمید والبزار والبیہقی فی
شعب الایمان عنہ رضی اللہ عنہ
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم یلفظ انت اول
ما یجانح بہ المؤمن بعد
موتہ انت یعفر لجمیع من
تبع جنازتہ ورواہ انت ابی الدنیا
فی ذکر الموت والخطیب عن جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما عن النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یلفظ انت
اول تحفۃ المؤمن ان یعفر لمت
خرج فی جنازتہ وروی السدیلی
فی مسند الفردوس عنہ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سلوا ذمات الرجال من اهل
الجنة استحق اللہ عز وجل ان یعذب
من حمله ومن تبعه و من صلی
علیہ وروی ابوبکر بن ابی شیبہ
وابوالشیخ وابن جبار فی کتاب
الثواب عن سلیمان الفارسی

داخل ہوتا ہے تو اس کو سب سے پہلا تحفہ دیا جاتا
ہے کہ اس کی نماز پڑھنے والوں کی مغفرت کر دی جاتی
ہے۔ اور اسے عبد بن حمید، بزار، اور شعب الایمان
میں بھیقی نے ان ہی (حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما) کی روایت سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ: مومن کو بعد موت
سب سے پہلا صلیہ دیا جاتا ہے کہ اس کے جنازہ
کے پیچھے چلنے والے سب لوگوں کو بخش دیا جاتا ہے۔
اور ابن ابی الدنیا نے ذکر موت میں اور خطیب نے
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی روایت سے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان الفاظ میں روایت
کیا ہے کہ: مومن کا سب سے پہلا تحفہ یہ ہے کہ جو
لوگ اس کے جنازہ میں نکلے ان کی مغفرت کر دی جاتی
ہے۔ اور دیلمی نے مسند الفردوس میں انہی (جابر
بن عبد اللہ) کی روایت سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جب اہل جنت کا کوئی
شخص انتقال کرتا ہے تو اللہ عز وجل یہ فرماتا ہے کہ
ان لوگوں کو عذاب دے جو اس کا جنازہ لے کر چلے
اور جو اس کے پیچھے چلے اور جنہوں نے اس کی نماز
پڑھی۔ اور ابوبکر بن ابی شیبہ، ابوالشیخ اور
ابن جبار نے کتاب الثواب میں بروایت سلیمان

۱۔ کنز العمال بحوالہ الدارقطنی فی الاذاد حدیث ۴۲۳۵۳ موسمۃ الرسالہ بیروت ۱۵/۵۹۵
۲۔ شعب الایمان باب فی الصلوۃ علی من مات حدیث ۹۲۵۸ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۴/۴
۳۔ تاریخ بغداد ترجمہ نمبر ۲۴۹۸ محمد بن راشد البغدادی دارالکتب العربی بیروت ۵/۲۴۴
۴۔ الفردوس بآثار الخطاب حدیث ۱۱۰۸ دارالباز مکہ المکرّمہ ۱/۲۸۲

مرضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اول ما يبشرون به المؤمن ان يقال البشور والى الله برضاة والجنة قد امت خير مقدر قد خلقوا الله لمحب تبعث واستجاب لمن استغفر لك وقبل من شهد لك به

واما تصحيح عياض فاقول لا متمسك فيه للمخالف المدعى للاختصاص وكيف يجوز له ان يقلد عياض وهو لا يقلد من يقلد عياض اعني الامام مالك ولا من هو اكبر منه اعني الامام الاعظم رضي الله تعالى عنهما۔

ثم حسبنا في قبول التصحيح ان نقول نعم صلى الله عليه وسلم في قوله وسلم صلوة الجنائز مرة وذلك حين تمت البيعة على يد الصديق مرضى الله تعالى عنه صحته ولايته اقبل ذلك فما كان الناس الا يدعون وينصرفون ثم ادا صلى الصديق

فارضى الله تعالى عنه نبى اکرم صلى الله تعالى عليه وسلم سے روایت کی ہے کہ اسب سے پہلے مومن کو جو بشارت دی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اس سے کہا جاتا ہے اسے خدا کے ولی ایچھے اسس کی خوشنودی کا ثرہ ہو، جنت تیرے خیر مقدم کو تیار ہے اور اللہ نے تیرے جنازے کے ساتھ پہننے والوں کی مغفرت فرمادی اور تیرے لئے استغفار کرنے والوں کی دعا قبول کی اور تیرے لئے شہادت دینے والوں کو قبول فرمایا۔

وہی قاضی عیاض کی تصحیح، تو میں کہتا ہوں اس میں مخالفت علمی اجتہاد کے لئے کوئی جائزہ نہیں، اس کے لئے قاضی عیاض کی تعلیق کیسے روا ہوگی جبکہ وہ ان کی بھی تعلیق نہیں کرتا، جس کے قاضی عیاض مقلد ہیں یعنی امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ران کی جان سے بھی بزرگ ہیں یعنی امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

پھر ہمارے لئے قبول تصحیح کے معاملے میں یہ کہنا کافی ہے کہ ہاں ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ پڑھی گئی — وہ اس وقت جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ پر بیعت تمام ہوئی اور ان کی ولایت صحیح ہو گئی۔ اس سے قبل صرف یہ تھا کہ لوگ آکر دعا کرتے اور لوٹ جاتے۔ پھر جب حضرت صدیق نے نماز ادا کی تو

لو یصل علیہ احد بعد کما سننہ کسر
الجزء به عن الامام شمس الائمة السرخسی
اس کے بعد کسی نے حضور کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔
جیسا کہ امام شمس الائمة سرخسی رحمۃ اللہ علیہ سے اس
پر جزم جم آگئے نقل کریں گے۔

ثالثاً ثبوت دینا ہوگا کہ پہلی نماز ولی احق نے خود پڑھی تھی پھر اعادہ کی قطع نظر اس سے کہ جب
نماز اول نہ ولی احق نے خود پڑھی نہ اس کے اذن سے نہ ولی احق سے نہ ہوتی قرآن سے ہمارے نزدیک بھی اعادہ کا
اختیار ہے۔ ان مجتہد صاحب کا وہ حکم و اصرار صحیح ٹھہرنا خاص اسی صورت کے ثبوت پر موقوف کہ یہاں وہ قہر
یہی تھا۔

اقول وبالله التوفیق زمانہ اقدس حضور ربیہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تمام مسلمین
کے ولی احق واقفم خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے النبی اولی
بالمؤمنین من انفسہم (نبی مسلمانوں کے ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہیں۔ ت) رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انا اولی بالمؤمنین من انفسہم صحابہ
احمد والشیخون والمصنفون ابن ماجہ
میں مسلمانوں کا ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہوں
اسے امام احمد بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ نے
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

تو جو نماز قبل الطلوع منور افدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور نوک پڑھ لیں پھر اگر حضور پر نور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اعادہ فرمائیں تو یہ وہی صورت ہے کہ نماز اول غیر ولی احق نے پڑھی، ولی احق اختیار ہوا
رکھتا ہے اسے ان مجتہد صاحب کی صورت سے کچھ علاقہ نہ ہوگا خصوصاً جب کہ پہلے سے ارشاد فرمایا ہو
کہ فلاں مریض جب انتقال کرے میں خبر دینا کہ آخر یہ ارشاد اسی لئے تھا کہ خود نماز پڑھنے کا قصد تھا تو
اگر اوروں کا پڑھنا ثابت ہو تو صرف بے اذن ولی نہیں بلکہ خلاف اذن ولی ہوگا، اگرچہ ان کا اطلاع
نہ دینا بمقتضائے ادب و محبت ہو جیسا کہ تسکینۃ سواد اخاء و مسجد ام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے معاملہ میں
واقع ہوا۔ موطائے امام مالک وغیرہ میں حدیث ابی امامہ اسعد بن سہل بن صیف رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے ہے، جب وہ بیمار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اذ، صامت
عادون جب اس کا انتقال ہو مجھے خبر کر دینا (ان کا جنازہ شب کو تیار ہوا، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سہ القرآن ۶/۳۳

سہ صحیح البخاری کتاب الکفالة
سہ موطا امام مالک انکثیر علی الجنائز
قدیمی کتب خانہ کراچی میر محمد کتب خانہ کراچی
۳۰۸/۱ ص ۲۰۸

اقول وبالله التوفیق ابن حبان اپنی صحیح اور حاکم مستدرک میں حضرت یزید بن ثابت

انصاری برادر اکبر یزید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں:

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وردنا البقيع ادا هو بقبر فسأل عنه فقالوا خلا به فعرفها فقال لا اذنتوني بها قالوا كنت قائلًا صائمًا قال فلا تفعلوا لا عرفن ما صامت منكم هيئت ما كنت بيت اظهركم الا اذنتوني به فانت صلاتي عليه راحة

یعنی ہم ہمراہ رقاب اقدس حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم یاہر چلے جب بقیع پر پہنچے ایک قبر تازہ نظر آئی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت فرمایا: لوگوں نے عرض کی: فلاں عورت۔ حضور نے انہیں پہچان، فرمایا: مجھے کیوں نہ خبر کی! عرض کی: حضور دوپہر کو آرام فرماتے تھے اور حضور کا روزہ تھا۔ فرمایا: تو ایسا نہ کہ جب تم میں کوئی مسلمان مرے مجھے خبر کر دیا کرو کہ اس پر میرا نماز پڑھا رحمت ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ واقعہ واقعہ حضرت سکیہ رضی اللہ عنہما کا غیر ہے، وہاں یہ تھا کہ اندھیری رات تھی ہمیں گوارا نہ ہوا کہ حضور کو جنگائیں، یہاں یہ ہے کہ دوپہر کا وقت تھا حضور آرام فرماتے تھے حضور کو روزہ تھا اور دونوں حدیثوں میں وہی ارشاد اقدس ہے کہ ایسا نہ کرو ہمیں اطلاع دیا کرو۔ اب خود یوں ہو کہ ایک واقعہ کے مضار اور تھے اور دوسرے واقعہ کے لوگوں کو اس حکم کی خبر نہ تھی، خواہ یوں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس امر کو ارشادی محض نہ نظر فرماتے تھے ضرور وہ یہ ایہ فہم، فہم و التسلیم خیال کیا نہ ایسی ہی۔ لہذا حاکم کیلیف کا خیال ہوا ادب و آرام کو مقدم رکھا، بہر حال ایسے وقائع ان سبب وجہ مذکور کے مورد ہیں۔ ایک بار کے فرمان سے کہ خرد سے دیا کرو باقی بار کا بعد اطلاع اقدس ہونا ثابت نہیں ہو سکتا، کمالاً بے حسی۔

لاہرم طبرانی نے حصین بن وحوح انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کی:

ان طلحة بن البراء مرض، فاتاه السبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوده فقال اني لازي طلحة الا قد حدث في الموت فاذنوني به وتخلوا فلم يسلمني النسبي

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت طلحہ بن برادر رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لئے تشریف لائے اور یہ فرما گئے کہ اب اُن کا وقت آیا معلوم ہوتا ہے۔ مجھے خبر کر دینا اور تجھ میں جلدی کرنا۔ حضور اقدس

صلى الله عليه وسلم من سألني عن حق
توتى، وكان قال لاهله لما دخل الليل
ادامت دهموني ولا تدعوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم في اخاف عليك اليهود
ان يصاب بسيفي فاخبر النبي صلى الله
عليه وسلم حين ^{صلى} صلح الحدييث.

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاکم بنی سالم تک نہ پہنچے تھے کہ ان کا انتقال ہو گیا اور انھوں نے رات آنے پر اپنے گھر والوں کو وصیت کر دی تھی کہ جب میں مرنے تو مجھے دفن کر دینا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ بلانا، رات کا وقت ہے مجھے یہود سے اندیشہ ہے مبادا حضور کو میرے سبب کوئی تکلیف پہنچے ان کے گھر والوں نے ایسا ہی کیا، صبح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی۔ وہاں اللہ المتوفی۔

تم اقول و باللہ استعین (پھر میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔ ت) حقیقت ولایت سے قطع نظر کہ یہاں ایک لطیف تر تقریب ہے کہ فیضِ قدیر سے قلبِ فقیر پر دایز ہوئی، نمازِ نیازہ شفاعت سے کما صحت بہ الاتحادیث (جیسا کہ احادیث میں اس کی تصریح موجود ہے۔ ت) احمد و سلم و ابو داؤد و ابن ماجہ کی حدیث میں عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما من رجل مسلم يموت فيقوم عليه
 جنته ثم تلاه من القرآن ركعتين
 شيئا إلا شفّعهم الله فيه

جس مسلمان کے جنازے پر چالیس مسلمان نماز
 میں پڑھائے ہوں اللہ تعالیٰ اس کے حق میں اُن
 کی شفاعت قبول فرمائے۔

احمد و مسلم و نسائی نے ام المومنین و انس بن مالک رضی اللہ عنہما اور ترمذی نے صلیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

ما من میت تصلى عليه أمة من المسلمين
يصلون مائة كلهم يشفعون له إلا شفعوا فيه
اور مالک شفاعت صرف حضرت شفیع یوم النشور قبل اللہ علیہ وسلم ہیں، اور جو کوئی شفاعت کرے حضور

۲۸/۴	۳۵۵۴	المكتبة الفيضانية بيروت	۲۸/۴
۳۰۸/۱		نور محمد امين المطابع كراچی	۳۰۸/۱
"	"	"	"
"	"	"	"
"	"	"	"

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت سے کرے گا۔ شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
 اعطيت الشفاعة من راء البخاری و مسلم
 والنسائی عن جابر بن عبد الله رضى الله
 عنهما في حديث اعطيت شفاعة من لم يطعمهن
 احد من الانبياء قبل ي

حضرت شفیع صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اداکان يوم القيمة کنت امام النبیین و
 خطیبهم و صاحب شفاعتهم عن فخر
 رواه احمد و الترمذی و ابن ماجه و
 الحاکم و سانیة صحیحہ عن ابی بن کعب
 رضى الله تعالى عنه .
 روز قیامت تمام انبیاء کا امام اور ان کا خطیب
 اور ان کی شفاعت کا مالک ہوں اور یہ بات کچھ
 براہ فہم نہیں فرماتا۔ اسے امام احمد و ترمذی و ابن ماجہ
 اور حاکم نے صحیح سندوں سے حضرت ابی بن کعب
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

تو جہ شفاعت پہلے اذن والا کوئی کرے وہ فضولی کا تصرف ہے کہ اذن مالک پر موقوف رہے گا۔ مالک اگر
 جائز کرے جائز ہو جائے گا اور اگر آپ ابتداء سے تصرف کرے تو باطل۔

فان لبات اذ طر اعلی موقوف ابطالہ کہ نص
 علیہ الفقہاء فی غیر ما سئلہ
 اس لئے کہ قطعیت والا جب کسی موقوف پر طاری ہو
 تو اسے باطل کر دیتا ہے جیسا کہ فقہاء نے متعدد و

مسائل میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔ (ت)
 مثلاً عمر و عکب زید بے اذن زید بیع کرے، زید خبر پاکر روار کے روا ہے اور اگر خود از سر نو عقد بیع کرے تو
 ظاہر ہوگا کہ عقد فضولی پر قناعت نہ کی اب عقد یہی عقد مالک ہوگا نہ عقد فضولی۔ تو صورت مذکورہ میں جس میت
 پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خود نماز پڑھیں۔ یہ اعادہ نماز نہ ہوگا، بلکہ نماز اول ہی قرار پانی چاہئے۔ کچھ اللہ
 تعالیٰ یہی معنی ہیں ہمارے بعض ائمہ کے فرماتے کے کہ نماز جنازہ کا فرض حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے
 زمانہ میں پہلے حضور کے پڑھے سا قطر ہوتا تھا یعنی حضور خود پڑھیں یا دوسروں کو اذن دیں۔

۱۔ صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعلت لی الارض مسجد قیدی کتب خانہ کراچی ۹۲/۱

۲۔ جامع الترمذی ابواب الجنائز امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۲۲/۱

كما فعل في الغالي وكان يفعله اولاً في من
مات صديقاً وتاؤله بترك وقاء.

جیسا کہ مال غنیمت کے اندر نہایت کرنے والے کے
ساتھ کیا پہلے اُسے مدیون کے ساتھ ایسا کرتے
تھے جو اسے دین کے لئے کچھ چھوڑ نہ جاتے (ت)
اور اگر بے اطلاع حضور پر فوراً خود پڑھ لیں، تو وہ شفاعت بے اذن مانگ ہے کافی و مستط

فرض نہیں، مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے،

برایات السیوطی ذکر فی السوذج اللیبی، انه
ذکر بعض الخفیة ان فی عهدہ علیہ
الصلوٰۃ والسلام لا یسقط فرض الجنائزۃ
الا بصلاۃ فیقول الی ان صلاۃ الجنائزۃ فی
حقہ فرض عین و فی حق غیرہ فرض کفایۃ
واللہ ولی الہدایۃ۔

میں نے دیکھا کہ امام سیوطی نے افودج اللیبی
میں لکھا ہے کہ بعض تنقید نے بیان کیا کہ حضور اقدس
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حمد پاک میں فرض جنازہ
حضور کی نماز کے بغیر ساقط نہ ہوتا۔ تو اس کا معنی
ہوگا کہ نماز جنازہ حضور کے حق میں فرض عین اور
دوسرے کے حق میں فرض کفایہ ہو۔ اور خدا ہی
ہدایت کا مالک ہے (ت)

اقول یہ مال نہ ہوگا، یہ کیسے ہو سکتا ہے
جب کہ وہ جو ہم نے خان اور مدیون کا معاملہ ذکر کیا
وہ ثابت ہے۔ اُس قائل نے یہ نہیں کہا کہ
حضور سے بغیر نماز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرض
ساقط نہ ہوتا، اگر اس کا مقصد یہ ہوتا تو حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حمد مبارک کی قید لگانے
کی کوئی ضرورت ہی نہ تھی، مقصود وہ ہے جو ہم نے
بیان کیا کہ سرکار کے حمد مبارک میں کسی سبب سے فرض
ساقط نہ ہوتا جب تک حضور خود نہ پڑھیں یا دوسرے
کو اذن دیں اس لئے کہ شفاعت کے مالک
وہی ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (ت)

اقول لا یؤثر الیہ و کیف قد

ثبت ما ذکر من امر الغالی والمدیون
ولم یقل القائل ان فرض الجنائزۃ کان لا یسقط
عنه الا بصلاۃ تہ صلی اللہ علیہ وسلم
ولما اراد هذا لکان تقييداً لعهدہ
صلی اللہ علیہ وسلم عبثاً مستعنی عنه
انما المعنی ما قررنا ان العرض لم یکف
یسقط عن احد فی عهدہ ما لم یصل
او یاذن لکونه هو مالک الشفاعة صلی
اللہ علیہ وسلم۔

اقول بنظر ارشاد مذکور کہ ہمیں خبر کر دینا، اور اطلاع واقع نہ ہوئی، شرع سے اس کے لئے ایک اور نظیر مل گئی، مسجد محلہ میں اہل محلہ حیب جماعت صحیحہ غیر مکر و بہ باطلاق اذان ادا کر چکیں تو دوسروں کو باعادة اذان وہاں جماعت کی اجازت نہیں، اور اگر پہلی جماعت بے اذان یا با تخفائے اذان واقع ہوئی تو انہیں روایہ ہے کہ اذان بدوہ سنوں دے کر محراب میں جماعت قائم کریں کہ جب وہ جماعت برخلاف حکم سنت تھی تو اب یہ اعادۂ جماعت نہیں بلکہ یہی جماعت اولیٰ ہے کما یبینہ فی رسالتنا المقطوفۃ الدانیۃ لمن احسن، للجماعۃ الثانیۃ (جیسا کہ ہم نے اسے اپنے رسالتنا المقطوفۃ الدانیۃ لمن احسن الجماعۃ الثانیۃ میں بیان کیا ہے۔ ت) یہی وجہ یہاں ہے ان تقریرات نفیسہ سے بحمد اللہ تعالیٰ حدیث سیکھنے اور اس کی نظر کی بحث کا تصفیہ تمام ہو گیا اور نہ صرف ان مجتہد صاحب کے اختراع بلکہ تمسک شافعیہ کا بھی جواب تمام،

وبہ ظہر ان لو ثبت ان البذین صلوا من قبل ان کانوا هم المصطفین خلعت المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم لو یکن فیہ ما ینکر بہ علیٰ شیء من مذہبنا ولا حاجتہ بنا الی الجواب الذی اورہ العلامة القسطلانی فی ارشادہ الباری وارتقاء المولیٰ علی القاری فی المرقاة و ذکرہ الفاضل الزرقانی فی شرح الموطا ان صلوة غیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وقعت تبعالہ صلی اللہ علیہ وسلم وبہ انعت بہ محمد، اللہ تعالیٰ عقیدۃ استنبعہا المحقق حدیث اطلق فی الفتح واللہ سبحانہ ولی التوفیق والفتح والحمد للہ رب العالمین۔

اور اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اگر یہ بھی ثابت ہو جائے کہ جو لوگ جنازہ پہلے ادا کر چکے تھے وہی بعد کو سرکار مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے صف بستہ تھے تو اس میں کوئی ایسی بات نہ ہوگی جو چار سے مذہب پر گردا اعتراض بنٹا سکے۔ اور یہیں اس جواب کی ضرورت نہیں جو علامہ قسطلانی نے ارشاد الساری میں ذکر کیا اور مولانا علی قاری نے مرقات میں اسے پسند کیا اور فاضل زرقانی نے شرح موطا میں اسے بیان کیا کہ دوسرے حضرات کی نماز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تبعیت میں تھی۔ اور اسی سے بحمد اللہ تعالیٰ ایک اور عقدہ حل ہو گیا جسے محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں وشوارق اردیا ہے۔ اور قدائے پاک ہی توفیق اور کشف کا مالک ہے، اور ساری خوبیاں اللہ کے لئے جو سارے جہانوں کا مالک ہے۔ (ت)

تنبیہ : اقوال و بآلہ التوفیق ولایت میت یا بذریعہ وراثت ملل ہے ولہذا جو وراثت میں مقدم ولایت میں اقدم یا بطور نیابت ولی احق و والی مطلق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے یعنی خلافت امام و سلطنت اسلام معنی اولیٰ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ولی نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لا یورث ما ترک من صدقۃ - رواہ احمد
و البخاری و مسلم و ابوداؤد و النسائی
عن ابی بکر صدیق و ابوداؤد عن ام
المؤمنین و نحوه عن الزبیر و احمد و
الشیخان و ابوداؤد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہم۔
ہمارا کوئی وارث نہ ہوگا ہم جو کچھ چھوڑیں گے
صدقہ ہے۔ اسے امام احمد، بخاری، مسلم،
ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابوبکر صدیق سے
روایت کیا اور ابوداؤد نے ام المؤمنین سے،
اور اسی کے ہم معنی حضرت زبیر سے روایت کیا۔
اور امام احمد، بخاری، مسلم اور ابوداؤد نے حضرت
ابوبکر سے بھی روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے :
فداعت فہو الی ولی الامر من
بعدی ہے
رہی ولایت خلافت وہ ہنوز کسی کو ذمت پر بار نہ کہہ کر بیعت کی کہ حضرت عائشہ کے دست حق پرست پر
بیعت ہوئی، اگر یہی ماننے کے جنازہ اقدس پر نماز ٹہری تو وہ غیر والی احق سے بے اذن ولی احق تھی، ہاں
یہ ثابت کیا جائے کہ صدیق اکبر نے بعد خلافت نماز ادا کی اور پھر اعادہ کی گئی، مگر حاشا اس کا ثبوت کہاں —
الحمد للہ اس تقریر کے بعد فقیر عفر اللہ تعالیٰ نے مبسوط امام شمس الدین سرخسی سے پایا کہ بعید اسی جواب کی
طرف اشارہ فرمایا۔ منۃ الخالق میں مبسوط سے ہے،

لا تعدا الصلوۃ علی المیت الا ان یموت
الولی ہو الذی حضر وف
نماز جنازہ دوبارہ نہیں مگر یہ کہ ولی ہی بعد میں
آیا تو اسے حق ہے اور دوسرے کو اس کا حق

۱	صحیح مسلم شریف	کتاب الجہاد باب حکم الفی	نور محمد اصح المطابع کراچی	۹۱
۲	سنن ابوداؤد	کتاب الخراج والفی	آفتاب عالم پریس لاہور	۶۰/۲
۳	۳	۳	۳	۳

الحق له وليس لغيره ولاية اسقاط وهو
تأويل فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
حان الحق له قال الله تعالى النسبي اولي
بالمؤمنين من انفسهم وهكذا تأويل
فعل الصحابة رضي الله تعالى عنهم حان
ابانكر رضي الله تعالى عنه كانت مشغولا
بتسوية الامور ونسكين الفتنة فكانوا
يصلون عليه قبل حضوره وكان الحق
له لانه هو العليقة فلما فرغ صلى الله
ثم لم يصل احد بعده عيه ام اقول
وبما قررنا ظهر ذلك سقوط ما وقع ههنا في
المنحة ففهم وتثبت والله العنة.

مساقط کرنے کا اختیار نہیں۔ یہی رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل کی تاویل ہے کیونکہ حق سرکار کا
تھا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: نبی مسلمانوں کے ان کی
جانوں سے زیادہ مالک ہیں۔ اور اسی طرح صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فعل کی تاویل ہے اس لئے کہ
حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاملات درست کرنے
اور فتنہ فرو کرنے میں لگے ہوئے تھے تو ان کی آمد سے
پہلے لوگ صلوة پڑھتے جاتے اور حق صیدین کا تھا کیونکہ
نیلے وہی ہوئے تو جب فارغ ہوئے سرکار کی
نماز جوازہ پڑھی پھر کسی نے حضور کی نماز پڑھی۔
اقول ساری تقریر سے وہ اعتراض سا قہ ہو گیا
جو یہاں مختصر لکھی گئی ہیں ہے۔ تو اسے سمجھ اور ثبات قدم
دجو۔ اور احسان خدا ہی کا ہے (ت)

رابعاً ثبوت ہو کہ دوبارہ نماز پڑھنے والے خود وہی لوگ ہیں جو اول پڑھ چکے تھے کہ نئے لوگوں کا
پڑھنا اگرچہ ولی امتی کے بعد خلافت خلیفہ شافعیہ جو ان مجتہد صاحب کے مذہب و فتویٰ کا صحیح نہیں ہو سکتا کہ
انہوں نے تو پڑھ چکے والوں کو دوبارہ پڑھوائی۔

خاتماً ہر تقدیر پر ضرور ہے کہ جو حدیث برویح فقہی ہو۔ مجرد صحت حدیثی اثبات حکم کے لئے بس نہیں
ہوتی، مجتہد صاحب اگر علم رکھتے ہوں گے صحت حدیثی و صحت فقہی کا فرق جانتے ہوں گے، ورنہ فقیر کا رب لہ
الفضل الموهبی فی معنی اذ صحیح الحدیث فیہ صذھی لقب بہ لقب تاریخی اعوان الکات بحراب
سوال ارکات جس کا سوال مقام ارکات سے آیا اور اس کے جواب میں لکھا گیا تھا ملاحظہ فرمائیں، نہ مثل
حدیث تعدد الصلوة علی سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کہ،

ولا حدیث صحیح بخاری شریف کے صریح خلاف جس میں حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری شامہ و مشاہیر
مشہد اُحد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی،

امریں فتنہ بد ماں فہم و لغو یفسدوا و لہم
یصلوا علیہم یت و رواۃ ایضا احمد سند
حید و الترمذی و صحیحہ و النشاف و
ابن ماجہ ۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن شہدائے
کرام کو ویسے ہی خون آلود و فتن کرنے کا حکم فرمایا اور
انہیں غسل نہ دیا گیا۔ نہ ان کی نماز ہوئی۔ اسے احمد
نے سند حید کے ساتھ روایت کی۔ ترمذی نے روایت
کو صحیح قرار دیا نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

مجتہدین زمانہ کے مسلک کے بالکل خلاف ہے کہ حدیث صحیح بخاری کے رد کے لئے ادھر کی روایات پر عمل
حلالی جائیں ۔

ثانیاً اُس کی خود حالت یہ کہ اس کی کوئی سند مسند متعال سے عالی نہیں اور متن شدت مضطرب
اگر اس کی تفصیل کیجئے ایک رسالہ مستقل ہوتا ہے، مجتہد صاحب کو پوس ہوئی تو یوں نہ تعالیٰ تسکین کافی
کی جائے گی و باللہ التوفیق لا حرم۔

ان مجتہدین تازہ کے بزرگوار ابی حمیہ کے جہاد احمد نے غلطی میں کہا :

قد رویت الصلوۃ علیہم باسناد
لا تثبت لہ
شہدائے اُحد کی نماز ہونا ایسی سندوں سے مروی
ہے جو ثابت نہیں۔ (ت)

ہاں تو ایک اثر مرسل ابو داؤد نے مراسیل میں بسند ثقات ابوباک فقاری تابعی سے روایت کیا
ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی
علی قتل، احد عشرۃ عشرۃ فی کل عشرة
حضرۃ مرضی اللہ عنہ حتی صلی علیہ سبعین
صلوۃ یت
نبی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہدائے اُحد پر
دس دس آدمی کر کے نماز پڑھی، ہر دس میں حضرت
حزرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوتے، یہاں تک کہ ان پر
ستر بار نماز پڑھی۔ (ت)

یہ ایک تو مرسل اور مرسل ان صاحبوں کے نزدیک محل، اور دوسرے فی نصب مشکل۔ شہدائے اُحد رضی اللہ عنہم
مشرقتے جب دس دس پر نماز ہوئی سات قیامی ہوں گی ستر کیونکر !

ثم اقول و باللہ التوفیق بعد تسلیم صحت حدیث غایت درجہ جو ثابت ہو گا وہ اس قدر کہ

۱/ ۱۷۹ صحیح البخاری باب الصلوۃ علی الشہید قدیمی کتب خانہ کراچی
۲/ ۴۴ فی غنۃ الاخبار مع نیل الاوطار ترک الصلوۃ علی الشہید مصنف ابوبانی مصر
۳/ ۱۷ السنن الکبریٰ کتب الجائزہ ابی یزید النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی اہل دار صا در بیروت

شہداء پر فضیلت بدل کر نمازیں ہوا کیس اور فتنہ مبارک سید الشہداء رضی اللہ عنہم بدستور کبھی رہی، محسوس و
 نہ اٹھایا جانا مستلزم اعادۃ صلوٰۃ نہیں کہ یہ امر نیت حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم پر موقوف اور
 نیت غیبت ہے اور غیبت پر اطلاع نہیں، ممکن کہ ان کی فتنہ ہر بار کے برکات نازلہ میں شمول کے لئے رکھی گئی
 ہو۔ ظاہر ہے کہ ایسی جگہ رویت کا مبلغ صوف صورت ظاہرہ تک ہے، نہ معنی باطن تک، اور مطلب مستدل
 کا ثبوت اسی معنی باطن پر موقوف اور اس پر دلیل نہیں تو استدلال راساً ساقط۔ ہاں اگر حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم خود اپنی زبان مبارک سے ایسا بیان فرماتے تو احتجاج صحیح تھا واذالیس فلیس (اور جب
 وہ نہیں قرینہ بھی نہیں۔ ت)

مسئلہ ششم: ازایہ بھی طوطا ہے کہ وہ محل متعلیٰ اختصاص نہ ہو خصوصاً جہاں خصوص پر قرینہ قریبہ
 قائم ہو جیسے حدیث خادمہ مسجد رضی اللہ عنہما وغیرہ، جن کی قبر پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 نماز پڑھ کر وہر خود ارث و فرمائی،

ان هذا القبر مملو علی اهلها ظلمة و
 انی انورھا بصلوٰتی علیہم صلی اللہ علیہ وسلم قد
 فورة وجماله وجوده وقراله علیہ وعلی الہ اجمعین
 مہووا مسلمو دای جہان عن ابی ہریرۃ
 رضی اللہ عنہ واصل الحدیث متفق
 علیہ۔

بیشک یہ قبر اپنے ساکنوں پر اندھیرے سے
 بھری ہیں اور بیشک میں اپنی نماز سے انھیں
 روشن کر دیتا ہوں صلی اللہ علیہ وسلم۔ اللہ تعالیٰ ان
 پر درود و سلام نازل فرماتے ان کے نور و جہاں اور
 ۵۔ زوال کے انداز سے اور ان کی آل و اصحاب
 سب پر۔ یہ حدیث مسلم اور ابی جہان نے حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ اور اصل حدیث بخاری و مسلم کی متفق علیہ ہے۔ (ت)
 زید بن ثابت و زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کی حدیثوں میں گزرا کہ بے میری اطلاع کے دفن نہ کر دیا کرو
 کہ میری نماز اس کے حق میں رحمت ہے۔

اقول خود نظر ایمانی گواہ ہے کہ کروٹوں صلوات و اعتبار کسی جنازہ کی نماز پڑھیں مگر وہ بات
 کہاں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پڑھنے میں ہے، وہ برکات و درجیات و ثوابات دوسرے
 کی نماز میں حاصل ہی نہیں ہو سکتیں، اور حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم بہ نص قطعی قرآن عظیم عزیز علیہما عنہم
 حوین علیکم بالذنوب عنہم موقوف رحمت ہیں کہ ہر مسلمان کی کلفت ان پر گراں، ایک ایک امتی کی بھلائی پر

۱/۲۱۰
 کتاب الجنائز
 نور محمد صالح المطالب کراچی
 ۱۲۸/۹

حریص، ہر مومن بر نہایت نرم دل مہربان۔ وہ کینہ نگوار اقران میں اُن کے تشریف رکھتے ہوئے مسلمان سخت منزل کا سفر کئے اور اُن کی رحمت اُن کی برکت کا گوشہ اُس کے ساتھ نہ ہوا اور اُن کی نماز اُن کی نماز سے کیا مانع ہو سکتی ہے تو اس فعل کا وجہ خاص ہی سے ناشی ہونا طاہر و لامح و زید و کمر کا مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قیاس باطل و ضائع، شرع موطا نے امام مالک میں ہے،

والدلیل علی اختصاصیت ما زاد مسلمہ
فذكره قال، وهذا لا يتحقق في غيره
صلی اللہ علیہ وسلم۔
فخصیصیت کی دلیل وہ ہے جو مسلم نے مزید روایت کیا (اس کے بعد حدیث مذکور بیان کی پھر کہا) اور یہ بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے میں محقق نہیں۔ (ت)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں علامہ ابن ملک سے ہے،
صلواتہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت لتسویو
القبر ودالا یوجد فی صلوة غیرہ؟
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز قبر کو روشن کرنے کے لئے تھی اور یہ بات دوسرے کی نماز میں نہیں۔ (ت)

اقول اس سے زائد محل خصوص، خصوص واقتداسید اہل نعمان سے ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ وہاں تو ان معاملات میں بہت باتیں خصوصیات سے واقع ہوتی ہیں۔ نعش مبارک کا مقابر کی طرف نہ لے جانا، جہاں رُوح اقدس نے رفیق اعلیٰ کی طرف ہرگز نہ دیا، اُن سے اُس بد دن ہونا، سونے میں قیہیں مقدس بدن اقدس سے نہ جدا کیا جانا، سب صحابہ کے مشرف ہو لینے کے لئے جنازہ مبارک کا پوسنے دو دن رکھا رہنا، جنازہ اقدس پر کسی کی امامت روا نہ ہونا انھیں خصوصیات میں یہ بھی سہی، خصوصاً جبکہ حدیث میں وارد ہے کہ یہ صورت حسب وصیت اقدس واقع ہوتی کہما قدما من حدیث عبد اللہ مرصی اللہ عبد (جیسا کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے ہم اس کو پیش کر چکے۔ ت) نماز جنازہ مسلمان کا حق مسلمان پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

حق المسلم علی المسلم خمس رد السلام و
عیادة المریض واتباع الجنائز و
مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں (۱) سلام کا جواب دینا (۲) بیمار کی عیادت کرنا (۳) جنازہ کے

لہ شرح الزرقانی علی موطا الامام مالک التکبیر علی الجنائز
لہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب النشی بالجنائز و الصلوة علیہا
التجاریۃ الکبریٰ مصر ۴۰/۲
مکتبہ امدادیہ طہان ۵۱/۴

احادیث لدعوة وتشمیت العاطس۔ رواہ
الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔
بیچھے ہونا (۴) دعوت قبول کرنا (۵) چھینک پر تھمہ
کا جواب دینا۔ اسے بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

عام مومنین کا حق ایسا ہونا آسان کہ حضار سے بعض نے ادا کر دیا اور گیا مگر مولیٰ نے نعمت ہر دو جہاں
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حق عظیم کہ بعد حضرت حق عز وجل اعظم حقوق ہے، اگر تمام حضار
پر لازم عین ہو گیا مستبعد، معہذاً اعظم مقاصد محمد سے ہر مسلمان حاضر کا بالذات اس شرف اجل و اعظم سے
مشرف ہونا ہے۔ ہم اوپر متعدد احادیث بیان کر چکے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ
بندہ مقبول کو بعد وفات پہلا شخص جو بارگاہِ عتوت سے ملتا ہے یہ ہے کہ جتنے لوگ اس کے جنازہ کی نماز
پڑھتے ہیں اللہ عز وجل سب کی مغفرت فرما دیتا ہے، نہ کہ نبی کا جنازہ نہ کہ سید الانبیاء علیہ وسلم افضل بصوۃ
والثار کا، اس کے فضل کی مقدار کون قیاس کر سکتا ہے! بشریعت محمدی علی صاحبہا افضل الصلوۃ والتحمۃ
مسلمانان کے لئے غیر محض و نفع خاص لے کر آئی ہے کہ معاذ اللہ انھیں ایسے فصل عظیم سے محروم نہ کرنا تو حکمت
شرعیہ اسی کی مقتضی تھی کہ یہاں اجازت عامہ دی جائے۔ حجرۃ اقدس میں جگہ کتنی اور حضار تیس ہسندہ ر،
کھاد و دی حدیث (جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے۔ ت)، اب اگر یہ حکم ہوتا کہ اول بار جو پڑھ لیں پڑھ
لیں تو ہزار یا صہابہ کی محدودی دوسرے اس پر تنافس شدہ واقع ہونا مغفرت کا یقینی جب معلوم ہوتا کہ یہاں
بھی مثل تمام جنازہ ایک ہی بار کی اجازت ملے گی تو ہر ایک یہ چاہتا کہ میں ہی پڑھ لوں، لہذا محمد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا علم عظیم و حج عظیم مقتضی ہوا کہ اپنے معاملہ میں خود فوج فوج حاضر کی وصیت فرمادی صلی اللہ
علیہ وسلم۔ یہی تبرعاً جنازہ اقدس پر جنازہ نہ ہونے کی بھی ایک حکمت نفیسہ ہے تاکہ تمام حضار بالذات
بلا واسطہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شرفیاب ہوں۔ امام اجل سہیل یہاں امامت نہ ہونے
کی وجہ فرماتے ہیں:

اخیر اللہ امہ و مشکۃ یصلون علیہ
صلی اللہ علیہ وسلم و امر کل واحد
من المومنین ان یصلی علیہ فوجہ
عن کل واحد من یسائر
یعنی اللہ عز وجل نے خبر دی کہ وہ اور اس کے سب
فرشتے تجویز صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں
اور ہر مسلمان پر حکم فرمایا کہ ان پر درود بھیجے صلی اللہ
علیہ وسلم و علی آلہ و بارک وسلم، تو ہر شخص پر واجب
قدیمی کتب خانہ کراچی

الصلوة عليه منه ايده والصلوة عليه صلي
الله عليه وسلم بعد موته من هذا القبيل
نقله في شرح الموطا۔

و بارگ علیہ وآلہ و صحبہ و ائمہ اجمعین۔ اور مجرب صلی اللہ علیہ وسلم پر بعد وصال شریف صلوٰۃ بھی اسی قبیل
سے ہے۔ یعنی تو اس کا کابھی ہے وساطت احمد ہونا چاہیے۔ اسے شرح موطا میں نقل کیا۔

بالجملہ یہ محل اعلیٰ موطن خصوص سے ہے۔ ولا جرم علامہ سید ابوالسعود محمد الزہری نے خواہشی کمتر میں فرمایا،
تکرار الصلوٰۃ علی النبی علیہ الصلوٰۃ و
السلام کان مخصوصاً بہ۔ کے ساتھ مختصر میں تھی۔ (ت)

سایعاً پھر تنبیہ کی جاتی ہے کہ مجتہد صاحب اپنے مذہب کی فکر کریں۔ وہ واقعہ جو ان کے مسلک
مذکور کا رد ہو مثلاً عین بھر بعد نماز پڑھنا کما علی امر سعد (جیسے حضرت ام سعد پر۔ ت) یا عینوں برہوں
جیسے کما علی اہل البقیع (جیسے بقیع والوں پر۔ ت) یا آئمہ پارس گز سے کما علی اہل اُحد (جیسے
اُحد والوں پر۔ ت) علاوہ اور براہوں کے خود ان کا رد ہو گا، نہ ان کی سند گریہاں ان سے مطالبہ اپنا ان
ثابت کرنے کا ہے و ائی له ذلك والله الهادي الى اقوم المسالك (اور ان سے یہ کہاں ہو سکے گا اور
خدا ہی راست ترین راہ کی ہدایت فرماتے والا ہے۔ ت)

الحمد لله! ان چند جمل نفیسہ مجدد مفسرہ نے صرف مجتہدین زمانہ ہی کے آنکھ کان نہ کھولے بلکہ بحمد اللہ تعالیٰ
بنظر انصاف دیکھتے تو مسئلہ کا فیصلہ بحث کا تقصیر کا ملکہ کر دیا۔

ولله الحمد اب توفیق اللہ تعالیٰ بعض حکمت و تمسکات کہ اس مسئلہ میں فیض قدیر سے قلب فقیر پر
فائز ہوئے ذکر کر کے کلام ختم کروں جو بونہ تعالیٰ اصل مسئلہ احسن ممانعت تکرار جنازہ میں تائید مذہب
حنفیت کریں یا مسلک طریق مجتہد جدید کا ابطال کلی خواہ ابطال کلیت۔

فاقول وبالله التوفيق وبه الوصول الى ذرى التحقيق (تو میں کتابوں اور توفیق حمد
ہی سے ہے اور اسی کی مدد سے جستجوئی تحقیق تک رسائی ہے۔ ت)

اذکا نماز جنازہ اللہ عزوجل کی بارگاہ میں میت کی شفاعت ہے کما قد منا عن الحديث (جیسا

شرح الرقانی علی موطا الامام مالک ماجار فی دقن المیت المکتبۃ التجانیہ الکریمی مصر ۶۶/۲
فتح المعین فصل فی الصلوٰۃ علی المیت ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۲۵۳/۱

کہ حدیث سے اس کو کم پیش کر آتے۔ ت اور اللہ عزوجل فرماتا ہے، من ذا الذي يشفع عندنا الا باذنہ کون ہے جو اللہ کے یہاں شفاعت کرے مگر اس کے ذوق سے۔ اور اذن اللہ عزوجل کا قرآن عظیم سے ثابت ہو یا سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے اذن قولی یا فعلی یا تقریری سے، اور صورتوں مذکورہ کا اذن کہیں ثابت نہیں وہن ادعی فعلیہ البیان (جو دعویٰ کرے دلیل اس کے ذمہ۔ ت) لاجرم ان مجتہد صاحب نے بے ثبوت اذن الہی بارگاہ عزت میں شفاعت پر برأت و بیا کی اور اپنے ساتھ اور مسلمان کو بھی اس بلا میں ڈال اور من ذا الذي يشفع شفاعۃ ميسرة یکن له کفل منها (جو کوئی بڑی سفارش کرے اسے بھی اس کا حصہ ملے۔ ت) سے حصہ لیا دیا،

وهذا دليل ان استقصى ادى الى اثبات
الذهب ما ريد صريحة ونفى قول حکن من
خالف فعلی بتطليب الصریحة۔
یہ ایسی دلیل ہے کہ اگر اس کی تہ تک جائیں تو
مراحتہ اثبات مذہب تک پہنچائے اور ہر مخالف
کے قول کی تردید کر دے، تو صریح کی تلاش نہ کرے

ذمے ہے (ت)

ثانیاً مسند امام احمد وسنن ابی داؤد میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین سجداً
کرئی نماز ایک دن میں دو بار نہ پڑھو۔

نیز حدیث میں ہے،

لا یصل بعد صلاة شلتها۔ مروا ابویسکر
بن ابی شیمہ عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ
عنه من قوله وظاهر کلام الامام محمد
الله عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
الامام ابن الہمام ومحمد اعلم بذلك
میتا۔
کسی نماز کے بعد اس کے مثل نہ پڑھی جائے۔ اسے
ابو بکر بن ابی شیمہ نے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے ان کے قول کی حیثیت سے نقل کیا، اور
امام محمد کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ امام ابن الہمام فرماتے
ہیں، امام محمد کم سے زیادہ اس کا علم رکھتے ہیں (ت)

سۃ القرآن ۴/۵۵

سۃ مسند امام احمد بن حنبل از عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ دارالمنکبروت ۱۹/۲
سنن ابی داؤد باب اذا صلی فی جماعة ثم اورک جماعة آفتاب عالم پریس لاہور ۸۶/۱
سۃ مصنف ابن ابی شیمہ من کرہ ان یصل بعد الصلوة شلتها ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲۰۹/۲

اقول یہ حدیثیں بھی مکرر پر صریح دال ہیں، حدیث ثانی تو عام مطلق ہے، اور اولیٰ میں فی یوم کی قید اس نظر سے کہ مثلاً ظہر کی نمازوں کی تکرار سے تو آپ ہی مکرر ہوگی، کل کی ظہر اور آج کی اور کہ ان کا سبب وقت ہے، جب وقت دوبارہ آئے، مگر ایک ہی سبب یعنی ایک ہی وقت میں مکرر نہ ہوگی، نماز جنازہ کا سبب مسلم میت ہے۔ جب میت متکرر ہو نماز متکرر ہوگی مگر ایک ہی میت پر مکرر نہیں ہو سکتی۔

تالشا ابو بکر بن ابی شیبہ استاد امام بخاری و مسلم نے روایت کی،

عن صالح مولى التوامنة عن ابيه
ابا بکر وعمر رضي الله تعالى عنهما انهما
كانوا اذا تصايقت بهم المصلى الصوفى و
لهم يصلى على الميت مرة في المسجد
يعنى ابو بکر صدیق و عمر فاروق و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کی عادت کر رہے تھے کہ جب نماز جنازہ میں
مصلیٰ تنگی کرتا کہ اس میں گنجائش نہ پاتے واپس
جاتے اور نماز جنازہ مسجد میں نہ پڑھتے۔

اقول نماز جنازہ کے جو فضائل حلیہ ہیں صدیق و فاروق و صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر غنی نہ تھے نہ ان سے توقع کر ایسے فضل حلیل کے لئے تشریف بھی لائیں اور پھر یا وصف قدرت اُسے چھوڑ کر چلے جائیں اگر نماز جنازہ دوبارہ جائز ہوتی تو تنگی مصلیٰ کیا حرج کرتی اور واپس جلسے کی کیا وجہ تھی۔ جب پہلے لوگ پڑھ چکے اس کے بعد دوسری جماعت فرماتے۔

مرأنا - عن عبد الله بن سلام
لما فاتته الصلوة على سمر رضي الله
تعالى عنه قال ان سبقت بها الصلوة فلم
اسبق بالبدعاء لذكره السيد الزهرى
في فتح الله المعين وقد كان هذا
الحديث في ذكرى الاستقناده في
خاطري حتى رأيت الانه هوى تمسك
به فاستدته اليه ولم يحضرني الا
من غيره۔

يعنى عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه كوجب
ميراثه من نوارق اعظم رضي الله تعالى عنه كجنازة
مبارك پر نماز میرے آنے سے پہلے ہو چکی تو کہا کہ
دعا کی بندش تو نہیں میں ان کے لئے دعا کروں گا۔
اسے فتح اللہ المعین میں سید الزہری نے ذکر کیا یہ
حدیث مجھے یاد تھی اور اس سے استاد میرے ذہن
میں تھا یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ سید الزہری نے
اس سے استدلال کیا ہے تو میں نے ان ہی کی طرف
اس کی نسبت کی اور برکت اس کا کوئی اور حوالہ میرے

ذہن میں نہیں۔ (مت)

سید المصنف ابن ابی شیبہ مسند الصلوٰۃ علی الجنائز فی المسجد
سید فتح اللہ المعین فصل فی الصلوٰۃ علی میت ایک ایم سعید کنپی کراچی
ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۳۶۵
۲۵۲/۱

خاصاً شاد عبدالعزیز صاحب تحفہ اشعار عشریہ میں لکھتے ہیں :

در بعض روایات آمدہ کہ دو دیگر ابوبکر صدیق و عمر فاروق و دیگر اصحاب بخاندہ علی مرتضیٰ بجمت تعزیت آمدند شکایت کردہ کہ چرا مارا خبر نہ کردی تا شرف نماز و حضوری دریافتم۔ علی مرتضیٰ گفت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وصیت کردہ بود کہ چون از دنیا بروم مرا بہ شب دفن کنی تا چشم نامحسرم بر جنازہ من نیفتد، پس بموجب وصیت و سے عمل کردم۔ این سست روایت مشہور است

بعض روایات میں آیا ہے کہ دوسرے دو حضرات ابوبکر صدیق و عمر فاروق و دیگر صحابہ حضرت علی مرتضیٰ کے گھر تعزیت کے لئے آئے اور شکایت فرمائی کہ ہمیں خبر کیوں نہ دی کہ ہم نماز اور عاضری کا شرف حاصل کرتے۔ علی مرتضیٰ نے فرمایا : فاطمہ رضی اللہ عنہا نے وصیت کی تھی کہ میں جب دنیا سے جاؤں تو تجھے رات میں دفن کریں تاکہ میرے جنازہ سے پر نامحرم کی نظر نہ پڑے تو میں نے ان کی وصیت کے مطابق عمل کیا۔ یہ سب روایت مشہور است۔

اقول ان روایات سے بھی روشن کہ صدیق و فاروق و عبداللہ بن سلام و دیگر اصحاب کبار رضی اللہ تعالیٰ عنہم دوبارہ نماز جنازہ ناجائز جانتے و نہ فوت ہونا کیا معنی اور شکایت و افسوس کا کیا عمل۔ سادہ سنا ابوبکر بن ابی شیبہ اپنی مصنف اور امام اجل ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے موقوفہ اہل عدی کمال میں بروایت ابن عباس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی :

وہذا حدیث لطیف بطریق حسن بن ایوب الموصلی عن معیرہ بن زیاد عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی الرجل تفجیراً لجنازۃ و هو علی غیر وضوء قال یتیمہ ویصلی علیہا۔

ابن ابی شیبہ کی روایت یہ ہے :

حد ثنا حسن بن ایوب الموصلی عن معیرہ بن زیاد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی الرجل تفجیراً لجنازۃ و هو علی غیر وضوء قال یتیمہ ویصلی علیہا۔

سہ تحفہ اشعار عشریہ باب دوم باب ذکر الجنب والخالص سہیل اکیدھی لاہور ص ۲۸۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۶۴/۱

روایت کی انھوں نے عطاء سے، انھوں نے حضرت
ابن عباس سے، انھوں نے مندرمایا۔ ت
جب تجھے نماز جنازہ کے وقت ہر نے کا اندیشہ
ہو اور وضو نہیں تو تیمم کر کے پڑھ لے۔

بن زیاد عن عطاء عن ابن عباس
قال اذ خفت ان تغتسل الجسرة وانت
على غير وضوء فتيمم وحمل

ابن عدی کی حدیث یوں ہے :

عن معاذ بن عمرو عن خيرة بن زياد
عن عطاء عن ابن عباس عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا
فجأتك الجسرة وانت على غير وضوء
فتيمم قال ابن عدی هذا مرفوع
غير محفوظ والحديث موقوف على
ابن عباس

(معاذ بن عمران، مغيرة بن زياد سے، وہ عطاء
سے، وہ ابن عباس سے، وہ نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں۔ ت) یعنی رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : جب ناگہانی
تیرے سامنے جنازہ آجائے اور تجھے وضو نہ ہو
تو تیمم کر لے۔ (ابن عدی نے کہا یہ مرفوع غیر محفوظ
ہے اور حدیث حضرت ابن عباس پر موقوف
ہے۔ ت)

دارقطنی و بیہقی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

انه اتي الجسرة وهو على غير وضوء
فتيمم ثم صلى عليها
یعنی ان کے پاس ایک جنازہ آیا اُس وقت وضو
نہ تھا تیمم کر کے نماز میں شریک ہو گئے۔

اسی کے مثل ابن ابی شیبہ و امام طحاوی نے باسانید کثیرہ امام حسن بھری و امام ابی نعیم نخعی و
ابوبکر بن عکرمہ تلخیص ابن عباس اور طحاوی نے عطاء بن ابی رباح و عامر و ابن شہاب زہری و حکم سات
ائمہ تابعین سے روایت کیا اگر نماز جنازہ کی مکرار و ابھرتی تو فوت کے کیا معنی تھے، اور اُس کے لئے
تندرست کو پانی موجود ہوتے ہوئے تیمم کیونکر جایز ہوتا؟ حالانکہ رب جل و علا فرماتا ہے : ولا تجدوا الماء

لہ المصنف لابن ابی شیبہ فی الرجل يخاف ان تغتسل الصلاة على الجسرة ادارة القرآن کراچی ۳/۲۵

لہ الکامل لابن عدی ترجمہ بیان بن سعید المصنفی دار الفکر بیروت ۲۶۴۰/۴

لہ سنن دارقطنی باب الوضوء و التيمم من آية المشرکين نشر السنة طان ۲۰۲/۱
لہ القرآن ۴۳/۴

(اور تمہیں پانی نہ ملے۔) تے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 لا تقبل اللہ صلوٰۃ احدکما اذا حدث حتی ۱۰ بے وضو جب تک وضو نہ کرے حد اس کی نماز
 یتوضأ۔ اخرجه الشيخان وابوداؤد والترمذی قبول نہیں فرماتا۔ اسے بخاری و مسلم، ابوداؤد و
 عن ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ترمذی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ (ت)

اور خود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 لا تقبل صلوٰۃ بغیر طہور ولا ہندۃ ۱۰ کوئی نماز بغیر طہارت کے، اور کوئی صدقہ مالِ خیرات
 من غولۃ ۱۰ اخرجه عنہ مسلم والترمذی سے مقبول نہیں۔ اسے حضرت ابوہریرہ سے مسلم
 و ابن ماجہ۔ ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔ (ت)

نماز جنازہ میں تعجیل شرعاً نہایت درجہ مطلوب۔ صحاح ستہ میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ۱۰ اسد عوایا الجنائز ۱۰ جنازہ میں جلدی کرو۔
 امام احمد و ترمذی و ابن ماجہ و عاکم و ابن جابر و غیرہم امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
 و اکرام سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثلاث لا توخرھن، الصلوٰۃ اذا انت ۱۰ تین چیزوں میں دیر نہ کرو، نماز جب اُس کا وقت
 والجنائزۃ اذا حصرت والایم، وادجدت ۱۰ آجاسے اور جنازہ جس وقت حاضر ہو، اور زین
 لہا کفوا ۱۰ بے شوہر جب اس کا کفو نہ ملے۔

سنن ابی داؤد میں حصین بن دحرج انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

عجلوا فان لا ینبغی لحیفۃ مسلمان	حسدی کرو کہ مسلمان کے جنازے کو
صحیح البخاری	باب لا تقبل الصلوٰۃ بغیر طہور
۲۵/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۱۲۸/۲	کتب الخلیل
۱۱۹/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی
۳۰۴/۱	کتب الجنائز
۱۶۲/۲	دار الفکر بیروت
۱۲۴/۱	امین مکتبی کتب خانہ رشیدیہ دہلی
۱۱۹/۱	کتب الطہارۃ
۱۱۹/۱	کتب الجنائز
۱۶۲/۲	کتب النکاح
۱۲۴/۱	ابواب الجنائز
۱۱۹/۱	جامع الترمذی

یجلس میں پھر انی اہلئے

روکنا نہ چاہئے۔

ظہرانی ہر سند حسن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا،

اذا مات احدکم فلا تحسوه واسرعوا بہ
جب تم میں سے کوئی مرے تو اسے نہ روکو اور جلد
الی قبرہ لے

ولہذا علم فرماتے ہیں، اگر روز جمعہ پیش از جمعہ جنازہ تیار ہو گیا جماعت کثیرہ کے انتظار میں دیر نہ کریں پہلے ہی
دفن کر دیں۔ اس مسئلہ کا بہت لحاظ رکھنا چاہئے کہ آٹھ اہل عوام میں اس کے خلاف رائج ہے۔ جنہیں کچھ سمجھ ہے
وہ تو اسی جماعت کثیرہ کے انتظار میں روکے رکھے ہیں اور نہ سہ جہاں نے اپنے جی سے اور باتیں تراشی ہیں کوئی
کہتا ہے میت بھی جمعہ کی نماز میں شریک ہو جائے کوئی کہتا ہے نماز کے بعد دفن کریں گے تو میت کو ہمیشہ
جمعہ ملتا رہے گا۔ یہ سب بے اصل و خلاف مقصد شرع ہیں۔ درمختار میں ہے، ایسے فی جنازہ اہل جنازہ
میں جلدی کرے۔ (ت) تنویر الابصار میں ہے،

وکفرہ تاخیر صلاتہ و دفنہ یصلی علیہ
جمہ عظیم بعد صلوۃ الجمعة

نیز جنازہ پر کثیر جماعت شرعاً بہت محبوب کہ اس میں میت کی اعانت جسم اور اس کے لئے مہم سبب ترقی
رفیع درجات کی امید عظیم ہے۔ پانچ لکھ ناریوں، در سو ہزاروں کی تین حدیثیں اور پڑھیں اور احسن اور
ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ حضرت مالک بن عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما من مومن یصوت فیصلی عید امة من
الاسلمین یصلون ان یکنوا ثلثۃ
صغوف الا عسر لہ

لے سنن ابی داؤد باب تعمیل الجنازہ
شہ المجمع الجبیر مروی از عبد اللہ بن عمر حدیث ۱۳۹۱۳ المکتبۃ العیصلیہ بیروت
۲۴۲/۱۲
۱۲۴/۱

۹۴/۲
۹۵/۲

ترمذی کی روایت میں ہے ،

من صلی علیہ ثلاثہ صفوف واجب .
جس پر تین صفیں نماز پڑھیں اس کے لئے جنت واجب ہوگئی .

ابن ماجہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،
من صلی علیہ ثلاثہ من المسلمین
غفر لہ شیئ .
جس پر سو مسلمان نماز پڑھیں غشت جاتے .

نسائی ام المومنین میسرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں ،

ما من میت یصلی علیہ امتہ من الناس
الا شفوعہ
جس مردے پر مسلمانوں کا ایک گروہ نماز پڑھے ان کی شفاعت اس کے حق میں قبول ہو .
راوی حدیث ابو الکیلیج نے کہا ، گروہ چالیس آدمی ہیں .

طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عسمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فرماتے ہیں ،

ما من رجل یصلی علیہ الا غفر اللہ لہ
جس مسلمان پر سو آدمی نماز پڑھیں اللہ عزوجل اس کی مغفرت فرمادے .

لہذا شریعت مطہرہ نے صرف فضیلت کفایہ پر اکتفا نہ فرمایا بلکہ نماز جنازہ میں نمازیوں کے لئے عظیم و اعظم
اصالی النہیہ کے وعدے دے کہ لوگ اگر نفع میت کے خیالی سے جمع نہ ہوں گے اپنے فائدے کے لئے تو اس کے
اس بارے میں چھ میں چھ حدیثیں اور پڑھیں ، اور صحاح ستہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،

من شهد الجنائزۃ حتی یصلی علیہا سلم
جو نماز جوئے تک جنازہ میں حاضر رہے اس کے لئے

- | | | | | |
|-------|--|--|----------------------------------|---------------------------------|
| ۱۲۲/۱ | ابن ماجہ | ترمذی | ابواب الجنائز | امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی |
| ۱۰۸ | سنن ابن ماجہ | باب ما جاء فیمن صلی علیہ جماعۃ من المسلمین | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | ص ۱۰۸ |
| ۲۸۲/۱ | سنن النسائی | فضل من صلی علیہ ماتۃ | نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی | ۲۸۲/۱ |
| ۳۶/۳ | معجم الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الکبیر | باب فیمن صلی علیہ جماعۃ | دار الکتاب بیروت | ۳۶/۳ |

قیراطہ من شہدھا حق تد من قلات قیراطہ
قیل وما قیراطہ انت قال من الحبسین
لعطینین۔ وللمسیر اصغرھا من احدین
ایک دانگ ثواب ہے اور دفن تک حاضر رہے تو
دو دانگ جیسے تھے پورا اسی میں کا چھوٹا کوہ احد
کے برابر۔

اسی کے مثل مسلم وابن ماجہ نے حضرت ثوبان اور امام احمد نے بسند صحیح قیراطہ نماز کی حدیث حضرت عبداللہ بن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی اور طبرانی معجم اوسط میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من اتبع جنازة حتى يقضى دفنها كتب
له ثلثة قرايط القیراط منها اعظم
من حبل احدین
جو کسی جنازہ کے ساتھ رہے یہاں تک کہ دفن ہو چکے
اُس کے لئے تین قیراطہ اجر لکھا جائے، ہر قیراطہ
کوہ احد سے بڑا۔

بزار کی یہاں حدیث مرفوعہ ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے، جو کسی جنازہ میں اہل جنازہ کے پاس
تک جائے اُس کے لئے ایک قیراطہ ہے، پھر اگر جنازہ کے ساتھ تک چلے تو ایک قیراطہ اور سٹے اور نماز پڑھیں
اور دفن پر انتظار تک چوتھی قیراطہ پائے۔

ابن ماجہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی،

من غسل میتا وكفنه وحفظه وحمله و
جسلی علیہ و لم یفش علیہ ماری حرج
من خطیئته مثل ما ولدته امه
جو کسی میت کو نہلائے، کفن پہنائے، خوشبو
لگائے، جنازہ اٹھائے، نماز پڑھے اور جو ناقص
بات نظر آئے اُسے چھپائے وہ اپنے گناہوں سے
ایسا پاک ہو جائے جیسا جس کی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔

اب اگر نماز جنازہ میں تکرار کی اجازت دیتے ہیں تو لوگ تسبیح و تسلی کی گھائی میں پڑیں گے۔ کہیں گے
کہ جلدی کیا ہے اگر ایک نماز ہو چکی ہم دوبارہ پڑھ لیں گے، اس تعذیر پر اگر لوگوں کا انتظار کیا جائے تو جنازہ کو
دیر ہوتی ہے اور جلدی کیجئے تو جماعت ہلکی رہتی ہے اور دونوں باتیں مقصود شرع کے خلاف، لاجرم مصلحت

۳۰۶/۱ سے صحیح مسلم کتاب الجنائز فور محمد اصح المطابع کراچی

۳۰۶/۲ سے صحیح الزوائد بحوالہ المعجم اوسط باب تجمیز الیت دار الکتاب بیروت

۱۰۶ ص سنن ابن ماجہ باب ماجار فی غسل الیت ایچ ایم سیب گینی کراچی

شرعیہ اسی کی مقتضی ہوتی کہ مزار کی اجازت نہ دیں۔ جب لوگ جانیں گے کہ اگر نماز ہو چکی تو پھر نہ ملے گی اور ایسے افضال عظیم ہاتھ سے نکل جائیں گے تو خواہی نہ خواہی جلدی کرتے حاضر آئیں گے اور میت کے فاسے اور اپنے بچے کے لئے جلد جمع ہو جائیں گے اور شرع مطہر کے دونوں مقصد باحس وجود رنگ ظہور پائیں گے۔
الحمد للہ! یہ ایک ادنیٰ شمر ہے اس الہی عالم ربانی ماکم کی نظر حقائق عکس کا جو مصداق اعلیٰ عظیم بشارت والا اس حدیث صحیح کا ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لو کان العلم معلقاً بالشرا لکان اولہ قوم من ابنہ فی سبیس واولا امام احمد فی المسند و ابوالعیم فی الحیة عن ابی ہریرۃ و الشیرازی فی الالقاب عن قیس بن سعد مر فی اللہ تعالیٰ عنہما۔
علم اگر ثریا پر معلق ہوتا تو اولاد فارس سے کچھ لوگ اسے دیاں سے بھی ملے آتے۔ اسے امام احمد نے مسند میں اور ابوالعیم نے علیہ میں حضرت ابو ہریرہ سے اور شیرازی نے القاب میں حضرت قیس بن سعد سے روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اعنی امام الامام سراج الامم کاشف الغمہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کی راستے منیر و نظر بے نظیر تمام مصالح شرعیہ کو محیط و جامع، اور مؤمنین کے لئے ان کی حیات و موت میں خیر محض نافع و جزاء اللہ عن الاسلام و المسلمین صلی خیر و قاء و تابعیہ بحسن الاعتقاد کل ضرر و صیر امین یا ام حرم، لیس احمید و الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحابہ و مجتہدی حلة اجمعین امین !
انہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کی راستے منیر و نظر بے نظیر تمام مصالح شرعیہ کو محیط و جامع، اور مؤمنین کے لئے ان کی حیات و موت میں خیر محض نافع و جزاء اللہ عن الاسلام و المسلمین صلی خیر و قاء و تابعیہ بحسن الاعتقاد کل ضرر و صیر امین یا ام حرم، لیس احمید و الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحابہ و مجتہدی حلة اجمعین امین !
فرمانے والے! قبول فرما۔ اور سب خوبیاں اللہ کیلئے جو سارے جہانوں کا مالک ہے۔ اور خدا کے برتر ہمارے آقا و مولا حضرت محمدؐ ان کی آل، ان کے صحابہ اور ان کے دین کے مجتہدین سب پر درود و سلام نازل فرما۔ اللہ! قبول فرما!

مسند احمد بن حنبل مروی از ابو ہریرہ دار الفکر بیروت ۲/ ۲۹۴، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۶۹
حلیۃ الاولیاء ترجمہ نمبر ۲۲ شہر بن عوشب دار الکتاب العربی بیروت ۶/ ۶۴
جامع الصغیر مع فیض القدر حدیث ۴۶۴ دار المعرفۃ بیروت ۵/ ۲۲۳

الحمد لله کہ یہ محل و مختصر عجائب سلج رجب کو غزوہ سمائے تمام ہوا اور عجائبات تاریخ النہی الحجاز عن تکرار صلوة الجنائز نام ہوا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جس مجیدہ اتعوا حکم۔

مسئلہ از شہرچا سنگام موضع پیر با کلیہ مکان روشن علی مستری مسئلہ ششی محمد اہل ۱۳ اشوال ۱۳۲۰ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جنازہ کی نماز کے مرتبہ پڑھی گئی، اور اول کس شخص نے پڑھانی تھی؟ بیسوا توجروا۔

الجواب

مہدی اللہ تعالیٰ علیہ جلیلہ والہ و باریک وسلم۔ سائل کو جواب مسئلہ سے زیادہ نافع یہ بات ہے کہ درود شریف کی جگہ جو عوام و جہال صلعم یا غ یا م یا ص یا صلعم لکھا کرتے ہیں بعض مہمل و جہالت ہے، القدر احدی السانین (قلم دو زبانوں میں سے ایک ہے۔ ت) جیسے زبان سے درود شریف کے عوض یہ مہمل کلمات کہنا درود کو ادا نہ کر سہ گائیوں ہی ان مہملات کا لکھنا درود لکھنے کا کام نہ دے گا، ایسی کو تاہ قلمی سخت محرومی ہے۔ میں خوف کرتا ہوں کہ کہیں ایسے لوگ فہدلی الدین ہندو، فولا غیبا لدی قید بہتم (قرظالموں نے بدل ڈال دی وہ بات جواں سے کہی گئی تھی۔ ت) میں داخل ہوں۔ نام پاک کے ساتھ ہمیشہ فوراً درود لکھا جائے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ جنازہ اقدس پر نماز کے باب مختلف ہیں۔ ایک کے نزدیک یہ نماز معروف نہ ہوئی بلکہ لوگ گروہ در گروہ حاضر آتے اور صلوة و سلام عرض کرتے بعض احادیث بھی اس کی توثیق میں کہہ بیٹھاہ فی رسالت النہی الحجاز عن تکرار صلوة الجنائز (جیسا کہ انھیں ہم نے اپنے رسالہ النہی الحجاز عن تکرار صلوة الجنائز میں بیان کیا ہے۔ ت) اور بہت علماء یہی نماز معروف مانتے ہیں، امام قاضی عیاض نے اسی کی تصحیح فرمائی کہما فی شرح المواعظ للزرقانی (جیسا کہ علامہ زرقانی کی شرح موطا میں ہے۔ ت) سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تسکین فتن و انتظام امت میں مشغول جب تک ان کے دستِ حق پرست پر بیعت نہ ہوئی تھی، لوگ فوج فوج آتے اور جنازہ انور پر نماز پڑھتے جاتے، جب بیعت ہوئی دینی شرعی صدیق ہوئے انھوں نے جنازہ مقدس پر نماز پڑھی، پھر کسی نے نہ پڑھی کہ بعد صلوة دینی پھر اعادہ نماز جنازہ کا اختیار نہیں۔ ان تمام مطالب کی تفصیل قلیل فقیر کے رسالہ مذکورہ میں ہے۔ بیسوط امام شمس الملائم

سرخسی میں ہے ۱

ان اب بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان مشغولاً
بتسوية لامور وتسكين الفتنة فکانو
یصلون علیہ قبل حصورة وکانت
الحق له لانه هو الخليفة فلما فرغ
صلی علیہ ثم لم یصل احد بعد ۱ علیہ السلام

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاملات درست
کرنے اور فتنہ فرو کرنے میں مشغول تھے تو گاہی
کی آمد سے پہلے آکر صلوٰۃ پڑھتے جاتے اور حتیٰ
ان کا تھا اس لئے کہ وہ خلیفہ تھے، تو جب
فارغ ہوئے نماز پڑھی، پھر اس کے بعد نماز
نہ پڑھی گئی۔ (ت)

بزار و حاکم وابن مہدی و بیہقی اور طبرانی معجم اوسط میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

اذا غسلتمونی وکفستمونی فضعونی من
سریری ثم اخرجوا عنی فان اول من یصلی
عنی جبریل ثم میکائیل ثم اسرافیل ثم
ملك السموات جنودہ من الملائكة
یا جمیعہم ثم ادخلو منی فوجا بعد فوج
فصلوا علی وسلموا انبیا ۱
واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

جب میرے غسل و کفن سے فارغ ہو مجھے نقش مبارک
پر رکھ کر باہر چلے جاؤ۔ سب سے پہلے جبریل مجھ پر
صلوٰۃ کریں گے پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر ملک الموت
اپنے سارے لشکروں کے ساتھ پھر گروہ گروہ میرے
پاس حاضر ہو کر مجھ پر درود و سلام عرض کرتے
ہیں ۱

۱۔ مبسوط امام سرخسی باب غسل المیت دار المعرفۃ بیروت ۶۷/۲
۲۔ المستدرک علی الصحیحین کتاب النمازی دار الفکر بیروت ۶/۳
شرح الزرقانی علی موطا امام مالک بحوالہ البزار باب ۱۴۹ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر ۶۶/۲

الہادی الحاجب عن جنازة الغائب

۱۳

۱۴

۲۶

(غائب کی نماز جنازہ سے روکنے والا ہادی)

میں نے پہلے از مسکو بنگلور جامعہ مدرسہ مولوی عبدالرحیم صاحب مدرسی ۲۳ ذی الحجہ ۱۳۶۶ھ کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت رحمہم اللہ تعالیٰ کہ حنفی مذہب میں نماز جنازہ مع ادنیٰ میت پڑھنے ہوں پھر دوبارہ پڑھنا اور نماز جنازہ غائب پر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر امام شافعی مذہب ہو تو اس کے اقتدار سے ہم حنفیوں کو یہ دونوں امر جائز ہو جائیں گے یا نہیں؟ یہ حیلہ ہمارے مذہب میں کچھ اصل ہے یا نہیں؟ ہمارے بلاد دکن اضلاع بنگلور و مدراس میں ان مسئلوں کا اشد ضرورت ہے، امید کہ عبارات عام فہم ہوں گی۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا يشفع عندنا الا باذنه
والفضلوة والسلام على من اوتوا الوقوف
عند حدود دینه وعلى آله وصحبه قدر
کماله وحسنه آمین

تمام تعریف اللہ کے لئے جس کے حضور اس کے
اذن کے بغیر کوئی شفاعت کرنے والا نہیں، اور
دروود سلام ہو ان پر جنہوں نے دین کی حدوں
پر رک جانے کا حکم دیا، اور ان کی آل و اصحاب پر
حضور کے حسن و کمال کے بقدر، الہی قبول فرما!

جواب سوال اول: مذہبِ حنفی میں جبکہ ولی نماز پڑھ چکا یا اس کے اذن سے ایک نماز ہو چکی (اگرچہ یونہی کر دوسرے نے شروع کی ولی شریک ہو گیا) تو اب دوسروں کو مطلقاً جائز نہیں، نہ ان کو جو پڑھ چکے نہ ان کو جو باقی رہے۔ ائمہ حنفیہ کا اس پر اجماع ہے، جو اس کا خلاف کرے مذہبِ حنفی کا مخالف ہے۔ تمام کتبِ مذہب متون و شروح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے گونج رہی ہیں اس مسئلہ کی پوری تحقیق و تنقیح فقیر کے رسالہ النہی المحاجز عن تکرار الصلوٰۃ الجنازہ میں بقضیہ بردہ امام ہو چکی ہے یہاں صرف نص صریح و عباراتِ ائمہ و علمائے حنفیہ خصم اللہ تعالیٰ بالاطافۃ الخفیہ ذکر کریں اور از انجا کہ یہ تحریر فائدہ جدیدہ سے خالی نہ ہو، ان میں جدت و زیادت کا لحاظ رکھیں نہ باللہ التوفیق یہاں کلام بنظر انتظام تمام چند انواع پر غرایم انقسام،
فروع اول: نماز جنازہ دوبارہ روا نہیں۔

- (۱) درمختار میں ہے، تکرار غیر مشروع نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں۔
 (۲) غنیۃ شرح نذیہ میں ہے، تکرار الصلوٰۃ علی میت واحد غیر مشروع ایک میت پر دوبارہ نماز ناجائز ہے۔
 (۳) امام اہل مفتی الجن والانس سیدی نجم الدین عمر نسفی استاذ امام اہل صاحب ہدایہ رحمہما اللہ تعالیٰ مسئلہ مردب رک میں فرماتے ہیں،

علیہ السلام بالولی ہذا هو الحق والغیرہ
 من لیس لہ الحق فاحفظ و سیداق
 التفصیل ۱۲ منہ (د)
 یہاں ولی سے مراد وہ ہے جو سب سے زیادہ حقدار
 ہے اور غیر ولی سے مراد وہ جس کا حق نہیں فیہ بین
 رس ہے تفصیل آگے آئیگی ۱۲ منہ (د)
 علیہ ہر فروع ہون الہی نفیس و جلیل مسائل پر مشتمل ہوگی کہ اس باب میں جن کی حاجت واقع ہوئی اور عمل خلاف
 میں قول راجح کی طرف بھی اجمالی اشارہ ہوگا و باللہ التوفیق ۱۲ منہ (د)

باب فتاویٰ الشافعی وحده وما به قال وقلنا ضلنا
وحاشق فعملها التکرار وفي القبور یجد حل الاوتام

یعنی نماز جنازہ کی تکرار جائز ہونا صرف امام شافعی کا قول ہے ہمارے نزدیک جائز نہیں۔

(۳) ایضاً امام ابو الفضل کربانی (۵) فتاویٰ عالمگیریہ (۶) جامع الرموز میں ہے، لایصلی
على میت الامترة واحداً کسی میت پر ایک بار سے زیادہ نماز نہ پڑھی جائے۔
(۷) علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

سقوط فرضها بواجدها اعادة التکرار من
نماز جنازہ کا فرض ایک کے پڑھنے سے ساقط ہو جاتا
ہے اب اگر پڑھیں تو کرب ہو جائے گی اور وہ مکروہ
مشروع نہیں۔

بحر الرائق و شمل بہیقی وغیرہ کی عبارات نزع سوم میں آتی ہیں اور علیہ کی چہارم اور غنیہ کی دہم میں۔

(۸) جیسو امام شمس الاندلسی (۹) نہایہ شرح ہدایہ (۱۰) منہ الخالق حاشیہ بحر الرائق میں ہے،
لا تعاد الصلوة على الميت الا ان يكون المولى
کسی میت پر دو دفعہ نماز نہ ہو، ہاں، اگر وہی آئے
ہو المدی حصرون الحق له وليس لغيره
تو حق اس کا ہے اور دوسرا اس کا حق ساقط
ولا یتعاقب حقہ۔
نہیں کر سکتا۔

نوع دوم: دوبارہ پڑھیں تو نفل ہوگی اور یہ نماز بطور نفل جائز نہیں۔

(۱۱) ہدایہ (۱۲) کافی شرح وافی للامام الاجل ابی البرکات الفسفی (۱۳) تبیین التلخیص شرح

عنہ لایدخل القبر عند اوضع الميت الا
ان یترک عندنا الموت والشفعة سواء ۱۲ منہ (م)
امام شافعی کے نزدیک میت کو اتارنے کے لئے قبر میں
جانے والوں کی تعداد طاق ہی ہوگی اور ہمارے نزدیک
طاق اور جفت یکساں ہیں۔ ۱۲ منہ (م)

۱۔ منظومہ مبارکہ نجم الدین عمر بن محمد نسفی

۲۔ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسموس ایران ۲۸۵/۱

فتاویٰ ہندیہ الفصل الخامس فی الصلوة علی المیت قرآنی کتب خانہ پشاور ۱۶۳/۱

۳۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المنار باب صلوة الجنائز دار المعرفۃ بیروت ۳۴۱/۱

۴۔ منہ الخالق حاشیہ علی البحر الرائق فصل فی السلطان حق یصلوہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۲/۲

کنز الدقائق للامام الزیلعی (۱۴) جوہرۃ نیرۃ شرح مختصر القدوری (۱۵) حدر شرح غرر (۱۶) بحر الرائق شرح
شرح المکنز علامہ زین (۱۷) مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر (۱۸) مستخلص الحقائق شرح کنز (۱۹) کبیری
علی المنیہ میں ہے :

الفرض یباید بالاول والتفضل بها غیر
مشروع (خلافی التبيين) ولهذا لا یصل
عليه من صلى عليه مرة.
کافی کے الفاظ یہ ہیں :

حق المیت یباید بالفرض الاول وسقط
الفرض بالصلوة الاولى فوفعله الفریق
الثانی لکان نفلا وذا غیر مشروع کمن صلی
عليه مرة.
میت کا حق پہلے فرقی نے ادا کر دیا اور فرض کفایہ
نماز اول سے ساقط ہو گیا، اب اور دو گ پڑھیں تو
نماز نفل ہوگی اور یہ جائز نہیں جیسے ایک بار پڑھ چکے
والے کو دوبارہ کی اجازت نہیں۔

(۲۰) شرح تجرید کرمانی (۲۱) فتاویٰ ہندیہ (۲۲) مراۃ المفلاح علامہ شرنبلالی میں ہے :
التفضل بصلاة الجنائزۃ غیر مشروع نماز جنازہ بطور نفل جائز نہیں۔
(۲۳) امام محمد محمد بن امیر الحاج علیہ شرح غفرہ میں فرماتے ہیں :

المذهب عندنا عندنا ان التفضل بصلاة الجنائزۃ غیر مشروع
بما رسمه الامم کما ذهب یہ ہے کہ نماز جنازہ نفلاً
ردا نہیں۔

(۲۴) بحر العلوم ملک العلماء رسائل الارکان میں فرماتے ہیں :
لوصلوا من التفضل بصلاة الجنائزۃ و
داعیر جائز ہے
پھر پڑھیں تو نماز جنازہ بطور نفل پر طعن لازم آئیگی
اور یہ ناجائز ہے۔

۲۴۰/۱	مطبوعہ کبریٰ امیریہ مصر	باب الجنائز	تبيين الحقائق
۱۶۳/۱	فرائی کتب خانہ پشاور	الفصل الخامس في الصلوة على الميت	کے فتاویٰ ہندیہ
۱۵۵ ص	مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ	فصل في حكم الجنائزۃ	کے حلیۃ العمل شرح نیت المصلی
			کے رسائل الارکان

ردالمحتار کی عبارت تو یہ ششم میں آئے گی۔

توبع سوم: یہاں تک کہ اگر سب مقتدی بے طہارت یا سب کے کپڑے نجس تھے یا نجس جگہ کھڑے تھے یا عورت امام اور مرد مقتدی تھے، غرض کسی وجہ سے جماعت بھر کی نماز باطل اور فقط امام کی صحیح ہوتی اب اعادہ نہیں کر سکتے کہ ایک امام سے فرض ساقط ہو گیا، ہاں اگر قوم میں کوئی وجہ بطلان نہ تھی امام میں تھی تو پھر پھر جائیگی کہ جب امام کی صحیح نہ ہوئی کسی کی صحیح نہ ہوتی۔

(۲۵) خلاصہ (۲۶) یزازیہ (۲۶) محیط (۲۸) جامع امام ملک العلماء ابو بکر مسعود کا ششانی
(۲۹) شامل امام البیہقی (۳۰) تجرید امام ابی الفضل (۳۱) مفتاح (۳۲) جواہر اصولی
(۳۳) قنیہ (۳۴) مجتبے (۳۵) شرح التئیر للعلانی (۳۶) اسمعیل مفتی دمشق تلمیذ صاحب در مختار
(۳۷) ردالمحتار (۳۸) ہندیہ (۳۹) بحر (۴۰) حلیہ (۴۱) رحمانیہ میں ہے۔

بعضہم یزید علی بعض واسطہ للدرۃ
بلا صہارۃ والقوم بہا ائیدت و بعکسہ
لاکما نواہت امرأۃ ولوامۃ لسقوط فرضہا
بواحدہ

محیط و بحر الرائق کے لفظ یہ ہیں،

لوکان الامام علی طہارۃ و نحوہن غیرہ
لا تعد لان صلوۃ الکامہ صححت فلو اعادوا
تکبر، لصلوۃ وانہ لا یجوز۔
شامل بیہقی کے لفظ یہ ہیں،

وان کان القوم غیر طہر لا تعدا دلائل
الاعادۃ لا تجوز۔

توبع چہارم: سب ولی خود یا اس کے اذن سے دوسرا نماز پڑھائے یا ولی خود ہی تنہا پڑھ لے تو اب

۱۲۰/۱ مطبع مجبائی دہلی باب صلوۃ الجنۃ
۱۴۹/۲ ایچ ایم سید کینی کراچی فصل السلطان اسی بصلوۃ
۱۴۹/۲ ۱۴۹/۲

کسی کو غائب چناؤ کی اجازت نہیں۔

21

21

(۳۲) کنز الدقائق (۳۳) وافی للامام اجل ابی البرکات القسفی (۳۴) وقایہ (۳۵) نقایہ للامام صدر الشریعہ (۳۶) غرر للعلامہ مولیٰ خسرو (۳۷) تنویر الابصار وجامع البحار، شیخ الاسلام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ القزوی (۳۸) تلمیح الابرار (۳۹) اصلاح للعلامہ ابن کمال پاشا (۵۰) فتح العتدیر للامام المحقق علی الاطلاق (۵۱) شرح فیہ ابن امیر الحاج (۵۲) شرح نور الایضاح للمصنف میں ہے :
والاعطال من العلامة ابراهیم الحلی لا یصلی
غیر المولی بعد صلوٰتہ
(علامہ ابراہیم علی کے تلمیح کے الفاظ یہ ہیں۔ ت)
ولی کے بعد کوئی شخص نماز جنازہ نہ پڑھے۔

امام بن الہمام کے الفاظ یہ ہیں :
ان صلی النوی وان کان وحده لم یجز
لاحد ان یصلی بعدہ
یوں ہی مراۃ الفلاح میں فرمایا :
لا یصلی احد علیہم بعدہ وان صلی وحده
ولی تک
حلیہ کی عبارت یہ ہے :

قال عمارونا اذا صلوا على الميت من ليد
ولا ية ذلك لا تشيخ الصلوة عليه ثانيا
لغيره بكة

ہمارے عمارنے فرمایا جب میت پر صاحب حق
نماز پڑھے پھر کسی کو اس پر نماز شروع
نہیں۔

(۵۳) مختصره وری (۵۴) بذایه الامام الاعلی ابی الحسن علی بن عبد الجلیل القزغانی (۵۵) تاج
 متن مستصفی الامام ناصر الدین ابی القاسم المدنی السمرقندی (۵۶) شرح الکفر للعلامة ابن نجیم
 (۵۷) شرح الملتقى للعلامة شیخی زاوہ (۵۸) شرح النقایہ للفتاوی (۵۹) ابراہیم الطلیعی علی المنیہ

۱۵۹/۱	موسمۃ الرسالۃ بیروت	فصل فی الصلوۃ علی المیت	سۃ ملتقى الابحار
۸۴/۲	مکتبۃ نوید رضویہ سکر	"	سۃ فتح القدير
۳۷۲	نور محمد کادغانہ تجارت کتب کراچی	فصل اسطوانات فی بصلوۃ	سۃ مراقب الفلاح مع حاشیۃ المطاوعی
			سۃ حیلۃ الخی شرح غیۃ المصلی

- (۶۰) شرح مسکین للکثر (۶۱) برجندی شرح نقایہ میں ہے :
 ان صلی علیہ الولی لم یجزل احد انت یصلی بعدہ !
 غیر کے لفظ یہ ہیں ۔
 عد مجواز صلوٰۃ غیر الولی بعدہ !
 ولی کے بعد سب کو نماز ناجائز ہونا حکم ہذا
 مذہب ہے ۔
 (۶۲) مستصفیٰ للامام الشافعی (۶۳) شلبی علی الکثر میں ہے :
 لو لم یحضر السلطان وصی الولی لیس لاحد الاعادة !
 اگر سلطان حاضر نہ ہو اور ولی پڑھ لے اب کوئی
 اعادہ نہیں کر سکتا ۔
 فوراً چوبیسم : کچھ ولی کی خصوصیت نہیں ۔ مالک اسلام یا امام مسجد جامع یا امام مسجد محلہ میت کے
 بھی پھر دوسروں کو اجازت نہیں کہ یہ بھی صاحب حق ہیں ۔
 (۶۴) امام فخر الدین عثمان نے شرح کثر میں بعد مسئلہ ولی فرمایا :
 وکذا بعد امام الحلی وبعد کل من يتقدم یعنی یونہی اگر مسجد محلہ میت کا امام یا سلطان وغیرہ
 علی الولی !
 حکام اسلام نماز جنازہ پڑھ لیں تو پھر اوروں کو
 نماز کی اجازت نہیں ۔

(۶۵) فاتح شرح قدوری (۶۶) ذخیرۃ القیاس علی صدر الشریعہ (۶۷) خواجہ سیّد حموی

میں ہے ۔

تخصیص الولی لیس بقید لانه لوصلی کچھ ولی کی خصوصیت نہیں بلکہ سلطان وغیرہ جو

۲۵ ص	مطبوعہ مطبع مجیدی کانپور بھارت	باب الجنائز	۱۶۰/۱	۱۸۱/۱	۵۸۵ ص	۲۳۸/۱	۲۲۰/۱
۱۶۰/۱	المکتبۃ العربیۃ کراچی	فصل فی الصلوٰۃ علی الیت	۱۸۱/۱	۵۸۵ ص	۲۳۸/۱	۲۲۰/۱	
	خشکی نوکشر یکتو	فصل فی صلوٰۃ الجنائز					
	سہیل اکیڈمی لاہور	فصل فی الجنائز					
	مطبوعہ کبریٰ امیرہ مصر	باب الجنائز					
	"	"					

السلطان او غیرہ ممن هو اولی من الولی ولی سے اولیٰ ہیں ان کے بعد بھی کسی کو پڑھنا
لیس لاحداث یصلی بعدہ۔ جائز نہیں۔

(۶۸) فتح القدیر (۶۹) فتح اللہ المتین میں ہے،
اذ منعت لاعتادة بصلوة الولی فیصلوة
من هو مقدم علی الولی اولی یتے
جب ولی کے بعد دوسرے کو اجازت نہیں تو سلطان
وغیرہ کو اس سے بھی مقدم ہیں، ان کے بعد
اجازت نہ ہونا بدرجہ اولیٰ۔

(۷۰) قسستانی علی مختصر الفقاریہ میں ہے،
لا یجوز ان یصلی غیرا لاحق بعد صلوة
الولی والا حق وغیرہ یتے
جلید کی عبارت، نوبہ چہارم میں گزری۔
نوبہ ششم، ولی وغیرہ ذی حق جس صورت میں اپنے حق کے لئے اعادہ کر سکتے ہیں۔ اس حال میں
بھی جو پہلے پڑھ چکا ان کی نماز میں شریک نہیں ہو سکتا۔

(۷۱) نور الانبیا (۷۲) در مختار (۷۳) بحر الرائق (۷۴) قفیه (۷۵) شرح مختصر الوقایہ
للعلامة عبد العلی (۷۶) شرح المنشی للعلامة عبد الرحمن رومی (۷۷) قفیه ذوی الاحکام للعلامة الشرنبلالی
(۷۸) شرح منظومہ ابن وہبان للعلامة ابن قیمہ (۷۹) حادی علی الدرر میں ہے،
واللفظ لیس لمن یصلی اولاً امت
یعید مع الولی یتے
(۸۰) فتح القدیر میں ہے،
ولد قلن یولیشیع لمن یصلی مسرعة

اسی لئے ہمارا مذہب ہے کہ جو ایک بار پڑھ چکا

۱۱۸/۱	عقشی ذکک شہر کاشنور	باب الجنائز	لہ ذخیرۃ العقبۃ علی صدر الشریعۃ
۸۴/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل فی الصلوۃ علی المیت	لہ فتح القدیر
۳۵۳/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی السلطان احق بصلوۃ	فتح اللہ المتین بحوالہ السید حموی
۲۸۴/۱	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسموس ایران	فصل فی الجنائز	لہ جامع الرموز
۹۹	مطبوعہ عثمانیہ دار سعادت ترکی	باب الجنائز	لہ خادمی علی الدرر

اُسے پھر پڑھنا جائز نہیں۔

(۸۱) شامی علیہ الرحمہ ہے،

لان اعادة تہ تکون نفلا من کل وجہ
ببخلات المولی لا تہ صاحب الحق
توبع، مستقیم، جب ولی نے دوسرے کو اذن دے دیا اگرچہ آپ شریک نماز نہ ہو، یا کوئی اجنبی بے اذن
ولی خود ہی بڑھ گیا مگر ولی شریک نماز ہو گیا تو ان صورتوں میں ولی بھی اعادہ نہیں کر سکتا۔

(۸۲) تبرہ میں ہے،

ان اذن المولی لغیرہ فصلی لا تجوز لہ
الاعادة تہ
اگر ولی کے اذن سے دوسرے نے پڑھ لی تو اب
ولی کو بھی اعادہ جائز نہیں۔

(۸۳) بکرمی ہے،

ادن لغیرہ بالصلوة لاحق له فی لاعادة
ولی جب دوسرے کو نماز کا اذن دے دے اب
اُسے اعادہ کا حق نہیں۔

(۸۴) فتاویٰ امام قاضی خاں (۸۵) فتاویٰ ظہیریہ (۸۶) فتاویٰ ولوالجیہ (۸۷) واقعات
(۸۸) تجنیس للامام صاحب بدایہ (۸۹) فتاویٰ عتاییہ (۹۰) فتاویٰ خلاصہ (۹۱) غنایہ شرح بدایہ
(۹۲) نہایہ اول شروت بدایہ (۹۳) تبیین (۹۴) تہذیب علیہ الرحمہ (۹۵) شلبی علیہ الرحمہ
الکثر (۹۶) حلیہ (۹۷) برجندی (۹۸) بکر (۹۹) رحمانیہ (۱۰۰) شرح علائی (۱۰۱) ہندیہ میں ہے،
واللفظ للعنایة عن الولوالجی وللشلبی عن
البہایة عن الولوالجی والظہیریة و
التجنیس وللبحر عنہم وعن الواقعات
مرجل صلی علی جنازۃ والمولی خلفہ و
(الغناء عتاییہ، شلبی اور بحر کے میں۔ غنایہ میں
ولوالجی سے منقول ہے اور شلبی میں نہایہ
اُس میں ولوالجی، ظہیریہ اور تجنیس سے نقل ہے
اور بحر میں ان سب سے اور واقعات سے نقل

۸۴/۲	مکتبہ فوریر رضویہ سکھر	فصل الصلوة علی المیت	فتح القدر
۶۵۲/۱	مصطفیٰ الہابی مصر	باب صلوۃ الجنائز	لہ رد المحتار
۲۷/۱	مکتبہ املا و ملتان	باب التیمم	لہ الجوهرة النيرة
۱۵۷/۱	ایچ ایم سعید کینی کراچی	"	لہ بحر الرائق

لو مرض به ان تابعه وصلی معه لا یعید
لاہ وصلی صرۃ
ہے۔ ت، ایک شخص نے نماز پڑھائی اور ولی راضی
نہ تھا لیکن شریک ہو گیا تو اب اعادہ نہ کرے گا کہ
ایک بار پڑھ چکا۔

فروع، ششم: یونہی اگر سلطان وغیرہ ذی حق کو ولی سے مقدم ہیں پڑھ لیں یا خود نہ پڑھ لیں۔ ان
کے اذن سے کوئی پڑھ دے جب بھی ولی کو اختیار اعادہ نہیں۔

(۱۰۲ تا ۱۱۹) ۸۴ سے ۱۰۱ تک تمام کتب مذکورہ (۱۲۰) فتح القدیر (۱۲۱) فتح المعین

میں ہے،

اما من ذکرنا لعظمہم انما فی لفاظ متفقۃ
والبا قوت بمعنی متقدم یتد، وهذا
لفظ الخیمۃ ان کان المصلی سلطانا
او الامام الاعظم او القاضی او الخ
مصر او امام حلیہ لیس للولی حق یتد
فی ظاہر المرأۃ نماہ الذین متفق لفظہم
لانہم اولی بالصلوۃ منہ یتد

جن کی عبارت ابھی ہم نے ذکر کی وہ یہ الصنف
متفقہ اور باقی بحالی متعارفہ بیان کرتے ہیں اور
یہاں عبارت خانیہ کی ہے۔ ستاد اگر امیر المؤمنین
یا سلطان اسلام یا قاضی یا والی شہر یا امام مسجد محلہ
نے نماز پڑھ لی تو ہمارے اندر سے ظاہر روایت میں ولی
کو بھی اعادہ کا اختیار نہیں کہ یہ لوگ اس نماز کے
حق میں ولی سے مقدم ہیں۔

(۱۲۲) غنیہ (۱۲۳) علیہ (۱۲۴) بحر (۱۲۵) طحاوی علی مرقا فی الفلاح سب کے باب تہم میں ہے،

لوصلی من لہ حق متقدم کا سلطان وغیرہ
لا یكون لہ حق یا الاعادۃ یتد
کتابہ مستخلص کی عبارت فروع وہم میں آتی ہے۔ امام عتائی نے مثل عبارت مذکورہ خانیہ ذکر کیا اور ان
کی گنتی میں جو ولی پر مقدم ہیں امام مسجد جامع کو بھی بڑھایا۔ اور درایہ پھر نہ پھر در محمد اور جو مع الفقہ اور پھر
شرعیہ میں تصریح فرمائی کہ امام جامع امام محلہ پر مقدم ہے۔

۸۳/۲	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	فصل فی الصلوۃ علی المیت	لہ العناۃ علی یا مش فتح القدیر
۹۲/۱	منشی نوکشتورنگمنو	باب فی غسل المیت الخ	سہ فتاویٰ قاضی خاں
۱۸۱/۲	ایچ ایم سعید پبلی کیشنز کراچی	فصل فی السلطان احق بالصلوۃ	سہ بحر الرائق
ص ۸۱	سہیل انکسٹریٹری لاہور	فصل فی التیمم	سہ غنیۃ المستمل شرح نیتہ لمصلی

(۱۲۶) درایہ شریعہ جزیہ (۱۲۷) شکیبہ علی الکنز میں ہے،

ولوصلی امام المسجد المجامع جامع مسجد کا امام پڑھ لے تو پھر اعساده لا تعادلیہ

(۱۲۸) مجمع البیہ (۱۲۹) شرح مجمع (۱۳۰) بحر (۱۳۱) رد المحتار میں ہے،

امام الحق کا لفظ من فی عدم اعادۃ امام محلہ بھی اس امر میں مثل سلطان ہے کہ اس کے بعد ولی کو اعادہ جائز نہیں۔

تنبیہ: امام عتباتی نے ولی پر تعین امام میں یہ شرط لگائی کہ ولی سے افضل ہو ورنہ ولی ہی اولیٰ ہے۔ یہ شرط شریعہ میں معراج الدرایہ اور رد المحتار میں مجتبے و شرح الجمع لصفہ سے نقل فرمائی جلیہ میں اسے عتباتی سے بکھر کر شرح مجمع اور امام عتباتی سے بحوالہ مجتبے نقل کر کے فرمایا و ہوا حسن یہ کلام عمدہ ہے، اسی طرح بحر اراتنی میں فرمایا۔

(۱۳۲) خانیہ (۱۳۳) وجیزہ کردی (۱۳۴) عالمگیریہ (۱۳۵) خزائنہ اقصیٰ میں ہے،

و لفظ الوحیزات فی غیر مبداء فصلی علیہ غیر اھلہ ثم حمہ اھلہ الی منزلہ ات کا ست الصلوۃ لا ولی باذن الوالی و القاصی لا تعادلیہ

نہ کریں۔
نوب نہم: اگر ولی نے نماز پڑھ لی اور سلطان و حکام کہ اس سے اولیٰ ہیں بعد کو آئے اب وہ بھی بلا تعادلیہ اعادہ نہیں کر سکتے، ہاں اگر وہ موجود تھے اور ان کے بعد اذن ولی نے پڑھ لی اور وہ شریک نہ ہوئے تو یک جماعت علماء کے نزدیک انھیں اختیار اعادہ ہے۔

و هو حاصل ما فی الدر عن المجتبی و یہی اس کلام کا مطلب ہے جو رد المحتار میں مجتبے سے

لے شکیبہ علی الکنز علی ما مشتبہ فی الحقائق فصل السلطان اتی بصلوۃ مطبوعہ کبریٰ امیر مصر ۲۳۰/۱

سے رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مصطفیٰ البانی مصر ۲۵۲/۱

سے فتاویٰ برازیہ علی ما مشتبہ فتاویٰ ہندیۃ النامس العشرون فی الجنائز نورانی کتب خانہ پشاور ۸۰/۴

فتاویٰ ہندیۃ الفصل الخامس فی الصلوۃ علی النیت " " " " ۱۶۴/۱

فی النہایۃ والجوہرۃ ثم الہندیۃ والخطاۃ
 و فی العزیریۃ والبیجندی عن النہایۃ و فی
 النہایۃ شرح نقد وری و فی ابی سعید علی
 الدرر عن المجتبیٰ وغیرہ۔
 منقول ہے اور نہایہ، جوہرہ پھر ہندیہ اور خطاوی میں
 ہے اور عتایہ و برجندی میں نہایہ کے حوالے سے
 اور فلاح شریع قدوری میں ہے اور راشیہ البسیہ
 علی الدرر میں مجتبیٰ وغیرہ سے منقول ہے۔

اور ایک جماعت علماء کے نزدیک اب بھی سلطان وغیرہ کسی کو اختیار اعادہ نہیں، صراح الدرایہ میں
 اسی کی تائید کی، ردالمحتار میں اسی کو ترجیح دی۔ اور یہی ظاہر اطلاق متون اور ظاہر امن حیث الدلیس
 اقویٰ ہے تو حاصل یہ ہوا کہ سلطان نے پڑھ لی تو ولی نہیں پڑھ سکتا ولی نے پڑھ لی تو سلطان نہیں پڑھ سکتا
 غرض ہر طرح اعادہ و تکرار کا دروازہ بند فرمانے میں۔

(۱۳۶) غایۃ البیان شرح الہدایۃ للعلامۃ الاتعالیٰ میں ہے،
 هذا علی سبیل العموم وحق لا یجوز الا ان
 لا سلطان ولا غیرہ۔
 یعنی ولی کے بعد کسی کو ناز کی اجازت نہ ہونے کا
 حکم عام ہے یہاں تک کہ پھر سلطان وغیرہ کسی کو
 اعادہ جائز نہیں۔

(۱۳۷) صفیری میں ہے،
 ان صلی ہو فلیس لغیرہ ان یصلی بعدہ
 من السلطان فمن دونہ۔
 ولی پڑھنے تو پھر کسی کو پڑھنے کا اختیار نہیں سلطان
 مریاؤ کہ ل۔

(۱۳۸) سراج دہلج شریع قدوری میں ہے،
 من صلی الولی علیہ لم یجز ان یصلی
 احد بعدہ سلطانا کان او غیرہ۔
 ولی کے بعد کسی کو ناز جائز نہیں، سلطان ہو یا
 اس کا غیر۔

(۱۳۹ و ۱۴۰) ابراہیم دین تاق وغیرہ سے نقل کرتے ہوئے فرمایا،
 اطلق فی التفسیر فعم السلطان فمفادہ عدم
 اعادۃ السلطان بعد صلوة الولی وبہ
 تخریز امام تہن نے غیر کو مطلق رکھا جو سلطان کو
 بھی شامل، تو اس کا مفاد یہ ہے کہ ولی کے بعد

۵۹۲/۱	دارالطباعت المصریہ مصر	باب صلوة الجنائز	سہ ردالمحتار بحوالہ غایۃ البیان
۲۸۹ ص	مطبع مجتبیٰ دہلی	فصل فی الجنائز	سہ صفیری شرح نیتہ المصلی
۱۸۲/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل السلطان احق بصلوۃ	سہ بحر الرائق بحوالہ السراج الودیع

جزم فی السراج و عایة البیان والتفهیم
سلطان بھی اعادہ نہ کرے، اور اسی پر حدادی و
اتفاق و تافع نے جزم فرمایا۔

(۱۴۱) مستصفیٰ للامام السننی (۱۴۲) شیلی علی الکنز میں ہے،

الحق انی الاولیاء حیث قال لیس لاحد
بعده الاعادة یظهر ان العموم سلطانا
کانت او غیره۔
اصل حق ولی کا ہے ولہذا تاقن یعنی صاحب الفقہ
اتفاق نے عام فرمایا کہ ولی کے بعد کسی کو اعادہ کا
اختیار نہیں، سلطان ہو یا کوئی۔

(۱۴۳ و ۱۴۴) رد المحتار میں معراج المذرایہ وغیرہ سے نقل کرتے ہوئے فرمایا،

ذہلی الولی فہل لہ قبلہ کالسلطات
حق الاعادة فی السراج والمستصفی
لا ویل علی هذا قول الہدایة انت
صلی الولی لم یجز لاحد ان یرسل بعدہ
ونحوہ فی الکنز وغیرہ فقولہ لم یجز
لاحد یشمل سلطات و نقل فی المعراج
عن التافع لیس للسلطان الاعادة ثم
اید رواۃ المصنفہ صحیحہ۔
کیا ولی کے بعد سلطان وغیرہ جو اس سے مقدم
ہیں، اعادہ کا حق رکھتے ہیں، سراج و مستصفیٰ میں منع
فرمایا، اور یہ آیر کا قول اس پر دلیل ہے کہ فرمایا ولی
کے بعد کسی کو جائز نہیں، اور یہ بھی کنز وغیرہ میں ہے
کسی میں سلطان بھی آگیا اور معراج میں منافع سے
سلطان کو منع اعادہ نقل کر کے اس کی تائید
فرمائی۔

مع التافع ہذا هو المستصفیٰ للامام اجل
ابی الیرکات السننی شرح الفقہ المصنف الشیر
بالفہم للامام ناصر الدین ابی القاسم المدنی
المسرقندی وقد قال رحمہ اللہ تعالیٰ فی آخر
کتابہ المصنفی شرح المنظومة المسفیة
منافع، یہی امام اجل ابو الیرکات السننی کی مستصفیٰ
سے جو امام ناصر الدین ابوالقاسم مدنی مسرقندی کی کتاب
"الفقہ التافع" مشہور ہے "منافع" کی شرح ہے۔
امام سننی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "المصنفی شرح
منظومہ نسفیہ" کے آخر میں لکھا ہے کہ احباب میں
(باقی اگلے صفحہ پر)

شرح المعین علی شرح متلا مسکین فصل فی الصلوۃ علی المیت ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۳۵۳/۱
شیلی علی الکنز علی إمامین المتعاقبین فصل السلطان اتق بصلوۃ مطبعة کبیری امیر میرٹھ ۲۳۶/۱
رد المحتار باب صلوۃ الجنائز - - - - ۵۹۱-۹۲/۱

صلی اللہ علیہ وسلم جاء المقدّم علیہ فلیس له
الاعادة

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

لیا فرغت من جمع النافع و املا ثم وهو
المستصفي سألني بعض اخواني ان اجمعه
للمنظومه شرحا مستقلا على الدقائق
فشرحتها وسميتها المصنفه فظهرت
المستصفي و النافع شي واحد وهو شرح
النافع و المصنف غير و هو شرح المنظومه
فليس عين المستصفي ولا اختصارا ولا
المستصفي شرح المنظومه وقد وقع ههنا
عطف من العلامة الكاتب في كشف الظنوت
فتبه و من اشد العجب ان استدلل ما ذكره
من المستصفي شرح المنظومه و ان
المصنف اختصارا بما مر من كلامه رحمه
الله تعالى في اخر المصنف مع انه
شاهد با على سدا على يقين ما ادعاه
ثم اعاد ذكر المستصفي في النافع
فجعل له شرحه على الصواب
و ذكر قبيلا انه المصنف و ليس
بالصواب فاعلم انه (م)

ولی پڑھ چکا پھر سلطان وغیرہ لوگ آئے جو ولی پر
مقدم ہیں انھیں اعادہ کا اختیار نہیں۔

مناقب — وہی مستصفي ہے — کی تالیف و املا
سے فارغ ہوا تو بعض عزیزوں نے مجھ سے کہا کہ
منظومہ کی ایک ایسی شرح لکھ دو جو اس کے دقائق
کے بیان پر مشتمل ہو تو میں نے منظومہ کی شرح لکھی اور
اس کا نام "مستصفي" رکھا۔ اس عبارت سے واضح
ہے کہ مستصفي اور منافق ایک ہی ہیں اور یہ "نافع"
کی شرح ہے، اور مستصفي دوسری کتاب ہے وہ منظومہ
کی شرح ہے بعینہ مستصفي یا اس کا اختصار یہیں ہے۔
نہ ہی مستصفي، منظومہ کی شرح ہے۔ یہاں کشف الظنوت
میں علامہ کتابی سے نقل ہو گئی ہے اس لئے متنبہ رہنا
چاہیے۔ انہوں نے یہ لکھ دیا ہے کہ مستصفي،
منظومہ کی شرح ہے اور مستصفي اس کا (مستصفي کا)
اختصار ہے اور سخت حیرت کی بات یہ ہے کہ اس ذکر
کی دلیل میں انہوں نے آخر مستصفي کی یہی عبارت پیش
کی ہے جو ابھی ذکر ہوئی حالانکہ وہ یہ آواز بلند ان کے
دعوے کے خلاف شہادت دے رہی ہے۔ اس کے
بعد "النافع" کے تحت کتابی نے مستصفي کو دوبارہ ذکر
کیا ہے وہاں بیک طور پر اسے اس کی شرح بتایا اور
ایک ضعیف قولی ذکر کیا کہ وہ مستصفي ہی ہے اور یہ درست
نہیں۔ قریہ معلوم ہے ۱۲ (ت)

بحر الرائق فصل السلطان الحق بصلوٰتہ

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۱۸۲/۲

وبهذا حاول البحر التوفيق فحصل ما في
النهاية والعناية على ما اذا تقدم
الولي بحضر السلطان من دون
اذنه وما في السراج والمستصفي على
ما اذا تقدم وهو غيب ثم حضروا
وأنارعه في النهريان كلما تهم
متفقة على ان لا حق للسلطان
فمن دونه قبل الولي ألا عند
حضورهم فالخلاف انما هو اذا
حضرُوا.

اقول كيفما كان الامر فالذي
يقول باعادة السلطان انه يقول
اذ حضروا تقدم الولي بلا اذنه قال
في الحمية في تصوير هذا الخلاف
صلى الولي السلطان الامام الحجة
ومن بينهم من حضروا لم يأت بعده
وكذلك قيد في النظم بقوله
ان حضروا قال في شرحه
المستصفي انما قد مر السلطان
بغير رض ولهمذا قال ان حضروا
وفي المجتبى صلى الولي
لم يجز ان يصلى احد بعده

اسی سے صاحب بحر نے تطبیق دینا چاہا ہے انھوں
نے نہایت وغیرہ کی عبارت کو اس صورت پر محمول کیا ہے
جب سلطان کے موجود ہوتے ہوئے اس کی اجازت
کے بغیر ولی پڑھا دے۔ اور سراج و مستصفی کے
کلام کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب ولی ان کی
غیر موجودگی میں پڑھا دے بعد میں وہ آجائیں۔
صاحب نہر نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ کلمات علما
اس بارے میں متفق ہیں کہ سلطان وغیرہ کو ولی پر
حق تقدم اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب موجود
ہوں تو اختلاف موجودگی کی صورت میں ہوگا۔

اقول جیسا بھی ہو جو سلطان کے لئے
دوبارہ پڑھنے کا حق مانتا ہے وہ یہی کہتا ہے کہ جب
سلطان موجود ہو اور ولی اس کی اجازت کے بغیر
پڑھا دے تو وہ پھر پڑھ سکتا ہے۔ علیہ میں اس
اقتداء کی صورت یوں پیش کی ہے ولی نے نماز
پڑھائی اور سلطان یا امام محلہ یا وہ جن کا درجہ
ان کے مابین ہے موجود ہیں اور انھوں نے ولی کی
مابعدت نہ کی الخ۔ اسی طرح "نافع" میں یہ قید
لگائی ہے کہ "اگر وہ موجود ہو" اس کی شرح مستصفی
میں فرمایا: سلطان کو تقدم عارض کی وجہ سے ہے
اسی لئے فرمایا: "اگر وہ موجود ہو" جب تک کہ وہ
ولی نے پڑھ لی تو اس کے بعد کوئی نہیں پڑھ سکتا

لہ حلیہ الحلی شرح غیۃ المصل
لہ المستصفی شرح الفہم النافع للنسفی

هذا اذا لم يحضر السلطان اما اذا حضر
وصلى المولى يعيد السلطان ام ومثله
في الفاتح وفي الدرر وصل المولى
بحفرة السلطان مثلاً اعاد السلطان ام
وفي المعراج والحداد مع
السجتي، للسلطان الاعادة اذا حضر
المولى بحضوره ام وفي طعن المراق
صل المولى و اراد السلطان ان يصل عليه
فذلك جوهره، يعني اذا كان
حاضراً وقت الصلوة ولم يصل
مع المولى ولم ياذن لاتفاق
كلمتهم ان لاحق للسلطان عند
عدم حضوره فلهذا فظهر سقوط
ما وقع لعبد الحليم على الدرد
من قوله ان السلطان اذا لم
يحضر فصل من دونه فحضر
السلطان يعيد ما ان شاء
فدلت عليه وبالله التوفيق

یہ اس صورت میں ہے جب سلطان موجود نہ ہو،
اگر اس کی موجودگی میں ولی پڑھ لے تو وہ پچھرا
پڑھ سکتا ہے۔ اسی کے مثل فاتح شریعہ قدوری
میں ہے۔ در مختار میں ہے: اگر ولی نے مثلاً
سلطان کی موجودگی میں پڑھ لیا تو سلطان دوبارہ
پڑھ سکتا ہے۔ اور معراج اور عداوی میں مجتبیٰ کے
حوالے سے ہے، سلطان کو حق اعادہ حاصل ہے
اگر ولی اس کی موجودگی میں پڑھ لے۔ حاشیہ
طحاوی علی المراق میں ہے: ولی نے نماز پڑھ
لی اور سلطان چاہتا ہے کہ دوبارہ پڑھے تو اسے
اس کا حق حاصل ہے، جوہرہ۔ یعنی جب سلطان
وقت نماز موجود رہا ہو اور ولی کے ساتھ نہ پڑھا ہو
نہ ہی اجازت دی ہو اس لئے کہ عبارت علی اس
بارے میں متفق ہیں کہ سلطان کو غیر موجودگی کی حالت
میں کوئی حق نہیں، نہ راہ۔ اس سے واضح ہے
کہ وہ کلام ساقطان اعتبار ہے جو عبد الحليم رومی کے
قول سے حاشیہ درر میں درج ہوا کہ سلطان کی
غیر موجودگی میں اس سے کم درجہ والے نے جنازہ
پڑھ لیا پھر سلطان آیا تو وہ اگر چاہے تو پھر پڑھ سکتا ہے۔ اس سے آگاہ رہنا چاہئے اور توفیق خدا ہی ہے۔

لہ المجتبیٰ

باب صلوة الجنائز

مطبع مجتہدانی دہلی

۱۲۳/۱

لہ المعراج

لہ طحاوی علی المراق الفلاح فصل فی السلطان اتی بصلوۃ نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۲
لہ حاشیہ الدرر علی الدرر عبد الحليم باب الجنائز مطبعة عثمانیہ ترکی ۱۰۰/۱

نوب دوم؛ حدیہ کہ جنازہ ہوا اور بے وضو کو وضو کرنے یا جنب یا حیض یا نفاس سے فارغ ہونے والی کو نہانے میں فوت نماز کا اندیشہ ہو تو شرع نے اجازت فرمائی کہ تیمم کر کے شریک ہو جائے کہ ہو چکی تو پھر نہ پڑھ سکے گا جیسے نماز عید، و ہذا سلطان وغیرہ جو ولی سے مقدم ہیں جب وہ حاضر ہوں تو ولی کو بھی تیمم جازن ہے۔ بلکہ اگر ولی نے دوسرے کو اجازتِ امانت دے دی تو اب ولی بھی تیمم کر سکے گا کہ اجازت دے کر اختیارِ اعادہ نہ رہا، یونہی اگر وضو یا غسل کے تیمم سے ایک جنازہ پڑھا گیا کہ دوسرا آگیا اور وضو یا غسل کی مہلت نہ پائی تو اسی تیمم سے دوسرا اور غیر اہل جہان تک ہوں پڑھ سکتے ہو۔

(۱۴۶) کنز (۱۴۷) تنویر (۱۴۸) ملتقی (۱۴۹) فور الایضاح (۱۵۰) محیط میں ہے :
صَلَاةُ الْخَوْفِ فَوْتَ الْجَنَازَةِ أَنْدِيشُهُ فَوْتَ جَنَازَةٍ كَلَّعَ تَيْمُمَ جَائِزٌ هُوَ (۱۵۱) مختصر قدوری
(۱۵۲) ہدایہ (۱۵۳) وقایہ (۱۵۴) نقایہ (۱۵۵) اصلاح (۱۵۶) دالی (۱۵۷) عشر
(۱۵۸) غیر میں ہے :

واللفظ للاصلاح والوقایہ هو لمحدث
وجمہٗ سائلین ونساء تعجزوا عن
الماء لخوف فوت صلوٰۃ الجنائز لغير
الولی کما ومثله فی الضرر غیر انه قال
لغير اولی بلہ
(اصلاح اور وقایہ میں ہے۔ ت) مرد یا عورت
جسے وضو یا غسل کی حاجت ہو اور اس میں نماز جنازہ
فوت ہو جانے کا خوف کریں ان کو تیمم جائز ہے سوا
اس کے جو اس نماز کا احق ہو کہ اُسے خوف فوت
نہیں۔ اور اسی طرح عورتیں ہے مگر وہیں غیر ولی کی
بجائے غیر اولی کہا۔ (ت)

مختصر وقایہ کے لفظ یہ ہیں :
ما یفوت لانی خلف کصلوٰۃ الجنائز لغير
الولی کما
جواز تیمم کے مذروں سے ہے ایسے واجب کا فوت
جس کا بدل نہ ہو سکے جیسے غیر ولی کے لئے نماز
جنازہ۔

۱۔ کنز الدقائق باب التیمم
۲۔ غرر الاحکام مع شرح الدرر الحکام باب التیمم
۳۔ النقایہ مختصر وقایہ فصل التیمم
۴۔ ایضاح سید محمد کراچی
۵۔ طبعہ احمد کمال الکائنہ فی دار السعادت بیروت ۱/ ۲۹۶
۶۔ نور محمد کاغذہ تجلید کتب کراچی ص ۶

(۱۷۰) غایب میں ہے :

کل ما یقوت لایحرف بدل حار اداشہ
بالتیمم مع وجود الماء وصلوة الجہادۃ
عندنا کذلک لانہا لا تعادلیہ

مرد واجب کہ قوت پر بدل نہ رکھتا ہو پانی ہوتے ہوئے
اُسے تیمم سے ادا کر سکتے ہیں اور نماز جنازہ ہمارے
نزدیک ایسی ہی ہے کہ وہ دوبارہ نہیں ہو سکتی۔

(۱۷۱) تبیین (۱۷۲) ارکان میں ہے :

صلوة الجہادۃ قنوت لایحرف فصار
الماء معدوماً بالنسبة الیہا

نماز جنازہ کا بدل نہیں تو اس کے لئے
پانی معدوم ٹھہرا۔

(۱۷۳) تلخیص (۱۷۴) عالمگیریہ (۱۷۵) سراجیہ (۱۷۶) شرح نور الایضاح (۱۷۷) درمختار

(۱۷۸) رجائیہ میں ہے :

والنظم لندرو لو جنبنا وحائضاً اس کے لئے جنب و حائض کو بھی تیمم روا — اور یہ مسئلہ دقائے المستملح
و غرر سے واضح تر گزرا۔ (۱۷۹) بحر (۱۸۰) ہندیہ (۱۸۱) لطاوی علی المراقی (۱۸۲) حلیہ

(۱۸۳) غنیہ میں ہے :

و نفقہ للبحر بحجس التیمم للولی اذا کان من
هو مقدم علیہ حاضر اتفاقاً لانه یخاف
النفوت بک

سلطان و حکام کو ولی سے مقدم ہیں وہ حاضر ہوں
تو ولی کو بھی تیمم جب تک کہ اب اسے بھی خوف
فوت ہو سکتا ہے۔

(۱۸۴) جوہرہ (۱۸۵) بحر (۱۸۶) عالمگیریہ میں ہے :

والنفقہ لہذین یجوز للولی اذا اذن لغیرہ
بالصلوة ولا یجوز لمن امرہ الولی کذا
فی الخلاصۃ

(ان دونوں کے الفاظ ہیں کہ ت) ولی دوسرے
کو اذن نماز دے دے جب بھی اُسے تیمم روا ہے
(کہ اب اُسے خوف فوت ہو گیا) اور جسے ولی نے اذن

دیا اب اسے تیمم جائز نہیں جیسا کہ خلاصہ میں تصریح فرمائی (کہ اب اُسے خوف فوت نہیں)

۱۲۲/۱	نور یہ رضویہ سکھر	باب التیمم	سہ العنایۃ علی ہاشم فتح القدر
۴۲/۱	مطبوعہ کبری امیرتہ مصر	-	سہ تبیین الحقائق شرع کنز الدقائق
۴۲/۱	مطبع عقیباتی دہلی	-	سہ درمختار
۱۵۸/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	-	سہ بحر اراقی
۳۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الفصل الثالث فی المتفرقات	سہ فتاوی ہندیہ

(۱۸۷) فتاویٰ کبریٰ (۱۸۸) فتاویٰ قاضی خاں (۱۸۹) خزائن المصنفین (۱۹۰) جامع المصنفات
 شرح قدوری (۱۹۱) فتاویٰ ہندیہ (۱۹۲) فتح القدیر (۱۹۳) جواہر الاخلاطی (۱۹۴) شرح تنویریں ہے،
 تیمم فی المصروصلی علی جنازۃ ثم اتی باخری فان کان بینہما صدقۃ یقدر علی الوضوء
 (قال فی الدرر ثم زال تمکنہ) یعید التیمم وان لم یقدر وصلی بدلت التیمم ام قال
 فی الدرر یفتی ام قال فی المصنفات و الجواہر والہندیۃ نعینہ الفتویٰ
 پانی ہوتے ہوئے خوف فوت تیمم سے نماز جنازہ پڑھی
 اب دوسرا جنازہ آیا اگر بیچ میں اتنی مہلت پائی تھی
 کہ وضو کر لیتا اور نہ کیا اور اب وضو کر کے قریب دوسرا
 جنازہ فوت ہو تو اس صورت میں دوبارہ تیمم کر کے
 اور مہلت نہ پائی تھی تو اسی پہلے تیمم سے یہ بھی پڑھے
 اسی پر فتویٰ ہے۔

(۱۹۵) بریلان شرح مواہب الرحمن (۱۹۶) شروع نظم المکرر علامۃ المقدسی (۱۹۷) حاشیہ
 علامہ نوح آفندی (۱۹۸) حاشیہ علامہ ابن عابدین میں ہے،
 مجرد الکراۃ لا یقتضی الجہر المقتضی
 لجواز التیمم لانہا لیست اقوی من قرات
 الجمیعۃ والوقتیۃ مع عدم جوازہ لہما
 پر اس سے زائد تو نہ ہوگی، بلکہ اجازت اس لئے ہے کہ جنازہ فوت ہو تو بدل نامکن ہے۔

تبلیغ : عائد کرنا صحت عدم جوازہ
 للولی لسبب الروایۃ الحسنۃ عن
 الامام الاعظم وحزائہ فی الجوهرة
 للنوادر و صحیحہ فی الہدایۃ والخصیۃ والکافی
 والبتیین و کذا نفل تصحیحہ فی الجوهرة والہندیۃ
 تنبیہ : ہم نے جو ذکر کیا کہ ولی کے لئے تیمم جواز
 نہیں اسے علماء نے امام اعظم سے حسن بن زیاد
 کی روایت بتایا ہے، اور جو ہر وہ اسے روایت
 نوادر کہا ہے۔ ہدایہ، خانیہ، کافی اور تبیین میں اسی
 حکم کو صحیح کہا، اسی طرح جو ہر، ہندیہ، المستفصل

۱/۳۱ زراعی کتب خانہ پشاور
 ۱/۴۳ مطبع مجتہائی دہلی
 ص ۲۲ جواہر الاخلاطی
 ۱/۳۰ نو کشتور نکھنہ
 ۱/۱۶۱ دار احیاء التراث العربی بیروت
 الفصل الثالث فی التفرقات
 باب التیمم
 فصل فی مسئلۃ الجنائزہ قلمی نسخہ موجود لا تبریری جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
 فصل فیما یجوز بہ التیمم
 باب التیمم

والمستخلص والراقي وعليه مسمى في الخلاصة
والعبية والعبية والهندية والكافي والدرا
والمختار وجامع الرموز وقلل الصدر والشهيد
به نأخذ كما في الخلاصة وكذا اصححه
الاصحاح شمس الأئمة العلوي كما في
العباشية عن مستحق الشهيد وفي العلية
عن الدخيرة .

اقول ما وقع في ابن كمال پاشا
من نسبة تصحيح خلاصه لشمس الأئمة
وتبعه عبد الحليم علي الدارم
والشام علي الدرغكانه سبق
نظر .

قانو، وفي ظاهر الرواية يجوز لول
الفتا لا انت لا تتفرفيه مكرود
وحواله ما نقلت انما عن البرهان
فما بعده وعزاه في الخلاصة للاصل و
العدوى لصعري وعليه مشع في
الطهيرية وعزاة المغنين و
صحيحه في جواهر الاخلاص وعزاه
تصحيحه في عبد الحليم لخواهر مراده
في الرحابة لمعاشية شيخ الاسلام عن
النصاب والعباشية وقت وعك
الغرائب والظهيرية .

اور راقی میں اس کی تصحیح نقل کی، اسی پر خد صد
عناہ، غنیہ، ہندیہ، کافی، درر، مختار اور جامع الرموز
میں مثنیٰ کی اور صدر شہید نے فرمایا "بہ نأخذ"
(ہم اسی کو لیتے ہیں) جیسا کہ خلاصہ میں ہے۔ اسی طرح
شمس الأئمة علوانی نے اس کو صحیح کہا جیسا کہ غیاثیہ
میں صدر شہید کی مثنیٰ اور غنیہ میں ذخیرہ کے حوالے
سے ہے۔

اقول علامہ ابن کمال پاشا سے جو
اس کے خلاف کی تصحیح کا اعتبار شمس ان کے طرف
ہوا اور حاشیہ درر میں عبد الحليم رومی نے اور حاشیہ
درمخار میں علامہ شامی نے اس کی پیروی کی گویا یہ
سبق نظر ہے۔

علامہ نے کہا، ظاہر الروایۃ میں ولی کہتے
بھی تم جانتے ہو اس لئے کہ جازہ میں اسطر مکرود
ہے۔ اس کا جواب وہ ہے جو ابھی ہم نے بیان او
اس کے بعد ذکر شدہ کتابوں سے نقل کیا۔ اور اسے
(ولی کہتے جو ازیم کو) خلاصہ میں اصل (میسور)
اور فتاویٰ صغریٰ کے حوالے سے بیان کیا اور اسی پر
ظہیر و غرائب المغنّین میں مثنیٰ کی، اور جو اہل خلاصہ
میں اسے صحیح کہا اور حاشیہ عبد الحليم میں اس کی
تصحیح خواہر زادہ کی طرف اور در حاشیہ میں نصاب،
غیاثیہ، فتاویٰ غرائب اور ظہیر کے حوالے سے
حاشیہ شیخ الاسلام کی طرف منسوب کی۔

اقول لكن لذي رأي في الغياثة
ما قدمت انت قال الحلواني الصحيح
سرواية الحسن ونفتي بهذا
فمنعها القباية سهمة حاء قرشت
فموجدة -

اقول وقد اسمعناك التنصيص
على استثناء المولى عن المختصر والبداية
واسوقية والتقوية والاصلاح والنوافي
والغفر والهداية وقصر الاجازة على
حرف الفوت عنها وعن السلي وى والكنز
والتنوير والمنطق ونورا لايضاح وهذا كلها
مستون، لهذا ذهب المعتقد عليها الموضوعات
لنقل المذهب فلا، قل من ان يكون ايض
قد هزل الرواية وقد تفادى فرت عليه تفصيلات
الجنة ولا يذهب عليه ماله من قوة
الدليل فعليه يجب الاعتماد والتعويل -

وقد اشار في الحلية الى التوفيق
باعت عدم الجور بولى اذ انه يحضر من
هو قدم منه والجوان اذا
حضر واليه يولى كلام القنية
والبحر -

اقول ولقد كان احسن توفيقا
لولا ان نص الاصل والصغرى سواد كان

اقول لكن غياثي میں جو میں نے دیکھا وہ
جیسا کہ میں نے پہلے ذکر کیا یہی ہے کہ حلوانی نے فرمایا
یہ صحیح روایت حسن ہے اور ہم اسی پر فتویٰ دیتے ہیں۔
تو ہو سکتا ہے یہ میں ملاحظہ پھرنا سے قرشت پھر ایک
نقطہ والی ب سے "عابیر" ہو۔

اقول ہم جواز تیم سے استثنائے ولی کی تصریح
مختصر قدوری، بدایہ وقایہ، نقایہ، اصلاح، دانی،
مقرر اور ہدایہ کے حوالے سے پیش کر آئے اور صرف
انہ لیشہ فوت کے وقت اجازت تیم ہونے کو کتب مذکور
اور کجادی، کنز، تنویر، غنئی اور نور الایضاح کے حوالے
سے بیان کیا۔ یہ سب متون مذہب میں جن پر
اعتماد ہے اور جو نقل مذہب کے لئے ہی لکھے گئے ہیں
تو کم سے کم اتنا ضرور ہے کہ یہ اولی کے لئے عام جواز تیم
بھی ظاہر الروایہ ہوگا۔ اس پر حلیل القدر علما
کی تصحیحات بھی مجتہدین اور اس میں دلیل کی جرح و
سہ وہ بھی حیاں ہے تو اسی پر اعتماد ضروری ہے
علیہ میں تطبیق کی جانب اشارہ کیا ہے
ولی کے لئے عدم جواز اس وقت ہے جب اس سے
زیادہ تقدم رکھنے والا موجود نہ ہو اور جواز اس وقت
ہے جب اس پر تقدم والا موجود ہو۔ اسی کی طرف
غنیہ اور بحر کی عبارات میں بھی اشارہ ملتا ہے۔

اقول یہ بہت عمدہ تطبیق تھی اگر مبسوط
اور صغریٰ کی یہ تصریح نہ ہوتی کہ خواہ وہ مقتدی ہو یا

امام ۱۰ اور ظہیر ۱۰ و آخر ۱۰ نہ کی یہ تصریح کہ اگر وہ امام ہو، اور
جواہر کی یہ تصریح کہ مقتدی جویا امام یا وہ ہو جسے اس
پر حق تقدم ہے اور نصاب کی یہ تصریح کہ کیم جائز ہے
امام کے لئے اور اس کے لئے جسے حق نماز ہے۔ تو
صحیح یہ ہے کہ خلافت باقی رکھا جائے، اور تحقیق یہ کہ جائز
کہ حق یہ تفصیل ہے (یعنی ولی کے لئے جواز جب اس کے
زیادہ تقدم والا ہو ورنہ نہیں) اور فدائے پاک و ہر
خوب جاننے والا ہے۔

نور یازدہم: (۱۹۹، ہدایہ (۲۰۰) کافی (۲۰۱) تبیین (۲۰۲) فتح القدیر (۲۰۳) غنیہ
(۲۰۴) سراج و ہدایہ (۲۰۵) امداد الفاع (۲۰۶) مستخلص (۲۰۷) لطاوی علی المراقی،

(فتح کے الفاظ ہیں۔ ت، تمام جہان کے مسلمانوں
نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس
پر نماز چھوڑ دی۔ اگر یہ نماز بطور نفل جائز ہوتی تو
مزار انور پر نماز سے تمام مسلمان اعراض نہ کرتے جن
میں علماء اور صلحاء وہ بد سے ہیں جو طوع و کرہ سے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں تقرب
حاصل کرنے کی رغبت رکھتے ہیں، تو یہ نماز جنازہ کی کراہت جائز ہونے پر کھل دلیل ہے جس کا اعتبار لازم۔

حاشیہ نورانیضاح کے لفظ سراج و غنیہ و امداد سے یوں ہیں،

اس نماز کی کراہت جائز ہوتی تو مزار اقدس پر قیامت
تک نماز پڑھی جاتی کہ حضور ہمشید ویسے ہی تروتازہ
ہیں جیسے وقت و فی مبارک تھے بلکہ وہ زندہ ہیں
روزی و سنے حاسے ہیں اور تمام لذتوں اور عبادتوں کے
نازد لعم میں ہیں اور ایسے ہی باقی انبیاء علیہم الصلوٰۃ

مقتدی او اماما و نص الطہیریۃ و الخزانۃ
لوکان اماما و نص الجواہر و مقتدی او اماما
او من له حق الصلوٰۃ علیہ و نص النصاب
يجوز التیمم للامام و من له حق الصلوٰۃ
فالصواب ابقاء الخلاف و تحقیق الب
الحق فهو هذا التفصیل واللہ بخبرہ
و تعالیٰ اعلم۔

واللفظ لفتح ترك الناس عن اخرهم الصلوٰۃ
على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان
مشروعا لما اعترض الحق كلهم من العلماء
ولا الصالحين والراغبين في التقرب اليه
صلى الله تعالى عليه وسلم باوواع العرق
عنه فهذا دليل ظاهر عليه فوجب اعتباره
حاصل کرنے کی رغبت رکھتے ہیں، تو یہ نماز جنازہ کی کراہت جائز ہونے پر کھل دلیل ہے جس کا اعتبار لازم۔

والا يصل على قبره الشريف الى يوم القيمة
لبقائه صلى الله تعالى عليه وسلم كما دفن
طويلا بل هو حي يرزق ويتنعم لساوا الملائكة
و لعبادات وكذا ساوا الانبياء عليهم
الصلوٰۃ والسلام وقد اجتمعت

والشہادہ، حالانکہ تمام امت نے اس نماز کے ترک پر
اجماع کیا۔

النفی المجاز میں چالیس کتابوں کی اکاؤن عبارتیں تھیں، یہ پچاسی کتب متون و شروح و فتاویٰ
کی دو سو سات جہات ہیں۔ غرض صورت مذکورہ استثنائے کے سوا نماز جنازہ کی تکرار ناجائز و گناہ ہونے پر
مذہب حنفی کا اجماع قطعی ہے اور اس کا منی لغت محافل مذہب حنفی ہے۔ بعض نام کے حنفی برہم جہات یا
منافطہ عوام ان تمام روشنی و قلم تصدیقات مذہب کو چھوڑ کر یہاں دو کتب تاریخ تصنیف شافعیہ سے
مستفیع ہیں۔

اول: سیر الصبیحہ امام جلال الدین سیوطی شافعی میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
جنازہ مبارک پر چھ دفعہ نماز ہوئی اور کثرت از دعا خلافت سے عصر تک ان کے دفن پر قدرت نہ پائی۔
دوم: سیر النبیلہ شمس الدین دہلی شافعی میں ہے کہ شیخ تاج الدین ابو نعیم زبیر بن حسن کندی حنفی
نے ۶ شوال ۶۱۳ ھ میں وفات پائی۔ قاضی القضاۃ محال ابن الخرشانی نے نماز پڑھائی، پھر شیخ الحنفیہ مال الدین
حصیری نے باب الفرائض میں، پھر شیخ عوفی الدین شیخ الحنفیہ نے پہاڑ میں یعنی جبل قیون کو وہ مشفق ہیں۔
اولاً جمیع کتب مذہب کے صریح خلاف میں دو کتب تاریخ پر کسی جہالت شدیدہ ہے، ثانیاً دنیا میں صرف
حنفی ہی مذہب کے لوگ نہیں، خصوصاً پہلی صدوں میں کہ خود مجتہدین کثرت تھے اور ہر ایک کے لئے اتباع
تھے۔ اس حکایت میں یہ کہاں ہے کہ تنبیہ ہے جو بار پریمی، بلکہ جو خلافتی تھا ہر مذہب و مسلک کے لوگ
جوق و جوق آتے تھے، غیہ حنفیہ نے اگر سو بار پڑھی تو حنفی مذہب میں اس میں کیا حجت ہو سکتی ہے، اللہ اکبر!
امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ وہ عظیم الشان جلیل البرہان امام ہیں کہ امام مستقل مجتہد مطلق سیدنا امام شافعی
رضی اللہ عنہ نے جب اس امام الہامہ سراج الکاثر کے مزار پر انوار کے پاس نماز صبح پڑھائی بسم اللہ آواز سے پڑھی
تو رفع یدین کیا نہ قنوت پڑھی کسی نے سب پڑھا، فرمایا، ان صاحب قبر کے ادب سے کہ فی الخیر است
المحسن للامام ابن جبر الہک الشافعی (جیسا کہ خیرات الحسان للامام ابن حجر کی شافعی میں ہے۔ ت۔ ت)
اور ایک روایت میں ہے مجھے یاد آئی کہ اس امام جلیل کے سامنے اس کا خلاف کروں کہ فی المسند
المتوسط للعلوی علی قاری (جیسا کہ المسند المتوسط للعلوی علی قاری میں ہے۔ ت۔ ت) سبحان اللہ مجتہد
مستقل تو ادب امام سے حضور امام میں اتباع امام اختیار کریں اور خود حنفیہ خاص جنازہ امام پر مخالفت امام و

ترک نہ سب کرتے یہ کیونکر متصور ہو سکتا ہے۔

مثال ۱: پہلی نماز میں غیروہ نے پڑھیں تو وہی کو اختیار اعادة تھا امام کے وہی صاحبزادہ جلیل حضرت سیدنا محمد ابن ابی حمزہ تھے جب انہوں نے پڑھی پھر نماز مبارک پر کسی نے نہ پڑھی۔ امام ابن حجر کی خیرات لہسان میں فرماتے ہیں:

ما فرغوا من غسلہ لا وقد جتمع من اهل بغداد خلق لا یحصبہم الا اللہ تعالیٰ کاہم نوذی ہم موتہ وحرز من علی علیہ فقیل یلغو خمسين الف، وقیل اکثر من حدیث الصلوٰۃ علیہ ستۃ مرات آخرھا اینسہ حب وینسہ

اور امام ابو حمزہ کے غسل سے فارغ ہوئے تھے کہ اور لہذا وہی اتنی خلقت جمع ہو گئی جس کا شمار حدیثی جاسا ہے گویا کسی نے اتنا امام کی خبر پکار دی تھی نماز پڑھنے والوں کا اندازہ کیا گیا تو کوئی کہتا ہے پچاس ہزار تھے اور کوئی کہتا ہے کہ اس سے بھی زیادہ تھے اور ان پر توبہ بار نماز ہوئی۔ آخر مرتبہ صاحبزادہ امام حضرت محمد نے پڑھی۔

رابعاً: یوں ہی واقعہ دوم میں کیا ثبوت ہے کہ پہلی نماز یا ذی وہی تھی بلکہ ظاہر یہی ہے کہ نماز دوم ہی یا ذی وہی ہوئی کہ جنازہ ایک عارف حسی کا تھا اور وہاں اس وقت حنفیہ کے رئیس الروسایہ امام جلال دین گویا احمد حمیری تلمیذ خاص امام جلیل قاضی خان تھے جن کی تصانیف میں جایا تصدیق ہے کہ نماز جنازہ کی تکرار نہ ہوگی۔ تیسری نماز اگلے ضلعی مذہب تھے، صلیبیہ کے یہاں جوار ہے جہ پر محبت ہیں۔ بالکل غلط و عقیدہ کا اتفاق ہے کہ وہ عقیدہ معین لا عموم لہا خاص واقعہ کل برگزنا احتمال ان سے اس مسئلہ لال محض خام خیال نہ کہ وہ بھی اجماع قطعی تمام ائمہ مذہب کے رد کرنے کو جس پر جرات نہ کرے گا مگر نا اہل شد یہ اجمل دلائل ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

جواب سوال دوم: مذہب حنفی میں جنازہ عائب پر بھی محض ناجائز ہے۔ ائمہ حنفیہ کا اس کے عدم جواز پر بھی اجماع ہے خاص اس کا جبر تیر بھی مصرح ہونے کے علاوہ تمام عبارات مسئلہ اولی بھی اس سے متعلق کہ غائب نماز غائب کو تکرار صلوٰۃ جنازہ لازم۔ بعد اسلام میں جہاں مسلمان انتقال کرے نماز ضرور ہوگی اور دوسری جگہ خبر اس کے بعد ہی پہنچے گی، لہذا امام اہل سنتی نے کافی میں اس مسئلہ کو اس کی فرع ٹھہرایا، اگرچہ حقیقتہً دونوں مستقل مسئلے ہیں۔ اب اس مسئلہ کی نصوص خاصہ لیجئے، اور یہ نظر تعلق مذکور سلسلہ عبارت بھی وہی رکھتے۔

(۲۰۸) فتح القدير (۲۰۹) حلیہ (۲۱۰) غنیہ (۲۱۱) شلیہ (۲۱۲) بحر الرائق (۲۱۳) ارکان

میں ہے ۱

و شرط صحتها اسلام الميت وطهايته و
وضعه امام المصلی صحتها لا تجوز
على غائب
حلیہ کے فقہیہ ہیں ۱

شرط صحتها كونه موضوعا امام المصلی و
منه لا تجوز الصلوة على غائب
مطلقاً
نماز جنازہ کی شرائط صحت سے ہے جنازہ کا مصل کے
آگے ہونا۔ اسی لیے ہمارے علماء نے فرمایا کہ مطلقاً
کسی غائب پر نماز جائز نہیں۔

(۲۱۴) متن تیرا لا یصلی میں ہے ۱

شرطها وضعه امام المصلی
جنازہ کا نمازی کے سامنے حاضر ہونا شرط نماز جنازہ ہے۔

(۲۱۵) برہان شرح سراج الرحمن طرابلسی (۲۱۶) شراہق (۲۱۷) شریبنا یر علی اندر (۲۱۸) صادی

(۲۱۹) ہندیہ (۲۲۰) ابراہیم السعد (۲۲۱) در مختار میں ہے ۱

شرطها حضوره فلا تصح على غائب
جنازہ کا حاضر ہونا شرط نماز ہے لہذا کسی غائب پر
نماز جنازہ صحیح نہیں۔

(۲۲۲) متن نور الایضاح میں ہے ۱

شواہدھا اسلام الميت وحضوره
صحت نماز جنازہ کی شرطوں سے ہے میت کا مسلمان
ہونا اور نمازیوں کے سامنے حاضر ہونا۔

(۲۲۳) متن طنقی ابراہیم میں ہے ۱ ولا یصلی علی حضور ولا علی غائب میت کا کوئی عضو کسی جگہ سے

۸۰/۲	مکتبہ فوریر رضویہ سکھر	فصل فی الصلوة علی الميت	فتح القدير
۵۸۳ ص	سہیل اکیڈمی لاہور	فصل فی الجنائز	غنیۃ المستملی شرح مینہ المصلی
			مینہ المصلی شرح مینہ المصلی
۱۳۱/۱	مطبع مجتہدی دہلی	باب صلوة الجنائز	مکتبہ درمختار
۵۶ ص	مطبع علمی لاہور	فصل فی الصلوة علی الميت	مکتبہ نور الایضاح
۱۶۱/۱	موسسۃ الرسالۃ بیروت	"	مکتبہ طنقی ابراہیم

اُس پر نماز جائز نہیں، نہ کسی غائب پر نماز جائز ہے۔ (۲۲۴) شرح مجمع (۲۲۵) مجمع شرح مکتوب میں ہے :
 محل الخلاف في نقاب عن البلد اذ لو كان في بلد لو يجزأ يوصل عليه حتى يحضر عندنا اتفاقا بعدم المشقة في الحضور
 امام تہ فہمی رضی اللہ عنہ کا اسی مسئلہ میں ہم سے خلاف بھی اسی صورت میں ہے کہ میت دوسرے شہر میں ہو اور اگر اسی شہر میں ہو تو نماز غائب امام شافعی کے نزدیک بھی جائز نہیں کاب حاضر ہونے میں مشقت نہیں۔
 (۲۲۶) فتاویٰ خلاصہ میں ہے، لا یصل علی میت غائب عندنا۔ ہمارے نزدیک کسی میت غائب پر نماز نہ پڑھی جاتے۔ (۲۲۷) تنواری میں ہے،

من استشهد صلح علیہ و
 الا لا کفائب
 جو بچہ پیدا ہو کر کچھ آواز کرے جس سے اس کی حیثیت معلوم ہو پھر وجہ اس پر نماز پڑھی جائے ورنہ نہیں جیسے غائب کے جنازہ پر نماز نہیں۔

(۲۲۸) کافی میں ہے،

لا یصل عن غائب وعضو خلاف
 للشافعی بناء علی ان صلاة الجنائز
 تعاد ام لا۔
 کسی غائب یا عضو پر نماز ہمارے نزدیک ناجائز ہے اور اس میں امام شافعی کا خلاف ہے اس بناء پر کہ نماز جنازہ ان کے نزدیک دوبارہ ہو سکتی ہے ہمارے نزدیک نہیں۔

(۲۲۹) فتاویٰ شیعہ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ مغزی قمر تاشی میں ہے،

انت ابا حنیفة لا یقول بجواز الصلاة
 علی الغائب
 ہمارے امام اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنازہ غائب پر نماز جائز نہیں مانتے۔

(۲۳۰) منظومہ امام مفتی اشعریں میں ہے،

۱۸۵/۱ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۲۴/۱ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ
 ۱۸۵/۱ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۲۴/۱ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ

کے کافی شرح وافی

۱۸۵/۱ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۲۴/۱ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ
 ۱۸۵/۱ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۲۴/۱ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ

باب مآوی الشافعی وحیدہ و ما بہ قال قلت فہذا
وہی علی الخائب والعضو لہم و ذالک فی حق الشہید قد حرج لہ

صرف امام شافعی قائل ہیں کہ غائب اور عضو پر نماز صحیح ہے اور شہید کی نماز نہ ہو اور ان سب مسائل میں ہر راۓ سبب اس کے خلاف ہے۔ ہمارے نزدیک غائب و عضو پر نماز صحیح نہیں اور شہید کی نماز پڑھی جائے گی۔

یہ ۸۶ کتابوں کی ۲۳۰ جہات میں ہیں، و قد الحمد مسند اہل پر بحث دلائل انہی لہا جو میں بحدہ قدر تھے
بروج کانی ہو چکی، یہاں بہت اختصار و اجمال کے ساتھ مسند امیر کے دلائل پر کلام کریں۔
فقہ قول وہاں التوفیق حکم شرع مطہر کے لیے ہے اور اس پر زیادت نامزد۔

اقول ای مکان مدون اذ نہ الماحض او العا
و لوقی صمت الاوسال او السکوت و نہ
بیاب و لیس یسکت عن نسیان
فہذا ھو الرب ذلہ حقیقۃ لا غیوہ
اذا المستند و لوقی مکتوبہ مستند
الیہ لا شواہد علیہ و المتبع الکف حروف
النزلۃ فامہ لیس بفعل العبد و لا مقدر
کما یصل علیہ الاجتہاد و ریل ہوی
العقل مدالی فامہ الاعداد
لا تعلل فافہم ان کنت
نعمہ۔

اقول یعنی وہ زیادتی جو شرع کے اذنی خاص یا عام
کے بغیر ہو اگرچہ وہ در سال یا سکوت کے ضمن میں ہو اس
لیے کہ وہ بھی بیانی ہے اس کا سکوت نسیان سے نہیں
ہوتا، یہی زیادتی حقیقۃ زیادتی ہے، اس کے علاوہ نہیں،
اس لیے کہ جس کا استثناء و شرع سے ہو گو سکوت ہی سے
ہو وہ شریعت کی طرف مستند ہے اس پر زائد نہیں۔
اور اتباع کف (قصہ، باز رہنے) میں ہوتی ہے
نہ جو نے میں نہیں (حضور علیہ الصلوۃ والسلام قعداً
کسی کام سے باز رہے تو اس میں ان کی پیروی ہوگی
اور یوں کوئی کام سرکار کے عمل میں نہ آیا تو وہ ممنوع نہ ہوگا
نہ اس سے بچنا ضروری ہوگا) اس لیے کہ ترک ہند سے
کا فعل ہی ہیں، یہی اس کی قدرت میں ہے جیسا کہ اہل بزرگان دین نے اس کی تصریح فرمائی ہے، بلکہ عقل کے
نزدیک بھی یہ دلیل رکھتا ہے کہ نہ عدم کی تعلیل نہیں ہوتی، اسے سمجھو اگر سمجھ والے ہو۔ (ت)

حضور پر نور مستید یوم النشور یا المؤمنین روف یم علیہ علی آلہ افضل الصلوۃ و التسلیم کو نماز جنازہ مسہلین
کا کمال تھا۔ اگر کسی وقت رات کی اندھیری یا دوپہر کی گرمی یا حضور کے آرام و بوجہ کے سبب صحابہ نے حضور

لہ منظر امام مفتی اعظمین عر الفسفی

کر اطلاع نہ دی اور دفن کر دیا تو ارشاد فرماتے،

لَا تَفْعَلُوا اَدْعُوْنِي لِجَنَازَتِكُمْ - رو۱۰ ابن ماجہ
عن عامر بن مہجۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ایسا نہ کرو، مجھے اپنے جنازوں کے لیے بلا لیا کرو۔
اسے ابن ماجہ نے عامر بن مہجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔

اور فرماتے،

لَا تَفْعَلُوا لَا يَمُوتُنَ فَيَكُونُ مَيِّتٌ حَاكِيَتُ مَيِّتٍ
اَفْهَرُكُمْ اِلَّا اَذْنَمُوْنِي بِهٖ فَاَنْ صَلَوٰتِي عَلَيْهِ
مَرَحْمَةً - رو۱۰ احمد بن محمد بن حنبل
ثابت بن مہجہ رضی اللہ عنہ ورواہ ابن حبان و
ابن کرم عن مرید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ
عنہ فی حدیث آخر۔

ایسا نہ کرو جب تک میں تم میں تشریف فرما ہوں ہرگز
کوئی میت تم میں نہ مرے جس کی اطلاع مجھے نہ ہو کہ
اُس پر میری نماز موجب رحمت ہے۔ اسے امام احمد نے
مرید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ اور اسے
ابن حبان اور حاکم نے مرید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے حدیث کے آخر میں روایت کیا۔

اور فرماتے،

هَذِهِ الْقُبُورُ مَمْلُوءَةٌ ظِلْمَةً عَلٰی اَهْلِهَا و
اٰتِیَ الْبُورْهَا بِصَلَوٰتِ عَلَیْہُمْ - صلی اللہ تعالیٰ

جیشک یہ قبریں اپنے ساکنوں پر تاریکی سے بھری ہیں اور
جیشک میں اپنی نماز سے انھیں روشن فرمادیتا ہوں۔

۳۴۴/۳	دار، فکر بیروت	حدیث عامر بن مہجہ	مسند احمد بن حنبل
۱۹۶/۶	المکتبۃ القدوسیہ اردو بازار لاہور	اباۃ الصلوۃ علی القبر الخ	التہذیب
۳۸۸/۲	دار فکر بیروت	حدیث مرید بن ثابت	مسند احمد بن حنبل
۲۱۰/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی	کتاب الجنازہ	مسند صحیح مسلم
۲۸۸/۲	دار الفکر بیروت	مروی از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	مسند احمد بن حنبل
۲۵/۵	موسستہ الرسالہ بیروت	فصل فی الصلوۃ الجنائز	الاحسان ترتیب صحیح ابن حبان

ہلک؛ یہ حدیث تہذیب میں بھی منقول ہے اس پر تحقیق کرنے کے بعد ابن ماجہ حوالہ دیتے ہیں کہ یہ حدیث ابن ماجہ میں ان الفاظ
کے ساتھ نہیں مل سکی البتہ مسند احمد بن حنبل میں انہی الفاظ سے یہ حدیث منقول ہے حوالہ ملاحظہ ہو۔ نیز احمد
ہلک یہی حدیث ابن ماجہ نے مرید بن ثابت کے حوالہ سے نقل کی اور مسند احمد بن حنبل میں بھی یہی ترمیم کے حوالہ سے منقول ہے
اور مرید بن ثابت کے بڑے بھائی ہیں۔ نیز احمد

۱۔ آخر اسی ترک واپس مرتبہ پہلے چیز سے جیت
(مغزاجہ صحابہ کرام کے شہید ہونے پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان کی غارِ خازنہ کو ترک فرمانا بغیر کسی وجہ کے نہیں ہو سکتا)
اہل الصاف کے نزدیک کلام تو اسی قدر سے تمام ہوا، مگر حکم ان واقعات تک کہ کسی باندہ تعالیٰ نصیر کریں۔
واقعہ اولیٰ : جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حبشہ میں انتقال کیا، مسند لم سینین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حبشہ میں صحابہ کو خبر دی اور مصطفیٰ میں جا کر صلیب باندہ کر چار تحکیریں کیں۔ دواۃ اللہ عن ابی ہریرۃ
والتی عن عن جبرکت فی الصفت الثانی او اثبات دخول اللہ تعالیٰ عمرہ : سے اصحاب مسند نے حضرت
ابو ہریرہ سے روایت کیا اور بخاری و مسلم میں حضرت جابر سے پہلی ہے کہ میں وہ سری یا تیسری صف میں تھا، اسی اللہ
تعالیٰ عنہما۔

اولیٰ : ابن جابر میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعن الصوار جمیعاً سے ہے۔
انہ السبب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فان انت
احاکو الجیشی قونی فقومو فصبو علیہ مقام
مرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصفو
خلف فکبروا سرب و هم لا یظنون الا ان
حناسرہ بین یدیه
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارا
بھائی نجاشی مر گیا، اٹھو اس پر نماز پڑھو۔ پھر
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے صحابہ
نے پیچھے صفیں باندھیں، حضور نے چار تحکیریں کیں، صحابہ
کو یہی ظن تھا کہ ان کا خازنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے ہاتھ میں ہے۔

صحیح ابو حزانہ میں انہیں میں سے ہے :
فعبین جلعہ و یحییٰ لا ینزلان الجحش انما
قد اصابت
اقول : ہذا فی فتح الابدی ثم
المواہب ثم شوجھا و کذلک
ہم نے صحیح بخاری باب الصوف علی الصوف علی الخازنہ
تھیں کتب خازنہ کراچی ۱/۶۷
ہم نے باب من صفت صلیب
سکھ الا حسان ترتیب صحیح بن حسان فصل فی القدرۃ علی الجنات
۲/۵۷ مؤسسۃ الرسالہ بیروت
کے فتح الابدی بخاری حزانہ باب الصوف علی الخازنہ
۳/۲۳۲ مصطفیٰ البانی مصر

۱۔ صحیح بخاری باب الصوف علی الصوف علی الخازنہ
تھیں کتب خازنہ کراچی ۱/۶۷
۲۔ صحیح بخاری باب من صفت صلیب
سکھ الا حسان ترتیب صحیح بن حسان فصل فی القدرۃ علی الجنات
۲/۵۷ مؤسسۃ الرسالہ بیروت
۳۔ فتح الابدی بخاری حزانہ باب الصوف علی الخازنہ
۳/۲۳۲ مصطفیٰ البانی مصر

عمدۃ القاری وغیرہ من الکتب ووقع فی
 نصب السرایۃ فی روایۃ من جہان وھم
 لا یظنون ان ہذا نزلہ بین ید یدہما سقط
 الا فاحتاج المحقق علی الاطلاق الی التقریب
 بان قل ھذا لعل یشیر الی ان الواقع
 خلاف ظہر لانہ ہوا فائدۃ المستفہد فیہا
 واما ان یشیر الی سببہ من اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم او کشف لہ امر و تفعی فی
 الغیبۃ والسرقات وھو کما تری کلامہ نفیس
 لکن لاجتہاد الیہ بعد ثبوت الا فی الکتب
 الصحیحہ من قنہ ح ظہر و انہ فی اللہ
 الحمد و ہا لجسۃ اسدقہ بہ ما قال
 الشیخ تقی لبدین ان ھذا یحتاج الی فعل
 یشہ و لا ینکفی فیہ بمجرد الاحتمال بہ
 نے بھی کیا ہے۔ اور واقعی یہ نفیس کلام ہے۔ مگر دونوں میں
 ثابت ہو جانے کے بعد اس کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ جو
 ہی کے لیے ساری ضرورت ہے۔ الحاصل اس سے وہ احترا
 کی ضرورت ہے بعض احتمال کافی نہیں۔ (دست)

یہ دونوں روایات صحیح عاصمہ ثوری ہیں، اس حدیث مرسل اصولی کے تمام دواحدی نے اسباب نزول قرآن میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کی کہ فرمایا،

له فتح القدير فصل في الصلوة على الميت فريد رضوي سكر

له نصب الراية بحمد المرحوم الدين المكتبة الاسلاميه راضي منش

قال الحافظ في الفتح هذا محتمل الا
اني ما اقبل في شيء من الاخبار على انه لم يصل
عليه في بلد واحد ام قال الزرقاني وهو مشترك
الامر اعم لم يرد في الاخبار انه صلى عليه
احد في بلد كما جزم به ابو داود ومحلته
في اتبع الحفظ معلوم كلام اقول اي فقد
كفانا المؤنة لقوله هذا محتمل ثم
اقول قد يؤول له ما اخرج احمد و
ابن ماجه عن هذا في ابن اسيد رضى الله
تعالى عنه انت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وخرج بهم فقال صلوا علي اخ
لكم مات بغير اوصاف قالوا من هو قال القحاشي
ثم رتبته في مسند ابن داود الطيالسي
عنه ثمر آيت الشوك في ذكره عن شيخ هذه
انفسا ابن تيمية انه احتار التفسير
بهمو راصوة على الغائب انت له
يصل عليه حيث مات والا قال واستدل
له بما اخرج به الطيالسي واحمد و
ابن ماجه وابن قانع والطبراني و
البيهقي فذكر الحديث اقول اما
الاستئناس فنعم واما كونه دليلا عليه فحجة
فيه فلا كما لا يخفى ١٢ (م)

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا یہ احتمال تو ہے مگر
کسی حدیث میں یہ اطلاق میں نہ پائی گونجائی کے
اصل شہر میں سے کسی نے ان کی نماز جنازہ نہ پڑھی اور
علامہ زرقانی نے لکھا یہ الزام دونوں طرف سے مشترک
ستہ کہ کسی حدیث میں یہ بھی مروی نہیں کہ ان کے
اصل شہر میں سے کسی نے ان کی نماز جنازہ پڑھی تھی۔
جیسا کہ ابو داؤد سے اس پر جزم کیا ہے اور وسعت
حفظ میں ان کا مقام معلوم ہے لہذا اقول یہی ہے
احتمال مان کر ہمارا رجحان انہوں نے خود ہی تار دیا تھا
اقول اس کا کچھ اشارہ اس سے ملتا ہے جو امام
احمد اور ابن ماجہ نے حدیث ابن اسید رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لوگوں کو ملے کر ماہر گئے پھر فرمایا اپنے ایک ساتھی کی
پہر میں نہو کی کہ شرفائی نے اپنے فاسد مذہب کے
چشمہ ابن تیمیہ سے متعلق ذکر کیا کہ اس نے یہ تفصیل غیار
کی ہے کہ غائب کی نماز جائز ہے اگر وہاں اس کی نماز
نہ ہوئی جہاں انتقال کیا ورنہ جائز نہیں اور کہا کہ اس
پر دلیل میں وہ حدیث پیش کی ہے جو طحاوی، امام احمد،
ابن ماجہ، ابن قانع، طبرانی اور ضیائے روایت کی پھر
حدیث بالا ذکر کی اقول اس حدیث سے اسے مذکور
پر استیساس تو ہو رہا ہے مگر یہ کہ اس پر یہ دلیل در اس
بارے میں حجت ہو تو ایسا نہیں جیسا کہ اس نے ۲۸ (م)

۳۲۲/۳	مصطفیٰ ابی ہاشم	باب المصروف علی الجنائز	سنة فتح الباری شرح النجاشی
۸۷/۸	دار المعرفۃ بیروت	النوع الرابع	سنة شرح الزرقانی علی الموابیب
۱۰/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب جنازۃ فی الصلوۃ علی النجاشی	سنة سنن ابن ماجہ
۵۷/۴	مصطفیٰ ابی ہاشم	اصلوۃ علی الغائب بالینۃ	سنة نیل الاوطار للشوکانی

قلہ ابن یزید وغیرہ من الشافعیۃ المتأخنین
 بجواز صلوۃ المصارعة فی المسجد معتدین
 لعدم صلوۃ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد
 مع انہ حیث فی لا کان فیہ ہذا دلایذہب
 عنک ان الطرائق المعلومہ الاولان۔

یہ بتائی کہ اس سے مقصود کثیر جماعت کے ذریعہ ان کے اسلام کا اعلان کرنا تھا۔ (اس وقت پرچم نے چار کلاں
 کے ٹکڑے عیاں رہے کہ نقش زرنگار کی حیثیت صرف پہلے دو کو حاصل ہے۔) (ت)

تنبیہ: غیر مقلدوں کے بحوالہ امام نے عین الباری میں حدیث نجاشی کی نسبت کیا۔ اس سے ثابت
 ہوا کہ عاتب پر نماز جائز ہے اگرچہ جنازہ غیر حجت قبلہ میں ہو اور نہ ہی قبلہ ہو۔

اقول: یہ اس مدعی اجتہاد کی گواہ تھی اور اس کے اذکار پر مثبت جمل شدید ہے۔ نجاشی کا جنازہ
 حبشہ میں تھا اور حبشہ مدینہ طیبہ سے جانب جنوب ہے اور مدینہ طیبہ کا قبلہ جنوب ہی کو ہے تو جنازہ غیر حجت قبلہ کو
 کہہ سکتا تھا:

لا جرم لما نقل الحافظ الفتح قول ابن جبار
 انہ اما يجوز ذلك لمن في جهة القبلة، قال
 حجة الجمود على قصة النجاشي

جب حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نبی جان کا یہ قول
 نقل کیا کہ صرف اسی غائب کی نماز جنازہ ہو سکتی ہے جو
 سمت قبلہ میں ہو تو اس پر یہ کہا کہ ان کی دلیل واقعہ
 نجاشی پر جمود ہے (ت)

تو ان مجتہد صاحب کا جمل قابل تماشہ ہے جن کو سمت قبلہ تک معلوم نہیں۔ پھر صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے جنازہ
 پر نماز ان کی غیر سمت پڑھے کا اعداد و سرا جمل ہے۔ حدیث میں تصریح ہے کہ حضور نے جانب حبشہ نماز پڑھی تو وہاں
 الطبرانی عن حدیفة بن اسید رضی اللہ عنہ (اسے طبرانی نے حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔) (ت)

واقعہ دوم: معاویہ بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ طیبہ میں نشان کیا۔ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبرک میں ان پر نماز پڑھی۔

فتح الباری بحوالہ ابن یزید باب الصفوف علی الجنازة مصنف ابی ہریرہ ۴/۲۳۱
 مجمع کیر مروی از حدیث ابن اسیر حدیث ۳۰۲۸ مکتبہ فیصلہ بیروت ۱۶۹/۳

اولاً ان حدیث عقلی و ابن جہان و دہبی و ابو عمر ابن عبد البر و بن الجوزی و نووی و ذہبی و ابن ہمام وغیرہ نے اس حدیث کو مصیبت بتایا، اسے طرانی نے بحر اوسط و مسند الشامیین میں ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا

بطریق نوح بن عمرو و المسکسکی تناقیہ بن الولید عن محمد بن زیاد الانصاری عن ابی امامہ۔

قلت ومن هذا الطريق رواه ابو احمد الحاكم في فوائده والخلال في فوائده سورة الاخلاص و ابن عساکر عبد البر في الاستيعاب و ابن حبان في الضعفاء و اشار اليه بن حبان۔

اس کی سند میں تقیہ بن ولید مدلس اور اس نے غلط کیا میں محمد بن زیاد سے اپنا سنانہ بیان کیا بلکہ کہا کہ ابن زیاد سے روایت ہے معلوم نہیں راوی کون ہے!

به اعله الصحيح في الفتحة، قول لكن سند ابی احمد اس کا کھک الخیر ابو الحسن احمد بن عیوب مدلس و مشق ثنا نوح بن عمرو بن حمری ثنا بقیة ثنا محمد بن زیاد عن ابی امامة فذكره۔

کے بعد حدیث ذکر کی۔ (ت)

دہبی نے کہا کہ حدیث منکر ہے نیز اس کی سند میں نوح ابن عمرو ہے۔ ابن جہان نے اسے حدیث کا چر بتایا، یعنی ایک سخت ضعیف شخص اسے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا تھا۔ اس سے اس سے چکر اگر تقیہ کے صریح مدعی۔ قال الذھبی في ترجمة نوح قال ابن حبان يقال انه سرق هذا الحديث ثم اقصول

سے میزان الاعتدال ترجمہ نمبر ۹۱۳۹ نوح بن عمرو بن نوح دار المعرفہ بیروت ۲۷۸/م

اصحاب میں عافان محمد کے الفاویہ میں، ابن جہان نے
 علما نقلتہ فی تصنیف کے ترجمہ میں اس کی یہ حدیث ذکر کرنے
 کے بعد کہا، اسے شمار کے ایک شیخ نے فرما کر، سے تیس
 سے روایت کر دیا۔ پھر حدیث ذکر کی، — اصحاب کی
 اس عبارت میں ابن جہان کے حوالہ میں لفظ یقیناً
 (کہا جاتا ہے) میں ہے — اور خود ہی نے غلط
 کے بارے میں آپ جہان سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

اب رہا حافظ بن حجر کا یہ کلام کہ "یہ ہیں ابن جہان نے
 توحی کو مراد لی ہے یا کسی اور کو، کیونکہ انہوں نے
 توحی کو ضمناً میں ذکر نہیں کیا ہے۔" **فأقول**
 (تو میں کہتا ہوں) غلط ہے کہ توحی ہی وہ شامی قیاس ہے
 جس نے یہ حدیث بقیہ سے روایت کی ہے۔ اس میں کسی شک کی گنجائش ہی نہیں کہ یہ بت کیا جانے کہ کوئی روایت ہی توحی
 اس سے روایت کرنے والا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کی مراد ابن جہان نے اس سے توحی کو مراد لیا ہے۔ (ت)
 انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت طبقات ابن سعد میں دو طریق سے ہے، ایک طریق میں محمد بن ہان

لفظ الحافظ في الإصابة قال ابن جہان في
 ترجمة العلاء المتفق من الضعفاء لحدائق
 ذكر له هذا الحديث مسوقاً شيخ من اهل
 الشام، فرواه عن بقية ذكره انه وليس
 به يقال وقد فعل عنه هكذا الذهبي في
 العلاء اما قول الحافظ فما ادري عني فوجاً
 او غيره فانه لم يذكر فوجاً في الضعفاء
فأقول طاهران توحی هو الشيخ است
 الذي رواه عن بقية ولا منار الشكحي
 شدت شامی اخرج مرويہ عنه لاجرم ان
 جزمه للذهبي بانه عني به توحی۔

جس نے یہ حدیث بقیہ سے روایت کی ہے۔ اس میں کسی شک کی گنجائش ہی نہیں کہ یہ بت کیا جانے کہ کوئی روایت ہی توحی
 اس سے روایت کرنے والا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کی مراد ابن جہان نے اس سے توحی کو مراد لیا ہے۔ (ت)
 انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت طبقات ابن سعد میں دو طریق سے ہے، ایک طریق میں محمد بن ہان

ترقی ہے۔

تنبیہ: یہ حضرت انس اور ابو ہریرہ کے عل وہ کسی اور
 صحابی سے وارد نہیں۔ یہی نسخ نقدیر کی یہ عبارت
 جو اس کے بعد اور ہند کے طبع شدہ دونوں نسخوں میں ہے کہ
 واقعہ نجاشی ذکر کرے کے بعد وہ ملحق ہیں، اگر اعتراض ہو
 کہ حضور نے نجاشی کے بعد وہ دوسرے پر بھی غائبانہ نماز
 جنازہ پڑھی ہے۔ وہ معاویہ بن معاویہ مرقی ہیں اور کہا جاتا
 ہے کہ کیٹی۔ اسے طرائی نے حضرت ابوامر سے
 (باقی اگلے صفحہ پر)

عن تنبيه: لم يرد الحديث عن صحابي
 غير انس وابي امامة اما ما وقع في نسخ
 متواترة المطبوعتين بمصر والهند
 من قوله بعد ذكر قصة النجاشي فان
 قيل بل قد صلى على عيرج من الغيب وهو مدوية
 بن معاوية المرقى، ويقال للشيخ مرواه
 بطريق من حديث ابي امامة

بأن صحابة في تميز الصحابة ترجمہ کنز الہدایہ معاویہ بن معاویہ مرقی دارہادیرودت ۳۴/۳

قلت ومن هذا الوجه أخرجه
الطبرانی وابن الصریس وسموية في فوائد
وابت منذق والبيهقي في الدلائل

(بقية حاشیہ صفحہ گزشتہ)

قلت (میں کہتا ہوں) اسی طرح سے اُسے
طبرانی، ابن صریس، قاضی بن سمویہ، ابن مہدیہ، اور دلائل
میں بھی نے روایت کیا۔ (ت)

وابن سعد من حدیث انس وعلی وزید وجعفر
لما استشهد ابیہ علی ما فی معازی الواقعی
فصحیف وصوابہ وابن سعد من حدیث
انس وعلی زید وجعفر ای وصلی علیہما
فقد اخذ کلاما من حدیث ابیہما الحسنی فی
العبیة فقال وابن سعد من حدیث انس
وکذا وصلی علی زید وجعفر وکذا الحسنی
بتامہ القاری فی السرقۃ فقال وابن سعد من
حدیث انس وصلی علی زید وجعفر وقد جمہر
الحافظ طرق الحدیث فی الاصابۃ فلو بذکرہ عن
علی ولا عن غیرہ عن الصحابۃ سوی انس و
ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۱۲ مرہ دم،

سے روایت کیا ہے اور ابن سعد نے حضرت انس اور
علی سے، اور زید وجعفر پر بھی نماز پڑھی جب یہ دونوں
حضرات موت میں شہید ہوئے جیسا کہ معازی واقعی
میں ہے۔ تو اس عبارت (من حدیث انس و
علی وزید وجعفر) میں تعریف (کتابت کی فعلی) ہے۔
صحیح عبارت اس طرح ہے (وابن سعد
من حدیث انس وعلی زید وجعفر) یعنی اور
اسے ابن سعد نے حضرت انس سے روایت کیا، اور
حضرت زید و حضرت جعفر کی بھی غائب نہ نماز
حنا پڑھی۔ اس غلطی کے کتابت کی دلیل یہ ہے کہ
فتح القدر کا پُر اکلام نے کہ علامہ علی نے صیر میں یوں
لکھا: وابن سعد من حدیث انس، وکذا
صلی علی زید وجعفر (اور ابن سعد نے اسے

حضرت انس سے روایت کیا، اور اسی طرح حضور نے حضرت زید و حضرت جعفر کی نماز پڑھی) یوں ہی علامہ
علی قاری نے اسے مکمل اخذ کر کے مرقات میں یوں لکھا، وابن سعد من حدیث انس، وصلی علی زید و
جعفر (اور ابن سعد نے حضرت انس کی حدیث میں اسے روایت کیا اور حضور نے حضرت زید و جعفر کی نماز
پڑھی) — اور حافظ ابن حجر نے اصحاب میں اس حدیث کے تمام طرق جمع کیے ہیں مگر ان میں حضرت علی یا کسی
اور صحابی سے روایت کا ذکر نہیں صرف حضرت انس و ابی امامہ کا ذکر ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (ت)

فتح القدر ۸۱/۲
کے مرقات المفاتیح ۱۲۰/۲

شع الاصابۃ ترجمہ ۲۲۶/۲
شع غنیۃ المستملی ص ۵۴۴

ذہبی نے کہا یہ شخص چہرل ہے اور اس کی یہ حدیث منکرہ
دوسرے طریق میں علامہ ابن یزید ثقفی ہے۔

قلت ومن هذا الطريق أخرجه ابن أبي الدنيا
ومن طريقه ابن الجوزي في علل المتأهية
والعقبلي وابن منجرب مسند وابن الأثير
وابن عبد البر وحاجب الطوسي في
قوائمه

قلت (میں کہتا ہوں) اسی طریق سے اس کو ابن ابی الدی
نے روایت کیا ہے اور اسی کے طریق سے ابن الجوزی
نے علل المتأہیہ میں، اور عقبلی اور ابن منجرب نے مسند
میں اور ابن الاثرانی، ابن عبد البر نے اور قوائمه میں
حاجب طوسی نے روایت کیا ہے۔ (ت)

امام نووی نے خلاصہ میں فرمایا، اس کے ضعیف ہونے پر تمام محدثین کا اتفاق ہے۔ امام بخاری و ابن عساکر
و ابو حاتم نے کہا، وہ منکر الحدیث ہے۔ ابو حاتم و دارقطنی نے کہا، موقوف الحدیث ہے۔ امام علی بن یزید اسود
امام بخاری نے کہا، وہ حدیثیں دل سے گھڑتا تھا۔ ابن حبان نے کہا، یہ حدیث بھی اسی کی گھڑی ہوئی ہے، اس
سے چر اگر ایک شامی نے بغیر سے روایت کی، ذکرہ فی المیزان (اسے میزان الاعتدال میں وہی نے ذکر کیا۔)
ابو الولید طبرانی نے کہا، علامہ کذاب تھا، عقیل نے کہا، علامہ ابن یزید ثقفی لایت بعد احمد علی
هذا الحديث الا من هو متله او دونه علامہ کے سوا جس جس نے یہ حدیث روایت کی سب علامہ ہی
جیسے ہیں یا اس سے بھی بہتر، ذکرہ فی العلل المتأهية (ابن الجوزی نے اسے علل متأہیہ میں ذکر
کیا۔ ت) ابو عمر بن عبد البر نے کہا، اس حدیث کی سب سندیں ضعیف ہیں اور دربارہ احکام احمد حجت نہیں۔
صحابہ میں کوئی شخص معاویہ بن معاویہ نام معلوم نہیں حالہ فی الاستیعاب ونقلہ فی الاصابۃ (ابن عبد البر
نے یہ استیعاب میں کہا و حافظ نے اسے اصحابہ میں نقل کیا۔ ت) یونہی ابن حبان نے کہا کہ مجھے اس نام کے

عہد و ایہ کے امام شرف کافی نے تیل الادوار میں یہاں عجیب تماشہ کیا ہے،

اولاً استیعاب سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معاویہ بن معاویہ لیشی پر نثار فرمایا۔ پھر کہا
(ابن ابی شیبہ)

۴۲۲/۲	دار المعرفۃ بیروت	محبوب بن ہلال	۵۰۵	ترجمہ	۵۰۵
۹۹/۲	"	الطبرانی یزید الثقفی	۵۳۰	"	"
۲۵۹/۱	دار النشر المکتب الاسلامیہ لاہور	معاویہ بن معاویہ	۵۰۵	ترجمہ	۵۰۵
۳۳۷/۲	دار صادر بیروت	معاویہ بن معاویہ	۵۰۵	ترجمہ	۵۰۵

کوئی صاحب صواب میں یاد نہیں آتا تو فی المیزان (میں نے میزبان میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً فرض کیجئے کہ یہ حدیث اپنے طرق سے ضعیف نہ رہے، کما احتیاطاً فی الفتوحۃ جیبہ کہ حافظ ابن حجر نے اسے فتح الباری میں اختیار کیا ہے۔ ت۔ یا بغرض غلط لفظ صحیح سے پھر اس میں کیا ہے خود اس میں تصریح ہے کہ جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر انور کر دیا گیا تھا تو جنازہ حاضر ہوئی نہ کہ نائب پر حدیث بی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ طبرانی کے یہاں یہ ہیں۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضر ہو کر عرض کی، یا رسول اللہ! معاویہ بن معاویہ مزنی نے میرے میں انتقال کیا

اتحباب اطلوی لك الامراض، فتصلی علیہ
قال نعم، فصری بجناحہ علی الامراض
فرفعہ سریرہ فصلی علیہ، و خلفہ
صفان من الملائكة کل صف سعوت
کیا حضور چاہتے ہیں کہ حضور کے لیے میں پیٹھ دوں
تاکہ حضور ان پر نماز پڑھیں۔ فرمایا، ہاں، جبریل نے
اپنا پر زمین پر مارا جنازہ حضور کے سامنے ہو گیا اس
وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی، اور فرشتوں کی دو صفیں
(تقریباً شیعہ صحیحہ کی مشیت)

استیعاب ہیں، اس قصہ کا مثل معاویہ بن مقرن کے حق میں ابوالامام سے روایت کیا۔ پھر کہا نیز اس کا مثل انس سے ترجمہ معاویہ بھی معاویہ مزنی میں روایت کیا۔ اس میں یہ وہم لاتا ہے کہ گویا تین صحابی جدا جدا ہیں جن پر نماز غائب مروی ہے، حالانکہ یہ محض بہل یا تجاہل ہے وہ ایک ہی صحابی ہیں معاویہ نام جن کے نسب و نسبت میں راویوں سے اضطراب واقع ہوا، کسی نے مزنی کہا، کسی نے لکھی، کسی نے معاویہ بن معاویہ کسی نے معاویہ بن مقرن، ابو عمر نے معاویہ بن مقرن مزنی کو ترجیح دی کہ صحابہ میں معاویہ بن معاویہ کوئی معلوم نہیں، اور حافظ نے اصحاب میں معاویہ بن معاویہ مزنی کو ترجیح دی اور لکھی کہنے کو علامہ شافعی کی خط بتایا اور معاویہ بن مقرن کو ایک اور صحابی مانا جن کے لیے یہ روایت ہیں بہر حال صاحب قصہ شخص و حدیث۔ اور شوکانی کا یہاں تکلیف محض یا ظ۔ ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں فرمایا معاویہ بن معاویہ المزنی و یقال معاویہ بن مقرن المزنی قال ابو عمر و هو اولی بالصواب فی بعضی معاویہ بن معاویہ مزنی، اور کوئی کہتا ہے معاویہ بن مقرن مزنی، ابو عمر نے کہا یہی صواب ہے نزدیک تر ہے۔ پھر حدیث انس کے طریق اولی سے پہلے طریق دوم سے دوسرے طریق پر اور حدیث ابوالامام سے تیسرے طریق پر۔ ۱۲ منہ۔

لہ میزبان، عدلی ترجمہ ۵۷۳۰ العلما بن زید الشافعی دار المعرفۃ بیروت ۹۹/۲
لکھنؤ الاوطار الصلوة علی الغائب بالقیۃ مصطفیٰ ابراہیمی مصر ۵۷/۲
لکھنؤ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابة ترجمہ معاویہ بن معاویہ مزنی المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۳۵۸/۲

الف صلاۃ

تصور کے پیچھے تھیں، ہر صفت میں مشرک و فرشتے

ابو احمد حاکم کے یہاں یوں ہے :

جبریل نے اپنا دھنا پر پہاڑوں پر رکھا وہ ٹھک گئے
 بایاں زمینوں پر رکھا وہ لیت ہو گئیں یہاں تک کہ
 تھکے وہ نہ ہم کو نظر آسکے تھے، اس وقت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور جبریل و ملائکہ عظیم للسلوة والسلام
 نے ان پر نماز پڑھی۔

ووضع جناحه لایمن علی الجبال، فتواضعت
 ووضع جناحه الايسر علی الارضین فتواضعت
 حتی نظرنا الی مکة والمدینة فصلی علیہ
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وحذیرین
 والملائکة ینے

میراث آنس بطریق محبوب کے لفظ یہ ہیں : جبریل نے عرض کی کیا حضور اس پر نماز پڑھنا چاہتے ہیں،
 فرمایا : ہاں۔

پس جبریل نے زمین پر اپنا پر مار کر کوئی پیڑ درمیل نہ رہا
 جو پست نہ ہو گیا، اور ان کا جنازہ حضور کے سامنے بلند
 کیا گیا یہاں تک کہ پیش نظر اقدس ہو گیا، اس وقت
 حضور نے ان پر نماز پڑھی۔

فصوب بمناحه الارض فلو تبق شجرة ولا
 اكمة الا تضعضعت ورفع له سريره حتى
 نظر الیه فصلی علیہ ۛ

بطریق علامہ کے لفظ یوں ہیں :

جبریل نے اس کی تصور ان پر نماز پڑھنی چاہی تو میں
 زمین سمیٹ دوں، فرمایا : ہاں جبریل نے ایسا ہی
 کیا، اس وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی۔

هل تلك ان قصص علیہ فاقدم لک در ضرب
 قال نعم فصلی علیہ ۛ

اقول بلکہ طرز کلام مشیر ہے کہ نماز پڑھنے کے لیے جنازہ سامنے ہونے کی حاجت سمجھی گئی، جب جبریل نے
 عرض کی کہ حضور نماز پڑھنی چاہیں تو میں زمین پیٹ دوں تاکہ حضور نماز پڑھیں، فافہم

۴۶/۴	مکتبہ اداویہ ملتان	باب المشی بالجنازة الو	۴۶/۴
۸۱/۲	مکتبہ نوریہ دھویہ سکھر	فصل فی السلوة علی الیت	۸۱/۲
۳۸/۳	دار الکتاب لغربی بیروت	باب الصلوة علی العائب	۳۸/۳
۴۳۹/۲	دار صادر بیروت	معاویہ بن معاویہ	۴۳۹/۲
۴۳۶/۳	"	"	۴۳۶/۳

واقعہ سوم: واقعہ نے مغازی میں عاصم بن عمر بن قتادہ اور عبداللہ بن ابی بکر سے روایت کی،

لما اتفق الناس بموتہ، جلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی المذین وکشف لہ ما بینہ و بین الثمر، فهو یبصر الخضر معرکتهم، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخذ الراية نوید بیت حاسی ثقی، فمضى حتى استشهد، وصلى علیہ و دعا له وقال استغفر والہ وقد دخل الجنة و هو یسقی ثم اخذ الراية جعفر بن ابی طالب فمضى حتى استشهد فصلى علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و دعا وقال استغفر والہ وقد دخل الجنة فهو یطیر فیہا ببعنا حین حیث شاء۔ (مخصوصاً)

جب مقام موتہ میں لڑائی شروع ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے اور اللہ عزوجل نے حضور کے لیے پردے اٹھا دیے کہ ملک شام اور مدینہ مکہ حضور دیکھ رہے تھے، اسے میں حضور مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، زید بن حارثہ نے نشان اٹھایا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا۔ حضور نے انھیں اپنی صلوٰۃ و دعا سے مشرف فرمایا اور صحابہ کو ارشاد ہوا اس کے لیے استغفر کر دیشک وہ دوڑتا ہوا جنت میں داخل ہو۔ حضور نے فرمایا پھر جعفر بن ابی طالب نے نشان اٹھایا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا حضور نے ان کو اپنی صلوٰۃ و دعا سے مشرف بخشا اور صحابہ کو ارشاد ہوا اس کے لیے استغفار کر دوہ جنت میں داخل ہوا اور اس میں جہاں چاہے اپنے بڑوں سے اڑتا پھرتا ہے۔

اولیاء دوزخ طری سے مرسل ہے اقول عاصم بن عمر و سادات بعض سے ہیں۔ قتادہ بن نoman رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کے چوتھے اور یہ عبداللہ بن ابی بکر عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم ہیں۔ حصار تابعین سے عمرو بن حزم صحابی رضی اللہ عنہ کے پر پڑتے۔

ثانیاً واقعہ کو محدثین کب مانتے ہیں، یہاں تک کہ ذہبی نے ان کے متروک ہونے پر اجماع کا ادعا کیا **اقول** (میں کہتا ہوں) یہ نقد، پہلے نقد کی روش پر میں نے بڑھا دیا ہے اور دونوں اقتراف ازمی ہیں ورنہ ہمارے نزدیک حدیث مرسل مقبول ہے اور واقعہ نقد میں ملتا ہے۔

ثالثاً، اقول عبد اللہ بن ابی بکر سے راوی شیخ واقدی عبد الجبار بن عمارہ جہول ہے کما فی المیزان (جیسا کہ میزن میں ہے۔ ت) تو مرسل نامتقد ہے۔ (یعنی رواۃ ثقہ ہو تو یہ مرسل قوی و مقبول ہوتی، جہالت راوی کے باعث اس میں قوت نہ رہی ۱۲ مترجم)

یٰ ابعاً خود اسی روایت میں صاف تصریح ہے کہ پرشہ اٹھا دئے گئے تھے، معرکہ حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر تھی۔

اقول لیکن مقام موتہ سرزمین شام میں بیت المقدس سے دو منزل پر واقع ہے (دو دین سے سمت قبلہ میں نہیں بلکہ قبلہ کی سمت مخالف شمال میں ہو۔ مترجم) اور غزوہ موتہ مشہور ہجری میں ہوا، جس سے بہت پہلے تحویل قبلہ ہو چکی تھی۔ پھر یہ روایت کیسے کافی ہو گی جبکہ جنازہ کا مصلیٰ کے آگے ہونا شرط ہے۔ جو آپا کیا جا سکتا ہے کہ غائبانہ نماز پر استدلال کا رد کرنا مقصود تھا وہ ٹپا رہ گیا، اور اس بار سے میں جب ہمارا قول ثابت ہو جائے گا تو وہ شرط بھی ہمارے حق میں ثابت ہو گی اس لیے کہ پشت کی جانب جنازہ ہوتے ہوئے دیکھ لینا ہمارے لیے نا ممکن ہے۔ (ت)

نہامساً، اقول کیا دلیل ہے کہ یہاں صلوٰۃ یعنی نماز معہود ہے بلکہ یعنی درود ہے اور دعائے علقہ تفسیری نہیں بلکہ تعلیمی ہے اور صریح روایت اسی میں ظاہر کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت منبر اظہر پر تشریف فرما ہونا مذکور اور منبر انور دیوار قبلہ کے پاس تھا اور معتاد یہی ہے کہ منبر پر رو بہ حاضرین و پشت بہ قبلہ جلوس ہو۔ اور اس روایت میں نماز کے لیے منبر پر سے اُترنے پھر تشریف لے جانے کا کہیں ذکر نہیں، نیز بغلاف روایت نہایتی اس میں نماز صحابہ بھی ہیں، نہ یہ کہ حضور نے ان کو نماز کیے فرمایا۔ اگر یہ نماز تھی تو صحابہ کو شریک نہ فرمانے کی کیا وجہ۔ نیز اسی معرکہ میں تیسری شہادت عبد اللہ بن رواحہ

عہ لان تعویذہا فی التسمۃ الثانیۃ ۱۲۷ (م) اس لیے کہ تحویل قبلہ سلسلہ میں ہوئی ہے۔ (ت)

رضی اللہ عنہ کی ہے ان پر صلوٰۃ کا ذکر نہیں، اگر نماز ہوئی تو ان پر بھی ہوئی، ہاں درود کی ان دو کے لیے تخصیص و وجہ رکھتی ہے اگرچہ وجہ کی حاجت بھی نہیں کہ وہ احکام عام سے نہیں۔ وہ اس حدیث سے ظاہر ہوگا کہ جس میں ان دو کرام کا حضرت ابن رواحہ سے فرق ارشاد ہوا ہے اور یہ کہ ان کو جنت میں منہ پھیرے ہوئے پایا کہ معرکہ میں قدموں پر اعراض واقع ہو کر اقبال ہوا تھا،

وہو فی آخر ہدین المرسلین رواہ البیہقی عن طریق الواقدی بسندیہ والیہ شافعی حدیث ابن سعد عن ابی عامر الصغیر رضی اللہ عنہ مرفوعاً رأیت فی بعضہم اعراضا کانہ کثر الشیخ

وہ بات ان ہی دونوں مرسل کے آخر میں ہے اسے بہت سی طرق واقعی اس کی دونوں سندوں سے روایت کیا ہے اور اسی کی طرف طبقات ابن سعد کی حدیث میں اشارہ ہے جو حضرت ابو مرصی بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ سرکار

نے فرمایا ان میں سے ایک کے اندر میں نے کچھ اعراض دیکھے گویا شمشیر سے اسے ناگواری ہوئی۔ (ت) اور سب سے زائد یہ کہ وہ شہداء کے معرکہ میں نماز غائب جائز ماننے والے شہید معرکہ پر نماز نہیں پڑھتا، تو اجماع فریقین یہاں صلوٰۃ معنی دعا ہونا لازم۔ جس طرح خود امام نووی شافعی، امام قسطلانی شافعی، امام سیوطی شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ علی قبور شہداء اہل اہد میں ذکر فرمایا کہ یہاں صلوٰۃ یعنی دعا ہونے پر اجماع ہے کما اثبات فی النہی المجاز (جیسا کہ ہم نے اسے الہی المجاز میں نقل کیا ہے۔ ت) حالانکہ وہاں تو صہمتی علی اہل احد صلوٰۃ علی شہید (ج) اہل احد پر ویسے ہی صلوٰۃ یعنی جیسے میت پر صلوٰۃ ہوتی ہے۔ ت) ہے یہاں اس قدر بھی نہیں، وہابیہ کے بعض جابدان یخرد مثل شوکانی صاحب جیل الاوطار ایسی جگہ اسی اصول دانی یوں کہہ لیتے ہیں کہ صلوٰۃ یعنی نماز حقیقت شریعہ ہے اور بلا دلیل حقیقت سے عدول ناجائز۔

اقول، اولاً ان مجتہدین نے والوں کو اتنی خبر نہیں کہ حقیقت شریعہ صلوٰۃ بمعنی ارکان مخصوصہ ہے۔ یہ معنی خود نماز جنازہ میں کہاں کہ اس میں نہ رکوع ہے نہ سجود، نہ قرأت نہ قعود۔ الثالث عندنا بالبواقی اجماع (قرأت ہمارے نزدیک اور باقی تینوں بالاجماع کسی کے یہاں نہیں۔ ت) و لہذا علی تصریح فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ صلوٰۃ مطلقاً نہیں، اور تحقیق یہ کہ وہ دعائے مطلق و صلوٰۃ مطلقہ

میں برزخ ہے کما اشار الیہ البخاری فی صحیحہ و اطلال فیہ (جیسا کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس کی جانب اشارہ کیا ہے اور اس بارے میں طویل کلام کیا ہے۔ ت) (محمود عینی نے تصریح فرمائی کہ نماز جنازہ پر اطلاق صلوٰۃ مجاز ہے۔ صحیح بخاری میں ہے، ص ۵۸۸ صلوٰۃ یس جہا دیکوع و دس جہو د (اس کلام رکھا ایسی نماز جس میں رکوع و سجود نہیں۔ ت)۔ عمدة القاری میں ہے،

لکن التسمیة لیست بطریق الحقیقة و لا یکن تسمیة بطریق المجازة و لا یکن تسمیة بطریق اشتراك بلکہ بطریق لا اشتراك و لکن بطریق المجازة (ت)۔

ثانیاً، صلوٰۃ کے ساتھ جب علیٰ خلاف مذکور ہو برزخ اس سے حقیقت شرعیہ مراد نہیں ہوتی، نہ ہو سکتی ہے۔

قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى له كما تحب وترضى وقال وصلى عليهم ان صلواتك مسكن لهم. وقال صلى الله عليه وسلم اللهم صل على ابي ابي اوتي. ان الله تعالى فرماتا ہے، اے ایمان والو! ان پر صلوٰۃ بھیجو اور غلبہ سلام بھیجو۔ اے اللہ! اُن پر اربابین کی آل پر رحمت و سلامتی و برکت نازل فرما جیسی تجھے محبوب و پسندیدہ ہے۔ اور ارشاد باری ہے، ان پر صلوٰۃ بھیج بیشک تیری صلوٰۃ ان کے لیے سکون سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے اللہ! بآلِ اوتی پڑاؤ۔ (ت)۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ الہی اقوالِ ابی اوتی پر نماز پڑھ یا اُن کا جنازہ پڑھ، کیا صلوٰۃ علیہ شرع میں بھی درود نہیں! و لکن لوہابیہ قوم یہ کہتے ہیں (لیکن وہابیہ نادان قوم ہے۔ ت)۔

تنبیہ: بعض حنفی جتنے والے یہاں یہ غدر بے معنی پیش کرتے ہیں کہ راجح نبوۃ میں ہے، والآن درجہ میں شریفین متعارف ست کہ چون خبر اور اس وقت زمین شریفین میں متعارف ہے کہ

۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب سنتہ الصلوٰۃ علی الجنائزہ	صحیح البخاری
۱۲۲/۸	ادارۃ الطباعة المنيرية بیروت	~ ~ ~	عمدة القاری شرح صحیح البخاری
		۵۱/۳۳	سۃ القرآن
		۱۰۳/۹	سۃ القرآن
۹۴۱/۶	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب صل علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	صحیح البخاری

می رسد کہ غلام مرد صالح و درجہ سے از بلا و اسلام فوت کردہ است شافعیہ نماز بر شے میکنند و بعضے حنفیہ با ایشان شریک می شوند از قاضی علی بن جبار اند کہ شیخ حدیث ای فقیر بود پرسیدہ شد کہ حنفیہ چون شریک می شوند در گزاردن این نماز، گفت دعا سے است کر میکنند فلا پس بہ۔

جب اطلاع ملتی ہے کہ غلام مرد صالح بن و اسلام میں کسی شہر میں فوت ہو گیا تو شافعیہ اس کی نماز پڑھتے ہیں اور کچھ حنفی بھی ان کے ساتھ شریک ہو جاتے ہیں قاضی علی بن جبار اند سے جو فقیر کے شیخ حدیث تھے پوچھا گیا کہ حنفیہ اس نماز کی ادائیگی میں کیسے شریک ہوتے ہیں؟ انھوں نے فرمایا کہ ایک دعا ہے جو یہ لوگ کرتے ہیں تو اس میں کوئی عرج نہیں۔ (ت)

تمام لصوص صریح کتب معتبرہ و اجماع صحیحہ اکثرہ سبب کے مقابل کیا محرم صدی کے ایک فیاض قاضی کی حکایت پیش کرتے ہوئے شرم چاہئے تھی۔

(۱) امام محقق علی الاطلاق کمال الملک والدین ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کہ متاخرین قوم متاخرین خود ان کے معاصرین ان کے لیے مرتبہ اجتہاد کی شہادت دیتے۔ ان امام جلیل کی یہ حالت ہے کہ اگر کسی مسئلہ مذہب پر بحث کرنا چاہیں تو ڈرتے ڈرتے یوں فرماتے ہیں:

لو کان فی شئ نقضت کذا۔ مجھے کچھ اختیار ہوتا تو یوں کہتا۔ (دیکھو مع القدر مسئلہ آئین و کتاب الی باب الجنایات مسئلہ خلق وغیرہما)

پھر بحث وہ کرتے ہیں ملائے کرام تصدیح فرماتے ہیں سمجھا نہ ہو گی، اس پر غلبہ نہ کریں، مذہب ہی کا اتباع کیا جائے گا۔ رد المحتار فوافض مسیح الخلف میں ہے:

قد قال العلامة قاسم لادعویہ بابہما مشہور شیخنا یعنی اجبت الہمام اذا خالف السقول علامہ قاسم نے فرمایا: ہمارے استاد امام ابن الہمام کی بحثوں کا کچھ اعتبار نہیں جب وہ مسئلہ منقولہ مذہب کے خلاف ہوں۔

اسی طرح جنایات الی میں ہے۔ نکاح ارقی میں علامہ نور الدین علی مقدسی سے ہے:

الکمال ملہ مرتبۃ الاجتہاد وان کان البیحت لا یقضی علی المذہب علی امام ابن الہمام رتبۃ اجتہاد تک پہنچے ہوئے ہیں اگرچہ بحث مذہب پر غالب نہیں آسکتے۔

۳۴۵/۲	کتبہ فوریر رضویہ سکھر	انتقال شاہ حبیب شاہی	۳۴۵/۲
۳۴۸/۲	کتبہ فوریر رضویہ سکھر ۲۵۹/۱	باب صفۃ الصلوۃ و باب الجنایات	۳۴۸/۲
۱۸۳/۱	ادارۃ الطباعت المصریۃ مصر	باب المسح علی الخنصین	۱۸۳/۱
۳۴۸/۲	-	نکاح ارقی	۳۴۸/۲

پھر جسے ادنیٰ لیاقت اجتہاد بھی نہیں تھی ائمہ مذہب کے خلاف انکس کی بات کی قابل التفات! طحاوی باب اعدت میں ہے :

النص هو المتن فلا يعول على نقل ہی کا اتباع ہے تو مستند منقول ہوتے البحت معدیہ ہر سہ بحث کا اعتبار نہ ہوگا۔

(۲) تصریح ہے کہ خلاف مذہب بعض مشائخ مذہب کے قول پر بھی عمل نہیں، ہم نے العطا یا البیویہ میں اس کی بہت نقول ذکر کیں۔ علی علی الدر باب صلوة الخوف میں ہے : لا يعمل به لانه قول البعض۔ اس پر عمل نہ کیا جائے کہ یہ بعض کا قول ہے۔
تو چرا ایک کا بھی قول نہ ہو اس پر کیونکر عمل ہو سکتا ہے۔

(۳) نصوص حدیث میں کہ متون کے مقابل شروع، شروع کے مقابل فتاویٰ پر عمل نہیں، ہم نے ان کی نقول متوافرہ اپنی کتاب فصل القضاء فی رسم الافتاء میں روشنی کیں اور علامہ براہیم علی عشی در کے قول میں مذکور ہے :

لا يعمل به لمخالفته لاطلاق مسائر اس پر عمل نہیں کہ اطلاق جہ متون کے المتن۔ خلاف ہے۔

جب نہ متون بلکہ صرف اطلاق عبارات متین کا مخالف ناقابل عمل تو متون و شروع و فتاویٰ سب کے خلاف ہے اس پر عمل کیونکر ممکن!

(۴) پھر وہ بحث کچھ ہستی بھی رکھتی ہو، نماز جنازہ مجرد دُعا کے مثل نہ رہا رہیں، دُعا میں طہارت بدن، طہارت جامہ، طہارت مکان، استقبال قبلہ، تکبیر تحریر، قیام تحلیل، استقرار علی الارض کچھ بھی ضرور نہیں اور نماز جنازہ میں یہ اور ان سے زائد اور بہت باتیں سب فرض ہیں، کیا اگر کچھ لوگ اسی وقت پیشاب کر کے بیٹھتے، بلو ضو، بیٹھیم جنازہ کے پاس آئیں اور ان میں ایک شمع قبلہ کو پشت کر کے جنازہ کی پٹی سے پیٹھ ٹکا کر بیٹھیں اور باقی کچھ اس کے آگے کچھ برابر لیٹے بیٹھیں، کچھ گھوڑوں پر چڑھے اور آرتھوڈکس پورب مختلف جہتوں خلاف قبلہ کر منہ کئے ہوں وہ پشتوں میں کئے، والہی! اس میت کو بخش دے اور یہ سب انگریزی وغیرہ میں آئین کہیں، تو کوئی

سہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار باب اعدتہ فصل فی ثبوت النسب دار المعرفۃ بیروت ۲۴۱/۲
سہ رد المختار بحوالہ علی باب مسئلۃ الخوف باب الطاعة المصرية مصر ۵۲۸/۱
سہ ایضاً

عاقلاً کہہ سکتا ہے کہ عمار جنازہ ادا ہوئی اور اس طرح کی نماز میں حرج نہیں۔ دُعائے سنت کو ہی گفتہ فلا پائس بہ (ایک دُعا ہے جو یہ لوگ کرتے ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ ت) اجماع ائمہ مذہب کے خلاف ایسی ہے معنی استناد کیسی جمالی شہیدہ ہے۔ شک نہیں کہ قاضی ممدوح گیارہویں صدی کے ایک عالم تھے مگر عالم سے لغزش بھی ہوتی ہے۔ پھر اس کی لغزش سے بچنے کا حکم ہے ذکر اتباع کا۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

التقوا انزلہ ابعادہ وانتظروا فینتدبہ رواۃ
لحسن بن علی الحلوانی استاذ مسلم و
ابن عدی والبیہقی والعسکری فی الاعتال
عن عمر بن عوف المزنی رخصہ اللہ تعالیٰ
عالم کی لغزش سے بچو اور اس کے رجوع کا انتظار
رکھو۔ اسے استاذ امام مسلم حسن بن علی حلوانی، ابن
عدی، بیہقی اور ائمتہ مال میں شکی نے حضرت مروان
عوف مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
(ت)

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، عالم سے لغزش ہوتی ہے تو وہ اس سے رجوع
کر لیا ہے اور اس کی جہر شہروں شہروں پہنچ کر لغزش اس سے مقول رہ جاتی ہے ذکوة المن وحق فی
فیض القدیر (اسے علامہ صاوی نے فیض القدیر میں لکھا۔ ت)

خدا، انصاف! ذرا یوں فرض کرو، دیکھتے کہ کتب مذہب میں جو از نماز غائب و تکرار جنازہ کی عام تصریحات
ہوتیں۔ اور ایک قاضی ممدوح نہیں اُن جیسے دوست قاضی اسے ناجائز بتاتے اور کوئی شخص کتب مذہب کے
مقابل ان دوسو سے منہ لاتا تو دیکھے یہ حضرات کس قدر غل مچاتے، اچھل پھل پڑتے کہ دیکھ کتب مذہب میں
تو جواز کی صاف تصریح ہے اور یہ شخص ان سب کے خلاف گیارہویں صدی کے دوست قاضیوں کی سند دیتا ہے
ہم ان کی مانیں یا کتب مذہب کو حق جانیں اور اب جو اپنی باری ہے تو تمام ائمہ مذہب کا اجماع اتمام کتب
مذہب کا، اتفاق سب بالاسے طاق، اور تنہا قاضی ممدوح کو تعلیلاً استحقاق۔ اس ظلم صریح و جہل قبیح کی
کوئی حد ہے، مگر یہ سہ کہ جب کہیں کچھ نہ پایا الغریب یثبٹ بالحقشیش ڈوبتا سوار (تسکما) پکڑ لے
وہ اللہ لعنہ۔

مدارج النبوة نہ کوئی فقہ کی کتاب ہے نہ اس میں یہ حکایت بغرض استناد، نہ شیخ کو اس پر تعمیل و عقاد۔
وہ حنفی ہیں اور مذہب حنفی نہ اسی کتاب میں اسی عبارت سے وپریوں بتا رہے ہیں۔ مذہب امام ابو حنیفہ

والکیر رحمہ اللہ تعالیٰ آنست کہ جائز نیست (امام ابوحنیفہ و مالک رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ جائز نہیں ہے) پھر اس پر دلیل بنا کر مخالفین کے جواب دے دیں، نیز اس حکایت کے متصل ہی حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہر روز نہایت جملہ اموات مسلمین نماز غائب پڑھنے کی وصیت نقل کر کے اس پر سکوت نہ کیا کہ کہاں قاضی علی بن ظہیر اور کہاں حضور پر نور غوثیت مآب۔ مبادا غلامانِ حضور اس سے حنفیہ کے لئے جواز خیالی کریں لہذا معاً اس پر تنبیہ کر فرمادیا کہ ایشان جنسی اند و نزد امام احمد بن حنبل جائز است (وہ حنبلی ہیں اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک جائز ہے۔ ت) اگر شیخ کو اس حکایت سے استناد مقصود ہوتا تو یہاں استدراک دفع وہم نہ فرماتے بلکہ اسے اس کا مزید ٹھہراتے کہ لا یخفی واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم (جیسا کہ پوشیدہ نہیں، اور خدا سے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ ت)

جواب سوال سوم: اولاً جبکہ آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کریماری سب تو کرامت خازنہ دووں ہمارے مذہب میں ناجائز ہیں اور ہر ناجائز گناہ ہے اور گناہ میں کسی کا اتباع نہیں۔ تو امام کا شاہی، لہذا مذہب ہوا اس ناجائز کو ہمارے لیے کیونکر جائز کر سکتا ہے! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا طاعة لاحد مني معصية الله تعالى. رواه البخاري ومسلم واهوداؤد والنسائي عن امير المؤمنين علي و نحوه احمد والحاكم بسند صحيح عن عمران بن حصين وعن عمرو بن الحكم القفاري رضى الله تعالى عنهم.

ناجائز بات میں کسی کی اطاعت نہیں۔ اسے بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے امیر المؤمنین علی سے اور اسی کے ہم معی امام احمد اور حاکم نے بسند صحیح قرآن بن عباس سے اور عسمر بن حکم بخاری سے روایت کیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (ت)

ثانیاً یہاں اطاعت امام کا جملہ عجیب پادری ہوا ہے۔ بھائیو! وہ تمہارا امام تو جب ہو کہ تم اس کی اقتدا کرو۔ پیش از اقتدا اس کی اطاعت تم پر کیوں ہو اور جب تمہارے مذہب میں وہ گناہ ناجائز ہے تو تمہیں ایسے امر میں اس کی اقتدا ہی کب روا ہے! یہ وہی مثل ہے کہ کسی کو دن نے کچھ اشعار قبیح و شنیع غلاط پر مشتمل لکھ کر کسی شاعر کو سنائے، اس نے کہا یہ الفاظ غلط پانڈھے ہیں، کہا بھروسہ

سنة مدارج النبوة انتقال شاہ جیشہ بخاشی
کتبہ قریب رضویہ سکھر ۲۷۷/۲
۱۵۷-۵۸/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۲۵/۲ نور محمد اصح المطابع کراچی
۶۱ و ۶۷/۵ دار الفکر بیروت

کتاب الاحکام
کتاب السلام
مروی از عمران بن حصین

صحیح البخاری
صحیح مسلم
مسند احمد بن حنبل

شعری کہا بابا شعر گفت چہ ضرور۔

مثلاً: جاکزیا فرض و واجب نمازیں جن میں حنفی حسب شرائط مذکور بحر الرائق وغیرہ اہلسنت کے کسی دوسرے مذہب والے مثلاً شافعی وغیرہ کی اقدار کے اس میں ہمارے ائمہ تصریح فرماتے ہیں کہ جو امور ہمارے مذہب میں اصل سے محض ناجائز ہیں ان میں اس کی پیروی نہ کرے اگرچہ اس کے مذہب میں جائز ہوں۔ مثلاً صبح کی نماز میں وہ قنوت پڑھے تو یہ نہ پڑھے۔ نماز جنازہ میں امام پانچویں تکبیر کے تو یہ نہ کہے۔
عنایہ شرح ہدایہ میں ہے،

انما يتبعه في المشرع دون غيره۔
اس کی پیروی صرف مشروع میں کرے گا غیر مشروع میں نہیں۔ (ت)

تذویر میں ہے،

يا قى المأمور بقنوت الوتر لا الفجر ببل
يقف ساكناً۔
مقتدی قنوت وتر پڑھے قنوت فجر نہ پڑھے مگر خاموش
کھڑا رہے۔ (ت)

تجویر میں ہے،

لو كبر تخمسا في الجنازة حيث لا يتابعه
في الخامسة۔
اگر امام نے جنازہ کے اندر پانچ تکبیریں کہیں تو پانچویں
میں اس کی پیروی نہ کرے۔ (ت)

جب بعد اقدایہ حکم سے تو قبل اقدایہ امر ناجائز و نامشروع میں اقدار کی اجابت کیونکہ ممکن بغرض
مذہب حنفی کا حکم تو یہ ہے، باقی جو کوئی غیر مقلد بننا چاہے تو آج کل آزادی و بے لگامی کی ہوا چل
رہی ہے ہر شخص کو شستر بے ہمار ہونے کا اختیار ہے اور اس کے زو میں بھگوانہ تعالیٰ ہمارے رسائل
الہی الاکید وغیرہ کافی۔

والله المستعان على اهل طغيان،
واخروعتنا ان الحمد لله رب العلمين
وافضل الصلوة و اکمل
سرکشی والوں کے خلاف خدا ہی سے مدد طلبی ہے،
اور ہماری آخری پکاری یہ ہے کہ تمام حمد خدا کے لئے
جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ اور بہتر

۳۸۰/۱	مکتبہ فرید رضویہ سکس	باب صلوة الوتر	الغایۃ علی حاشی فتح القیر
۹۴/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب الوتر والنوازل	درمختار شرح تنویر الایضار
۴۵/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	" " "	بحر الرائق

السلام علی سید المرسلین محمد وآلہ
 واصحابہ اجمعین آمین واللہ تعالیٰ
 ورو۔ کامل تر سلام رسولوں کے سرور حضرت
 محمد پر اور ان کی آل واصحاب سب پر۔ اے نبی!
 قبول فرما۔ اور خدا سے برتر خوب جانے والا ہے۔

مسئلہ مرسلہ عبدالغفار بن عثمان سرش والہ مقام احمد آباد گجرات محلہ کالو پور بخشکلا کی بول
 جامع علوم مولانا مولوی احمد رضا خان صاحب بعد از سلام نیاز اینکه یہاں میرے اور ایک شخص
 کے درمیان تقریر ہوتی ہے کہ مقولہ میرا یہ ہے کہ حضرت ام المومنین خدیجہ الکبریٰ کے جنازہ کی نماز نہیں
 پڑھی گئی، اگر پڑھی گئی ہے تو پیش امام کون تھا، بنظر حنایت جواب باصواب مع حوالہ کتب معتبرہ ارقام فرمائیں
 کہ یہاں کے علماء سے تشکی نہیں ہوئی۔

الجواب

فی اوراق کتبہ سیر میں علامہ نے یہی لکھا ہے کہ ام المومنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے جنازہ مبارکہ
 کی نماز نہ ہوئی کہ اُس وقت یہ نماز ہوئی ہی نہ تھی، اس کے بعد اس کا حکم ہوا ہے۔ زرقانی علی الموہب میں ہے،
 فی رمضان بعد البعث بعشر مائت
 الصدیقة الطاهرة خدیجة رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا ودفنت بالحجون ونزل علی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم حصر تھا ولہ تک یومئذ
 الصلوة علی الجنائز لا واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حدیث طابہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے
 بعثت کے دس سال بعد اور رمضان میں وفات پائی
 اور مقام تحقّق میں دفن کی گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم ان کی قبر میں اترے اُس وقت نماز جنازہ
 نہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از شہر ری، مدرسہ اجنت وجامعت
 ۳ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم، کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ ایک شخص یہ کہتا ہے کہ قبر
 شتی اکثر ملک میں جابل اسلام بناتے ہیں، خوف اور ناجائز طریقے سے بناتے
 ہیں جس کا نقشہ یہ ہے۔
 بلکہ قبر شتی کی صورت وہ یہ بتاتا ہے کہ نقشہ مذکورہ کے درمیان اور

جائے فرد

ایک بہت چھوٹی سی مثل نہر کے شق بنا کر اُس نہر صغیر میں نقش قبلہ رخ
دین کر وٹ پر رکھیں اور شق اسی کو کہتے ہیں۔ نقشیرہ ہے۔
آئیہ صورت ثانی جو شخص مذکور نے ایجاد کی ہے وہ صحیح ہے یا نہیں

اور شق سے یہی مراد ہے ہا اور عبارت عکیری میں ہے ان تحفر حفیۃ کالہیرو وسط القنور (قبر کے
درمیان میں نہر کی طرح ایک گڑھا کھودا جائے۔ ت) اس غیرہ سے یہی صورت ثانیہ مراد ہے یا اول اُس کا یہ قول
جو اکثر ملکوں میں مروج ہے یہ حیرہ ہے یعنی قبر اور بعد کھودنے قبر کے نہر صغیر بنا کر مردہ کو اس میں رکے اسی کو
شق کہتے ہیں جو کہ نہر کے نیچے آدھ گز سے بھی کم ہوگی۔ پس حضرات مفتیان عظام و علمائے کرام کثر ہم اللہ تعالیٰ
اس مسئلہ میں غور فرما کر موافق مذہب حنفی بجا آنے تک فتویٰ دیں عنہ اللہ اجر عظیم پائیں۔

الجواب

شق کے معنی یہ ہیں کہ اول ایک مستطیل زیادہ عزیز و طویل کھودیں پھر اس کے وسط میں دوسرا مستطیل
اُس سے چھوٹا اور طول میں قامت میت سے کچھ زیادہ اور عرض میں نصف قامت کے برابر اور عمق میں سینہ
تک یا قد آدم کھودیں۔ اس دوسرے مستطیل میں میت کو قبلہ رو رکھیں اور اس کے اوپر مستطیل اول کے مذ
تختی وغیرہ سے بند کر کے مستطیل اول کی جگہ مٹی سے بھر دیں اور سطح زمین سے پاؤ گز بلند مٹی رکھیں۔ یہی طریقہ
شق کا ہے اور یہی ہندوستان میں معمول ہے۔ اور یہی عبارت عکیریہ کا مفہوم ہے۔ پہلی صورت کہ صرف ایک
مستطیل کھودیں اور اس میں میت کو رکھ کر مٹی بھر دیں یا تختہ روئے زمین پر رکھ کر مٹی میں مٹی ڈال دیں۔ نہ شق ہے
نہ ہندوستان خواہ کسی ملک میں رائج ہے۔ عکیریہ میں ہے۔

صفت الشق ان تحفر حفیۃ کالہیرو وسط القنور
ویبسی جانہا باللبین او عیوہ ویوصم البیت
فیہ ویسقت کذا فی معراج الدرایۃ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

شق کی صورت یہ ہے کہ قبر کے پیچ میں نہر کی طرح
مستطیل ایک گڑھا کھودا جائے جس کے دونوں کنارے
کچی ایٹوں یا کسی اور چیز سے بنادیں اور اس میں میت
کو رکھ کر اوپر سے چھت کی طرح بند کر دیں۔ ایسا ہی
معراج الدرایۃ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۰ ارقعیہ متواترہ مجتہدین شیعہ اعظم گزہ مدرسہ دارالعلوم مرستہ عبد الرحیم صاحب ۱۱ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مردہ کو قبر کے چم جانب سے گور میں ڈالنا چاہیے اور بعض کہتے ہیں
کہ دھن جانب سے ڈالے۔

الجواب

ہمارے نزدیک مستحب یہی ہے کہ میت کو قبلہ کی طرف سے قبر میں لے جائیں۔ اور مختار میں ہے،
ولیتحب ان یدخل من قبل القبلة بامت مستحب یہ ہے کہ میت کو قبلہ کی طرف سے داخل کریں
یوضعه من جہتہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم اس طرح کہ اسی سمت سے آئیں۔ واللہ تعالیٰ

اعظم۔ (د ت)

مسئلہ ۹۱ از پرہیز خاں کتھا پوسٹ لیں مسئلہ امیر خان دکندار ۹ شوال ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتب فقہیہ میں لکھتے ہیں کہ میت کا منہ قبلہ کی طرف کیا جائے
اس سے کیا مراد ہے، اس میں پانچ صورتیں ہیں، پہلی صورت تو یہ ہے کہ میت کو منہ دوئی قبر میں اس طرح سے
دائیں کروٹ پر لٹائیں کہ تمام بدن کا بوجھ دائیں کروٹ پر اور دائیں کروٹ کا تمام بوجھ دائیں بازو پر گرے اور
میت کی پیشانی، ناک، گھٹنا منہ و کمر کی، اپنی طرف کی دیوار سے دکھا کر پشت کی طرف پتھر اور ڈھیلے رکھ دے جائیں۔
اور دوسری صورت یہ ہے کہ میت کے بائیں پہلو کو اٹھا کر اس کے نیچے ڈھیلے دے کہ میت کو بائیں پہلو پر رکھیں۔
تیسری صورت یہ ہے کہ میت کو پٹ نہایا جائے اور فقط منہ ہی قبلہ کی طرف پھیر دیا جائے۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ قبر
کھودنے وقت قبر کی دائیں طرف تھوڑا نیچا اور بائیں طرف تھوڑا اونچا کر کے کھودی جائے۔ لاش رکھنے کے بعد وہ اپنے
پہلو پر ہو کر قبلہ رخ ہو جاتی ہے۔ پانچویں صورت یہ ہے کہ میت کا پاؤں قبلہ کی طرف اور منہ پورب کی طرف کیا جائے
جیسا کہ حالت نزع میں ہے۔ کتب فقہ میں ان صورتوں میں کوئی صورت مراد ہے اور اگر سب جائز ہیں تو اصلی و
افضل کون ہے، بیوقوفوں جو دا۔

الجواب

پانچویں صورت تو محض ناجائز ہے کہ سنت متوازنہ مسلمین کے محض خلاف ہے اور افضل طریقہ یہ ہے کہ
میت کو دائیں کروٹ پر لٹائیں، اس کے پیچھے نرم مٹی یا ریت کا ایک سا بادیوں اور ہاتھ کروٹ سے الگ رکھیں
بدن کا بوجھ ہاتھ پر نہ ہو اس سے میت کو ایذا ہوگی۔ حدیث میں ہے ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان النیت یتاذی صما یتاذی به الحی
بے شکہ مردے کو اس سے ایذا ہوتی ہے جس سے
زندہ کو ایذا ہوتی ہے۔ (مت)

اور اینٹ پتھر کا ٹکڑہ نہ چاہئے کہ بدن میں خچس جے اور ایذا ہوگی اور مالک وغیرہ احضار و یوار قبر سے ملا دینے کی
اجازت نہیں، نہ اس کی کوئی وجہ۔ اور جہاں اس میں وقت ہو تو پست لٹا کر مزقہ کر دیں۔ اب اکثر یہی معمول ہے۔
اور اگر معاذ اللہ معاذ اللہ منہ غیر قبلہ کی طرف رہا اور ایسا سخت ہو گیا کہ پھر نہیں سکتا تو چھوڑ دیں اور زینہ وہ
تکلیف نہ دیں۔ چوتھی صورت بھی بالکل خلاف سنت ہے اور اس میں بھی میت کے لیے اذیت ہے کہ بیٹھنے
میں وقت ہوگی۔ ملائکہ کے سوال کے لیے آتے ہیں، میت کو بٹھاتے ہیں، ایسی ڈھلوان جگہ پر بیٹھا بہت
دشوار ہوگا۔ اور دوسری صورت بھی ناقص ہے۔ بہتر پہلی صورت ہے، مگر ان اصلاحوں کے بعد جو ہم نے
لکھیں، درمیان میں ہے،

و یوجہ الیہا وجوہا و یبغی کونہ علی شقہ
الایمن علیہ واللہ تعالیٰ اعلم
واجب ہے کہ اسے قبلہ رو کیا جائے اور اسے ہنی
کروٹ پر ہونا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مت)
مسئلہ ۹۲ (۱) قبر میں سے جس قدر مٹی نکل وہ سب اس پر ڈال دینا چاہئے یا صرف بالشت یا سوا بالشت
قبر کو اونچا کرنا چاہئے؟
(۲) میت کو دفن کرتے ہی آدمیوں کو منتشر ہو جانا چاہئے یا گھر پر آن کر فاتحہ پڑھ کر پھر منتشر ہونا چاہئے،
جیسا کہ آج کل رواج ہے؟

الجواب

(۱) صرف بالشت بھر۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) بہتر یہ ہے کہ منتشر ہو جائیں، پھر میت کے گھر جانے کو لازم نہ سمجھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۳ از شاہجہان پور، محلہ رنگی چوپال مسئلہ سلامت اللہ رموی ۲۳ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہ کہتا ہے کہ پُرانی قبر ہو یا جدیدہ (جدید سے مراد جسے پہنچے
ہوئے تھوڑا زمانہ گزرا ہو مگر اس یوم عاشورہ سے پہلے کی ہو) اس صاحب عاشورہ کے دن پانی چھڑکان بہتر ہے
یہ قول یہ کہ کیا ہے، اور عمرہ کا سوال یہ ہے کہ یوم عاشورہ سے علاوہ دُفوں میں قبروں پر پانی چھڑکا کیا حکم

رکتا ہے اور بعد دفن میت کے قبر پر پانی چھڑکنا کیا حکم رکھتا ہے؟ مفصل مدلل بکوال کتب جواب با صواب مرحمت فرمایا جاتے۔ مینواتوجروا۔

الجواب

بعد دفن قبر پر پانی چھڑکنا مستنون ہے اور اگر مرد و زنان سے اس کی خاک منتشر ہو گئی ہو اور نئی ڈال گئی یا منتشر ہو جانے کا احتمال ہو تو اب بھی پانی ڈال جائے کہ نشانی باقی رہے اور قبر کی توہین نہ ہونے پائے بلکہ علل فی الدرد وغیرہ ان لایندھب الاثر فیستہی (در مختار وغیرہ میں یہی علت بیان فرمائی ہے کہ نشانی مٹ جانے کے سبب بے اثر مٹی نہ ہو۔ ت) اس کے لیے کوئی دن معین نہیں ہو سکتا ہے جب حاجت ہو، اور بے حاجت پانی کا ڈالنا ضائع کرنا ہے اور پانی ضائع کرنا جائز نہیں، اور ما مشورہ کی تخصیص محض بے اصل و بے معنی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۵ از شہر علی گڑھ محلہ بآر دروازہ مرسلہ عمر احمد صاحب سوداگر پارہ بنارس ۴ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
ہندہ کو قبر میں اتارنے اور تختے لگانے کے بعد مٹی کچھ ہی دی گئی کہ باران رحمت شروع ہو گئی۔ ہندہ کی قبر پر بارش کے پانی کے علاوہ اور پانی ڈالنے کی ضرورت نہ ہوئی۔ کچھ اشخاص کہتے ہیں جس مردہ کی قبر پر بجائے پانی دیا کہ باران رحمت ہو وہ مردہ جنتی ہے، اس کی کچھ اصلیت شرع شریف میں ہے یا نہیں؟ فقط

الجواب

بارش رحمت فال حسیہ ہے خصوصاً اگر غلاب عادت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۶ از شہر کہسہ ۱۱ جمادی الاخریٰ ۱۳۱۴ھ

چرخی فرمایا بعد علمائے دین کہ بعد مردن میت تا دفن کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ میت کے مرنے کے بعد میت از کلام چل سوالی از میت می پرسند۔ مینواتوجروا سے دفن ہونے تک کون سے چالیس سوال میت سے ہوتے ہیں؟ مینواتوجروا۔ (ت)

الجواب

سوال از میت بعد دفن ست پیش ازاں بیچ میت سے سوال دفن کے بعد ہوتا ہے اس سے پہلے سوالے در حدیث نیابہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم کوئی سوال حدیث میں نہ آیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم دست
مسئلہ ۹۷ از موضع شمس آباد ضلع کیمبل پور پنجاب مسئلہ مولوی غلام ربانی صاحب ۱۱ جمادی الاخر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین، خصوصاً حضرت عالم اہلسنت و جماعت مجدد مائتہ حاضرہ زید محمد عم اس مسئلہ میں کہ ضلع کیمبل پور کے پچاس ساٹھ موضع میں اور ایسا پیشاور کے ضلع میں دس میں موضع میں گائے گاے

نام مسجد بعد دفن میت کے آلات گندی تھی گور قبر کے سر سے لے کر قبر کی پاؤں کی طرف کو ڈوتا ہے اور اس کو
موجب امن گرجانا ہے اور یہ حدیث پیش کرتا ہے :

عن دث ابن عباس عن النضر بن السهمي قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول

حضر بها القبر امن من عذاب القبر

جس نے قبر پر پانی چھڑکا اور جس سامان سے قبر کھودی
گئی تھی اسے ڈال دیا تو عذاب قبر سے مامون ہوا۔

کسی کتاب کے اندر سے یہ مسئلہ نہیں دکھا سکتے، فقط کسی کتاب کے وقایہ پر لکھا یا دکھاتے ہیں جو کہ خود انھوں نے

یا ان کے باپ دادا نے لکھا ہوگا۔ غیر المریدین اور خزانہ الروایات کا حوالہ دیتے ہیں مگر وہ بھی غلط ہے کیونکہ عصر

تین سال سے چند کتب جانے تلاش کر چکے، نہ وہ کتابیں ان کو ملیں نہ اور کسی کتاب سے اس کا تباد پایا۔ کسی اپنے

باپ دادا کو کسی مولوی احمد زادہ کا قول و فعل ثابت کرتے ہیں اور یہ رواج بھی ابھی پچاس ساٹھ سال کا ہے

اور مٹانے کرام پنجاب و افغانستان کہ جو اس فعل کے ماننے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اول جملہ اس عبارت کا ترمیم

منصرم ہے مگر جملہ الفاظ کے آلات کا محض ہے۔ ابتداء یوں ہوئی ہوگی کہ بعد دفن میت کے آلات قبر کو

بطور شمار کرنے کے سرانے والے نے پاؤں والے کی طرف (جو کہ عادتاً بعد دفن کھڑے ہو کر جانا چاہتے ہیں تو اس وقت

پہلے گروں معمول شمار کر کے پنا اپنا لے جاتے ہیں) دیتے یا شمار کرنے کے لئے پھینک دیا ہوگا کسی نے نادانی سے

اس کا اس صورت سے ڈال ہی سمجھ لیا ہوگا۔ بعد کہ جب نزاع ہوا ہوگا تو موقع نے موت بچانے کے لیے یہ جہالت بنا کر

حدیث کی عبارت سے مناسبت دیکھ کر مٹا لی ہوگی اور واقعی ایسا بہت جگہ ہوا ہے کہ پہلے زمانہ کے بعض کمزور

نے چن چن بات کی تکفیر و تائید کے لئے قیامتوں میں جو بر معصوم فرمایا کہ کیا اب وہ چھاپے ہو جانے کے بعد ان کا

پتا ملے گا۔ یا نہیں۔ ملاحظہ کیجئے کہ اس نام کو ثواب سے کیا علاقہ ہے ایک مولوی اس فعل بے اصل کے فاعل نے

یہ جواب بھی دیا ہے کہ جیسا کہ ان آلات کو میت کی قبر کھودنے میں تکلیف ہوتی ہے اب مناسب ہے کہ یہ آلات بھی

میت کے دوسرے گزریں تاکہ بدلہ ہو جائے اس کا جواب بھی ترکی ترک دیاجی کہ چاہیے کہ گورن لوگ بھی میت یا اس کی

قبر سے گور پاؤں کی طرف کو چلا ہایا کریں۔ عجیب جہالت ہے۔ بعدہ علاقے مانعیت نے اشتہار دے دیا کہ فعل

بدعت سینہ معلوم ہوتا ہے۔ بزاؤں کتابیں تلاش کی گئیں پتا ملا اور جہاں بھی ہیں دکھ سکے۔ لہذا ترک کرنا چاہئے۔

زید نام مسجد کہتا ہے کہ عدم ذکر فی الکتاب کے ساتھ دلیل عدم جواز اس فعل پر لانا درست نہیں۔ عبارت اس کے

کتوب کی یہ ہے

عند وجود المسئلة في كتب الفقه واصول

الفقه والتفسير والحديث وغيرهم

فهي اسد كره المذكورة في الكتب من الدليل

۱۱ مسئلہ کافہ، اصول فقہ، تفسیر، حدیث وغیرہ

کی کتابوں میں موجود نہ ہونا نفی ذکر ہے۔ اور دلیل القبول

میں مذکور ہونا ہے، تو نفی ذکر سے تمتک بلا دلیل ہے

اور تشکیک بلا دلیل ان وجوہ فاسدہ سے ہے جن کا
خفیہ کے نزدیک کوئی اعتبار نہیں، جیسا کہ صاحب
غایۃ التحقیق شرح حسامی اور صاحب نور الانوار
شرح منار نے ذکر کیا ہے۔

(۲) حرمت اور کراہت ایسے حکم شرعی ہیں جن کیلئے
دلیل ضروری ہے جیسا کہ رد المحتار کی عبارت و بتی
الندی نو میں اس کی صراحت ہے، اور اشعار میں
اصل باب احتیاط علیہ ہے، جیسا کہ استنباء میں لکھا
ہوا ہے۔ اور یہاں ان دونوں پر کوئی دلیل نہیں تو
فتوے کی رو سے القاسمہ مذکور کا حکم باب احتیاط علیہ
پراقی رہا۔ اس کے ساتھ متعدد مقامات کے علاوہ
کا تعامل بھی شامل ہے جو ایک قسم اجماع ہے جیسا کہ
فصول الخواشی فاصول الشاشی میں مذکور ہے۔

(۳) بدعت سیئہ وہ ہے جو کسی ہی سنت کو ختم
کرنے کی ہو جیسا کہ مشکوٰۃ المصابیح میں صراحت
ہے۔ اور جب معتبر دلیل سے عدم القیاس کا مستثنیٰ
ہونا ثابت نہیں تو القیاس کو بدعت کیجئے کہ جارہا ہے؛
(۴) کتب معتبرہ کا سکوت (اگر منفی، ایمان نہ سلب
سے اہم ہے تو مانع سلب کو ایجاب پر ترجیح کیجئے
وہی ہوگی !

(۵) کتب میں القیاس کے منع و فعل سے ساکت ہیں،
اور ساکت کا کوئی حکم نہیں ہوتا جیسا کہ متفہد و
کتب اصول فقہ میں ارشاد باری تعالیٰ و من لم یحکم
بما حکم طولا الا ان کی تیس کے تحت مذکور ہے (ت)

تمام ہوئی مولوی مجوز کی جس رسم خط سے کہ اس نے لکھی تھی۔ عزیز نیاز فقیر خادم دربار محمد غلام ربانی

فالتسک منی الذکر بلا دلیل والتسک
بلا دلیل من الوجوہ الفاسدۃ القیاسیۃ
یہ عند بعضہ کما ذکر صاحب غایۃ
لتحقیق شرح حسامی و صاحب نور الانوار
شرح المنار و ایضاً ان المحرمۃ و الکراہۃ
حکمان شرعیان لا بد لہما من الدلیل
کما ہو مضمون فی رد المحتار فی قولہ و
التسک الذی لم و الاصل فی الاشیاء الاباحۃ
الاصبیۃ کما ہو مضمون فی الاشیاء و ہما
لا دلیل علیہما منی امر الالقائ الذکور فی
الافتاء علی الاباحۃ، لاصبیۃ مع الصما من فعل
العلماء من المواضع المتعددة الذی ہو
قسم من الاجماع کما ہو مذکور فی فصول
الخواشی لاصول الشاشی و ایضاً ان البدعة
السیئۃ ما تكون رفعة لیسۃ مثلاً کما ہو مضمون
فی مشکوٰۃ المصابیح و اذا لم یثبت سیئۃ
عدم الالقائ بالحدیث المعتبر فکففت
یتفوق بدعة الالقائ و ایضاً الذکور المعنی
فی الکتب المعترۃ اہم من الایجاب
و السلب فکففت سراج المانع السلب علی
لا یجاب و ایضاً ان الکتب ساکتہ من
منع الالقائ و فعلہ و لا حکم فی الساکت کما
ذکر فی عدۃ من کتب اصول الفقہ فی
تحقیق و من لم یستطع متکمل طولا

الجواب

بیشک فعل مذکور بروجہ مذکور بدعت سیئہ شنیعہ واجب الترمک ہے۔ فی نفسہ وہ ایک فعل عبث تھا جس میں حلقہ و قطع کوئی فائدہ نہیں اور اس کی وجہ مجوز نے بیان کی محض مضحکہ ہے۔ آلات کو تکلیف ہونا کیا معنی! اور ہو بھی تو اس گزار دینے میں ان کو کیا آرام، یہ بھی حرکت ہے کہ باعث کلفت ہے اور میت پر کیا تکلیف کہ بدلہ ہو، اور ہو بھی تو میت کا کیا تصور! تکلیف حصاروں نے دی یا منفر کرانے والوں نے، تو ان پر سے آلات گزار سے جائیں، اور باقصرص میت محرم ہے کہ اس کے سبب تکلیف ہوئی تو احیاء بدرجہ اولیٰ، تو عمارت بنوانے والا اگرچہ بادشاہ کو قطع بنوانے روز شام کو تمام آلات معاران و مزدوران اس پر سے گزار سے جائیں، نہیں ہیں یہ خود اس پر سے اتری کہ حقیقتہً تکلیف تو انہی کو ہوئی اور میت پر سے چارپائی کیوں نہیں تازی جاتی جو اس نے راستے بھر توڑی، آلات اس کا شکر نہیں کرتے کہ ان سے امت نرخص کی گئی شاکہ ہوتے ہیں۔ اور فرض میں جب یہ بدلہ ہے تو خطیب کو محض ادا اسے سنت کے لیے منبر پر بوجہ داتا ہے وہاں تو سر سے منبر اتار دینا کافی بھی نہ ہوگا بلکہ بعد غلبہ خطیب کے سر پر منبر لا دینا چاہئے۔ غرض حمل عجیب چیز ہے اس کے رد میں اطاعت سے زیادہ وقت عزیز ہے، ہاں اس سے اس کا عبث ہونا زیادہ واضح ہو گیا کہ اس کے عامی بھی کوئی فائدہ نہ بتا سکے، ناپار مضحکہ زاشا، اور عبث بھلے خود یہ وہ ہے نہ کہ قبر و میت کے ساتھ کہ حمل تذکرہ و اعتبار ہیں، نہ کہ بلے مغربات بیمار۔ ایسی ہی حکم کے لیے ارشاد جزیہ و دروغیہ و تقریر کفایہ وغنیہ و فتح القدیر ہے،

لعبث خامرہ الصلوۃ حرام فما خلد فی الصلوۃ لیسہ
عبث نماز کے باہر جو تو حرام ہے پھر نماز کے اندر جو
تو کیا ہو گا۔ (مت)

پھر اس عبث مبغوض کو دین میں مانع اور میت سے عذاب کا دافع سمجھ کر کرتے ہیں، یہ قطعاً شرعاً میں زیادت اختراع و شنیع ابتداء ہے، اور حدیث کے نام سے جو جبارت پیش کی ساختہ کذاب و ضائع ہے، جاہل کو جبارت بنانی بھی نہ آئی، یا اہملوں نے اپنی جمالت بڑھائی القی، لیسہ الحق حضرات القبر سے یہ مصمون کیونکہ ادا ہوا کہ قبر پر سے اتاریں انصرفتوں کہ سر بانے سے پاتنی پھینکیں اور صی کی جزا میں امن مصون عذاب القبر تو اس کا مفید کہ ایسا کرنے والا عذاب قبر سے محفوظ رہے گا۔ نہ کہ میت۔ بالجلہ اس بدعت عبث عند القبر بلکہ عبث مع القبر نے سنیت تذکرہ و اعتبار کا رافع کیا اور اس ادعا سے امن من عذاب

القبر نے سنت ولا تفت ما لیس لك به علم (اس کے بچے نہ پڑ جس کا تجھے علم نہیں۔ ت) رفع کر کے اس کی جگہ کبیرہ ققونون علی اللہ ما لا تعلمون (خدا پر تم وہ بڑھتے ہو جس کا تمہیں علم نہیں۔ ت) رکھ دیا، اس کے بدعت شنیدہ قبر پر ہونے میں کیا شک رہا۔ دلائل متعیرہ ہیں۔ نیز کہ سکوت کتب و دلائل سے استدلال کیا ہو وہ بھی ضعیف نہ دفع عذاب پر زور کو تھا کہ تلك كلمة هوتجا ههنا انزل الله به سلطان (وہ ایسی بات ہے جس سے وہ نادان بنا خدائے اس کی کوئی سند نہ آتاری۔ ت) اور یہ رد قطع صحیح ہے۔ بلا شبہ دعویٰ بے دلیل، قطعاً باطل و ذلیل۔ فرائع الرحمۃ میں جس صفحہ میں دلائل سے فساد استدلال کا ذکر ہے اس میں چند سطروں کے بعد ذکر استصحاب میں ہے: الحکمہ دلائل باطلہ (حکم بلا دلیل باطل ہے۔ ت) خصوصاً یہاں کہ ایسا سوتا فرد امر قبیحہ غیر معقولی المعنی ہوتا جس کے لیے خاص نص شارع درکار۔ اور وہ قطعاً مفقود۔ تو اے غائے محفلت یقیناً مردود۔ اور مردود و مراضع کے محدود، تنقاص کا پچاس ساٹھ برس سے کوئی فعل تراش لینا اسے تعالٰیٰ و قسم اجماع قرار دینا کس درجہ علم سے بعید و مطرود۔

وقد فرغنا من ابانتہ فی کتاب شام العین
فی ادب النداء امام المصی، هذا وقد
اندفعت بما ذکرنا قد قعر لما حوسن جب
ہا صرھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خدا سے رزق خوب عطا ہے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۹۸ از دلیر گنج پر گنہ جہان آباد ضلع چلی بحیث مرسلہ خلیفہ الہی بخش ۸ رجب ۱۳۱۷ھ
کیا فرماتے ہیں علامتہ دین اس مسئلہ میں کہ جمعہ یا شب جمعہ کے سوا کسی اور دن میں مسلمان کا انتقال ہو تو اس کو جمعہ کے سپرد کرنا یعنی جمعہ تک قبر پر بیٹھا درست ہے یا نہیں،

الجواب

بعد دفن اتنی دیر بیٹھنا کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے، مسنون ہے۔ صحیح مسلم شریف میں اس بارے میں حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث وارد ہے اور زیادہ دیر یا دنوں تک بیٹھنا بھی ممنوع نہیں بلکہ وہاں לנו و سیہودہ باتیں کرنے، غیبیہ وغیرہ غفلت و قسوت کی حرکات سے بچیں اور تلاوت و درود خوانی اور اعمال حسنیہ میں مشغول رہیں کہ یہ امور موجب نزول رحمت ہوتے ہیں، اور احیاء کے پاس ہونے سے مردے کا دل بہتا ہے کہ ابیہ فی حیۃ الموات (جیسا کہ ہم نے سے حیات الموات میں بیان کیا ہے۔ ت) جمعہ تک بیٹھنے کا منشاء غالباً وہ روایت ہے

لے فرائع الرحمۃ بنیل المستصفیٰ ۲/۲۵۹ لے صحیح مسلم کتاب الایمان ۱/۷۹

جو امام تسفی نے بحر الکلام میں ذکر فرمائی کہ مسلمان پر معاذ اللہ معاذ اللہ عذاب قبر اگر ہوتا ہے تو صرف جمعہ تک ہوتا ہے شب جمعہ آتے ہی اٹھایا جاتا ہے اور پھر خود نہیں کرتا۔ امام سیوطی و علامہ علی قاری کو اگرچہ اس روایت میں توقف ہے مگر عقلاً و شرعاً مبالغہ محض کفر و احتمال کافی ہوتا ہے اگر یہ روایت مطابق واقع ہے تو جب تک معاذ اللہ اندیشہ تھا۔ ایصالِ ثواب و استغزالی برکات ذکر و قرآن سے اس کی مدد کی گئی، جب جمعہ آگیا خود رحمت الہی اس کی مشکل ہول اور اگر نامطابقی ہے تو اتنے دنوں آخر مسلمان محتاج کی مدد و نفع دسانی بھی ہوئی۔ احمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من استطاع مسکون ینفع احداً فلیسعدہ
 و رواہ مسلم عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع پہنچ سکے پہنچائے۔
 اسے مسلمان نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (مت)

بہر حال یہ کام خیر سے خالی نہیں بلکہ نیت یا عللاً اس کے ساتھ کوئی محذور بشرعی نہ ہو۔ شرح الصدور شریف میں ہے،

عمم المسلم فی بحر الکلام فقال ان الکافر یرفع عنه العذاب یوم الجمعة و لیلتها و یجیم شہر رمضان، قال و اما المسلم العامی فانه یعذب فی قبره لکن یرفع عنه العذاب یوم الجمعة و لیلتها ثم لا یعود الیہ الی یوم القیمة و اب مات یوم الجمعة اولیة الجمعة یکون له العذاب ساعة واحدة و ضغطة القبر ینکث ثم یقطع عنه العذاب ولا یعود الیہ الی یوم القیمة استہی و ہذا یدل علی ان حصاة المسلمین لا یعذبون سوی جمعة واحدة اود دہا و انہم اذا

امام تسفی نے بحر الکلام میں عام حکم لگاتے ہوئے کہا کہ روز و شب جمعہ اور پورے ماہ رمضان میں کافر سے عذاب اٹھایا جاتا ہے اور گنہگار مسلمان کو قبر میں عذاب دیا جاتا ہے مگر اس سے روز و شب جمعہ کو اٹھایا جاتا ہے، پھر قیامت تک دوبارہ عذاب نہیں ہوتا۔ اور اگر روز جمعہ یا شب جمعہ کو انتقال کیا ہے تو صرف ایک ساعت عذاب ہوتا ہے۔ قبر کے دبائے کا معاملہ بھی اسی طرح ہے۔ پھر اس سے عذاب بند ہو جاتا ہے اور قیامت تک پھر نہیں لوٹتا۔ انتہی۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ گنہگار مسلمان کو ایک جمعہ تک یا اس سے بھی کم عذاب ہو گا اور جب

وصدوا انی یوم الجمعة انقطع ثم لا يعود وهو يحتاج
انی دلیل انتہی جمع کا دین آجائے گا تو بند ہو جائے گا پھر دوبارہ

اسی طرح منہج الارواح الازہر میں ہے ۔ واللہ سبحة و تعالیٰ اعلم۔

۹۹ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ :

(۱) میت کا دفن بلا اجازت کسی شخص کی اراضی میں کوئی قابلِ مواخذہ فعل ہے ؟

(۲) کیا ایسا کرنے والے گنہگار نہ ہوں گے ؟

(۳) کیا میت کے حق میں یہ فعل کوئی ہے ؟

(۴) اگر میت میت اس کے متعلق کرے تو کیا پسائندگان میت اس پر اس طور سے عمل کریں کہ بلا اجازت

مالک زمین کے میت کو دفن کر دیں تو کیا عند الشرع یہ فعل میت یا پسائندگان کے واسطے موجبِ ثواب ہو گا ؟
بیہود توجہ دوا۔

الجواب

بلکہ اجازت مالک اس کی زمین میں دفن کرنا حرام ہے ۔ ایسا کرنے والے گنہگار ہیں ۔ میت اگر اسی کی
وصیت یوں کر گیا کہ چاہئے مالک اجازت دے یا نہ دے مجھے وہیں دفن کرنا تو وہ بھی سخت گنہگار ہے میت
یا پسائندگان کے لئے ثواب کیسا ! اس میں استحقاقِ عذاب ہے ، مالک کو اختیار ہے کہ میت کی نعش نکال دے
اور اپنی زمین خالی کر لے یا نعش رہنے دے اور قبر برابر کر کے اس پر جو چاہے بنائے ، چلے پھرے ، تعزیرت
کوسے کہ قبر کی جو حدیثیں ہیں ایسی ناجائز قبر کے لیے نہیں ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،
یس لعرق طائد حق (کسی ظالم کی رگ کا کوئی حق نہیں ۔ ت)

در مختار میں ہے :

لا یخرج منه بعد اھالة القراب الا لعرق
ادھی کان تکون الامراض معصوبہ ویخیر
اب بک من اخو سجد و مساواتہ بالامراض
مٹی ڈالنے کے بعد میت کو قبر سے نہ نکالا جائے گا مگر
کسی آدمی کے حق کے باعث مثلاً یہ کہ زمین غصب
کی ہوئی ہو اور مالک کو اختیار ہو گا کہ مردہ کو باہر نکالے
یا قبر زمین کے برابر کر دے (ت)

سہ شرح الصدور بشرح حال المرنی والقبور باب عداہ القبر خلافت ائیدی منکورد سوات ص ۷۶
سہ سنن ابی داؤد باب احیاء الموات آفتاب عالم پریس لاہور ۸۱/۲
سہ در مختار باب صلوة الجنائزہ مطبع مجتبیائی دہلی ۱۲۶/۱

یہ اصل حکم فقہی ہے، مگر مسلمان برم دل اور دوسرے مسلمان خصوصاً میت پر رحم دل ہوتا ہے۔
 قال اللہ تعالیٰ س حباء بینہم (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ آپس میں رحم دل ہیں۔ ت) اگر وہ درگزر
 کرے گا اللہ عروجی اس کی خطاؤں سے درگزر فرمائے گا لا تحبون ان یعص اللہ حکم (کیا تم اسے
 پسند نہیں کرتے کہ خدا تمہیں بخشے؟۔ ت) اگر وہ اپنے مردہ بھائی پر احسا کرے گا اللہ اس پر احسان کریگا
 کما تدین تدنک (جیسا تم کرو گے ویسا ہی تمہارے ساتھ کیا جائے گا۔ ت) اگر وہ اپنے مردہ بھائی کا
 پردہ فاش نہ کرے گا اللہ اس کی پردہ پوشی کرے گا من مستوحشوا اللہ (جو کسی کی پردہ پوشی کرے
 خدا اس کی پردہ پوشی کرے گا۔ ت) اگر وہ اپنے مردہ بھائی کی قبر کا احترام کرے گا اللہ اس کی زندگی و موت میں
 اسے احترام بخشے گا۔ اللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون احیہ (اللہ بندے کی مدد فرماتا ہے
 جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از جید آباد کن شہر سکندر آباد محلہ نلا گٹ مکان سید محمد اکبر صاحب ماسٹر ریلوے۔

مرسلہ سید علام حوث صاحب ۶ صفر ۱۲۱۰ھ

زمین جو دوا می پٹہ کی ہو اس میں دفن جائز ہے یا نہیں، بعض لوگ کہتے ہیں کہ دفن کے لیے ملکی زمین
 چاہیے، پھر اس بنا پر تو جاگیرات میں دفن جائز نہ ہوگا۔ بینوا تو جو دوا

الجواب

بلاشبہ جائز ہے جبکہ بجا برت سنا ہو۔ حکم فیروہا میں مافی جواز دفن نہیں۔ غایت یہ کہ مالک کو
 ازالہ قبر کا اختیار ہوگا۔ مگر جب اس کا اجارہ دوا می ہو تو مالک کی طرف سے یہ اندیشہ بھی نہیں یہاں تک
 کہ علماء نے دوا می اجارہ کی زمین میں مسجد بنانے کی اجازت دی اور اس میں وقف بھیجنا، اسی بنا پر کہ وہ
 ہمیشہ رہے گی تو تائید حاصل ہے۔ رد المحتار میں ہے ۱

قال فی الاسعاف و ذکر فی اوقاف الخصاص اسعاف میں ہے کہ اوقاف خصاف میں مدد کرے

سہ القرآن ۲۹/۲۹

سہ القرآن ۲۲/۲۳

سہ الاسرار المرفوعة حوف الجیم حدیث ۳۹۴

سہ مشکوٰۃ المسایح باب الشفقت علی الخلق

سہ صحیح مسلم باب فضل الاجتماع علی تلاوة القرآن

دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۳

مطبع مجتہبی دہلی ص ۲۲۲

نور محمد مع المطابع کراچی ۲/۳۵

ان وقف حواصت الاسواق یجوز ان کانت
الارض باجاسرة فی ایدی الذین بنوها
لا یخرجهم السلطان عنها من قبل اما
ما ایتاها فی ایدی اصحاب البناء توارثوها
وتقسم بينهم لا یتعرض لهم السلطان
فیها ولا یرزعجهم واما له غلة یاخذها
منهم و تداولها حلف عن سلف و مصی
عیلها الذ هور و هی فی ایدیهم یتبا یعونہا
و یوجرونہا و تجور فیہا و صایا ہم و مہد مو
بنائہا و یعیس و یوہ و یبنون غیرہ حد لک
الوقف فیہا جائز انتہی و اقراء فی الفتح
وقد علمت وجهہ و هو بقاء التابسید
واللہ تعالی اعلم

کہ دکانوں کا وقف جائز ہے اگر زمین اجارہ کے
ذریعہ زمین لوگوں کے قبضے میں ہو کہ سلطان ان کو
اس سے نہ نکالے، اس لیے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ یہ
تغیر کرنے والوں کے ہاتھ میں رہتی ہیں ان کے
درمیان ان میں وراثت اور تقسیم جاری ہوتی ہے
سلطان ان سے کوئی تعرض نہیں کرتا، نہ ہی ان کو
پریشان کرتا ہے۔ پس اس کے لیے کچھ مقررہ آمدنی
ہوتی ہے جو ان سے وصول کرتا ہے۔ یہ دستور
پشت ہا پشت سے چلا آ رہا ہے اور یہ ان کے
ہاتھ میں اس طرح ہیں کہ یہ ان کی خرید و فروخت اور
اجارہ پر مینے کا تصرف کرتے رہتے ہیں ۱۰ ان کی
وصیتیں ان میں نافذ ہوتی ہیں، عمارت گراتے ہیں
بہتے ہیں۔ تو اس طرح ان کا وقف بھی جائز ہوگا۔

(عمارت ختم ہوئی) اسے فتح القدر میں بھی برقرار رکھا ہے۔ اور اس کی وجہ، جیسا کہ معلوم ہوا وہی ہے

تابید ہے۔ اور خدا سے برزخ و جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ اذکر کچھ ۱۲ شوال ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میونسپلٹی مسلمانوں سے چاہتی ہے کہ تم اپنے مردے
باہر شہر کے دفن کرو اور اگر کوئی امر مانع ہو تو اس قلعہ زمین میں دفن کرو جو اس کام کے لیے میونسپلٹی اپنے ہاتھ
میں رکھے گی اور تم سے بابت دفن ان مردہ مسلمانوں کے جی کی فیس ناداری کی وجہ سے کسی طرح ادا نہیں ہو سکتی
ایک فیس مقرر ملے گی، اور خام و پختہ میں فرق ہوگا۔ اور زمین خریدنے کا قاعدہ یہ ہے کہ گویا بچے والا راضی
نہ ہو یا بچا نہ چاہتا ہو۔ یہ کتنی ہی تعداد میں قیمت مانگتا ہو مگر اس کی پروا نہیں کی جائے گی نہ وہ راضی کیا جائیگا
بلکہ قاعدہ سرکاری کی مقررہ قیمت اس کو دے دی جائے گی اور اس زمین پر مالکانہ قبضہ نہ لیا جائے گا
ایسی صورت میں میونسپلٹی کی آمدنی سے اس طرح زمین کا معاوضہ جبر کے ساتھ خریدنا جیسا کہ بیان کیا گیا شرعاً

رد المحتار میں ہے :

وان شأنا الى مقدار قامة فهو احسن
كما في الذخيرة وهذا حد العمق
والمقصود منه المبالغة في منه المراتبة
وتبش السباع^۱
اگر قدر برابر زیادہ کیا تو زیادہ چھا ہے جیسا کہ ذخیرہ
میں ہے اور یہ گہرائی کی حد ہے اس کا مقصد
فور و کئے اور درختوں کے اکھاڑنے سے بچنے
میں مبالغہ ہے۔ (ت)

ہزاروں لاکھوں آدمی مقابر کے قریب جیتے ہیں بلکہ ہزاروں وہ ہیں جن کا پیشہ ہی تکیہ داری یا قبور کی
مجاورت ہے ان کی محنت میں اس سے کوئی فرق نہیں آتا، جیسا کہ مشاہدہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) تبدیل سے اگر یہ مراد کہ قبرستان کو کوئی اور مکان کسی کے رہنے بٹھانے کا یا مسجد یا مدرسہ کر دیا جائے
اور قبور کے لیے دوسری زمین دے دی جائے تو یہ قطعی حرام اور بوجہ حرام ہے کہ وقف میں تصرف یہ ہے اور
وقف نہ بھی ہو تو قبور مسلمانین کی توہین و بے حرمتی ہے۔ قبر پر پھینا پھرنا۔ پاؤں رکھنا حرام ہے چہ جائیکہ انھیں پامال
کے لیے مقرر کر لیں۔ اس کی تفصیل ہمارے رسالہ اہلال الوہابیین فی توہین قبور المسلمین
میں ہے۔ عالمگیری میں ہے :

لا يجوز تغيير الوقف عن هيئته^۲
ہدایہ میں ہے :

في غاية التقبح ان يقبر فيه الموتي سنة
ويزرع سنة^۳
رد المحتار میں ہے :

انهم يصح على ان المورث سكتة
حادثة فيها حرام^۴
علمائے تصریح فرماتے ہیں کہ قبرستان کے اندر
قبر پیدا راستے میں پھینا حرام ہے۔ (ت)
اسی طرح لمطاولی علی الدہلجہ میں ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ مقبرہ بدستور رکھا جائے گا، اس میں

۲۴/۱	مطبع مجتہبی دہلی	باب مسئلۃ الجنائز	رد المحتار
۴۹۰/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الوقف ابواب العاشر فی المستغنیات	سکھ فتاویٰ ہندیہ
۹۱۸/۲	المکتبۃ العربیۃ کراچی	کتاب الوقف	سکھ الہدایۃ
۲۲۹/	ادارۃ الطباعة العربیۃ مصر	فصل الاستغفار	سکھ رد المحتار

کوئی تصرف نہ کیا جائے گا۔ مگر اس میں دفن کرنا روک دیا جائے گا اور اُس کے عوض دوسری زمین میں دفن کرنے لگیں، قریہ اگر یوں ہے کہ پرانا مقبرہ بالکل بھگ گیا اور اس میں کہیں قبر کی جگہ نہ رہی تو بے شک مناسب ہے اگر دوسری جگہ معقول و قابل قبور مسلمان مل سکے اور اگر یہ بھی نہیں ملے تو قبور کے لیے جگہ موجود ہے اور پھر منع کیا جائے تو دوسری میں اگر وہ جگہ جہاں اموات دفن ہوتے تھے کسی شخص خاص کی ملک ہے کہ اس کی اجازت سے دفن ہوتے تھے تو بلاشبہ اُسے اختیار ہے کہ میت کو نکلا دے۔ درمختار میں ہے :

لا ینخرج منه بعد اہارۃ القرب الا لحق
لادی کان تکون لمرض معصومۃ او اخذت
مشق کسی انسان کے حق کی وجہ سے، مثلاً زمین غصب
کی ہو یا شفعہ کی وجہ سے لی گئی ہو اور مالک کو اختیار
ہوگا کہ مٹے کو نکال دے یا قبر زمین کے برابر کر دے یا
بالمرض لے

اور اگر وہ کسی کا ملک نہیں بلکہ وقف ہے تو وقف میں دست اندازی کا کسی کو حق نہیں البتہ لا یسئلک (وقف کسی آدمی کی ملکیت نہیں ہوتا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) یہ حرام اور سخت قرین اموات اہل اسلام ہے۔ متابر میں یا خانہ پھرنا حرام ہے حالانکہ وہ دیر ہی رہے گا اموات تک نہ پہنچے گا قریہ صورت کیہ مگر حلال ہو سکتی ہے، درمختار میں ہے :
یکسب بول و غائط فی المقابر (قبرستان میں پیشاب اور یا خانہ مکروہ ہے۔ ت)
طحاوی ورد المحتار میں ہے : المظاہر انما تحرم (ظاہر یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے۔ ت)
اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) اس سے بھی شرعاً منع کیا جائے گا، جو لوگ دفن کے لیے جائیں انہیں ایذا ہوگی، جو فاتحہ کو جائیں انہیں ایذا ہوگی۔ اور ان سے قطع نظر کیجئے اُن کی ایذا تو اتنی دیر کے لیے ہوگی جب تک وہاں رہیں گے اموات کے لیے یہ آٹھ پر کی ایذا ہوگی۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
ان المیت یتأذى حیاتی تأذى منہ الی حی یلے جس چیز سے زندہ کو ایذا پہنچتی ہے اُس سے مردہ کو بھی ایذا ہوتی ہے۔

۱۶۶/۱	مطبع محبتی دہلی	باب صلوۃ الجن تر	سہ درمختار
۵۷/۱	" "	فصل الاستنجار	سہ درمختار
۲۲۹/۱	ادارۃ الطباعة المصریۃ مصر	"	سہ رد المحتار
"	" "	"	سہ "

علامہ خطاوی و علامہ شامی نے اُسی مسئلہ کی دلیل میں کو مقابر میں پیشاب کرنا منوع ہے، فرمایا،
 لان الميت يتأذى بما يتأذى به الحي (جس چیز سے زندہ کو ایذا پہنچتی ہے اُس سے مردہ کو بھی ایذا ہوتی
 ہے۔ ت۔) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) صالحین کے قریب دفن کرنا چاہئے کہ اُن کے قُرب کی برکت اُسے شامل ہوتی ہے۔ اگر معاذ اللہ
 مستحق عذاب بھی ہوتا ہے تو وہ شفاعت کرتے ہیں، وہ رحمت کہ اُن پر نازل ہوتی ہے اُسے بھی گھیر لیتی ہے
 حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ادفنوا موتا کو وسط قوم صالحین۔ اپنے اموات کو اچھے لوگوں کے درمیان دفن کرو۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ہم القوم لا یشقی بہم جلیسہم ان لوگوں کے پاس
 بیٹھنے والا بھی بد بخت نہیں رہتا۔ اور اگر صالحین کا قُرب میسر نہ ہو تو اس کے عزیزوں قریبوں کے قریب دفن
 کریں کہ جس طرح دنیا کی زندگی میں آدمی اپنے اعزائے قُرب سے فرشتہ ہوتا ہے اسی طرح اسی
 طرح بعد موت بھی۔ ہم ابھی حدیث و فقہ کو ذکر کر آئے کہ فردے کو ہر اس بات سے ایذا ہوتی ہے جس سے زندہ کو
 وحسب اللہ و نعم الوکیل (اور ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کارساز ہے۔ ت۔) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از گیا محلہ مراد پور مسئلہ تیغ علی صاحب ۲۹ جمادی الاول ۱۳۲۶ھ

جس گورستان کی بوجہ زمین و کثرت دفن مردگان سے یہ حالت ہو گئی کہ کسی قریب کھودنے پر کثرت سے
 مردوں کی ہڈیاں نکلتی ہوں اور بصورت برہنہ دوسرے گورستان میں اس کے جو کہ ان سب شکایتوں سے
 پاک و صاف ہو اُس کو چھوڑ کر خواہ مخواہ صرف بنجالیہ میں ہرنے آہاد و اجداد اپنے ایسے گورستان میں دوسرے
 مردوں کی ہڈیاں اکھاڑ کر مردہ دفن کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مردت مذکورہ محض نامائز و حرام ہے صرح بہ علماء و نا قاطبۃ فی غیہ صا کتاب (ہمارے علماء
 نے متعدد کتابوں میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔ ت۔) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از گیا محلہ مراد پور مسئلہ تیغ علی صاحب ۲۱ جمادی الآخرہ ۱۳۳۶ھ

جناب مولانا قبلہ ہادی صراط مستقیم دام افاضتہم، بعد سلام سنون خدمت ہے کہ حضور نے پجرت

سے رد و التحار فصل الاستیفاء ادارۃ الطباعة المصرية مصر ۲۲۹/۱

سکھ الموضوعات لابن جزى باب دفن الميت فی جوار الصالحین دار الفکر بیروت ۲۳۴/۳

سکھ المدخل لابن الحاج صفۃ القبر دار الکتاب العربیہ بیروت ۲۶۹/۳

کہ ہمارے علمائے متقدم و کما جریں میں اس کی تشریح فرمائی۔ اب اولاً ہم جمال مدعیانِ علم و کمال کے ازارہ کو چند نصوص ذکر کریں۔ امام محقق علی بن ابی طالب کمال الدین محمد بن النعمان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فتح القدر بشرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

لا یدفن اثنتان فی قبر واحد الا لضرورة
ولا یحضر قبل دفن اخر الا من یبلی
الاول فیمیت له عظم الاول لا یوجد
بد فیضم عظام الاول ویجعل بینہما
حاجز من تراب

یعنی بلا مجبوری ایک قبر میں دو کا دفن جائز نہیں،
نہ بڑا مجبوری دوسرے کے دفن کے لیے قبر کھودنے کی
اجازت، مگر جبکہ پہلا بالکل خاک ہو گیا ہو کہ اس
کی ہڈی تک نہ رہی، ہاں مجبوری ہو تو ہڈیاں ایک
طرف جمع کر کے انھیں اور اس میت میں مٹی کی از قائم
کر دیں۔ (ت)

فتاویٰ رضائیہ و امداد الفلاح میں ہے،

۵۱ صا رالمت ترابی القبر یکره دفن غره
فی قمره لان الحرمة باقیة وان جمعوا
عظامہ فی ناحية ثمرہ فی غیرہ فیدتبرکا
بالحیران الصالحین و موجد موضع فارج
یکره ذلك

یعنی اگر میت بالکل خاک ہو جائے جب بھی اس کی قبر میں
دوسرے کو دفن کرنا ممنوع ہے کہ حرمت اب بھی باقی
ہے، اور اگر مزارات صالحین کے قرب کی برکت حاصل
کرنے کی غرض سے میت کی ہڈیاں یکٹا کر جمع
کر دیں تو اب بھی ممنوع ہے جبکہ غار جگہ دفن کو حل سمجھا
ہے۔ (ت)

امام محمد محمد بن امیر الحاج رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ میں فرماتے ہیں:

یکره ان یدفن فی القبر الواحد اثنتان الا لضرورة
ومہذا تعرف کراهة الدفن فی المضاقي
خصوصا ان کان فیہا میت لم یبلی و اما
ما یعملہ جملة اغبیاء من الحفاسین
دخیرہ فی المقبر المسبلة العامة و غیرہا
من بیش القصور الستی لم یبلی اس یا مہا

یعنی بلا مجبوری ایک قبر میں دو کا دفن جائز نہیں، اور
یہیں سے ظاہر ہوا کہ تہ حائزوں میں دفن منع ہے
خصوصاً جبکہ وہاں کوئی میت موجود ہو جو ابھی خاک ہو
اور وہ جو بعض گروہن و خیرہ جاہلان پر عقل کرتے ہیں
کہ وقفی یا غیر وقفی قبرستان میں وہ قبر حس کا ٹرہ
ہنوز خاک نہ ہوا کھود کر دوسرا دفن کر دیتے ہیں، یہ

و ادخال اجاب علیہم فہو من المتکو نظہ
الندی یبغی کل واقع علیہ انکار ذلک علی
متعالیہ بحسب الاستطاعة فان کتب
و لادع الی اولیاء الامور و فقیہم اللہ تعالیٰ
یقابلوہ بالتادیب و من المصور ان لیس
من المروسة السیحة جمع میقین ابتداء
فی قبر واحد فقصده من الرجل مع قریبہ
وضیق محن الدفن فی تلک المقبرة مع
وجود وغیرہا وان کانت تلک المقبرة مسما
یتبرک بالدفن فیہا البعض من بہا
من الموتی فضلا عن کون ہذا الامور
و ما جری مجریہ مبیحة للنیش و ادخال
البعض علی البعض قبل البقی مع ما یحصل
فی ذلک من هتک حرمة المیت الادل
و تفریق احز نہ و لحذر منہ و ہذا

مریح معصیت ہے، ہر مسلمان کو چاہئے کہ حتی الامکان
انھیں ایسا کرتے سے خود روکے اور اس کے روکے
نہ نہ کریں تو حکام کو اطلاع دیں کہ وہ ان لوگوں کو سزا
دیں، اور شریعت سے معلوم ہے کہ کسی کو اس کے
عزیز یا تبرک کے لیے کسی مزار کے پاس دفن کرنے
کی غرض سے ابتداء دو جنازے ایک قبر میں رکھنا
حلال نہیں جبکہ وہاں دوسرا مقبرہ موجود ہو، نہ کہ ان
وجود کے لیے اگلی قبر کو دنا، اور ایک کے خاک بچنے
سے پہلے دوسرے کا اس میں داخل کرنا، یہ کیسے
حلال ہو سکتا ہے حالانکہ اس میں پہلے میت کی
ہتک حرمت اور اس کے اجزاء کا متفرق کرنا ہے
تو خبردار اس حرکت سے بچو۔

فی نفیس عبارات کے بعد زیادہ کی حاجت نہیں، طرف یہ کہ دوسری نے جہاں سے نشانی کی عبارت نقل کی ہے
وہیں وہ حق القبر کا کلام منقول تھا اسے چھوڑ دیا، یہ خیانت ہے۔ وہیں علیہ کا یہ ظاہر کلام مخلصانہ کو رہا تھا اسے
بھی اڑا دیا یہ دوسری بجاری خیانت ہے۔ وہیں تاتارخانیہ کی وہ عبارت مسطور تھی جس کا ترجمہ یہ کیا کہ "بلاغت
ایسا کرنا اچھا نہیں۔ جس کا حاصل خودیہ نکلا کہ "غیر اولیٰ یعنی مکروہ متزیہی" حالانکہ تاتارخانیہ میں وہ جبکہ
یکوہ فرمایا جس کا اطلاق مفید کہ بہت تحریم ہے اور اس کی دلیل قرآنی تھی کہ حرمت اب بھی باقی ہے جس سے
صاف مانت روشن تھی، کیا مسلمان میت کی بیعتی درست ہے، صرف غیر اولیٰ ہے۔ اس لیے دلیل کو
اڑا اجماعاً تیسری خیانت ہے۔ یہیں شامی نے اس پر اپنی بحث میں کہا تھا کہ اگر اس میں بہت مشقت ہے
تو اولیٰ یہ ہے کہ جواز کا مداریت کے خاک ہونے پر رکھیں جس سے صاف ظاہر تھا کہ وہ تاتارخانیہ میں خاک

ہونے کے بعد بھی ناجائز فرمایا ہے نہ کہ صرف غیر اولیٰ۔ یہ دیکھ کر وہ معنی بتانا تحریریت ہے۔ وہیں عبارت امام محمد
 جہی میں یہ دیکھنا کہ اپنے عزیز یا کسی مزار کے قریب میں دفن کا قصد وہ ضرورت نہیں جس کے باعث ابتداً ایک قبر
 میں دو کا دفن مباح ہو جائے۔ صاف ثابت ہو کہ ایسا کرنا حلال ہیں۔ پھر اُسے غیر اولیٰ پر ڈھانا دوسری تحریریت نیز
 اسی عبارت میں ارشاد ہوا تھا کہ پھر ان وجود سے اُعلیٰ قبر کھود کر دوسرے کا دفن کرنا کبیر کر ملاں ہو سکتا ہے۔ اس سے
 آنکھ بند کر کے وہ گھڑت تیسری تحریریت ہے، پھر وہیں یہ دیکھنا کہ اس میں مسلمان میت کی بھرتی ہے اور اس پر وہ
 تراش چوتھی تحریریت ہے۔ وہیں یہ دیکھنا کہ اُس میں مسلمان میت کی ہڈی علیحدہ کرنا ہے اور اس پر وہ اختراع پانچویں
 تحریریت ہے۔ پھر اپنے اس معنی تراشیدہ کو فقہاء کی طرف فیست کرنا صریح آخر ہے۔ طرہ یہ کہ عبارت شامی نقل کی جس
 میں امام زہلی سے ہے کہ میت حاک ہو جائے تو اس کے بعد دوسرے کو اس کی قبر میں دفن کر دینا جائز ہے۔ صاف
 ثابت ہو کہ قبل اس کے ناجائز ہے، پھر اس اپنے رد کو اپنی سند بنا کر کسی کھلی سفاہت ہے۔ فقہائے فہم سے
 نقل کیا کہ کتبہ قبر میں دوسرے میت کو دفن کرنا درست سے جہید کھود کر اُس میں دوسرے کو دفن کرنا درست نہیں
 پھر کہندہ و جدید ایجاد بندہ ہے جس کے معنی یہ ٹھہرا سکے کہ دو چار مہینے یا سال دو سال گزرنے کے تو اب جدید قبر ہی رہی
 مسلمان کی ہڈیاں کھودنا حلال ہو گیا حالانکہ خود اس کی عبارت نقل کردہ میں ارتداد فقہاء یہ ہے کہ میت حاک ہو جائے
 تو جائز رہے نہیں۔ اب کہندہ و جدید کے یہ معنی متعین ہو گئے اس پر اسے گورستان کی نسبت جسے مسائل نے صاف
 لکھا تھا کہ نئی قبریں کھودنے پر کثرت سے مردوں کی ہڈیاں نکلتی ہیں اور اُس پر گورستان صاف و پاک اُس کے متصل
 موجود ہے۔ یہ حکم لگانا کہ دفن کرنا دوسرے گورستان میں درست ہے صرف تاقض۔ فقہائے کرام نے بحال ضرورت
 اجازت دی جو اسی فتویٰ میں کہا کہ ضرورت اور عدم ضرورت پر ہے۔ پھر بلا ضرورت صرف غیر اولیٰ دیکھ کر کسی
 شدید سفاہت ہے غیر اولیٰ کی اجازت کو ضرورت کیا رکاز وہ بلا ضرورت بھی جائز ہوتا ہے، ہاں ناہائے تباہ
 کی اجازت کو ضرورت کی ضرورت ہوتی ہے کہ الضرورات تبیح المحظورات (ضرورتیں منہج کردہ چیزوں کو
 جائز کر دیتی ہیں۔ مثلاً اس فتوے کے کاتب کے قلم سے چھوٹی آٹھ سطریں ہیں اُن میں یہ بارہ
 کمالات بنگاہ اولیں حاضر ہیں۔ تحریفیں، خیانتیں، اختراعات، تناقض، سفاہتیں، معاذ اللہ کہ شریعہ
 ایسوں کو قابلِ افتخار ٹھہرائے، یہ سب درکار علمائے حرمین شریفین نے دیوبند کے پیشواؤں پر نام بنام حکم ارتداد
 دیا اور فرمایا،

من شک فی کفرہ و عذامہ فقد کفر۔ جو اُن کے اقوال پر مطلع ہو کر ان کے کفر میں شک کرے

وہ بھی مسلمان نہیں۔

پھر ان لوگوں کو عام دین سمجھایا اُن سے کوئی شرعی فتویٰ طلب کرنا کیسے حلال ہو سکتا ہے، حرام حرام سخت حرام ہے۔ اس مسئلہ کی تحقیق میں کلام طویل ہے۔ ہمارے رسالہ اہلالک الوہابیہ میں سے ثابت ہے کہ میت اگر چہ خاک ہوگی ہول ضرورت شدید اس کی قبر کھود کر دوسرے کا دفن کرنا جائز نہیں جیسا کہ تاتار حائیر وغیرہ ہا میں فرمایا، مگر کسی کی ملکوت زمین ہے تو خاک ہو جانے کے بعد وہ اپنی جگہ میں تصرف کر سکتا ہے، جہاں میتیں کا یہی محل ہے، بہر حال خاک ہو جانے سے پہلے بلا مجبوری کسی کے نزدیک جائز نہیں۔ وہی بحث شامی کی مشقت عظیمہ اقوال و فتوے کے محل ضرورت مستثنیٰ ہے، مگر صورت سوال کہ نئی قبریں کھودنے سے بکثرت بڑیاں نکلتی ہیں اور دوسرے صاف قبرستان اُس کے متصل موجود ہے۔ اس میں تو وہاں یہ کہ سوا جن کے نگاہ میں اموات مسلمان ک اصلا عزت نہیں، کوئی مسلمان قاتل جہاز میں ہو سکتا۔ شامی کا علاوہ بھی اس کی طرف ناظر نہیں ہو سکتا۔

فانه في المسح من الحضرة لا يبقی عظم اصلا
لا في هذا اعلى انه بحث فيه عن خلاف
المنصوص اقول وقد يكون عظم امرأة
فكيف يحل للاجانب النظر اليه و مسه
كشعره المقطوع كما نصوا عليه في فهم
والله تعالى اعلم۔

اس لئے کہ وہ کھودنے سے عافیت کے بارے میں
ہے۔ مگر یہ کہ اصلاً کوئی بڑی باقی نہ رہ جائے۔
اس کے بارے میں نہیں۔ علاوہ انہی وہ نص کے
خلاف ان کی ایک بحث ہے۔ اقول ایسا بھی
ہوگا کہ بڑی کسی عورت کی جو قونا محرموں کا اُسے دیکھنا
پھرنا کیسے حلال ہوگا جیسے عورت کا کٹا ہوا بال دیکھنا

چونکہ حلال نہیں، علوئے کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ تو اسے کہو اور حد اسے بزرگ و برتر خوب
جانتے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ از مرصع سنیا ضلع بریلی مستولہ امیر علی صاحبہ رضوی ۱۶ شوال ۱۳۳۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر دیکھا گیا مرا ہوا بچہ کسی کے پیدا ہوتا ہے اس کو باندی
میں رکھ کر گورستان سے علیحدہ دفن کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ پتکا مسان ہے ۱۰ اس سے اہل ہند کی طرح بچے ہیں
یہ کیونکر ہے؟ بیٹو تو جبروا

الجواب

یہ شیطانی خیال ہے اسے مسلمانوں کے گورستان ہی میں دفن کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ از مونگیر، محلہ دلاور پور مکان شیخ رحمت علی صاحبہ مرسلہ مولوی سید عطاء الحق صاحب ۱۳۱۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کافر کے مُردہ کو جس کا کوئی وارث نہیں، یک کیا جائے؟
بیٹو تو جبروا۔

الجواب

اُس کے مذہب و ملت والوں کو دے دیا جائے کہ جو چاہیں کریں اور اگر کفار میں بھی کوئی نہ ملے تو حیفہ سنگ کی طرح دغ و غوغا کے لیے کسی گڑھے میں دبا دیں۔ تفصیل مستدیر ہے کہ کافر و قسم ہے، اصل و مرتد۔ اصل وہ کہ ابتدا سے کافر ہے، اور مرتد وہ کہ معاذ اللہ بعد اسلام کافر ہوا، یا باوصف دعویٰ اسلام عقائد کفر رکھے، جیسے آج کل نیچری مرتد کے لیے تو اصل نہ غسل، نہ کفن، نہ دفن، نہ مسلمان کے ہاتھ سے کسی کافر کو دیا جائے، اگرچہ وہ اُسی کے مذہب کا ہو، اگرچہ اُس کا باپ یا بیٹا ہو، بلکہ اس کا علاج وہی مردار رکنے کی طرح دبا دینا ہے، اور کافر اصلی سے اگر مسلمان کو قربت نہیں تو اُس کے بھی کسی کام میں شریک نہ ہو بلکہ چھوڑ دیا جائے کہ اُس کا عزیز قریب یا مذہب والے جو چاہے کریں اور وہ بھی نہ ہوں تو علاج مثل علاج مرتد ہے، اور اگر مسلمان کو اس سے قربت قریب ہے تاہم جب کوئی قریب کافر موجود ہو بہتر یہی ہے کہ اس کی تجہیز میں شرکت نہ کرے، ہاں ادا سے حق قربت کے لیے اگر اس کے جانہ کے ساتھ جنازہ سے دور دُور چلا جائے تو مضائقہ نہیں۔ اور اگر مسلمان ہی قریب ہے کوئی کافر قربت دار ہیں جب بھی مسلمان پر اُس کی تجہیز و کفین ضروری نہیں۔ اگر اُس کے ہم مذہب کافروں کو دے دے یا بے غسل و کفن کسی گڑھے میں پھینکے دے، یا تڑپے۔ اور اگر بلحاظ قربت غسل و کفن و دفن کرے تو بھی اجازت ہے مگر کسی کام میں رعایت طریقہ مسنونہ نہ کرے، نہ جاست و دھونے کی طسرح پائی بہا دے، کسی چھترے میں لپیٹ کر تنگ گڑھے میں دبا دے۔ رب اتی احوذ بک من الکفر و الکفرین، (اے رب! میں تیری پناہ لیتا ہوں کہ تیرا اور کافروں سے۔ ت) اور عاریس ہے :

(یغسل المسلم ویدفن قریبہ) (مسلمان اپنے قربت دار، جیسے ماموں (کافر اصلی کی غسل و کفن نہ کرنے پر ہاتھ توڑے کسی گڑھے میں رکے کی طرح دبا) ضرورت کے وقت، تو اگر اس کا کوئی اور قربت دار ہے تو بہتر یہ ہے کہ بھیس دے دے بغیر رعایت سنت کے غسل اور کفن و دفن کرے) تو کسی ناپاک کپڑے کی طرح دھوئے اور کسی چھترے میں لپیٹ کر کسی گڑھے میں ڈال دے اہ اقول بحر کی عبارت میں

(یغسل المسلم ویدفن قریبہ) (مسلمان اپنے قربت دار، جیسے ماموں (کافر اصلی کی غسل و کفن نہ کرنے پر ہاتھ توڑے کسی گڑھے میں رکے کی طرح دبا) ضرورت کے وقت، تو اگر اس کا کوئی اور قربت دار ہے تو بہتر یہ ہے کہ بھیس دے دے بغیر رعایت سنت کے غسل اور کفن و دفن کرے) تو کسی ناپاک کپڑے کی طرح دھوئے اور کسی چھترے میں لپیٹ کر کسی گڑھے میں ڈال دے اہ اقول بحر کی عبارت میں

اور مساندوں کو تسکین و تعزیت سب باتیں شرعاً محمود و روا۔

فقد روى الترمذى عن النبى صلى الله عليه وسلم عن عذرى مصابا فله مثل احمره و ابيضه منته صلى الله تعالى عليه وسلم من عذرى فكله كسى بردا فى الحنة و احب ماحة و البیهقی باسناد حسن قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مؤمن یعزى اخاه مصیبه ذکاة الله تعالى من حسن نكرامه يوم القيمة۔

مصیبت پر اپنے بھائی کی تعزیت کرے خدا تعالیٰ اسے قیامت کے دن عزت و کرامت کا لباس پہنانے کا ات۔ علام ابن الحجاج علیہ میں فرماتے ہیں،

استغنیة مستحب قد ساد الیه الشارح فی غیر ما حدیث و من ذلك ما روى ابن ماجة و البیهقی باسناد حسن الف ابن قال و حسن ان یقرن مع اسد عا لد بجزیل الثواب علی مصابیه لمینہ بالرحمة و المعصرة و قد ترمذ الشارح صلى الله تعالى علیه وسلم علی هذا المقصود فی غیر ما حدیث الخ م مخصا۔

تعزیت مستحب ہے شارح علیہ السلام نے متعدد حدیثوں میں اس کی ترمیم دی ہے، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جسے ابن ماجہ و البیهقی نے بسند حسن روایہ کیا (حدیث مذکور پیش کرنے کے بعد فرمایا) اور اچھا یہ ہے کہ مصیبت زدہ کے لیے عظیم ثواب کی دعا کرنے کے ساتھ اس کے مردہ کی رحمت و مغفرت کی دعا بھی کرے۔ اس خاص مقصد پر بھی شارح علیہ السلام نے متعدد حدیثوں میں حنیفہ و خیر ذکر کیا ہے الخ اور تخلص (ت)

لہ جامع الترمذی ابواب الجنائز کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۲۴/۱
لہ سنن ابن ماجہ باب ما جاء فی ثواب من عزی مصابیا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۶
لہ حیات النمل شرح غیثہ المصلی

اور میاں اسکی صاحب دہلوی کو تسلیم ہے کہ ہاتھ اٹھانا مطلقاً دعا کے آداب سے ہے، تو اس وقت بھی کچھ مضائقہ نہیں رکھتا۔ ارفیقین میں ہے،

مسئلہ ۲۲ در تعزیت میت رفیق و ہر دو دست برداشتمہ سورۃ فاتحہ خواندن جائز است یا نہ؟
جواب، رفیق برائے تعزیت میت جائز است و دعائے مغفرت برائے او نمودن مستحب است و بچنیں دعائے خیر برائے اہل میت اما دست برداشتن برائے دعا وقت تعزیت ظاہراً جواز است زیرا کہ در حدیث شریف رفع یدین در دعا مطلقاً ثابت شدہ پس دریں وقت ہم مضائقہ نہ دار ولیکن تخصیص آں برائے دعا وقت تعزیت با ثور نیست انتہی ملخصاً۔

مسئلہ ۲۳ میت کی تعزیت میں جانا اور دونوں ہاتھ اٹھا کر سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب، میت کی تعزیت کے لیے جانا جائز ہے اور اس کے لیے مغفرت کی دعا کرنا مستحب ہے اسی طرح اہل میت کے لیے دعائے خیر کرنا بھی مستحب ہے۔ رہا تعزیت کے وقت کی دعائیں ہاتھ اٹھانا، تو ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے، اسی لیے کہ حدیث شریف کے اندر دعائیں ہاتھ اٹھانا مطلقاً ثابت ہے تو اس وقت بھی مضائقہ نہیں مگر خاص وقت تعزیت کی دعائیں ہاتھ اٹھانا حدیث میں منقول نہیں ہے انتہی ملخصاً (ت)

اور تعزیت بعد دفن کے اولیٰ ہے،

فی الجوهرة ثم سجد المصنوع بعد الدفن
الصل من قبلہ لم ومثله ذکر الطحطاوی
فی حاشیة مراقی الفلاح۔

اور قبر کے پاس مکروہ ہے،

فی الداء المختار وتکرر التعزیه ثانیاً و
بعد لقیہ

علیہ میں ہے،

یشہد لہ ما اخرجہ ابن شاہین

سے اربعین میاں اسحاق دہلوی

سے رد المحتار باب ملوۃ الجنائز

سے رد المحتار

برہرہ پھر رد المحتار میں ہے، قبل دفن تعزیت سے
بہتر بعد دفن تعزیت ہے الا اسی کے مثل سیئہ
طحاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں ذکر کیا ہے (ت)

رد مختار میں ہے، دوسری بار تعزیت کرنا یوں ہی
قبر کے پاس تعزیت کرنا مکروہ ہے۔ (ت)

اس پر شاہد اثر ہے جو ابن شاہین نے ابراہیم مکی

عن ابراهيم التمزنية عند القبر بعد صلاة
الانتهى -
سے روایت کیا کہ قبر کے پاس تعزیت
پرعت سے انتہی (ت)

دخل ابن الحاج في سب
موضع التمزنية على تمام الادب اذا رجع دلى
الميت الى بيته
اور پچھری دلی ہونا بستر و افضل ہے،
في الدار المنخرة اولها افضل
ایا مر تعزیت -
در مختار میں ہے، ایام تعزیت میں پہلا دن
افضل ہے الخ (ت)

ور تعزیت کے لیے اولیائے میت کے مکان پر جانا بھی سنت سے ثابت،
روى ابو داود والنسائي في حديث قال صلى
الله تعالى عليه وسلم لسيدتنا البتول
الزهراء مرضى الله تعالى عنها ما اخرجك
من بيتك يا فاطمة قل ايت اهل هذا
الميت فترحمتم اليهم وعرسيتهم ميتهم
وفي السنن الصحاح لا تجتسكن عن
ابى هريرة عن النسبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من اودن بيضا نرة فاقب اهلها
فعرسهم كتب الله له قيوطا الحديث
والنسائي عن معوية بن قرة عن ابيه

ابو داود والنسائي نے ایک حدیث میں روایت کیا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدہ بتول
زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا، یا فاطمہ! اپنے
گھر سے باہر کس لئے گئی تھیں؟ عرض کی، اس میت
والوں کے یہاں گئی تھی ان کے لیے رحمت کی دعا اور
میت کی مصیبت پر تعزیت کی اور ابن سکن کی سنن
صحاح میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے، جب کسی جنازہ کی خبر ملے
وہ اہل میت کے پاس جا کر ان کی تعزیت کرے اللہ
تعالیٰ اس کے لیے ایک قیراط ثواب لکھے الحدیث۔

۶۴/۱	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب صلوة الجنازة	مذہب رد المحتار بحوالہ طبع
۶۷۷/۳	دار الكتاب العربي بيروت	صفحة القبر	لکھ المدخل لابن الحاج
۱۲۶/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب صلوة الجنازة	لکھ در مختار
۸۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب التمزنية	لکھ سنن ابی داود
۲۶۵/۱	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	کتاب الجنازة باب النسبي	سنن النسائي لکھ السنن الصحاح، امام ابن سکن

کان ہی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اذا جلس یجلس الیہ نفر من اصحابہ
فیہم رجل لہ رجت صغیر ففقدہ النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال صلی
لا اری فلا ما قالو یا رسول اللہ منیہ الغای
من آیتہ ہذا فلیقہ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قالہ عن بنیہ ما خبرہ انہ
ہذا نفر، ۱۰ علیہ الحدیث اہم مخلصا۔

نسائی نے معاویہ بن قرقہ سے انہوں نے اپنے والد
سے روایت کی ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جب تشریف فرما ہوتے تو ان کے پاس ان کے صحابہ
میں سے چند حضرات بیٹھتے، ان میں ایک صاحب تختہ
جو کا ایک لم سن خزانہ تھا ایک روز مجلس میں حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو نہ دیکھا، رشتہ
فرمایا دیکھا بات سے فلاں نظر نہیں کر رہا ہے، کسی پر
نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اس کا چھڑا سا لڑکا چنے

مغفور ہے دیکھتے فوت ہو گیا تو اس سے ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاقات کر کے اس کے فرزند کے ہاں سے
میں پوچھا، اس نے موت کی خبر سنائی، حضور نے اس پر اس کی توفیق فرمائی، الحدیث ۱۰، بتلیس (ت)

اور مرنوی اسکی کافول پچھلے مذکور ہوا کہ رفیق برائے تعزیت میت جائز ست (تعزیت میت کے لیے جانا
جائز ہے۔ ت، اور تین روز تک ادویا کے میت کو بھی رخصت و اجازت ہے کہ بے ارتکاب منکرات ابتداء
رسوم کفار اپنے مکان میں تعزیت کے لیے بیٹھیں تاکہ لوگ ان کے پاس آئیں اور رسم تعزیت بجالائیں،

فی الدار لم یحار لایاں تعزیتہ اھمد و
ترغیبہم فی الصبر و باتحاد ملعام لہم و
بالجوس لہا فی غیر مسجد ثلثۃ ایام و اولہا
افضلہا الا
در مختار میں ہے، اس میں حرج نہیں کہ اہل میت کو
تعزیت کریں اور صبر کی ترغیب دیں اور ان کے لیے
کھانا پکوائیں اور تعزیت کے لیے اگر اہل میت مسجد
کے علاوہ کسی جگہ بیٹھیں تو اس میں بھی حرج نہیں و
ایام تعزیت میں پہلا دن افضل ہے (ت)

حاشیہ طحاوی علی مراۃ افلاح میں ہے،

قال فی شرح المسید و لا یاس بالجلوس لہما
الی ثلثۃ، یا ہر من غیر ارتکاب محظور
من فرط البسط والاطعمۃ من

شرح سیدی میں ہے، تین دن تک تعزیت کے لیے
بیٹھنے میں حرج نہیں مگر کسی ممنوع کام کا ارتکاب ہو
جیسے مکلف فرشتے بچانا، اہل میت کی جانب سے

سہ سنن، النسائی کتاب الجنائز باب فی التعزیت
سہ در مختار باب صلوة الجنائز
تور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۲۹۶/۱
مطبع مجتہائی دہلی ۱۲۹۶/۱

کھانے کا اہتمام ہوتا۔ (ت)

اہل المیت انتہی۔
نہر الخانی میں نجفیس سے منقول،

تین دن تک قعریت کے لیے جینے میں حرج نہیں۔
مگر گھر کے دروازے پر عام راستوں میں فرش
فروش بچھا کر یہ کام ہو تو بہت برا ہے انتہی (ت)

لاباس بالجلوس لها ثلثة ايام وكونه على
باب الدار مع فرش فسط على قسوارع
الطريق من اقبية القبلة انتہی۔
عائگیر میں ظہیر سے نقل کیا،

اس میں حرج نہیں کہ اہل میت گھر میں یا مسجد میں
تین دن بیٹھیں اور لوگ ان کے پاس آتے اور عزت
کرتے رہیں الخ (ت)

لاباس رھل الصبیبة ان یجلسوا فی المیت
اوفی مسجد ثلثة ايام والباس یا تو نہض
ویعز و فہم الخ

بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی کہ یہ وجہ و ابن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خبر شہادت
سن کر مغموم و محزون مسجد میں تشریف رکھی، صبر ہا صبر ہوتے اور قعریت کرتے جاتے کما ذکرہ العلامة ترمذی
فی البحر الرائق (جیسا کہ علامہ زین بن نجیم نے اسے تہذیب الرائق میں ذکر کیا۔ ت) اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے انہیں اس امر سے منع فرمایا،

واخرج الشیخون عن ام المؤمنین رضی اللہ
تعالیٰ عنہا لما جاء المنجی عنی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قتل ابن حارثة وجعلہ
واہن رواحہ لما جلس یعرف فیہ المحنة
المحدث۔

بخاری و مسلم نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
سے روایت کی ہے جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو زید بن حارثہ، جعفر اور عبد اللہ بن رواحہ
کی شہادت کی اطلاع ہوئی جب تشریف رکھی سرکار
پر غم کا اثر نمایاں تھا، الحدیث (ت)

تصحیح محقق رحمہ اللہ تعالیٰ شرح میں فرماتے ہیں، جلس فشت، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم نے انہیں اس امر سے منع فرمایا،

تصحیح محقق رحمہ اللہ تعالیٰ شرح میں فرماتے ہیں، جلس فشت، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

تصحیح محقق رحمہ اللہ تعالیٰ شرح میں فرماتے ہیں، جلس فشت، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

۳۳۹	فصل فی مجلہ و دفنہا	فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	۳۳۹
۱۶۶/۲	و ما یصل بدانک مسائل التعزیت	فورانی کتب خانہ پشاور	۱۶۶/۲
۱۹۲/۲	کتاب الجنائز	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱۹۲/۲
۱۸۳/۱	باب من جلس عند المصیبة	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۸۳/۱

وسمیع یعنی در مسجد برائے عزائے ایشان انتہی (یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں ان حضرات کی تعزیت لینے کے لیے تشریف فرما ہوئے۔ ت)

میں اب فعل مذکور فی السؤال میں کوئی امر ایسا نہ رہا جس کا ثبوت حدیث و فقہ سے نہ ہو۔ صرف اتنی بات باقی ہے کہ بعد دفن سکڑ پلٹ کر سید سے اُس کے مکان پر جلتے ہیں اور بعد فاتحہ اپنے اپنے گھروں کی راہ لیتے ہیں۔ اس کے لیے کسی ثبوت خاص کی حاجت نہیں کہ جب تعزیت و ایصالِ ثواب و دعا محمود و مٹھری اور افضل یہ قرار پایا کہ دفن کے بعد ہوا اور پہلے ہی دن ہوا اور قبر سے پلٹ کر ہوا اور اس کے لیے مکانِ میت پر جانا بھی جائز ہوا۔ تو اسی وقت جا کر اسے تعزیت میں کیا مضائقہ ہے۔ ہاں اگر سرے سے اُس کے مکان پر جانا ہی روا نہ ہوتا تو بیشک محل منع ہوتا۔ اور جب ایسا نہیں تو اس کی کیا ضرورت ہے کہ اپنے اپنے گھر جا کر پھر وہاں جائیں، کوئی دلیل شرع اس پر قائم نہیں بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کہ جب ایک عصبانی کو دفن کر کے پٹے اور صحابہ کرام حاضر رکاب سعادت تھے۔ میت مرحوم کی زبردِ مطہرہ کا بھیجا ہوا آدمی ملا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے مکان پر تشریف لے گئے،

فقد اخرج الامام احمد بسند صحيح و
ابوداؤد عن عاصم بن کلیب عن ابيه عن
سجل عن الانصاري قال خرجنا مع رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة
فلما رجع استقبله داعي امراته فحباها
ودعى بها فظف ثم الحديث ملخصا۔
امام احمد نے بسند صحیح اور ابوداؤد نے عاصم بن کلیب سے
انصاری نے اپنے والد سے، انصاری نے ایک انصاری
صحابی سے روایت کی وہ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے
جب سرکارِ واپس ہوئے تو مرنے والے کی عورت کا
داعی سامنے آیا حضور اس کے گھر تشریف لے گئے اور
کھانا حاضر کیا گیا۔ الحدیث یہ تخلص (ت)

اگر دفن سے پلٹ کر مکانِ میت پر جانا منع ہوتا تو حضور کیوں قبول فرماتے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
یہ تو اصل فعل کا حکم تھا، مگر ہوا یہ کہ جہاں نے اس رسم شرعی میں بہت رسمِ جاہلیت و اختراعات بہرہ
کو دخل دیا۔ مثلاً گانے، ہاجے، شمعیں، قندیلیں، عود، عود فرکش، طرح طرح کے کھانے، ریا و ناموری
کے اسباب، میت کی تعزیت میں حد سے غلو، تعزیت کے وقت الٹی وہ باتیں جو غم و الم کو زیادہ کریں اور میت

کو شہولی ہوتی باتیں یاد دلاتیں،

كما يشكو بعد ذلك العلامة الشافعي حيث
يقول يحصل عند ذلك غالباً من التكررات
الكثيرة كإبقاء الشروع والقناديل التي
لا توجد في الإخراج وكذلك الطبول و
الغناء بالأصوات الحادة احتياج النساء
والمرءات واخذ الحكر على الذنكرو
قراءة القرآن وغير ذلك مما هو مشاهد
في هذه المناسبات وما كان كذلك فلا شك
في حرمة ذلك

جیسا کہ اس کے بعد علامہ شافعیؒ کی ٹیوں شکایت فرماتے
ہیں، زیادہ تر اس وقت بہت سی بُری باتیں ہوتی
ہیں جیسے بیش قیمت شمعیں اور قندیلیں روشن کرنا
چو شادیوں میں بھی نہیں ملتیں، ایسے ہی بلبل بجانا
خوش آوازی سے گیت سنانا، عورتوں مردوں
کا جمع ہونا، ذکر اور تلاوت قرآن پر اُبھرت لینا، وہ
ان کے علاوہ وہ ساری باتیں جو اس زمانے میں
دیکھنے میں آتی ہیں، جس کام کا یہ حال ہو اس کے
حوام ہونے میں کیا شک ہے! (ت)

مہذا خاص اس قصہ سے یعنی تعزیت لینے کے لیے بیٹھا بھی اگر پر رخصت ہے مگر افضل نہ کرنے ہے
كما في الهندية من مهر ابر الدراية عن
حزاة الصاوي الجلوس للمهيبية ثلثة
ايام ماضية وتركه احسن
جیسا کہ ہند میں مہراج الدراية سے، اس میں
خزانہ الصاوي سے منقول ہے موت کے سبب
تین دن بیٹھے کی اجازت ہے اور اس کا ترک
بہتر ہے۔ (ت)

لہٰذا بہت عرصے متاخرین نے میت کے گھر اس نجوم و اجتماع کو پسند نہ فرمایا اور یہی مناسب بنا
کہ لوگ دفن کر کے متفرق ہو جائیں اور ایسے میت اپنے کام میں مشغول ہوں اور لوگ اپنے اپنے کاموں میں مشغول
كما في مراقي العلاء للعلاء الشرنبلالی
قال كثير من متاخرى اشتما رحمهم الله
لغالى يكره الاجتماع عند صاحب المهيبية
حتى ياتي اليه من يعزى بل اذا جمع
المن من من الدفن فينصرفوا وليستغلوا
جیسا کہ علامہ شرنبلالیؒ کی مراقي العلاء میں ہے کہ
ہمارے بہت سے، مگر متاخرین رحمہم اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے کہ میت والے کے یہاں اس مقصد سے
اجتماع کہ اس کے یہاں تعزیت کرنے والے آئیں
مکروہ ہے۔ لوگ جب دفن سے واپس ہوں تو

یا مورہم وصاحب المیت باصرۃ

مترق بر جائیں لوگ اپنے اپنے کام میں مشغول ہوں
اہل میت اپنے کام میں مصروف ہوں۔ (ت)

بالجملہ قول فیصل جس سے اختلاف زائل اور توفیق حاصل ہو رہا ہے کہ نفس تعزیت و دعا و ایصال
ثواب پیشک محدود و مندوب اور وقتہ دعا یا تمنا یا بھی جائز اور اگر کوئی شخص اولیائے میت کے
مکان پر جا کر تعزیت کرے تو بھی قطعاً روا۔ مگر اولیاء کا خاص اس قصہ سے بیعت اور لوگوں کا ان کے
پاس ہجوم و مجمع کرنا حرام قبل دفن ہو یا بعد اسی وقت اگر ہو یا کبھی مکان میت پر ہو یا کہیں اور بہر طور
جائز و مباح ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو۔ مگر اس کا نہ کرنا افضل ہے، نہ یہ کہ مطلقاً حرام اور
گناہ اور فاعل میت دعا و گمراہ ٹھہرے۔

تجھے پاک ہے، یہ بڑا بہتان ہے قلت (میں
کہتا ہوں) اور اس تفصیل سے کلمات عہد میں
تطبیق بھی ہو جاتی ہے کہ کچھ لوگوں نے کہا ہے اس
میں کوئی حرج نہیں، اور دوسرے حضرات نے
کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ اور حدیث مذکور سے
جو ثابت ہوا وہ بیان جواز کے لیے ہو گا۔ تو
اسی سر و تیغ کو اپنی طرح مغلطہ کر لو کہ ان شاء اللہ
یہ درمیان تحقیق ہے اگرچہ دونوں فریق کے افراد و
تعزیت والوں کے برخلاف ہو۔ اور خدا نے
پاک و برتر دوستی کو خوب جہانے والا ہے اور اسی
کی جانب رجوع و مآب ہے۔ (ت)

سبحہ نك هذا بہتان عظیم قلت و بهذا
تتقوا الکلمات من قول قوم لا یاس بہ
وقوم اخرین انه یکرہ و یکون ما ثبت
بالحدیث المذكور بیاناً للحوار فانقی
هذا التحریر الطریقی فانہ ان شاء
لہ التحقیق الوسیط وان حالفت
ترجم الطریقیین من اهل لا ھس طو
استقریظ، واللہ سبحانہ وتعالی اعلم
بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

مسئلہ ۲۵ ربیع الآخر شریف ۱۱۰۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کی تعزیت بعد دفن ہی چاہئے یا پیش از دفن
بھی جائز ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب

افضل یہ ہے کہ بعد دفن قبر سے پلٹ کر ہو کیا فی الجوهرة وغیرہا (بیب کہ جو ہرہ
سے مراقی الفلاح علی ہامش ما شیۃ الطحاوی فصل فی حملہا و دفنہا نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۸

» غیر ہا میں ہے۔ ت) اور قبل دفن بھی بیکراست یا رستہ

فی صحیح الامام ابن المسکن عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اودن بجنب نرۃ
فاقی اہلہا فعنہم کتب اللہ تعالیٰ قیراطا
وان تبعھا کتب اللہ لہ قیراطین فانف
صلی علیہا کتب اللہ لہ ثلثۃ قیراط فانف
مشہد دفنہا کتب اللہ لہ اسبعۃ قیراط
القیراط مثل احد

صحیح امام ابن مسکن میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے (ت) جسے کسی جنازہ
کی قبر میں وہ اہل میت کے پاس جا کر اُن کی تعزیت کرے
اللہ تعالیٰ اُس کے لیے ایک قیراط ثواب لکھے، پھر اگر
جنازہ کے ساتھ جائے تو اللہ تعالیٰ دو قیراط اجر لکھے، پھر
اُس پر نماز پڑھے تو تین قیراط، پھر دفن میں حاضر ہو تو چار
اور ہر قیراط کوہ اُحد کے برابر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر ٹھوٹ، فال بازار، چار وارڈ مرسلہ مولوی جاس میاں ولد مولوی علی میاں
۱۲ ربیع الاول شریف ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت مکان میں موجود ہے اس کو دفن نہیں کیا، اس کے پہلے
اہل میت کے لوگوں کو کھانا درست ہے یا نہیں؟ احمد سعید کا کہنا کہ درست ہے اور کوئی بڑا نہیں۔ فقہ کی کتاب
متن میں تو لکھا ہے کہ دفن کرنے کے پہلے کھانا حرام ہے، بلکہ ہمسایہ کے چالیس مکان تک حرام ہے۔ اب حق کون ہے
وہ بیان کریں۔

الجواب

کھانا حرام نہیں۔ فحلت حرام ہے، اور چالیس گھر تک حرام ہونا ہے اصل محض۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از خیر آباد ضلع سیٹاپور محلہ میاں سرسے قدیم مدرسہ عربیہ مرسلہ مولوی سید فخر الحسن صاحب
۱ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتی ابی شرح متین اس مسئلہ میں کہ جو طفل زنا سے متولد ہو کہ چار پانچ سال
کی عمر میں فوت ہو جائے اور اس کی مادر بخوف پابندی حکم شریعت اس سانچہ پر صبر اختیار کرے تو طفل متوفی مادر
صابر کا فرط ہو گا یا نہیں؟ اور اس کے دلائل کیا ہیں؟ اور اگر پردہ زانی کے قلب پر بھی اسی سانچہ کا صدر زیادہ
ہوا ہو اور وہ بھی بجا نام شریعت صبر کو طوطا کے قوہ بھی مستحق ہو گا کہ طفل متوفی اس کے لئے فرط ہو یا مستحق نہ ہو گا
امید کہ مفصل جواب بحوالہ جہاد کتب تحریر فرمایا جائیگا تاکہ کسی کو شبنم کے مقابلہ دلائل نقیہ انکار کا موقع نہ ملے
اور شخص مقرر کو اطمینان کامل حاصل ہو جائے۔ فقط
لے صحیح امام ابن مسکن

الجواب

28
26

ولد الزنا کے لیے شرعاً کوئی باپ نہیں، شرع مطہر سے زانی سے اس کا نسب قطع فرمادیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الولد للفراش وللعاهر الحجر یعنی تودہ اس کا فرط کیونکر ہو سکتا ہے۔ رہا ماں کے لیے دھڑ ہونا، یہ اس پر موقوف ہے کہ ولد الزنا کو منصب شرف دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بہ۔

اس حدیث سے تو یہ نفی ہر ہوتا ہے کہ وہ مطہر علی الشرع ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اولد امرنا شیئ لثنتہ (ولد زنا میں سے سب سے بڑا ہے۔ ت، دوسری حدیث میں ہے: لا یدخل الجنة ولد زنا مئة مرای مع الف یقین زانیہ کا بچہ جنت میں نہ جائے گا اور یعنی سابقین کے ساتھ جیسے اس طرح کی دیگر حدیثوں میں یہ تاویل ہے: کما فی نظائریہ۔ تیسری حدیث میں ہے:

لا یسبی علی الناس الاولد بنی ولابن حبیہ لوکن یرکبہ کرسے مگر زنا کی اولاد اور وہ جس میں اس عرق مہ تھے کی کوئی نگہ ہو (ت) چوتھی حدیث میں ہے:

من لم یعرف حق عتیق والافصار والعروب فهو لاحدی ثلاث امام حق وما لزیبۃ واما امرہ حدثت بہ امہ لغیر طہور۔ رواہ الدیلمی ورواہ البیہقی عن حدیث حمید بن حذیفہ عن داؤد عن حصین عن ابن رافہ حمیری اولاد اور العار اور عرب کا حق نہ پہچانے وہ تین میں سے ایک ہے، منافق ہے یا زانیہ کا کپتہ یا ایسا شخص جسے اس کی ماں نے بحالت حیض گل میں پیادہ اسے دیکھی نے روایت کیا اور اسے تہمتی نے زہر بن حمیر کی حدیث میں داؤد بن عیینہ سے، بخاری نے

سے صحیح، البخاری باب الولد للفراش حرۃ کانت او امہ
۱۹۹/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۹۶/۲ آفتاب عالم پریس لاہور
۱۹۱/۱۱ دار الکتاب العربیہ بیروت
۰۹/۱ دار الکتاب العلمیہ بیروت
۳۳۳/۵ موسسہ الرسالہ بیروت
۶۲۶/۳ دار الکتاب العلمیہ بیروت

عن ابيہ عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ عن ابی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولفظہ امامنا حق و ما ولدنا منینہ واما لغير طہورہ

ابو ارفع سے، انھوں نے اپنے والد سے، انھوں نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے، انھوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا اس کے الفاظ یہ ہیں: یا تو منافق ہے یا مزید کا بچہ یا بے طہارت کا۔ (ت)

بایں عمر اللہ عزوجل پر حکم نہیں کر سکتے یہ فعل اللہ من یشاء ان اللہ یحکم ہا پر یکنہ اللہ جو چاہے کرتا ہے بیشک حجاج چاہے حکم فرماتا ہے۔ ت، ہاں صبر بچائے خود ایک حسنہ عمل ہے واللہ لا یہیدہ احدو المحسنین (اور اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کا ہر رائگانہ نہیں کرتا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۴: از شہر محترمہ کراچی چاند خان مسئلہ جمالی احمد ۱۶ شعبان ۱۴۳۶ھ

سائل کے بڑے لڑکے کی اہلیہ نے جو عرصہ سے بیمار صدق عین تھی اور اس کے والدین سے اپنے گھر لے گئے تھے وہیں نقان کی سائل مع پسر خیر انتقال سن کر مع چند دیگر اشخاص و جملہ سہاں تہنیز و تکبھیں لے کر پہنچے انھوں نے ہمیں ہدایت ترشش رونی سے شریک میت نہ ہونے دیا اور مٹی تک نہ دینے دی۔ یہ فعل کیسا ہے؟

الجواب

بہت بڑا کیا، اگر بلا وجہ شرعی صحیح مقبرہ تک مسلمان کو نافی ایذا دی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذى مسلماً فقد اذى وصبہ اذی جس نے کسی مسلمان کو نافی ایذا دی اس نے مجھے اذی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ تعالیٰ کو اذی اور جس نے اللہ تعالیٰ کو اذی اس نے اللہ تعالیٰ کو اذی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵: کہ فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قدیم قبر اگر کسی وجہ سے کھل جائے یعنی اس کی مٹی الگ ہو جائے اور مردہ کی ہڈیاں وغیرہ ظاہر ہونے لگیں تو اس صورت میں قبر کو مٹی دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس صورت سے دینا چاہئے؟ بیہودہ و ابا الدلیل۔

الجواب

اس صورت میں اسے مٹی دینا فقط جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے کہ ستر مسلم لازم ہے۔

سہ شب لایمان باب فی تعظیم النجس صلی اللہ علیہ وسلم حدیث ۱۶۱۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۷۲

سہ القرآن ۲۴/۱۳ سہ القرآن ۱۰ سہ القرآن ۹ ۱۲

سہ کزالمون کوالطیب عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۴۴۰۳ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۶/۱۶

وقد انكشفت قدما انهم مر جدد المحجوة
الشريفة في ترهان الموليد فخرج الناس
وظفوا انها قد مر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم صبا وحدها احد اعلم ذلك حتى
قال بهم عروبة لا والله ما هي قدم النبي
همن الله تعالى عليه وسلم ما هي لا قدم
عمر رضي الله تعالى عنه كما في صحيح
البيهقي عن هشام عن بيه وخرج بن
نحوه ان قال عمر بن عبد العزيز
مرضى الله تعالى عبد لمن امره بنا داحظ
ان عطف ما ربيت ففعله.

وليد کے زمانے میں جب روضہ پاک کی دیوار منہدم
ہوئی تو ایک قدم کھل گیا جس سے لوگ گھبرا اُٹھے۔
انھیں گمان ہوا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
قدم مبارک ہے کسی ایسے آدمی کو تلاش کیا جو اس
سے آگاہ ہو یہاں تک کہ حضرت عروہ نے کہا بھگد۔
یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم نہیں ہے تو حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہی قدم ہے جیسا کہ صحیح بخاری
میں ہشام بن عروہ سے مروی ہے وہ اپنے والد سے
راوی ہیں اور ابن ربیع وغیرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت
عمر جب عمر بن الخطاب نے جس کو دیوار تعمیر کرنے کا حکم دیا تھا
اُس سے فرمایا جو تم نے دیکھا اُسے چھپا دو۔ اس نے
تقیل کی۔ (ت)

اور اس بارے میں کوئی صورت بیان میں نہ آئی ستر لازم ہے اور کشف منوع۔ اس طرح چھپائیں کہ زیادہ
نہ کھولنا پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از کلکۃ زکریا اسٹریٹ نمبر ۱۲ مسئلہ مولوی عبدالحی و مولوی کریم صاحبان بھارت حاجی حسن خان
صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک پیر نے اپنے مرض الموت میں اپنے وطن سے دور
ایک مرید سعید و رشید کے شہر میں اپنے وطن کی خواہش کی، بعد وصیت اور اسی مرض الموت میں وہاں پہنچ گئے
اور بعد انتقال وہیں دفن ہوئے، اب چار برس چند ماہ کے بعد اُس پیر کا فرزند جس کے سامنے اس کے باپ نے
پنے مرید کو وصیت کی تھی کہ ہم تمہارے شہر میں دفن ہوں، مسبب فراموشی کے اُس مرید سے چاہتا ہے کہ نعش کو
اُس حجر سے اٹھا کر وطن شیع یا اُسی شہر میں جہاں اب مزار ہے دوسری جگہ لے جا کر دفن کرے، آیا یہ امر
ممکن ہے کہ نعش مسلم کیا جائے جس سے سراسر توہین میت متصور ہے اور وصیت متوفی کو جو اس اہتمام کے ساتھ
کی توڑ دیا جائے۔

جواب از گفتو: هو المصوب ، مالک زمین و مجرد نے اپنی خوشی و اجازت سے نفس شیخ کو دفن کیا، پس اب نبش قبر کا بار نہیں بلکہ حرام ہے۔ جیسا کہ شامی میں مصحح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ محمد عبد المجید۔

الجواب

صورت مذکورہ میں نبش حرام، حرام، سخت حرام، اور میت کی اشد توہین و بتک مترتب العین ہے اور جو بیٹا باپ کے ساتھ ایسا چاہے عاقہ نام خلف ہے، اگرچہ وصیت دربارہ دفن واجب العمل نہیں، نہ یہاں دفن بے رضائے مالک کے مسئلہ کو کچھ دخل تھا کہ رضا پر تفریع حکم ہو۔ بالعرض اگر وقت دفن رضائے مالک نہ ہوتی تو اختیار نبش اسے ہوتا نہ کہ اجنبی کو جس کا زمین میں کوئی حق ہیں۔ التعمیس و امر یہ میں ہے:

اذا دفن فی امرض غیر بعد اذن مالکھ
فانک مالک الحیا اس ال تا ۱۰ امر باخراج
المیت وان شاء سوی الامرض و من مخرج
فیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر دوسرے کی زمین میں اس کے مالک کی اجازت
کے بغیر دفن کر دیا جائے تو مالک کو اختیار ہے اگر
چاہے میت کو نکلا دے اور اگر چاہے تو زمین کے
برابر کر دے اور اس میں کھین کر دے۔ (تت) واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ روز و شبہ ۲۶ صفر ۱۳۲۳ھ

ما قولکم من حکم اللہ تعالیٰ مردہ حامد
ماقت فی مدۃ کامة و دفنت مد مستور
لعمل فری من جہد مالہ فی المیت
انہا ولدت ولید احیا ایجوز امت
یحصر قبرہا و یخرج الولد معها و یرج
ولدہا فقط یا عتاد مقام الرجل المذکور
لا، ینوایا البہان تجزوا من الرحمان۔

اس بار سے یہ کیا فرماتے ہیں کہ ایک عورت پوری
مدت حل کے بعد بہالت حل استقال کر گئی، دستور کے
مطابق اسے دفن کر دیا گیا، ایک مرد صانع بنے خراب
دیکھا کہ اس عورت کو زندہ کچھ پیدا ہوا ہے، اب
شخص مذکور کے خواب پر اعتماد کر کے قبر کھود کر
بچے کو عورت کے ساتھ نکال جائز ہے یا نہیں؟
دلیل کے ساتھ بیان فرمائیں خدا سے اجر پائیں (تتا)

الجواب

لا، الا مد لیل حاشر و المستر مصوب
جائز نہیں، مگر جب کوئی روشن دلیل ہو، پردہ محفوظ

و یرویاہون فی السراجیۃ ثمالہمدیۃ حاصل
انت علی حملہا سبعة اشہد وکان الولید
یتحرک فی مہماہات وکانت ثم سؤیت
فی انہماہا قانت وندس لا ینبش القبر
و لہ تعالیٰ عہد

ہے، اور خواب طرح طرح کے ہوتے ہیں۔ سراجیہ
پھر سہریہ میں ہے ایک عورت کے حمل کو سات مہینے بڑھ
بچہ اسی کے پیٹ میں حرکت کرنا تھا وہ مرگئی اور اسے دفن
کر دیا گیا، پھر کسی نے اسے خواب میں دیکھا کہ وہ کون ہے
میں نے بچہ بنا سٹے تو قبر نہ کھودی جاسکے گی اور
اسے برتر خواب جانتے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۸۔ جوہر کوٹ ہارکھان ملک بلوچستان مرطفاً رئیس صاحب مہاراجہ الاول شریف ۱۲۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

مسافروں کی عادت یوں ہے کہ جو سفر میں مرتے ہیں
ان کو ویسے ہی دفن کر دیتے ہیں لیکن امانت رکھتے ہیں
ایک مقررہ مدت کے بعد یہاں سے نکال کر مشرق سے مغرب
شمال سے جنوب اور اس کے برعکس لے جاتے ہیں، یہ فعل
جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

یہ حرام ہے، دفن کے بعد کھولنا جائز نہیں، اور دُور
سافت تک لے جانا بھی روا نہیں، اور حد سے برتر
خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۱۹۔ از جاسد پور چوک حضرت امام ناصر دین صاحب مسؤل ملک محمد امین صاحب ۹ صفر ۱۳۲۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین، معنیان شرع میں اس مسئلہ میں،

(۱) قبرستان بوجہ بہت دیرانہ کے میت کی ہڈیاں باہر نکل پڑیں تو ایسی حالت میں پختہ، غلوں سے قبر زمر نو
بنانی جائز ہے یا نہیں؟

(۲) ایسے قبرستان میں جو جوتی ہیں کہ جانا اور چار پائی پر سونا، گھڑا باندھنے میں کیا حکم ہے؟ یہاں موجود

الجواب

(۱) اُن ہڈیوں کو دفن کرنا واجب ہے اور قبر میت کے گرد چکی نہ بوند پر سے ہل کر سکتے ہیں۔

لکھنؤ بیورو باب لکھنؤ عشر فی زیارۃ القبر الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵

(۲) قبروں پر چنے کی ممانعت ہے نہ کہ جو آپہننا، سخت ترین امور است مسلمین پ۔ ہاں جو قدیم رستہ
قبرستان میں جو جس میں قبر ہیں اس میں چلنا جائز ہے اگرچہ جو آپہننا پھیرے جو۔ قبروں پر گھوڑے باندھنا، چارپائی بچھنا،
سونا، عیصا سب منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۱ از شہر رٹلی گنہ محلہ کانکر ٹولہ مسئلہ مولوی حضور احمد صاحب ۱۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کے صحن میں بعد تعمیر مسجد ایک عرصہ کے بعد اتفاق سے
تین میت دفن ہو گئیں۔ قبروں کے میں میں شمال کی جانب ایک حجرہ بھی تھی کہ اس کو وارثان میت موصود نے توڑ کر
دوسری جگہ جڑھ ہوا دیا اور اراضی حجرہ سابقہ کو شمال قبروں کے حدود قائم کر دیئے۔ وارثان میت کا یہ قریبہ سے
معلوم ہوتا ہے کہ ارضی حجرہ سابقہ عرض آئندہ قبروں کے شامل کی گئی ہے، علاوہ اُس کے قبروں کے تین رخ یعنی حجاب
مشرق و مغرب جنوب بوقت برائے حدود کے تھوڑی تھوڑی اراضی صحن مسجد قبروں میں اور شامل ہو گئی ہے۔ ایسی
صورت میں شرف عا کیا ہونا چاہئے، اور چونکہ اس وقت فرش صحن مسجد کا پتھر اور درست ہو رہا ہے، ارضی حجرہ سابقہ
و نیز دیگر ارضی کسی قدر قبروں کے حصہ میں دب گئی ہے اُس کو کال کر دو تیسوں قبروں میں جس قدر اراضی ہے حدود
بنادئے جائیں یا کہیں یا کیا کرنا چاہئے، چونکہ تعمیر فرش پر تعمیر ہے اس کے جواب کی بعد ضرورت ہے۔

الجواب

اگر ضرورت واقعہ یہ ہے کہ صحن مسجد میں بعد تعمیر مسجد وارثان مانی مسجد خواہ کسی نے قبریں بنائیں تو وہ قبہ میں
صحن ظلم ہیں اور ان کا باقی رکن ظلم ہے۔ نہ آئندہ قبروں کے لیے ایک حد حدی اور اس میں حجرہ مسجد و صحن مسجد
سے اور زمین شامل کرنا یہ سب ظلم و حرام ہے اور اس کا دفع کرنا فرض ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

یس لعن علی الموحی و وقعہ ہذا فی ابن عابدین
ایہام انزلہ کا فیما علیہ علقناہ - و اللہ
تعالیٰ اعلم۔
تھام کی رنگ کا کوئی حق نہیں۔ یہاں شامی میں کچھ ایہام
واقع ہے جس کا ازالہ ہم نے اس کے حاشیہ میں کیا ہے
واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۱۲۲

مسجد کے محاذی مسجد کے دروازے سے طے اگر پرانا قبرستان جو جس میں قبروں کے نشان نمایاں ہوں اُس کی
ارضی کو مسجد کے صحن کو وسعت دینے کی غرض سے ہوا کر کے شامل صحن مسجد کر دیا جائے اور اس پر غبار پڑھی جائے تو

الجواب

حرام، حرام، حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۴ از ہنگامہ ضیاء سلسلہ موضوع شہید پور مرسلہ مولانا انوار الدین صاحب ۲۴ شعبان ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبرستان وقف میں کسی کو اپنی سکونت یا ذاتی منفعت کے لیے مکان بنایا، یا مقبرہ غیر وقف میں مالک کا عاصی قبور پر یا قبروں سے جدا مکان تعمیر کرنا، خصوصاً اس قبر پر جو ملا جائزہ مالک اس کی زمین میں ہمالی ہو، اس میں سے میت کو نکال کر یا بنے نکالے ہوئے جائزہ ہے یا نہیں؟
جینوا تو جروا۔

الجواب

مقبرہ وقف میں اپنا مکان سکونت بنانا یا ملافت وقف اپنے کسی تصرف و انتفاع میں لانا حرام ہے۔
فان لوقوف لا یملک ولا یتخالف (اس لیے کہ وقف کو نہ اپنی ملک بنایا جاسکتا ہے نہ اس کے مقبرہ مقصد کے خلاف کیا جاسکتا ہے۔) اور مالک کو اپنی زمین ملک میں قبروں سے جدا مکان بنانا روا۔
فان الملک مطلقہ والخالک لا یجوز (اس لیے کہ ملک اس کے لیے مطلق ہے اور مالک روکا نہیں جاسکتا۔) اور قبور پر کہ اس کی اجازت سے ہی ہوں ناروا۔

لما فیہ من استہایۃ بالمسکین وقد حفظت
ما یتعلق بہن فی قباورنا بما لا مزید علیہ
ومن سعی فی نقص ما تم من حبتہ سعید
مردود علیہ۔
اس لیے کہ اس میں مسکین کی امانت ہے اس سے متعلق
تمام باتوں کی کمال تحقیق ہم نے اپنے فتاویٰ میں کر دی ہے
اور جو اس عمدہ کو توڑنے کی کوشش کرے جو اسی کی حالت
سے تمام ہوا تو اس کی کوشش اس پر روک دی جائیگی۔

مگر جو قبر طمأ بلا اجازت مالک شالی بنے اُس کے لیے کچھ حق نہیں۔

لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس لعسوق
ظالم کذلک کا کوئی حق نہیں۔ ۱۰

علماء اجازت دیتے ہیں کہ چاہے میت کو نکلا دے چاہے یونہی زمین اپنے تصرف میں لاسے۔ ورنہ حق

میں ہے۔

یغیر المثلت یعنی اخراجہ و مساواتہ بالآخر جس مالک کو اختیار ہے کہ اسے نکال دے یا رہیں کے برابر کر دے۔ (دست)

صوفی تہذیب کی شرعاً کس قدر حرمت و تعظیم ہے، مگر جو صوفیوں کی تمام صفات اول کرنی جائیں نصرت و فقہ طوفانی ہیں کہ ان صوفیوں کو چہرے ہوئے جا کر صفت اول پوری کریں کہ خلاف شرع قائم ہونے کے سبب ان کی حرمت ہیں۔ یہ حق اللہ میں ہے، حق اللہ تو اشد ہے۔ پھر بھی اگر صاحب حق اسی بیت مسلم کا لٹا کر کے اپنے حق سے درگزر کرے کہ مردہ بدست زہد اسی نے خود تصور نہ کیا، تو امید ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اسے اجر عظیم عطا فرمائے گا و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۱۔ رجبی، محلہ بازار، دکان سیٹھ شمس الدین و امیر الدین مرحومہ امیر الدین معرفت سید محمد ممدی حسن میاں صاحب ۸ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ

کیا فرشتے ہی علاقے دین و مفتیان شرعاً متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص قبرستان خاص یا قرب قبرستان مکان تعمیر کرے، اور پاحانہ بھی تعمیر کرے۔ پاحانہ کی موری کا غلط پانی قبروں پر ہو کر چلے تو ایسی جگہ مکان بغرض سکونت رہائش بنانا جائز ہے یا ناجائز؟ ایسی جگہ کہ جہاں کپڑوں کے دھونے سے غلط پانی کپڑوں کا قبروں پر سے جاری رہے وہاں دھوبی کپڑے دھو سکتا ہے اور اگر وہ جگہ بقیعہ مسلمان ہے یا ملکیت مسلمان ہے تو مسلمان اگر مان نہ کرے، یا بطبع کرایہ دھوبی کے اس عمل نہ کرے کہ جاری رہنے دے۔ جہاں تو خود

الجواب

قبرستان وقف ہے اور وقف میں اپنی سکونت کا مکان بنانا وقف بجا ہے اور اس میں تعریف بجا حرام ہے پھر اگر اس قطع میں قبور بھی ہوں اگرچہ نشان ملٹ کر ناپید ہو گئی ہوں جب تو متعدد حراموں کا مجموعہ ہے، قبروں پر پاؤں رکھنا ہوگا، چلنا ہوگا، بیٹھنا ہوگا، میٹھا پانی ہوگا، اور یہ سب حرام ہے۔ اس میں مسلمانوں کو طح ایذا ہے اور مسلمان بھی کون عورت کہ شکایت نہیں کر سکتے، دیبا میں عوس نہیں لے سکتے، بے وجہ شرعی مسلمانوں کا ایذا اللہ و رسول کی ایذا ہے۔ اللہ و رسول کو ایذا دینے والا مستحق جہنم۔ اسی طرح اگر قبرستان کے قریب مکان بنایا، پاحانہ یا دھوبیوں کے غلط پانی کا بہاؤ قبور پر رکھا تو یہ بھی سخت حرام ہے اور جو باد صفت قدرت اُسے منع نہ کرے وہ بھی ترک حرام ہے اور بطح کرایہ اسے روکنا سستے داموں دوزخ مول لینا ہے۔ یہ کام اسی شخص کے ہو سکتے ہیں جس کے دل میں نہ اسلام کہ قدر مسلمانوں کی عزت نہ خدا کا خوف، نہ موت کی جیت، نہ ایذا

یا اللہ تعالیٰ۔ امام بن میراجعلی علیہ میں فرادر تحفۃ الفقہاء و بدائع و محیط و غیرہ سے نقل فرماتے ہیں۔
 اب حبیبة مرضی اللہ تعالیٰ عنہ کولا وطء القبر
 و لقعود او السور او قضا الحاجة الیه
 حدیثہ نذیری میں جامع الفتاوی سے ہے۔
 انہ والتراب السدی علیہ حق المیت
 فلا یجوز ان یوطئ
 فتاویٰ حاکمگیری میں امام علی ترجمانی سے ہے۔
 یا شہبوط القصور لان سقف القبر حق
 المیت ہے
 تنزیر الابصار میں ہے۔ یکرم بول و ما تطلق مقارن (قبرستان میں پیشاب پاناغز مکروہ ہے۔ ت۔
 رد المحتار میں ہے۔
 لان المیت یتأدی بمای تأدی به الحق و لظہر
 امہا تا حریمۃ لایم لم یصو علی ان المصروف
 سکتہ حادثہ فیہا حرم فہذا۔ اولیٰ۔
 اس لیے کہ مرد سے کو بھی اس چیز سے اذیت ہوتی ہے جس
 سے ذنہ سے کاذرت ہوتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ
 مکروہ تحریمی ہے۔ اس لیے کہ علماء نے تصریح فرمائی ہے
 کہ قبرستان کے اندر نوپیدا راستے سے گزرنا حرام ہے
 قویہ بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔ (ت۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔
 لان مشی علی جمرة او میحف احب الی من ان

بجے آگ یا تلوار پر چلنا قبر پر چلنے سے زیادہ پسند ہے

۴۲۰/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی مسئلۃ الدفن	بدائع الصنائع
۲۵۶/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب الدفن و حکم الشہداء	تحفۃ الفقہاء
۵۰۲/۲	نوریہ رضویہ فیصل آباد	سکۃ المدیقۃ النویۃ شرح الطریقۃ الحمد المصنف الثامن	سکۃ المدیقۃ النویۃ
۲۵۱/۵	فرانی کتب خانہ پشاور	الباب السادس عشر	سکۃ فتاویٰ ہندیہ
۵۶/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	فصل فی الاستنجاء	سکۃ درمختار
۲۲۹/۱	ادارۃ الطباعة المصریۃ مصر	”	سکۃ رد المحتار

فی لاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بیسند حسن۔

اور اللہ عزوجل فرماتا ہے :

ان الذین یؤدون اللہ ورسولہ لعنہم
اللہ فی الدنیا و الآخرة واعد لهم عذابا
مہیناً

و لعناذ باللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایزادی۔ اسے طبرانی نے معجم اوسط میں بیسند حسن
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا (ت)

بیشک جو لوگ اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر اللہ
کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں، اور اللہ نے
ان کے لیے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

مسئلہ ۱۲۵ از پندول بزرگ ڈاکخانہ راستے پور ضلع مظفر پور مرسلہ نعمت علی صاحب ۳۴ اربعین الاول شریف، ۱۳۳۴
قبر پر درخت لگانا، دیوار کھینچنا یا قبرستان کی حفاظت کے لیے اس کے چاروں طرف کھود کر، جس میں
قدیم قبریں بھی ہیں، محاصرہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

حفاظت کے لیے حصار بنانے میں حرج نہیں، اور درخت اگر سایہ زارین کے لیے ہو چھوٹے، مگر قبر
سے جدا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۶ از بریلی مدرسہ منظر الاسلام مسئلہ غلام جان صاحب طالب علم ۱۸ اشوال، ۱۳۳۴
کی فرماتے ہیں علامتے دیں اس مسند میں کہ قبرستان کی کوئی چیز مثلاً حڑی و اینٹیں وغیرہ مسجد میں
صرف کرنا یا ان کی قیمت لے کر مسجد میں صرف کرنا جائز ہے یا نہ؟

الجواب

قبرستان میں پڑ جس نے لگائے ان کی ٹکڑی اور مقبرہ جس نے بنوایا اس کی اینٹیں اس لگائے بنوانے والے
کی ملک ہے وہ جو چاہے کرے، اور اگر مالک کا پتا نہیں یا درخت خود رو ہیں تو مسجد میں صرف کر سکتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۲۷ از سہارنپور مدرسہ مولوی امیر یار خاں صاحب امام مسجد جامع ۳۰ شوال، ۱۳۱۱ھ

حافظ لکھنوی رحمہ اللہ (اللہ آپ پر رحم کرے) آپ کا کیا فرمان ہے۔ ت) اس مسئلہ میں کہ ایک
بزرگ کی قبر عام ہے اور اس اہل قبر سے اس کے معتقدین کے لیے کمال درجہ کا فیض مثل زویسیہ کے اور حصول تسکین
قلب و مراقبہ و اشغال متصور ہے۔ مگر چونکہ موسم برسات میں بیاعتنا آب و سیلاب کے اور دیگر موانع و غیرہ

میں معتقدین کو وہاں بیٹھنے کی بہت تکلیف رہتی ہے۔ پس اگر معتقدین مذکورین واسطے اپنے استغاضہ طریقت کے اُس قبر کے گرد اگرچہ زہر پختہ اور چار دیواری پختہ بنادیں اور نوپر سے گھلی ہوئی رکھیں اور قبر کو خام بہنے دیں تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جودا

الجواب

صورت مذکورہ فی السؤال جائز ہے۔ ائمہ دین نے مزارات حضرات علماء و مشائخ قدست اسرارہم کے گرد زمین جائزہ تصرف میں اس غرض سے کہ تاریں و مستغنیین راحت پائیں عمارت بنانا جائز رکھا، در تصریحات فرمائی کہ علت منع نیست فاسدہ یا عدم فائدہ ہے تو جہاں نیست محمود اور نفع مروج و منع منقوع و تفصیل صورت تحقیق اغراض مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر پہلے عمارت بنالی جائے بعدہ اس میں دفن واقع ہو جب تو مسئلہ بنار علی القبر سے متعلق ہی نہیں کہ یہ اقبار فی البناء ہے، نہ سنار علی القبر۔ علامہ طرابلسی برہان شرح مواہب الرحمن پھر علامہ شرنبلالی غنیہ ذوی الاحکام پھر علامہ سیب الواسع و ازہری فتح اللہ للعین، پھر علامہ سید محمد عمری حاشیہ شیعہ در و مرا فی الفلاح میں فرماتے ہیں:

واللفظ للعینۃ قال قال فی البوہات یحرم
البناء علیہ للترینۃ ویکفر للاحکام بعد الذی
لا الدفن فی مقام ہی فیہ قبلہ لعدم کونہ
قبر حقیقۃ بدوئہ اللہ

والبناء غیرہ کے ہیں کہا کہ برہان میں ہے کہ قبر پر زینت کے لیے عمارت بنانا حرام ہے اور دفن کے بعد پختہ بننے پر مفسر علی کے لیے بنانا مکروہ ہے، جہاں پہلے سے عمارت تھی وہاں دفن مکروہ نہیں کیونکہ غیر دفن کے وہ مکہ حقیقۃ قبر ہیں احادیث۔

اور اگر دفن کے بعد تعمیر ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ خود نفس قبر پر کوئی عمارت چٹنی جائے اس کی ممانعت میں اصلاً شک نہیں کہ سقف قبر و ہوائے قبر حق میت ہے، معہذا اس فعل میں اس کی اذیت و اذیت یہاں تک کہ قبر پر بیٹھنا، چٹنا ممنوع ہو انہ کہ عمارت چٹنا۔ ہمارے بہت علماء نے مذہب قدست اسرارہم نے احادیث و روایات نبوی عن البناء سے یہی معنی مراد لیے اور فی الواقع بنار علی القبر کے حسیسی معنی میں ہیں۔ گرد قبر کوئی مکان بنانا علی القبر ہے نہ کہ علی القبر۔ جیسے صلوٰۃ علی القبر کی مانعت بحسب القبر کو شامل نہیں کسا نص علیہ العلماء قاطبہ و مینا فی ہادئ (جیسا کہ علامہ نے بالاتفاق اس کی تصریح کی ہے) اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسے بیان کیا ہے۔ ت) امام فقیہ النفس فخر الدین و الدین اور جندی غنیہ میں فرماتے ہیں:

لا يجصص القبر لما روى عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه نهى عن التحصيص و
التقصيص وعن البناء فوق القبر،
قالوا اراد بالبناء السقف الذي يجعل على
القبر في ديار ما روى عن أبي حنيفة رحمه
الله تعالى انه قال لا يجصص القبر ولا يصين
ولا يرفع عليه بناء وسقف.

قبر کو گچ سے پتکا نہ کیا جائے گا اس لیے کہ حضور نبی کریم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ حضور نے
گچ اور پونے سے پختہ کرنے سے اور قبر کے اوپر عمارت
بنانے سے ممانعت فرمائی ہے۔ علماء نے فرمایا عمارت
سے مراد وہ سقف ہے جو بار سے دیار میں قبر پر بنایا جاتا
ہے اس لیے کہ تمام ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے مروی
ہے کہ انھوں نے فرمایا قبر کو گچ اور گارے سے پختہ
نہ کیا جائے اور نہ اس پر عمارت در سقف بلند کیا جائے۔

امام طبرانی عبد الرشید بخاری خلاصہ میں فرماتے ہیں :

لا يرفع عليه بناء قالوا اس اد به السقف
الذي نجعل في دياره على القوس وقال
في الفتاوى اليوم اعتادوا السقوط.

اس پر کوئی عمارت اونچی نہ کی جائے، علماء نے فرمایا،
اس سے وہ سقف مراد ہے جو بار سے دیار میں قبروں
پر بنایا جاتا ہے۔ اور فتاویٰ میں ہے کہ اس زمانے
میں سقفوں کی عادت برپا کی ہے۔ (ت)

فتاویٰ میں نصاب الاحکام ہے،

لا يجوز لاحد ان يدنو فوق القبر ببيتا او مسجد
لان موضع القبر حق المقوس فلا يجوز لاحد
المنصرف في هوا قبره
پہنچے ہیں ہے،

قبر کے اوپر گھر یا مسجد بنانا جائز نہیں اس لیے کہ قبر کی
جگہ میت کا حق ہے تو کسی کے لیے اس قبر کی فصا میں
تصرف روا نہ ہوگا۔ (ت)

يا شام جود المقوس لان سقف القبر حق
انصبت

قبروں پر چلنے سے گندہ کار ہوگا اس لیے کہ قبر کی چھت
حق میت ہے۔ (ت)

۹۲/۱	عشی فوكتشور لکھنؤ	باب غسل الميت الخ	سہ فتاویٰ قاضی خاں
۱۲۶/۱	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	افصل الخا مس والشرون فی الجنائز	سہ علامۃ الفتاوی
			سکھ رحمانیہ
۳۵۱/۵	فرانی کتب خانہ پشاور	الباب السادس عشر فی زیارة القبور	سکھ فتاویٰ ہندیہ

مذکورہ قریشی فرمایا،

قلت فيستفاد منه انه ادراكات الحجة لفائدة
مثل تدبر بعد القراءة تحتها فلا تكون
منهية، قال ابن الهمام واحتلقت
في اجلاس القارئين ليقرؤا عند
القبور والمختار عدم الكراهة في

میں کہتا ہوں تو اس سے مستفاد ہوا کہ جب خیر کسی
قادر کے تحت ہو مثلاً یہ کہ قرآن پڑھنے والے اس
کے نیچے بیٹھیں گے تو محسوس نہ ہوگا۔ ابن ہمام نے
فرمایا، قبر کے پاس بیٹھ کر پڑھنے کے لیے جو ٹاسٹ
پکچہ ہیں ان سے متعلق اختلاف ہے، مختار یہ ہے
کہ کراہت نہیں۔ (ت)

شیخ الاسلام کشف الغطاء میں فرماتے ہیں،
اگر غرض صحیح راستہ باشد، درای باک نیست بآن چاکہ
در بنائے قبر بنیت آسائش مردم و چراغ افروختن
در مقابل بقصد دفع ایزدے مردم از تاریکی راه و
نحو آن گفته اند۔ کذا یفہم من شرح
الشیخ

اگر کوئی صحیح غرض ہو تو اس میں حرج نہیں جیسے لوگوں
کے آرام کے لیے قبر کے پاس عمارت بنانے اور راستے
کی تاریکی سے لوگوں کی تکلیف دفع کرنے کے لیے
قبرستان میں چراغ ملانے اور اس طرح کے کاموں میں
علائے فرمایا ہے۔ — شیخ کی شرح سے ایسا ہی
سمجھیں آتا ہے۔ (ت)

صحیح بخاری شریف میں ہے،

عن عائشة روى الله تعالى عنها عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال في مرفعه
الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى
اتخذوا قبور انبياءهم مسجداً فقلت
ولولا ذاك لا يبرزوا قبوراً

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ حضور نے
اپنے مرض وفات میں فرمایا، یہود و نصاریٰ پرغز
کی لعنت جو انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد
بنایا۔ اگر یہ ارشاد نہ ہوتا تو حضور کی قبر اٹھ گایاں
رکھی جاتی۔ (ت)

لہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب دفن المیت فصل اول مکتبہ امدادیہ طہان
لہ کشف الغطاء باب دفن میت مطبع احمدی دہلی
سے صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما یکرہ من اتخاذ المسجدا علی القبور قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۴/۱
۶۹/۴ ص ۵۵

علامہ قسطلانی ارشد الساری میں زیر حدیث مذکور لکھتے ہیں،

لیکن لم یجوز ذی ای لم یکشفوا بل بنوا
حلیہ حاشا لہ

لیکن اسے نمایاں اور مشکف نہ رکھا بلکہ اس پر یک
حالی بنا دیا۔ (ت)

جذب القلوب میں فرمایا،

چوں دفن سرور انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم
بموجب حکم الہی ہم در عسبہ شریفہ شد۔ عائشہ
صدیقہ نیز در خانہ خود ساکن می بود و میان او و
قبر شریف پرده نہ بود و در آخر سبب جرأت و
عدم تماشائی مردم از در آمدن بر قبر شریف و برداشتن
خاک از آن خانہ را دو قسم ساخت و دیوار سے در میان
مسکن خود و قبر شریف کشید و بعد از ان کہ امیر المؤمنین عمر
در مسجد زیادت کردہ حجرہ را از خشت خام بنا کرد و
تأمران حدوث عمارت ولید بن حجرہ ظاہر بود، عمر
بن عبد العزیز حکم ولید بن عبد الملک اس را ہم کرد و
بجاریہ منقوشہ بر آورد۔ بر ظاہر آن منظرہ دیگر بنا زد
و بچنگہ ام از بس دودر سے نگذاشت از عروہ روایت
می کنند کہ وہ سے بہ عمر بن عبد العزیز گفت، اگر حجرہ
شریفہ را بر مالی خود گردارند و عمارتے گرد آن بر آوند
احسن باشد آن (مخلصاً)

جب سرور انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کو
حکم الہی کے باعث حجرہ شریفہ ہی میں دفن کر دیا گیا
عائشہ صدیقہ بھی اپنے گھر میں سکونت پذیر تھیں ان کے
اور قبر شریف کے درمیان پردہ نہ تھا، آخر میں قبر شریف
کے پاس بنیادی سے لوگوں کے بے تحاشا آسنے اور
وہاں کی خاک لے جانے کی وجہ سے گھر کو دو حصوں میں
تقسیم کر دیا اور اپنے مسکن اور قبر شریف کے درمیان
ایک دیوار کھینچ دی۔ جب امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے مسجد
میں اصافہ کیا تو حجرہ کی عمارت کی اینٹوں کی بنیادی روئے
کے زمانہ کی تعمیر حدید تک یہ حجرہ ظاہر تھی۔ عمر بن عبد العزیز
نے ولید بن عبد الملک کے حکم سے اسے منہدم کر کے
منقش پتھروں سے بنایا اور اس کے بیرونی حصہ پر
ایک اور منظرہ بنایا اور ان دو دروازوں میں سے کوئی
نہ چھوڑا۔ حضرت عروہ سے روایت ہے کہ انہوں نے
عمر بن عبد العزیز سے کہا، اگر حجرہ شریف کو اپنے حال پر
رکھتے اور اس کے گرد ایک عمارت بنا دیتے تو بہتر
ہوتا (مخلصاً) (ت)

۵ جرم ائمہ کرام نے گردِ قبورِ علما و مشائخ قدست اسرار ہم ایا صاحبِ بنا کی تصریح فرمائی۔ علامہ طاہر قفنی

۱۔ ارشد الساری شرح صحیح بخاری کتاب الجنائز دار الکتاب العربی بیروت ۴/۳۳۰
۲۔ جذب القلوب باب ہفتم در بیان تغییرات الخ فو کشور لکھنؤ ص ۱۲۱

بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں :

27

27

وقد اباح السلف الصالحون على قبر المشايخ و
العلماء المشاهير ليعزّوهم اليهم و
يستريحوا الي الجلوس فيه

بعینہ اسی طرح علامہ علی قاریؒ نے بعد عبارت مسطورہ ذکر فرمایا کہ وقد اباح السلف الصالحون

السلف نے علماء و مشائخ کی قبور پر عمارت بنانے کی اجازت دی ہے۔ - تنہا کشف الظہار میں ہے :

ور مطالب المؤمنين گفته کہ مباح کردہ اہل سلف

بنار یا بر قبر مشایخ و علمائے مشہور تا مردم زیارت کند

استراحت نمایند بکلاس در آن و لیکن اگر برائے زیارت

گفتہ حرام است و در دیگر مظهر بنائے قبہا بر قبور

اصحاب و در زمان پیشین کردہ اہل ظاہر آنست کہ آن

تجویز آن وقت باشد و بر مرقہ منور آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نیز قبہ عالی ست

تو را ایمانی میں ہے :

قد نقل الشيخ الدهلوی فی مدارج

مطالب المومنین ان السلف اباحوالہ

یعنی علی قبر المشایخ و العلماء المشہور

قبہ لیحصل الاستراحة الزاثرین و

یجلسون فی ظلہا و ہکذا فی المغاتیب

شرح المصباح و قد جوزہ السطحیل

الروہدی الدی من مشاہیر العقاب

سے نقل کیا ہے کہ سلف نے مشہور مشایخ و علماء کی

قبور پر قبے تعمیر کرنا جائز و مباح رکھا ہے تاکہ زائرین

کو آرام ملے و اس کے سائے میں بیٹھ سکیں اسی

طرح مصابیح شریح مصابیح میں بھی ہے اور

مشاہیر فقہاء میں سے اسماعیل زاہدی نے بھی اسے

جائز قرار دیا ہے۔ (ت)

غشی و کشور کنند ۱۸۹/۲

مکتبہ امدادیہ دہلی ۶۵/۴

مطبع احمدی دہلی ۵۵/۵

مکتبہ فورہ رضویہ سکھر ۴۲/۱

علامہ سید طاہری نے حاشیہ مراقی الفلاح میں صراحت فرمایا کہ اس میں کچھ کراہت بھی نہیں۔

حیث قال فی مسألة الدخول فی الفساق ان
فی حق قرآنہ مصر لا یتأتی اللحد و دھن
الجماعة لتحقیق الضرورة و اما البسناد
فقد تعدد الاختلاف فيه ، و اما الاحتلاہ
فلیضرورة ، فاذا اهل العاجزین الاصوات
فلا کراہۃ

ترخافون کے اندر تدفین کے مسئلہ میں لکھتے ہیں: قرآنہ
مصر جیسی جگہ میں لحد نہیں بن پاتی اور کبھی ایک آدمیوں کو
ایک ساتھ دفن کرنا مجبوری کی وجہ سے ہے۔ یہی تحریر
تو اس بارے میں اختلاف گزر چکا ہے، اور اختلاف تو
مجبوراً ہے، اگر فردوں کے درمیان آڑ کر دی جائے
تو کوئی کراہت نہیں۔ (ت)

نہایت یہ کہ امام اجل ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزالی نے توحید الامصار و جامع البحار پھر علامہ محقق علاء الدین محمد
دہشتی نے شرح تنویر پھر فاضل جیل سیدی احمد مصری نے حاشیہ مراقی میں تصریح و تقریر فرمائی کہ قوس جواز ہی
مختار و مفق ہے۔

وهذا القطر العلامة الغزالی لا يرفع عليه
بناء ، وقيل لا بأس به وهو المحتسب

یہ علامہ غزالی کی عبارت ہے، اس پر کوئی عبارت بلند
نہ کی جائے اور کہا گیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں، یہی
مختار ہے (ت)

بعد تصریح صریح افتاء و ترجیح مجالی کلام کیا ہے،
هذا ينبغي تحقيق الف مرفوع الحديث
المعجم العلام وبه يحصل التوفيق بين
كلمات الاحلام والله سبحانه وتعالى اعلم و
علمه جل مجدده اتم واحكم۔

اس مقام کی تحقیق اسی طرح ہونی چاہئے بادشاہ محسن مقام
کی توفیق سے۔ اور اسی سے علمائے اعلام کے کلمات میں
تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ اور علمائے پاک و برتر خوب
جانتے والہ سے اور اس کا علم زیادہ کمال و استحکام و

ہے (ت)

مسئلہ ۱۲۸ از پندول برگ، ڈاک خانہ آئے پور، ضلع مظفر پور، مصلحت علی صاحب، ۳۴ اریح الاول شریف، ۱۳۳۷
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،

(۱) بزرگوں کے مزار پر فاتحہ، قرآن پڑھنے اور کھڑے ہو کر وسیلہ چاہنے کے لیے عمارت بنادے و غیر

لے حاشیہ، علامہ علی مراقی الفلاح فصل فی عمل المیت و دفنہا نور محمد کا رضائے تجارت کتب کچی قس ۳۳
لے در مختار شرح تنویر ابصار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۵/۱

کوسے کو لے کر جاتا ہے یا نہیں؟

(۲) کسی بزرگ کے رونے کے سامنے قریب میں اور وسعت جگہ کے لیے اس قبہ سے نکل کر اس گروہ کی قبر پر مثل سائبان کے پایہ زینہ پر چھپر ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) جائز ہے کما فی معجمہ بعد از انوار (جیسا کہ مجمع بحار الانوار میں ہے۔ ت) ہاں منکرات مشرعیہ مثل رقص و مزامیر سے بچنا لازم ہے۔

(۲) کسی قبر پر کوئی پایہ چھپنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۰ از موضع شریعتی، ڈاکٹر رفیق، ضلع نوابی، مدرسہ سیدہ حمید الدین صاحب ۹ شعبان ۱۳۳۸ھ
ما قول علماءنا رحمہم اللہ تعالیٰ (ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کا کیا ارشاد ہے۔ ت) ایک نہایت مشہور و معروف بزرگ کا انتقال ہوا اُس کے وارث نے بایں نیست اس پر گھاس کی چھت بنوا دی ہے کہ زائرین اطمینان کے ساتھ صیغہ و ششما میں قرآن مجید پڑھ کر ثواب رسائی کر سکیں اور اس بزرگ کی قبر کا نشان باقی رہے تاکہ لوگ اس سے فیض حاصل کر سکیں، اس میں نہ چراغ جلایا جاتا ہے نہ چاندنی تالی گئی ہے نہ کسی کو قبر پرستی اور نہ قد بھوسی کی اجازت ہے، اصل قبر متصل زمین خام ہے۔

الجواب

صورت مذکورہ میں وہ بلا شبہ جائز ہے، اور سوائے دلاوی یکہ نیتی پر ڈھبٹا سکتی ہے، اور اس میں زائروں اور تلاوت کرنے والوں کے لیے چرائی بھی روشن کریں۔ یہ قبر چراغ نہیں۔ مجمع بحار الانوار جلد ثالث میں ہے،

قد اباحوا الصفت البساء علی قبور الفضلاء الاولیاء
والعلماء لیرودھم اناس ویستریحون فیہا۔
سلف نے بل فضل، اولیاء و علماء کی قبروں پر عمارت بنانا مباح قرار دیا ہے تاکہ لوگ نہ کی زیارت کریں وہ اس میں آرام لیں۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۱ از بخور مدرسہ شیخ مہدی، صاحب ماسٹر پڑائی اسکول ضلع بخور ۲۱ جمادی الاخریٰ ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے علی کا زنی زمین و حفظ نفس اپنے میر طریقت کی قبر کو پختہ بنوایا اور سالانہ تاریخ وفات شیخ پر قرآن شریف اور درود و کلمہ پڑھا کر شیخ مذکور کی روح پر فتوح کو ایصال فرمایا کرتا ہے اور بامید فیضان و حل مشکلات شیخ کی قبر پر جا کر بیٹھتا ہے اور وساطت اس سے استمداد کرتا ہے تو یہ

ایصالِ ثواب اور استغاثہ دعویٰ الاموات ریکہ جائز ہے یا نہیں اور اگر کتاب عمل ہذا زید کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہوگی یا نہیں؟ یقیناً توجہ دوا۔

الجواب

امواتِ مسلمین کو ایصالِ ثواب بے قید و تاریخ خواہ کھفایا تاریخ معین مثلاً روز وفات جبکہ اس کا التزام بنظر تذکیر وغیرہ مقاصد صحیح ہو۔ نہ اس خیال جا بظاہر سے کہ قیامین شرعاً ضروری اصولِ ثواب اسی میں محصور۔ یہ دینی عرسِ مشائخ کہ منکرات شرعیہ مثلاً رقص و مزامیر وغیرہ سے خالی ہو۔ اسی طرح ادنیٰ سے کرام و سائل بارگاہ و ثواب حضرت، ایسے معنی و اموات صورتِ قدست اسرار ہم سے استعانت و استمداد جبکہ بطور توسل و توسط و طلب شفاعت ہو۔ نہ معاذ اللہ بطنی حبشیہ استقلال و قدرت ذاتہ جس کا توہم کسی مسلم سے محقق نہ مسلمان ہونے پر سوسے ظن مقبول۔ یہ سب امور شرعیاً جائز و روا و مجاز ہیں جن کے منع پر مخرج مظهر سے اصلاً دلیں نہیں۔ فقیر غفر لہ تعالیٰ نے متعدد مسائل و رسائل مندرجہ فنادی فقیر مستحق بہ البامارقة تحت مرقۃ علی مارقۃ المشارقۃ میں ان سب مسئلوں کی تحقیق اثبتی و ردی کا کافی ذکر کیا۔ اور دوبارہ استعانت خاص ایک رسالہ مستحق بہ ہجرات لامسدا د لاهل الاستعداد ذالیف کیا۔ ان کے بعد تفصیل تازہ کی حاجت نہیں۔ اور قبر پختہ بنانے میں حاصل ارشادِ علمائے اجماع و رحمہم اللہ تعالیٰ یہ ہے کہ اگر کچی اینٹ میت کے متصل یعنی اُس کے اُس پاس کسی جہت میں نہیں کہ حقیقۃً قبر اُسی کا نام ہے مگر گڑھا کچا اور بالائے قبر پختہ ہے تو مطلقاً جائز نہیں، یہاں تک کہ امام اجل فقیہ مجتہد اسماعیل راہر نے خاص لکھ کر یہ کچی اینٹ پھینک دیا۔ سیکہ نیچے کچھ چوکے کی تہ ہو اور اپنی قبر مبارک میں یونہی کرے کہ وصیت فرمائی اور متصل میت منور و مکروہ، مگر جبکہ بھرورت تری و نرمی زمین ہو تو اس میں بھی حرج نہیں۔ درمختار میں ہے:

یسوی اللین علیہ والقصب لا الاخر المبطوخ والنخشب لو حوله اما فوقہ فلا یکروہ ابن ملک، و جاسر ذلک حوله بارضی منخوۃ کالابوت۔
اس پر کچی اینٹیں اور بانس پھینک دے، کچی اینٹیں اور لکڑی اس کے گرد نہ لگائے، اوپر ہو تو مکروہ نہیں، ابن ملک۔ اور نرم زمین ہو تو اس کے گرد بھی حسبِ اُتر ہے جیسے تابوت۔ (دست)

علیہ پھر زوال مختاریں ہے،

کوہوا الاجر والواحد للنخشب وقال الامام علاؤ الدین پچی اینٹوں اور لکڑی کے تختوں کو مکروہ کہاہے

الشرع بشی هذا ان كان حول الميت وان كان
فوقه لا يكره لانه يكون عصمة من السبب و
قال مشايخ بحاس الا يكره الا جرحي ببلد تناسا
لنساس الحاجة لضعف الاراضی

قنایہ وحدود ہندیہ میں ہے ۔

یكره لأجرحي، الخداد اكاہ یعنی الميت ما فیہما
وراء ذلك لا یامم به ویستحب اللبت و
القتیب

حسامی پھر امداد الفتاح پھر طحاوی علی مراقی، العلاج میں ہے ۔

وقد نص السنی السراحد بالاجر حلف
الظن علی الحد ووضی یہ ہے
مناقب و بسوط پھر قنایہ میں ہے ۔

اختاروا المشق فی دیار من امر حادة الاسراف
فیتهذ من اللحد فیہا حق اجاس والا حد
و مرقون الخشب والماتوت ولو كانت من
حدید

بحر الرائی میں ہے ۔

قید الامام المسرحی بات لایكون لعالم
یعنی لاسامی الخزوالی خادقة فان كانت

اور امام قمر تاشی نے فرمایا یہ اس وقت ہے جب میت
کے گرد ہو، اور اگر اس کے اوپر ہو تو مکروہ نہیں اس لیے
کہ یہ دوزخ سے حفاظت کا ذریعہ ہوگا، مشایخ بخارا
نے فرمایا کہ ہمارے دیار میں کچی اینٹیں مکروہ نہیں کیونکہ
زمین مکڑیاں ہونے کی وجہ سے اس کی ضرورت ہے (ت)

لہذا کچی اینٹ مکروہ ہے جبکہ میت سے متصل ہونے
کے علاوہ میں کوئی حشر ج نہیں، اور مستحب کچی
اینٹ اور بانس ہے۔ (ت)

اسمعیل زاہد نے لحد پر کچی اینٹ کے پیچھے کچی اینٹ لگانے
کی مراعت فرمائی اور انس کی وصیت کی (ت)

ہمارے دیار میں شق اختیار کی گئی ہے اس لیے کہ زمین
ہم سے جس میں قدر متخذ ہے یہاں تک کہ علم نے
کچی اینٹ، ٹکڑی کے صندوق اور تابوت کی اہانت
دی ہے اگرچہ اسے کاسو۔ (ت)

امام ہر کسی نے اس حکم کو اس سے مقید کیا ہے کہ زمین
پر تری اور برمی غالب نہ ہو۔ اگر ایسی ہو تو کچی اینٹ

۶۰۰/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب صلوة الجنائز	۱۰ رد المحتار
۹۲/۱	منشی نو کشور لکھنؤ	کتاب الصلوة	۱۱ فتاویٰ قاضی خاں
۲۳۵	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	فصل فی تمہید و دفینا	۱۲ الطحاوی علی مراقی الفلاح
۵۹۵	سہیل اکیڈمی لاہور	فصل فی الجنائز	۱۳ غنیۃ المستملی شرح غنیۃ الصغری

قد پان بھما کا اتخاذ تا بوت من حدیسن
لہذا ہے
اور لکڑی لگانے میں کوئی عرن نہیں جیسے اس بنا پر
لوہے کا تابوت لگانے میں عرج نہیں ملتا،

نیز بحر و ما شہیر الی السحر والاذہری علی الکنز میں ہے،
وقیدہ فی شرح المجمع بان یکون حولہ
اما لو کان موقہ لایکرہ لایہ یکون عصمۃ من
السبحۃ
شرح تجلی میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے گرد ہر ایک
اگر اوپر جو مکروہ ہیں اس لیے کہ اس سے درندوں
سے حفاظت رہے گی۔ (ت)

کافی پھر ضرور در میں ہے،
یسوی الذین والنصب لا الخشب والاحر وجوز
فی رہن رجوة
شرح نقایہ برجندی میں ہے،
کچی اینٹ اور بانس چٹا جائے، لکڑی اور پکی اینٹ
نہ ہوا اور نرم زمین میں اس کی بھی جازت ہے (ت)

اما یکرہ الاجری فی اللحد ان کان علی المیت
اما فی وراۃ ذلک فلا باس بہ کذا فی
الخلاصۃ وقال الامام علی السفدی اتخاذ
التابوت فی دیارنا افضل من ترکہ
مجمع الانہر میں ہے،
لحد میں پکی اینٹ اسی صورت میں مکروہ ہے کہ میت
سے متصل ہو، اس کے علاوہ میں کوئی حصر ج نہیں
ایسا ہی غلط صریح ہے۔ امام علی سفدی نے فرمایا،
ہمارے دیار میں تابوت لگانا نہ لگانے سے بہتر ہے

یکرہ الأجر والخشب ای کرہ ستر اللحد
بہما وبالحد جامرة والحد نکن لوکامت
الامر من رجوة جائز استعمال ما ذکرہ
کچی اینٹ اور لکڑی مکروہ ہے صرف لحد کو ان
سے اور پتھروں سے اور گچ سے چھپانا مکروہ ہے
لیکن اگر زمین نرم ہو تو ان سب کا استعمال
جائز ہے (ت)

۱۹۲/۷ سہ بحر ارتق کتاب الجنائز فصل اسلطان احق بصلوۃ ایچ ایم سیدہ کمپنی کراچی
۱۹۴/۱ سہ فتح المعین علی شرح الکنز لملا مسکین باب الجنائز فصل فی الصلوۃ علی المیت ایچ ایم سیدہ کمپنی کراچی
۱۹۴/۱ سہ الدرر المحکم فی شرح نزل الاحکام مطبعۃ احمد کمال انکاسۃ وارسعادت بیروت
۱۸۲/۱ سہ شرح نقایہ برجندی فصل فی صلوۃ الجنائز منشئ نوکشور بکھنو
۱۸۶/۱ سہ مجمع الانہر شرح منشی الابحر فصل فی الصلوۃ علی المیت دار احیاء التراث العربی بیروت

کشف انظار میں ہے :

الان در دیار نایز بسبب رخاوت زمین ہیں متعارف
دست حتی کہ تجویز کردہ اند مشائخ در امثال ای دیار
بایں علت خشت پختہ و چوب و گرفتن تا بوست را کہ
از آہن باشد :

اسی میں ہے :

در تجنیس گفتہ رخصت داده است . امام اسمعیل
زاہد کہ گردانیدہ شوند خشت ہائے پختہ خلعت
خشت ہائے خام بہ لحد و تحقیق وصیت کردہ بود
بودے و مشائخ بخارا گفتہ اند در زمین ما خشت
پختہ اگر بنہند مکروہ نباشد از برائے زمی زمین پس
بہر جا کہ زمین نرم باشد ہا کہ نیست بنہاد خشت
پختہ و مانند آں از چوب پیچ

ابہ ہمارے دیار میں بھی زمین کے ڈھیلے پن کی وجہ سے
یہی متعارف ہے یہاں تک کہ مشائخ نے اسی طرح
کے دیار میں ، اسی علت کی وجہ سے کچی اینٹ اور
کڑی اور آہنی تا بوقت لگانے کو چائز کہا ہے (ت)۔

تجنیس میں ہے کہ امام اسمعیل زاہد نے اس کی رخصت دی ہے
کہ لحد میں کچی اینٹوں کے پیچے کچی اینٹیں لگائی جائیں اور
اور اس کی وصیت بھی فرمائی تھی۔ مشائخ بخارا نے فرمایا ہے
کہ اگر بھاری زمین میں کچی اینٹ لگائیں تو مکروہ نہ ہو گا
اس لیے کہ زمین نرم ہے تو جہاں بھی زمین نرم ہو کچی
اینٹ اور اسی طرح کڑی کے نیچے لگانے میں کوئی
عرج نہیں۔ (ت)۔

ای جہاں متعارف سے واضح ہو کہ فصل زیر بغرض مذکور ہرگز ہر کسی طرح قابلِ مراءضہ نہیں و انا
اقول (اور میں کہتا ہوں)۔ ت (والفخر) کہ امت ہی مانتے تو مسئلہ خصوصاً ایسے تصریحات جماعات کثیرہ
کے بعد نہ ہمارے تفسیر تک بھی نہیں پہنچ سکتا کہ اس کی اقتدار کو مکروہ ہی کہا جائے ، ذکر دم حراز ، یہ محض جہل بعید
تقصیب شدہ ہے ، معہذا القصص سابقہ سے واضح ہوا کہ کچی اینٹ اور کڑی کا ایک حکم ہے ۔ اصل سنت
کچی اینٹ اور زنگی سے چھپانا ہے ، کڑی کے نیچے اڑانے عام طور پر ان علاقہ میں حضرات معترضین بھی استعمال
کرتے ہیں ، اپنے اور مولویوں کے پیچھے نماز ناجائز کیوں نہیں کہتے ، مگر حکم ان صاحبوں کا دابہ قدیم ہے ،
ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ و اقام و احکم ۔
مسئلہ ۱۳۲ رہائی اسکوئی نجیب آیا و ضلع بکھر ، معرفت حمید حسن خاں طالب علم و رجہم مسئول اللہ رکھا مشتری

۲۱ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا دلتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ قبر کا پختہ کرنا بہتر ہے یا نہ کرنا ، اگر پختہ بنانا بہتر ہے تو

کشف ، مطبوعہ ، فصل دین میت ، مطبع احمدی دہلی ، ص ۵۰

کشف ، مطبوعہ ، فصل دین میت ، مطبع احمدی دہلی ، ص ۵۲

اُس کی تعمیر میں کن کن خاص اور ضروری باتوں کا لحاظ رکھنا چاہیے، مثلاً طول عرض بلندی اور صورت وغیرہ۔
بیذاقہ جردا۔

الجواب

قبر کچھ نہ کرنا بہتر ہے، اور گریں تو اندر سے کرا اچھا رہے، اوپر سے بچتے کر سکتے ہیں، طول و عرض موافق قبریت ہو، اور بلندی ایک بالشت سے زیادہ نہ ہو، اور صورت و حلوان بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۳۳۱ اور ہیئتی صلیع بریلی مسئلہ نسبتہ صدر علی صاحب
۱ شعبان المعظم ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں؟

- (۱) کسی ولی اللہ کا مزار شریف فرضی بنانا اور اس پر چادر وغیرہ پڑھانا اور اس پر نفا توہر پڑھنا اور اصل مزار کا ادب و لحاظ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کوئی مرشد اپنے مریدوں کے واسطے بنانے اپنے فرضی مزار کے جواب میں اجازت دے تو وہ قول مقبول ہو گا یا نہیں؟
- (۲) اگر جنازہ میت کا واسطے دفن کے جانب پچھلے جائیں تو کس طرح سے لے جانا چاہئے سر جانب غریب ہو یا جانب پورب؟

الجواب

- (۱) فرضی مزار بنانا اور اُس کے ساتھ اصل کا معاملہ کرنا جائز و بدعت ہے اور خواب کی بات خلاف شرع امور میں مسموع نہیں ہو سکتی۔
- (۲) میت کو کسی طرف لے جانا ہو بہر حال سر آگے کی طرف رہے۔ عاتگیری میں ہے،
في حالة المشي بالجنازة يقدم الرأس جنازة لے جانے میں سر آگے رکھا جائے گا۔ ایسا ہی
كذا في المصبرات۔ واللہ تعالیٰ اعلم قصرات میں ہے (ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۳۵۱ از زمرہ صلیع علی گڑھ ڈاک خانہ داتا ولی مسئلہ محمد عثمان ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مثلاً زید نے ایک قبر فرضی اور مصنوعی جس کا پہلے سے کوئی وجود نہ تھا بنوا کر یہ بات مشہور کی کہ اس قبر میں امر وہبہ کے زین العابدین تشریف لائے ہیں مجھ کو خواب میں بشارت ہوئی ہے۔ ایسی روایات کا ادب سے اس قبر کی عظمت و بزرگوں کے سامنے سپان کر کے قبر پرستی کی طرف بلائے لگا۔ حتیٰ کہ اس میں اس کو کامیاب ہونے لگی اور بہت سی مخلوق اس کی طرف متوجہ

ہو گئی۔ اس قبر پر چادریں اور مرغ اور بکری اور مٹھائیاں، روپیہ اور پیسہ چڑھاتے تھے۔ اور اپنی مرادیں اور منتیں اس قبر سے مانگتے تھے۔ اور یہ اس آمدنی سے متمتع ہوتا ہے۔ ایسے شخص کے واسطے شریعت کیا حکم لگاتی ہے؟۔۔۔ آیا ایسے شخص کے پیچھے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ کیا ایسا شخص فاجر و فاسق کافر ہے؟ کیا ایسے شخص کا نکاح باطل ہوتا ہے؟ کیا ایسے شخص کے جلسوں میں شریعت شرکت کی اجازت دیتی ہے؟ آیا ایسے شخص سے رشتہ قرابت رکھا جائے؟ نیز اس شخص کے متعلق بھی استفسار کیا جاتا ہے جو زید کے اس معاملے سے خوش ہے اور اس کا مدد و معاون اس معاملہ میں ہے یا ایک ایسا شخص ہے جو زید کو اس معاملے سے باز رکھ سکتا ہے مگر ساکت ہے۔ بیڑا تو حیران۔

الجواب

قبر بلا مقبور کی طرف بڑھنا اور اُس کے لیے وہ افعال کرنا گناہ ہے۔ اور جبکہ وہ اس پر مصروف ہے اور باعدن سے کر رہا ہے تو فاسق معصی ہے اور فاسق معصی کو ہام بنانا گناہ اور پھرتی واجب۔ اس جلسہ زیارت قبر ہے مقبور میں شرکت چاہئے نہیں۔ زید کے اس معاملہ سے جو خوش ہیں نہ صرف وہ جو مدد و معاون ہیں سب گنہگار و فاسق ہیں قال تعالیٰ: وَلَا تَعْدُوا عَلٰی الْاَنْفُسِ وَالْعُودِ وَانْتَبِہُوا گناہ اور زیادتی پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو (ت) بلکہ وہ بھی جو باوصف قدرت ساکت ہے۔ قال تعالیٰ:

كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
وہ جو سے کام سے ایک دوسرے کو روکنے نہ تھے۔ کیا ہی بُرا کام وہ کرتے تھے (ت)۔

مظن میں سے کوئی بات کفر نہیں کہ اس سے نکاح باطل ہو سکے۔ قرابت اپنے اختیار کی ہیں کہ چاہے رکھی چاہے توڑی۔ یہ وہی مرد سے رشتہ کہ ختمی رشتہ پذیر نہ نکاح ہوتا ہے اس کی گڑھ مرد کے ہاتھ میں ہے، قال تعالیٰ: بَيِّنَاتٍ مِّنْ عِنْدِ الْاِنْشَاكِ (اسی کے ہاتھ میں نکاح کی گڑھ ہے۔ ت) ہاں عز واری کا ہر تہا اگر یہ سمجھیں کہ اس کے چھوڑنے سے اُس پر اثر پڑے گا تو چھوڑ دیں یہاں تک کہ باز آئے اور اگر سمجھیں کہ اسے قائم رکھ کر سمجھنا موثر ہوگا تو یوں کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۶۱ حکم از قصہ آدریا ضلع ایسٹہ مرسلہ عبدالحی صاحب مدد اسلامید ۹ شعبان ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میران پیر رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے بعض جگہ مزار بنایا گیا ہے بعض

لوگ یہ کہتے ہیں کہ ان کے مزار کی اینٹ دفن ہے۔ اس مزار میں ایسی جگہ جا کر سرس کرنا۔ چادر چڑھانا کیسا ہے ؟
وہ قابلِ تعظیم ہے یا نہیں ؟

الجواب

چھوٹا مزار بنانا اور اس کی تعظیم جائز نہیں۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۷ از شہر محلہ کانکر ٹوہہ مرسلہ عبد الرحیم خاں ۲۸ ذی قعدہ ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص بچپن میں حافظِ فستہ آن ہوا اور تمام مسلمہ بڑا فعال میں گزاری۔ ایک شوہر دار عورت سے جس کا شوہر نامزد تھا برسوں تعلق رہا اور اس سے ایک راکھی پیدا ہوئی۔ ان حرکات پر ان مآپ نے گھر سے نکال دیا۔ وہ اسی عورت کے گھر چارہ بچہ بیمار ہو کر واپس آیا اور مر گیا۔ بے زید کے والدین نے کوشش کر کے مسجد میں ایک برگ کی قبر پر ان کی لیکھ ختم تھی اس کے برابر دفن کر دیا ورنہ وہ قبروں کو بہت اچھا پختہ بنا دیا۔ اب اس کے والدین نے دنیا و ادن کے خیالات بدلنے کی غرض سے اس قبر پر بہت کثرت سے بارشہول چڑھانا شروع کر دیا۔ اور مسجد میں گڑا وغیرہ جو ان کو کچھ مطلب نہیں۔ لیکن قبر پر دن میں دو ایک مرتبہ جھاڑو دینا اور دلوانا اور لوگوں سے یہ کہنا کہ دیکھو کیسی رونق ہے اور بعض جاہل لوگ نے قبر پر سے مراد مانگنے کی ترغیب دینا شروع کیا۔ چنانچہ اسی قبر کو ابھی میں بچپن میں گزر سے ہوں گے کہ چادر بہن اور بھائی چڑھا لے گئے اور قبر کو تعظیم کے ساتھ بوسہ دینا شروع کیا۔ اور آئندہ کو خدا جلے کیا حالت کو ان کے والدین پہنچا دیں ایسی حالت میں قبر کو ٹیپے والے اور شہرت کرنے والے اور کراہے والے اور مسجد میں جھاڑو کو نہ دینے والے اللہ قبر پر بلاناغہ چڑھا دینا اور مشہور کرنا شرع شریف میں کی حکم ہے ؟ بیسوا تو جود

الجواب

اسے پوجنا نہیں کہتے۔ یہ سائل کی بہت زیادتی ہے۔ تکریمِ قبور کو دبا بیسہ پوجنا کہتے ہیں۔ اور وہاں یہ خود شیطان کو پوجتے ہیں۔ باقی ایسے شخص کی قبر کو ولی کا مزار ٹھہرانا اور مسلمانوں کو دھوکا دینے کے لیے اس کے یہ اجتہاد کرنا اور لوگوں کو دباں مراد مانگنے کی ترغیب یہ ضرور محکوم و مذکور ہے۔ حدیث میں فرمایا: من عشتنا فلیس مسئلہ ۱۳۸ از دہلی مدرسہ ثنائیہ غلہ بلی ماراں مرسلہ مولوی عبدالرشید صاحب مہتمم مدرسہ ۱۵ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد ہے اور اس کے متصل قبرستان ہے جس میں کہ

آثار قبور ظاہریں، اب مسلمان چاہتے ہیں کہ ان قبروں کے آثار کو محو کر کے اس زمین پر گودام وغیرہ بنائیں اور اُس پر مسجد بنائیں پس ایسا فعل یعنی قبور کو محو کر کے اور مسجد نیچے گودام بنانا اور اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ جائز کہتے ہیں اور دلیل حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو حضرت علیؓ کو حکم دیا تھا پیش کرتے ہیں لا تدع تمثلاً ولا قبلاً مشرفاً الا سویۃ (کوئی مورت مثائے بغیر اور کوئی قبر برابر کے بغیر نہ چھوڑنا۔ ت) اور دوسری حدیث جس میں مسجد نبوی کے بنا کے وقت قبور توڑنے کا ذکر ہے بھی پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس حکم کے مطابق ہم قبور کو برابر کریں گے اور اُن کے آثار کو مٹا دیں گے اور مسجد و مکان اُس قبرستان میں موقوف ہیں بنائیں گے۔ ریاضت طلب یہ امر ہے کہ احادیث کا اس میں قول مفتی بہ کیا ہے؟

الجواب

قول مفتی بہ امر خلافی میں ہوتا ہے۔ یہ حرکت شیعہ ہمارے ائمہ کے اجماع سے ناجائز و حرام ہے۔ توہین قبور مسلمان ایک اور قبور پر نماز کا حرام ہونا دو، اور وقف کی تفسیر میں ہے۔ عالمگیری میں ہے۔ لا یجوز تعییر الوقف عن حیاتہ اللہ فکیف وقف کی ہیئت تبدیل کرنا جائز نہیں اور پھر مرسلے عن اصلہ۔ وقف ہی کو بدلنا کیسے جائز ہو گا!

کہاں قبر کی بلندی کہ حد شرعی سے زائد ہو اس کے دور کرنے کا حکم اور کہاں یہ کہ قبور مسلمان مسما کر کے گمان پر ملیں، اموات کو ایذا دیں، اُن میں پر نماز پڑھ کر گناہ کے مرتکب ہوں، نماز خراب کریں، ارشاد اقدس لا تصلو علی قبور (قبر پر نماز نہ پڑھو۔ ت) کی مخالفت کریں اور کہتے ہیں مشرک یہ کہہ کر اُن کی نجاست سے زمین پاک کر کے مسجد اقدس کا اس پر بنا فرمانا اور کہاں قبور مسلمان کی توہین۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ افجعل المسلمین کالمجرمین مالکم کیف کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں کی طرح کر دیں، تم کیسے حکم تحکمون گے۔

اس مسئلہ کی تمام تفصیل ہمارے رسالہ اہلال الوہابین علی توہین قبور المسلمین میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۱۲/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی	کتاب الجنائز	۱۰ صبح مسلم
۲۹۰/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الرابع عشر فی المتفرقات	۱۰ فتاویٰ ہدیہ
۳۱۲/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی	کتاب الجنائز	۱۰ صبح مسلم
			۱۰ القرآن ۲۶۵/۶۸

مرسالہ

اهلاك الوهابيين على توهين قبور المسلمين

۱۳

۲۲

(قبور مسلمین کی توہین کی بنا پر دہائیوں کی سرکوبی)

۳۶۰۔ علامہ دین اور مفتیانِ شرع متین اس مسئلے میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک گورستان (اہلسنت) قدیم کی (پرانی) قبروں کو عداوت کر اپنے رہنے کے لیے مکان بنانا موافق بہ سببِ حنفی کے جائز ہے یا نہیں، اور ایسا کرنے میں اہل قبور کی توہین و اہانت ہوگی یا نہیں؟ یقیناً توجہ واد۔

الجواب

ومنہ الهدایۃ الی الحق والصواب

جانشان چاہئے گناخیارہ اولیاءِ حلیم اصولہ و السلام و عامرہ مومنین اہلسنت کے ساتھ جو قلبی عداوت فرقہ نجدیہ و یابیدہ کو ہے ایسی کو کسی فرقہ جتہدہ کو نہیں ہے، اسی وجہ سے اس فرقہ کھوڑے کے اکابر علامہ کی تصانیف باطل اہانت مجربانِ خداست بھری پڑی ہیں۔ جس کا جی چاہے وہ نجدی اسماعیلی دہلوی و حدیثی تحسن جمہ پال و غرض علی و رشید گنگوہی وغیرہ کی تالیفات باطلہ اٹھا کر دیکھ لے کہ قسم قسم کی اہانتوں سے بڑھیں۔ مجملہ ان کے ایک اہانتِ قبرِ رسا و شہداء و اولیاءِ حلیم السلام کا منہدم و نابود تا بمقتہ و کرنا اس فرسے کا شعار ہو گیا ہے۔

شیخ نجدی نے روضۃ اقدس کو گرانے کا ارادہ کیا تھا

علامہ ابن عثیم کتاب فصل الخطاب فی رد صلاات ابن عبد الوہاب میں فرماتے ہیں:

منہا نہ صحابہ نہ یقول لواقعد علی حجرۃ
الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یہد متھا۔
ان میں سے ایک یہ بات صحیح ہے کہ وہ کہتا ہے میں اگر
قدرت پاؤں تو روزِ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
توڑ دوں۔ (۱)۔

شیخ نجدی نے شہدار و صحابہ کرام کے مزار توڑے

اور یہی علامہ بصری ایک دوسرے مقام میں لکھتے ہیں :
اقول نقہد یوقبور شہداء الصحابة المذكورین
لأجل البناء علی قبورہم ضلالة اعی ضلالة
انتہی مختصراً۔
بصری نجدی کا شہداء صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی قبور
کو قبور کی وجہ سے توڑ ڈالنا بڑی ضلالت اور گمراہی
اس نجدی کی ہے (بالاختصار)۔ (۲)۔

اور یہی علامہ مذکور تیسرے مقام میں لکھتے ہیں :
قد بعصہم ولو کان العبدی علیہ مشہور
بالعلم والصلاح وکان صحابیا وکان المبط
علیہ قبة وکان البناء علی قدر قرة فقط یبغی
ان لا یہدم لحرمة بنیہ وان اندرس ادا
علیت هذا القدر العنا علی قبور هؤلاء الشہداء
ممن الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم لا یخسلو
اما ان یكون واجبا او جائزا بغیر کراہة وعلی
کل فلا یقد مر علی المہدم الا رجل مبتدع
خبال لا یتلزامہ اہلک حرمة الصحابة رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انوا جب علی کل
مسلم محبتہم ومن محبتہم وجوب توقیرہم
واجب توقیرہم عند من ہدم قبورہم
حق بدت ابدانہم واکفایہم کما ذکر بعض
بعض علماء نے فرمایا کہ صاحبِ قبر اگر کوئی مشہور
عالم، متقی یا صحابی ہے اور قرة صرف قبر کے برابر ہو
تو اسے منہدم نہ کرنا چاہئے کیونکہ خواہ اس کا نشان
بھی کیوں نہ مٹ جائے مگر اس کا کھولنا جائز نہیں۔
اب آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ ان شہیدِ صحابہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی قبور پر عمارت بنانا تو واجب
ہو گیا بلا کراہت جائز، اور ہر صورت منہدم کرنا
جائز نہیں، اور یہ صرف وہی شخص کر سکتا ہے جو بدعتی
اور گمراہ ہو کیونکہ اس سے اصحابِ رسول صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی بے حرمتی ہوتی ہے حالانکہ ان کی تعظیم
اور توقیر ہر مسلمان پر واجب ہے، اب وہ
لوگ تعظیم کرنے والے کیسے شہدار پا سکتے ہیں
جنہوں نے شہدار کی قبور کھود ڈالیں جبکہ بعض کے جسم

علماء نجد فی سوالی ارسطہ الی انتہی مختصراً۔ اور کفن بھی ظاہر ہو گئے، جیسا کہ بعض علماء نجد نے اس سوال کے جواب میں ذکر کیا ہے مختصراً۔

وہابیہ روسیاء کے نزدیک انبیاء اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام معاذ اللہ منہا مرکز مٹی ہو گئے ہیں

ای بد بختوں کے نزدیک ظاہری موت کے بعد یہ بالکل بے حس و بے شعور ہو جاتے ہیں اور مرکز معاذ اللہ (پناہ بخدا) مٹی میں مل جاتے ہیں۔ علامہ اسماعیل دہلوی اپنی کتاب تعویذ الایمان کے صفحہ ۶۰ میں حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مشابہت ارفع و اعلیٰ میں لکھتا ہے کہ :
”میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں۔“

جب سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ان ملاعت کا ایسا ناپاک خیال ہے اور ان کے روضہ اطہر اور شہداء و صحابہ کرام علیہم الرضوان کی قبور کو منہدم کرنے کا یہودہ خیال ہے تو باقی اموات عامہ مومنینہ و مومنین کی نسبت تو چھٹا کیا ہے۔ جب قبور مومنین بلکہ اولیاء علیہم السلام اجماع کا توڑنا اور منہدم کرنا شعائرِ نبویہ و وہابیہ ہوا تو کسی کو جائز نہیں ہے کہ وہ صورتِ مسطورہ میں قبور مومنین اہلسنت کو توڑ کر بلکہ ان کو کھود کر ان پر اپنی رہائش و آسائش کے مکان بن کر ان میں لذاتِ دنیا میں مشغول و منہمک ہو جو قطعاً و یقیناً اصحابِ قبور کو ایذا دینا اور ان کی اہانت اور توہین کرنا ہے جو کسی طرح جائز نہیں۔

اہلسنت کے نزدیک انبیاء و شہداء و اولیاء اپنے ابدان مع اکفان کے زندہ ہیں

اہلسنت کے نزدیک انبیاء و شہداء علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنے ابدان شریفہ سے زندہ ہیں بلکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ابدان لطیفہ زمین پر حرام کئے گئے ہیں کہ وہ ان کو کھائے۔ اسی طرح شہداء و اولیاء سے سابقہ ظالم بصری علیہ الرحمۃ کے قول میں گزرا کہ بھڑی نے جب قبور شہداء و صحابہ کرام علیہم الرضوان کو شہید کیا تو ان میں ان کے کفن اور بدن شریف سب سلامت تھے اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو مدفن ہونے چھینٹا بازہ سو سال گزر چکے تھے، پس ہزار تھ ہے علامہ اسماعیل اور اسس کے مقلدین وہابیہ روسیاء پر کہ ان کا، ایسا ناپاک عقیدہ ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس و اطہر کے ساتھ کہ جو مسلمان کی شان کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ اہلسنت کو ان کی صحت پر سے بچائے۔ آمین !

۱۔ فصل الخطاب فی رد ضلالت ابن عبد الوہاب

علیہم الرحمۃ والشفاعہ کے ابدان و کفن بھی قبور میں صبح و سلامت رہتے ہیں وہ حضرات روزی و رزق شے جاتے ہیں،
علامہ سبکی شفاہ المستقام میں لکھتے ہیں،

وحیاء الشہداء اکمل واعلیٰ فہذا النوع من
الحیاء والرزق لا یحصل لمن لیس فی رتبتہم
والنحیۃ الانبیاء اعلیٰ واکمل و اقرب من
النجباء لانہا لیس وحوہ وایحسد علی الدن وادعی
ماکان فی الدنیا۔

اور قاضی شہار اللہ صاحب پانی پتی تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں،

”اولیاء اللہ کافران سے کہ ہمارے دھیں ہمارے جسم
ہیں۔ یعنی ان کی ارواح جسموں کا کام دیا کرتی ہیں اور
کبھی اجسام انتہائی لطافت کی وجہ سے ارواح کی
طرح ظاہر ہوتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ ان کی ارواح زمین
آسمان اور جنت میں جہاں بھی چاہیں آتی جاتی ہیں،
اس لیے قبروں کی مٹی ان کے جسموں کو نہیں کھاتی ہے
بلکہ کفن بھی سلامت رہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا نے مالک
سے روایت کی ہے کہ مومنین کی ارواح جہاں چاہتی
ہیں سیر کرتی ہیں۔ مومنین سے مراد کاملین ہیں، حق تعالیٰ
ان کے جسموں کو روحوں کی قوت عطا فرماتا ہے تو وہ قبروں
میں نماز ادا کرتے اور ذکر کرتے ہیں اور قرآن کریم پڑھتے ہیں۔“

اور شیخ الحدیث دہلوی علیہ الرحمۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،
اولیاء اللہ تعالیٰ نقل کر وہ مشہد انداز میں دار فانی بدرجاء

سلف شفاہ المستقام الفصل الرابع من الباب التاسع
لے تذکرۃ موتی و القبور اردو ارواح کے ٹھکانے کی جگہ
مکتبہ نوریہ رضویہ خلیل آباد
نوری کتب خانہ نوری مسجد السہیحہ لاہور ص ۷۵

وزندہ اند نزد پروردگار خود، و مرزوق اند و خوشحال اند،
و مردم ما ازان شعور نیستند
کوچ کر گئے ہیں اور اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں،
انھیں رزق دیا جاتا ہے، وہ خوش حال ہیں، اور لوگوں
کو اس کا شعور نہیں۔

اور علامہ علی قادری شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں،
لا فرق لہم فی العالین ولنا اقل (اولیاء اللہ
لا یسوتونہ ولکن ینتقلون من دار الی دار الیہ)
اولیاء اللہ کی دونوں حالتوں (حیات و ممات) میں اصل
فرق نہیں اسی لیے کہا گیا ہے کہ وہ مرتے نہیں بلکہ ایک
گھر سے دوسرے گھر میں تشریف لے جاتے ہیں۔

علامہ ابن ابی سیرین علیہ الرحمۃ نے شرح حصہ میں اولیاء اللہ کے کرم علیہم رضوان کی حیات بعد ممات کے متعلق
چند روایات مستند نقلی ہیں جو یہاں نقل کی جاتی ہیں،
امام حنفی با اللہ استاذ البراقہ اسم ثیری قدس سرہ اپنے رسالے میں بسند خود حضرت ولی مشہور سیدنا
ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ مہلک میں تھا، باب بنی شیبہ پر ایک جوان مردہ پڑا پایا، جب
میں نے اس کی طرف نظر کی تو مجھے دیکھ کر مسکرایا اور کہا:

یا ابوسعید! ما علمت ان الاجتباء احیاء و
ان ماتوا وانما ینتقلون من دار الی
دار الیہ
اے ابوسعید! کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ کے پیارے
زندہ ہیں اگرچہ مر جائیں، وہ تو یہی ایک گھر سے دوسرے
گھر میں بدلے جاتے ہیں۔

وہی عالی جناب حضرت سیدی ابوالعلی قدس سرہ سے روایت ہیں،
میں نے ایک فقیر کو قبر میں اتارا، جب کہیں کھولا تو اس کا سر خاک پر رکھ دیا کہ اللہ تعالیٰ ان کی غمت پر رحم کرے۔
فقیر نے آنکھیں کھول دیں اور مجھ سے فرمایا: یا ابا اعلیٰ! اتذللنی یعنی یدہ من ید لدنی (اے ابوالعلی! تم مجھے
اس کے سامنے ذلیل کرتے ہو جو میرے ناز اٹھاتا ہے) میں نے عرض کیا: اے سردار میرے کیا موت کے بعد
زندگی ہے؟ فرمایا: بنانا سچی وکل محب اللہ حی لا نصرونک بجاہی غداً (میں زندہ ہوں اور خدا کا
بہرہ دار زندہ ہے، بیشک وہ وجاہت و عزت جو مجھے روز قیامت ملے گی اس سے میں تیری مدد کروں گا)

۴۰۲/۳	مطبوعہ بیچ کا لکھنؤ	باب حکم الامراء	کتاب الجہاد	لے اشۃ الممات
۲۴۱/۳	اداریہ ملتان	فصل الثالث	باب الحجۃ	لے مرقاة شرح مشکوٰۃ
ص ۸۶	خلافت اکیڈمی منگھڑہ سوات	باب زیارة القبور و علم الموتی		لے شرح الصدور
"	"	"	"	"
"	"	"	"	"
"	"	"	"	"

وہی جناب مستطاب حضرت ابراہیم بن شیبان قدس سرہ سے راوی،
 "میرا ایک مرید جہان فوت ہو گیا، مجھ کو سخت حد مر ہوا، تنہا بیٹھا، گھبراہٹ میں بائیں طرف سے ابترہ کا
 جہان نے وکروٹ ہٹ کر اپنی ذہنی وکروٹ میری طرف کی، میں نے کہا، جانی پدر تو سچا ہے مجھ ہی سے غلطی ہوئی ہے۔
 وہی امام، حضرت ابوالیخوبہ سوئی نہر جری قدس سرہ سے راوی،
 "میں نے ایک مرید کو نہانے کے لیے تختے پر لٹایا اُس نے میرا انگوٹھا پکڑ لیا۔ میں نے کہا، جانی پدر! میں
 جانتا ہوں کہ تُو مردہ نہیں یہ تو صرف مکان بدلنا ہے، نے میرا ہاتھ چھوڑ دے۔
 جناب ممدوح اہلین عارف موصوف سے راوی،

"مگر معتقد میں ایک مرید نے مجھ سے کہا، پیر و مرشد! میں کل ظہر کے وقت مردوں کا حضرت ایک اشرفی
 لیں، آدمی میں میرا دفن اور آدمی میں میرا کنن کریں۔ جب وہ مردان بٹھا اور ظہر کا وقت آیا مرید مذکور نے ہر طرف
 کیا، پھر کچھ سے ہٹ کر بٹھا تو زوت نہ تھی۔ میں نے قبر میں اتارا۔ آنکھیں کھول دیں۔ میں نے کہا، کیا موت کے بعد
 زندگی؟ کہا، "آنا تھی" وکل من حیث التوحی "یہ زندہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کا ہر دوست زندہ ہے۔"

نامناسب افعال کرنے سے امواتِ مسلمین کو ایذا ہوتی ہے

اور بعض عامہ مفسرین اور بقیہ اموات کے ابدان کو سلامت نہ رہتے ہوں تاہم ان کی قبور پر بیٹھے بلکان پر
 تکیہ لگانے اور قبرستان میں جوتوں کی آواز کرنے سے ان کو ایذا ہوتی ہے۔ عادیثِ صحیحہ سے یہ امر ثابت ہوا ہے
 ہے۔ حاکم و طبرانی عمارہ بن عروم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا، فرمایا،

یا صاحب القبر، ازل من علی القبر لا تؤذی او قبر والے! قبر سے اُتر آ، نہ تو صاحبِ قبر کو ایذا
 صاحب القبر ولا یؤذینک بکے دے نہ وہ تجھے۔

سید بن منصور اپنی سنن میں راوی، کسی نے حضرت سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا،

کہا اکسلا اذی المؤمن فی حیاتہ فاتی مجھ کو جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا نا پسند ہے

لہ و لہ و لہ شرح الصدور باب زیارة القبور و علم المرتی خلافت الیڈمی سوات ص ۸۶
 لہ شرح الصدور بحوالہ الطبرانی والحاکم باب تأذیہ بساتر وجہ الاذی " " " " " ۱۲۶

اکثر اداۃ بعد موت۔

قون ہی مردہ کی۔

امام احمد علیہ الرحمۃ بسند حسن انھیں حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے نکلیہ لگائے دیکھا، فرمایا: لا تؤذ صاحب هذا القبر (اس قبر والے کو ایذا نہ دے) یا فرمایا: لا تؤذہ (اسے تکلیف نہ پہنچا)

اس ایذا کا تجربہ بھی تابعین عظام اور دوسرے علماء کرام نے جو صاحب بصیرت تھے کر لیا ہے۔ ابن ابی الدنیا ابو قتادہ بصری سے راوی، میں ملک شام سے بصرہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اُترا، دُھوا کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر پر سر رکھ کر سو گیا، جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے گلہ کرتا ہے اور کہتا ہے: لقد اذیتنی عند اللیلۃ (اسے شخص! تو نے مجھ کو رات بھر ایذا دی)۔

امام سیوطی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نہدی سے، وہ ابن یساف بھی سے راوی، میں مقبرے میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ گیا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سننا کوئی شخص قبر میں سے کہتا ہے، قم فقد اذیتنی (اٹھ کہ تو نے مجھ کو اذیت دی)۔

حافظ ابن مندہ امام حاکم بن خیرہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی، اگر میں تپائی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھ کو زیادہ پسند ہے اس سے کہ قبر پر پاؤں رکھوں! پھر فرمایا، ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا، جاگتے میں سنا: ایلک حق یا رجل لا تؤذینی (اسے شخص! الٹک ہٹ بے ایذا نہ دے) اور علامہ شرنبلالی مراقی الفلاح میں لکھتے ہیں،

احمد بن شیخی العلامة محمد بن احمد الحنفی
الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ بانہم یتأذون
بغفق النعال
مجموع میرے دست، علامہ محمد بن احمد حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ
نے خبر دی کہ جو تے کی پھل سے مردے کو ایذا
ہوتی ہے۔

۱۔ شرح الصدور بحوالہ سعید بن منصور باب تأذیر بسائر وجہ الاذی خلافت اکیڈمی سوڈا ص ۱۲۶
۲۔ مشکوٰۃ الحجاج بحوالہ حم عن عمرو بن حزم باب دفن المیت مطبع مجتبیٰ دہلی ص ۱۳۹
۳۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا عن ابی قتادہ باب ما یمنع المیت فی قبرہ خلافت اکیڈمی سوڈا ص ۱۲۸
۴۔ دلائل النبوة للسیوطی باب ما جاز فی الرجل سمع صاحب القبر دار الکتب العلمیۃ بیروت ۳۰/۴
۵۔ شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ عن القاسم فصل تأذیر بسائر وجہ الاذی خلافت اکیڈمی سوڈا ص ۱۲۶
۶۔ مراقی الفلاح علی حاشیہ حاشیۃ الطحاوی فصل فی زیارۃ القبور نور محمد کاغذ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۲

اسی واسطے ہمارے فقہائے کرام احناف علیہم الرحمۃ فرماتے ہیں کہ،
 "قبر پر رہنے کو مکان بنانا، یا قبر پر بیٹھنا، یا سونا، یا اس پر یا اس کے نزدیک بول و برا کرنا یہ سب
 امور اس شد مکروہ قریب بکرام ہیں۔"
 فتاویٰ علیگری میں ہے:

دیکرہ ان یعنی علی القبر او یقعہ او ینام علیہ
 او یطأ علیہ او یقطنی حاجۃ الانسان من
 بول او غائط الخ

علامہ شامی اس کی دلیل میں حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں،
 لان المیت یتأذى بما یتأذى به یعنی اس لیے کہ جس سے زندوں کو اذیت ہوتی
 الہی یتہ ہے اس سے مردے بھی ایذا پاتے ہیں۔
 بلکہ دیکھیں ام الرعین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس ٹیپے کی تصریح روایت کی کہ سرور عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

المیت یؤذیہ فی قبرہ ما یؤذیہ میت کہ جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی ہے قبر میں
 فی بیتہ یتہ بھی اس سے ایذا پاتا ہے۔

ابن ابی شیبہ اپنی مصنف میں سیدہ عبداللہ بن حواری اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،
 اذی المومن فی موتہ کا خاکہ فی حیوۃ یتہ
 میں اسے کلیف پہنچائی۔

اور انظر فی الشمس ہے کہ قبر کو کھود کر ان پر رہنے کو مکان بنایا تو اس میں یہ سب امور موجود ہیں، جس سے
 یقیناً اہل قبور کی توہین ہوتی ہے اور ان کو ایذا دینا ہے، جو ہرگز ہمارے حنفی مذہب میں جائز نہیں ہے۔ اگر
 کوئی مقرر ضلکے کہ شرح کنز میں علامہ زلیحی لکھتے ہیں،

۱۶۶/۱	فوران کتب خانہ پشاور	الفصل السادس فی القبر والدفن	۱۶۶/۱
۲۴۹/۱	ادارۃ المطبعة المصریۃ مصر	فصل الاستنجاء	۲۴۹/۱
۱۹۹/۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۴۵	۱۹۹/۱
۱۲۶	ص ۱۲۶	باب تأذیر لیسار وجوہ الاذی خلقت اکید فی موتا	۱۲۶

و لو بلى الميت وصار ترابا جانز دفن غیرہ اگر میت پرانی ہو جائے اور مٹی میں مل جائے تو دوسرے
فی قبرہ و شرعہ والیمناء علیہؑ کو اس قبر میں دفن کرنا، کھیتی باڑی کرنا اور اس
پر عمارت بنانا جائز ہے۔

ترجواب اس کا اولاً یہ ہے کہ یہ قول علامہ زبلی کا احادیث مذکورہ اور روایات مسطورہ کے معارض ہے
لہذا قابل قبول نہیں ہے۔ اور ثانیاً یہ کہ علامہ شریانی نے احادیث الفتح میں علامہ زبلی کے اس قول
کو ذکر کیا ہے دوسری روایت معارضہ سے، پس قابل تعمیل نہیں۔

قال فی الامداد و بخالفہ ما فی التآرخانیۃ امداد الفتح میں فرمایا اور تآرخانیہ میں اس کے
اذا صاس الميت ترابا فی القبر مکرہ دفن غیرہ برعکس ہے، یعنی جب قبر میں میت حمل کر مٹی بھی
فی قبرہ کلاہ المحرمۃ باقیۃ الخ۔ ہو جائے تب بھی اس کی قبر میں غیر کو دفن کرنا مکروہ

ہے کہ اس کی تعظیم و حرمت کے خلاف ہے کہ اس میت کی تعظیم و حرمت اب بھی باقی ہے۔ الخ
اور ثبوت ہے اس کی وہ جو علامہ زبلی علیہ الرحمۃ نے صریحاً مدیرہ شرح طریقہ محمدیہ میں لکھا ہے،

معنا ان الارواح تعلو بعتك اقامة المحرمۃ یعنی قبر پر تکیہ لگانے سے حج اہل قبور کو ایذا ہوتی ہے
وبالاستہانۃ خاذاً بنک بنک اس کے یہ معنی ہیں کہ رُوحیں جان لیتی ہیں کہ اس نے
ہماری تعظیم میں قصور کیا، لہذا ایذا پاتی ہیں۔

اور شیخ المنہ علیہ الرحمۃ شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں۔

شاید کہ مراد آنست کہ رُوح وہ ناخوش میبارد اس سے مراد غالباً یہ ہے کہ اس کی رُوح قبر پر
و راضی نیست بشکیہ کردن بر قبر و سے از بہمت تکیہ لگانے سے ناخوش ہوتی ہے کیونکہ اس میں
تغصن و سے امانت و استخفاف را جو سے ہے اس کی توہین ہے۔

جب قبر پر تکیہ لگانے سے اہل قبور کی امانت اور ان کی توہین اور ان کی ترک تعظیم ہوتی ہے، تو اس
پر کھیتی کھلنے سے اور اس پر مکان بنانے سے تو بطریق اولیٰ ان کی توہین ہوگی، اور ثالثاً یہ کہ ہم میاں معر فی

۲۳۶/۱	مطبوعہ کبیری امیریہ مصر	۱/۲۳۶	سہ تبیین الحقائق فصل السلطان الحق بصلوٰۃ
۵۹۹/۱	ادارۃ الطباعة المصریۃ مصر	۱/۵۹۹	سہ رد المحتار بحوالہ الامداد باب صلوٰۃ الجنائز
۵۰۵/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد	۲/۵۰۵	سہ الحدیقۃ الندیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ النصف الثامن
۶۹۹/۱	۱/۶۹۹	سہ اشعۃ الطلمات باب الدفن فصل الثالث

نجدی شعار سے پوچھتے ہیں کہ تجھ کو کیسے معلوم ہوا کہ میت بالکل مٹی ہو گئی ہے اور اس کی ہڈی بھی باقی نہیں رہی ہے۔ اس واسطے کہ قبر ابھی تک کھودی نہیں گئی ہے اور میت کے مٹی ہونے کا قرآن اور حدیث میں کوئی وقت مقرر ہوا ہے کہ اتنی مدت کے بعد میت کی ہڈیاں بھی مٹی ہو جاتی ہیں، بلکہ تجربے سے بار بار مشاہدہ ہوا ہے کہ کسی ست پرانی بستی کے اطراف میں کوئی مگر کھودی جائے تو اس میں قبور نکلیں جن میں ہڈیاں و ہڈیوں کے ابدان اب تک باقی صحیح و سلامت تھیں، کتبوں سے تین تین چار چار صدیوں کی قبور معلوم ہوتی تھیں تو بڑا دلیل بلا ضرورت شرعی کے کسی مٹوٹا امر کا کسی مبہم روایت کی بنا پر ترک ہو نامہرگز جائز نہیں ہے۔ اگر مقرر فی پھر ذکر کرے اور کہے کہ بعض وغیرہ عظیم شہروں میں قبور کھود کر ان میں دوسرے اموات دفن کئے جاتے ہیں، تو اگر قبور کھودنے سے اموات کی توہین ہوتی ہے تو ان شہروں میں یہ کام کیوں ہوتا ہے، تو جواب اس کا یہ ہے کہ ان شہروں میں جگہ بہت تنگ ہے، قبرستانوں میں اتنی وسعت نہیں ہے کہ میت کے لیے الگ الگ قبر ہو، لہذا اس ضرورت شدیدہ سے یہ جائز ہے کہ ان موات تہیہ المحظورات (بوقت ضرورت منع کردہ چیزیں بھی جائز ہو جاتی ہیں۔ ت) قاعدہ متفقہ ہے۔ کبریٰ شرح فیہ میں ہے:

ولا يحضر قبل دفن اخوه صالحه يبل الا قول
فلم يبق له عظم الا عند الضرورة بان له
يوجد مكان سواة الخ۔

بالجوہرت مستور میں قبور کھود کر ان پر نکاحات بنا باہرستان مذہب میں جائز نہیں اور بدشہد شک ایسا کرنے سے اہل قبر کی توہین ہوگی جو جائز نہیں ہے۔

هذا ما حدثني والعلامة عند دق قال
بفمه واصرير محمد العبد الفقير محمد
عمر الدين السني الحنفى القادري
الهازري عفا الله تعالى عنه۔

یہ میری تحقیق ہے اور علم کافی میرے رب کے پاس ہے،
یہ فتویٰ بزبان خود کہ ہے اور اس کے لکھنے کا حکم دیا ہے
بندہ فقیر محمد عمر دین سنی حنفی قادری ہزاروی نے
(عفا اللہ تعالیٰ عنہ)۔ (ت)

جو کچھ محیب لبیب نے لکھا ہے تی اور جواب ہے۔ چنانچہ غزائے الروایۃ میں ہے:
فی مفید المستفید عن معانیہ المسائل
مفاتیح المسائل سے مفید المستفید میں ہے جب قبر

میں نیت مغل کرتی بھی ہو جائے تب بھی اس کی قبر میں
غیر کو دفن کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس نیت کی تعظیم و
توقیر اب بھی باقی ہے انتہی (ت)

وذا صارت الميت تراباً في القبر يكره دفن
غيره في قبره لان الحرمة باقية انتهى۔

اور یہ بھی خزانۃ الروایۃ میں ہے :

لا يجوز لاحيد ان يبنى فوق القبر ويبنى
او مسجد لان موضع القبر حق
المقبور ولهذا لا يجوز نبشہ انتهى
مختصراً۔

قبروں پر کسی کو گھر یا مسجد بنانا جائز نہیں کیونکہ قبر والی
جگہ مایہ قبر کا حق ہے ، اسی وجہ سے قبر کو
کھودنا جائز نہیں ہے اختصاراً۔
(ت)

بقية الراجح الى سرحمة ربه الشكور
عبد الغفور ما نه الله عن الاضات و
الشور۔

اسے لکھا ہے اپنے رب شکور کی رحمت کے امیدوار
عبد الغفور نے ، اللہ تعالیٰ اسے آفات اور برائیوں
سے بچائے۔ (ت)

فه در المجيب حيث اجاب فاجاد واصاب
فيما افاد حريق المسكين محمد بشير الدين
عفي عنه۔

اللہ تعالیٰ مجیب کو جزائے خیر دے کہ انہوں نے عمدہ
جواب دیا اور صحیح افادہ فرمایا ، اسے لکھا ہے مسکین
محمد بشیر الدین عفی عنہ۔ (ت)

اس فتوے کو دیکھا ، فتویٰ صحیح ہے ، جواب درست ہے۔

حزب محمد عبد الرشید دہلوی عفی عنہ

الجواب صحيح (جواب صحیح ہے۔ ت) محمد فضل الجید عفی عنہ

۱۳۱۷
الرسول قادری
حنفی
محمد عبدالمقتدر مطیع

الجواب صحیح و صواب (جواب صحیح اور درست ہے۔ ت)
محرم العبد المقتدر مطیع الرسول عبدالمقتدر القادری
الید ایوبی عفی عنہ۔

ذلك كذلك (یجاب ہے مثال ہے۔ ت) محمد فضل احمد ابدا یوبی عفی عنہ

۱۳۱۸
قادر
محمد ابراہیم

المحبب مصیب (جواب درست ہے۔ ت)

بختی حنفی
محمد حافظ

اصاب من اجاب والله اعلم بالصواب (جواب درست دیکھئے واللہ اعلم بالصواب)
محمد حافظ بخش مدرس بالمدرسة المحمدية بلدة بديون

محمد احمد قادری
عبد الرسول

صح الجواب (جواب صحیح ہے۔ ت)
حرره عبد الرسول محمد احمد عفی عنہ المدرس بالمدرسة التشمسية الكائنة بجامع بديون

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الارض كفاتاً و
أكروم المؤمنين احياء و امواتاً و جعل
موتهم راحة و سباتاً و حترم اهانته
تحريريتاتاً و الصلوة والسلام على
من سقانا من فضله و فضله ماء فواتاً و
واعطانا في كل محجة ابلح حجة نقضا
واشباتاً و ابتد لعظيم المؤمنين ابدال ابدون
و لم يوقت له عيقاتاً و فجعلهم عطاء من
وان صادوا عطاءً و حترم ايذاءهم
ولو كانوا دغائاً و على آله و صحبه و

تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے زمین
کو جمع کر نیوائی بنایا، زندہ اور مردہ مومنوں کو عزت بخشی اور
ان کی موت کو سکون و آرام بنایا اور ان کی توہین کو
قطعی طور حرام کیا، درود و سلام ہر اس ذات پر جس نے
اپنے احسان اور بقیہ سے ہیں خوب میٹھا پانی پلایا، اور
ہر میدان میں ہیں نقش و اشبات کے لیے بھاری بخر علی
فرمائی اور ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مومنوں کو عزت بخشی اور
اس کے لیے کوئی وقت مقرر نہ فرمایا اور مومنوں کو
عظمت والا بنایا اگرچہ وہ ہڈیاں ہو یا نساں، اور ان کو
ایذا دینا حرام کیا اگرچہ وہ ریزہ ریزہ ہو جائیں، اور آپ کے

اہلہ وحزبہ المکرمین عند اللہ جمیعہ و
استقامتہ جزى اللہ العجیب خیراً ویشیب۔
آل اصحاب، اہل اور آپ کے گرد و چوہہ اللہ مکرم
ہیں اجتماعاً و متفرقاً طرہاً اللہ عجیب کجے خیر اور ثواب
عطیہ فرماتے۔ (ت)

جامع الفضائل، جامع الردائل، حامی السنن، حاجی القس، مولوی محمد عمر الدین، جلد اللہ کا اسم عمر الدین
و بسعیہ و رعیت عمر الدین کا جواب ناچ مارچ صواب کافی و واقعی ہے، مگر حکم الی امور معذورہ نظر تکثیر افاضہ دو
وصل مفید کا اضافہ منظور۔ وصل اول اس بیان عجیب کی تائید و تصویب میں کہ قبور مسلمانوں کی تعظیم ضرور در
الامت منظور، اور یہ کہ کیا کیا امور موجب ایذائے اصحاب قبور۔ یہاں اگر سلسلہ سخن میں بعض امور مذکورہ جواب
کا اعادہ ہو تو غیر محذور کہ تحریر فرما موجب مزید تاکید و اذعان فی الصدور حظ
والسک ما کسرتہ یتضمنہ

وصل دوم میں اخلاق مرام و ازباق اودام و تبکیت غلطیاں گہاریہ نیام، اور اس امر کا بیان کامل و
تمام کہ مقابر عام مسلمانوں میں کوئی واقعی مکان بنانا بھی حرام ہے کہ اسی سکونت و آرام کا مقام، نیز روایت علامہ زبلی
کی تحقیق ائیت۔ اس وصل میں دو فقرے فقیر کی نقل پر قناعت ہے کہ ان میں بحمد اللہ تعالیٰ کفایت ہے، و
باللہ التوفیق۔

وصل اول

علمائے کرام کا اتفاق ہے کہ مسلمان کی عزت مردہ و زندہ برابر ہے۔ محقق علی الاطلاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فتح القدر میں فرماتے ہیں،

الاتفاق علی ان حرمة المسلمین کحرمة
حیاتہ
اس بات پر اتفاق ہے کہ مردہ مسلمان کی عزت و حرمت
زندہ مسلمان کی طرح ہے۔ (ت)

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،
کسر عظم الميت و اذا ککسرت حیاتہ
مروا لا امام احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ
مردہ کی ہڈی کو توڑنا اور اسے ایذا پہنچانا ایسا ہی
ہے جیسے زندہ کی ہڈی کو توڑنا۔ اسے امام احمد و

لے فتح القدر فصل فی الدفن کتاب الجنائز
مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر آفتاب عالم پریس لاہور
۱۰۲/۲ ۱۰۲/۲

باسناد حسن عن أم المؤمنين عائشة
الصدیقة ورضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
والبراد و ابن ماجہ نے بسند حسن ام المؤمنین
عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

یہ حدیث مسند الفردوس میں ان نفوس سے ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں،
المیت یؤذیہ فی قبرہ ما یؤذیہ فی بیتہ۔
مردے کو قبر میں بھی اس بات سے ایذا ہوتی ہے
جس سے گھر میں اسے اذیت ہوتی۔

علامہ مناوی شرح میں فرماتے ہیں،
افاد ان حرمة المؤمن بعد موتہ باقیۃ۔
اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ مسلمان کی عزت
بعد موت کے بھی ویسے ہی باقی ہے۔

سیدنا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،
اذی المؤمن فی موتہ کاذاہ فی حیاتہ۔
مسواہ ابی بکر حبیب ابن شیبہ۔
سیدنا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،
مسلمان مردہ کو ایذا دینا ایسا ہے جیسے زندہ کو۔
اسے ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا۔
علامہ فرماتے ہیں،

المیت یتاذی بعبایث الذی بہ الحیۃ۔
کذا فی سماء المحتار و بیرونی و معتمدات
الاصفار۔
جس بات سے زندوں کو ایذا پہنچتی ہے مرنے والے بھی
اس سے تکلیف پاتے ہیں۔ جیسا کہ رد المحتار وغیرہ
مستند کتب میں مذکور ہے۔ (ت)

علامہ شیخ صفی الرحمن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اشعۃ اللمعات میں امام علامہ ابو عمر یوسف بن عبد البر کے نقل فرماتے ہیں،
ازہی جا مستفاد میگردد کہ میت متالم میگردد عجیب انجہ
متالم میگردد بدان می و لازم نیست کہ متلفذ گردد تمام
انچہ متلفذ میشود بدان زندہ، انتہی۔
اس جگہ یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جن چیزوں کے زندہ کو درد پہنچتا ہے،
ان تمام سے مردہ کو بھی الم پہنچتا ہے، اور یہ لازم ہے کہ جو
چیزوں کے زندہ کو لذت حاصل ہوا ان سب میت کو بھی لذت حاصل
ہوتی ہے انتہی۔ (ت)

۱۹۹/۱	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۷۵۴	لہ الفردوس بآئور الخطاب
۵۵۱/۴	دارالمعرفۃ بیروت	حدیث ۶۲۳۱	لہ فیض، تقدیر شرح الجامع الصغیر
ص ۱۶۹	خلافت ایکڑمی سوات	فصل تأذیر لبار و درجہ الاذی	لہ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی شیبہ
۲۲۹/۱	ادارۃ الطباعة المصریۃ مصر	فصل الاستیفاء	لہ رد المحتار
۶۹۶/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل ثانی	لہ اشعۃ اللمعات باب فن المیت

یہاں تک ہمارے علماء نے تصریح فرمائی، قبرستان میں جو نیاراستہ نکالا گیا ہو اس میں آدمیوں کو چننا حرام ہے،

فی التامیۃ عن الطحاویۃ آخر کتاب
آخر کتاب الطحاوی شامی میں طحاوی سے ہے علامہ نے اس بات
الطحاویۃ نصوا علی ان المروء فی سکتہ
کے تصریح کی ہے کہ قبرستان میں جو نیاراستہ نکالا گیا ہو
حادثة فیہا حرام ہے۔
اس پر چلنا حرام ہے۔

اور فرماتے ہیں،

”مقبرے کی گھاس (سبز، کاٹا مکروہ ہے کہ جب تک وہ دھاس سبز تر رہتی ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح
کرتی ہے۔ اس (سبز گھاس) سے اموات کا دل بہلتا ہے اور ان پر رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے، ہاں خشک
گھاس کاٹ دینا جائز ہے مگر وہاں سے تراش کر جانوروں کے پاس لے جائیں، اور یہ ممنوع ہے کہ انھیں
گورستان میں چھوڑ دیں۔“

فی جنازہ و الذکر یکرہ ایضا قطع الذبائح
الرطب و الحشیش من المقبرة و من
ایا بس کما فی البحر و الدور و شرح المنیۃ
و عللہ فی الامداد بانہ مادہ مرطبات
یسبغ اللہ تعالیٰ فیہا من العیت و تنزل
بذلک الرحمة و نحوه فی الخانیۃ انتہی،
و فی الغسلگیبۃ عن البحر الرائق لو کان فیہا
حشیش یحش و یرسل الی الدواب ولا ترسل
الدواب فیہا۔

رد المحتار کے جنازہ میں ہے کہ تر گھاس کا مقبرے
سے کاٹا مکروہ ہے خشک کا نہیں، جیسا کہ بحر،
درر اور شرح قیام میں ہے، اور آد میں اس کی یہ
وجہ بتائی گئی ہے کہ جب تک وہ تر رہتی ہے اللہ کی
تسبیح کرتی ہے، جس سے میت کو انس حاصل
ہوتا ہے اور اس کے ذکر کی وجہ سے رحمت نازل
ہوتی ہے، اور قیام میں بھی اسی طرح ہے انتہی،
اور تلخیص میں بحر الرائق سے ہے کہ اگر قبرستان
میں خشک گھاس ہو تو کاٹ کر لائی جاسکتی ہے مگر
جاور اس میں نہ چھوڑے جائیں۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو متابریں جو تپنے چلنے دیکھا، ارشاد فرمایا،
”بائے کم بخئی تیری اسے طائفی جوتے والے! پھینک اپنی جوتی۔“

۲۲۹/۱	ادارۃ الطبائع المصریۃ	فصل الاستنجاء	رد المحتار
۶۰۶/۱	ادارۃ الطبائع المصریۃ	باب صلوۃ الجنازہ	رد المحتار
۴۷۱/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الثانی عشر فی الرباطات	لکھنؤ ہندیہ

ابوداؤد، نسائی اور طحاوی وغیرہم نے بشیر بن خصاصیہ سے روایت کی اور لفظ امام حنفی کے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قبروں کے درمیان جوتیاں پن کر چلتے ہوئے دیکھی تو فرمایا، خرابی ہو تیری اسے جوتیوں والے اپنی جوتیاں اتار دے سب سے محلہ کے کسے اور کسوں یا سے مراد وہ چڑ ہے جس میں بال نہ ہوں۔ قاضی عیاض نے فرمایا، عرب والے کچے چڑ سے کے مع باؤں کے جوڑتے پہنا کرتے تھے اور پکائے ہوئے چڑے کے جوڑتے طائف وغیرہ میں بنائے جاتے تھے ا۔

فاضل محقق حسن شرنبلالی اور ان کے استاذ علامہ محمد بن احمد حموی فرماتے ہیں، پہلے میں جو آواز کھش پاسے پیدا ہوتی ہے اموات کو رنج دیتی ہے۔

اس لیے کہ مراقی الفلاح میں کہا کہ مجھے خبر دی میرے شیخ علامہ محمد بن احمد حموی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ مرد سے جوتیوں کی پہلی سے تکیلف محسوس کرتے ہیں۔ میں نہا نہیں اس کی دلیل غریب عارف ترمذی سے منقول ہو کر آئے گی۔

بیشک آدمی کو آگ کی چنگاری پر بیٹھا رہنا یہاں تک کہ وہ اس کے کپڑے جلا کر بلد تک توڑ جائے، اس کے لیے بہتر ہے اس سے کہ قبر پر بیٹھے۔ اسے سلم و ابوداؤد و

اخرج الامامة ابو داود والنسائي والطحاوي وغيرهم عن بشير بن الخصاصية واللفظ للامام الحنفی ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلاً يمشى بين القبور في تعالين، فقال ويحك يا صاحب السبيتين الى سبيتيك اء - البينة بكسر الهملة وسكون الموحدة هي التي لا شعر فيها. قال القاضي عياض كان من عادة العرب لبس التعال بشعرها غير مدبوغة وكانت المدبوغة تعمل بالطائف وغيرها اء -

حدث قال في مراقي الفلاح اخبرني شيخنا العلامة محمد بن احمد الحموي الحنفی رحمه الله تعالى بانهم يتأذون بخفق التعال انتهى اء - اقول ووجهه ما سبق من ان اء رء الترمذی رحمه الله تعالى۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اء ان یجلس احدکم علی جمرة فحق شیاء حتی یتخلص الی جلد لا غیر له من ان یجلس علی قبر سوا الامس لم و ابوداؤد والنسائی

سہ شرح معانی الآثار باب المشی بین القبور بالتعال سہ تاریخ سب سے قاضی عیاض

سہ مراقی الفلاح علی عاش حاشیہ الطحاوی فصل فی زیارة القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۲ سہ سنن ابی داؤد کتاب الجنائز آفتاب عالم پریس لاہور ۱۰۴/۲

وابن ماجہ عن مسند ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نسائی وابن ماجہ نے تسبیح ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا۔

علامہ ابن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: مجھے ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر پر بیٹھے دیکھی، ارشاد فرمایا: او قبر پر بیٹھے والے! قبر سے اتر آ، صاحب قبر کو ایذا نہ دے، نہ وہ تجھے ایذا دے۔

انخرج الطحاوی فی معانی الآثار والطبرانی فی
المعجم لکثیر یسند حسن والحاکم واسن
منداق عن عمارۃ بنت حزم رضی اللہ تعالیٰ
عنه، قال سأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم جالساً علی قبر فقال یا صاحب
القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر
ولا یؤذیک ولا یؤذیک الامام الحرمی فلا یؤذیک
تھاوی نے نسائی الآثار میں اور طبرانی نے المعجم
یسند حسن اور حاکم اور ابن منداق نے عمارہ بنت حزم سے
روایت کی کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا تو فرمایا، اسے قبر پر بیٹھے والے
قبر سے اتر اور قبر والے کو تکلیف نہ دے اور وہ تجھے
تکلیف نہ دے۔ اور امام الحرمی کے لفظ یہ ہیں فلا
یؤذیک (پس وہ تجھے تکلیف نہ دے۔ ت)

اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی مسند میں یوں روایت کیا، عمرو بن حزم کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم نے ایک قبر سے تکیہ لگائے دیکھا، فرمایا،

لا تؤذ صاحب القبر، کما فی مشکوٰۃ قلقت و
هذا الحدیث لا یلائمہ تاویل الامام ابی جعفر
والنہی عن شئ لاینافی الیہ عن احمد منہ
فافہم۔

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ شرح میں فرماتے ہیں،
شاید کہ مراد آنست کہ روح دے ناخوشی دارد
وراضی نیست بہ تکیہ کردن بر قبر و دے بہت تضمن و
اہانت و استخفاف را بوسے اہ۔

۱۲۶ ص شرح الصدور بحوالہ الطبرانی والحاکم وابن مندق باب تأذیہ لیسار و جود الادی خلافت اکیڈمی سرائے
۳۴۶/۱ سہ شرح مسانی الآثار باب مجلس علی القبر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۴۹/۱ سہ مشکوٰۃ المصابیح باب دفن الیت فصل ثالث مطبعہ محبت فی دہلی
۶۹۹/۱ سہ اشعۃ اللمعات باب دفن الیت فوریر رضویہ سکھر

اقول اس کو حیر پر امام علامہ محدث عارف باللہ حکیم الامتہ سید علی محمد بن علی ترمذی قدس سرہ نے جبرم فرمایا۔ تصریح فرماتے ہیں کہ:

”ارواح کران کی بے حرمتی و تنقیص شان معلوم ہر جاتی سے لہذا ایذا پاتی ہیں۔“

قاسم سیدی عبد العسی فی الحدیقة عن فواد
اصول معنائہ الارواح تعلو بالترک اقامۃ
الحرمة دیا لاستہانۃ فتاویٰ بدلت لاح۔
سیدی عبد العسی نے حدیقہ میں نوادر سے نقل کرتے ہوئے
فرمایا، اس کے یہ معنی ہیں کہ ارواح اپنی امانت و
ذلت کو محسوس کرتی ہیں اور اس سے انھیں ایذا
ہوتی ہے۔

حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لان امشی علی جمرة اوسیف او اخضع فعلی
یرجل احب الی من ان امشی علی قبر یتیم
ابن حاجۃ عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ و اسناده جید کما افاد المنذری
ابنہ چنگاری یا تلوار پر چلنا یا جوت، پاؤں سے گناہنا
مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ کسی قبر پر چلوں۔ اسے
ابن ماجہ نے عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا اس کی سند عمدہ ہے جیسا کہ منذری نے افادہ
کیا۔ (مت)

جہاں اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

لان اطاع علی جمرة احب الی من ان اطاع
علی قبر مسلو۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
باسناد حسن قالہ امام عبد العظیم۔
بلہ شک مجھے آگ پر پاؤں رکھنا زیادہ پیارا ہے
مسلمان کی قبر پر پاؤں رکھنے سے اسے طراکی نے
مجم بحیرہ میں بسند حسن روایت کیا۔ جیسا کہ امام
عبد العظیم نے کہا ہے۔ (مت)

ان ہی صحابی پہل کسی نے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا:

کناکرو اذی المؤمن فی میاتہ خاف اکرو
فا بعد موتہ۔ اخرجه سعید بن منصور
میں جس طرح مسلمان کی ایذا اس کی زندگی میں مکروہ
جانتا ہوں تو نہی بعد موت اس کی ایذا کرنا پسند

سہ حدیث تدریج الصنف، شامی من الاضاف القسمۃ فی آفات الرجل کتبہ فورہ رضویہ فیصل آباد ۵۰۵/۲
سہ سنن ابن ماجہ باب ما جاء فی التی عن لشی علی القبر
سہ الترغیب والترہیب الترغیب من الجلس علی القبر
سہ شرح الصدور باب تأذیر لسا و جہ الاذی
ایک ایم سعید کچی کراچی
مصطفیٰ البانی مصر
خلافت اکیڈمی منگورہ سوات
ص ۱۱۳
ص ۳۷۲/۲
ص ۱۲۶

فی سلفہ کما فی شرح الصدور۔

کہتا ہوں اسے سید بن منصور نے اپنی کتب میں
بیان کیا جیسا کہ شرح الصدور میں ہے۔

اقول وهذه الاحادیث قريبها اختوت
وتؤذن انما ویدل ابی جعفر من حمدا لله تعالى
ليس في محله فيما في عامة الكتب
تأخذ لا متضاده بخصوص الاحادیث ولانه
عليه الاكثر وقد نصوا ان العمل بما عليه
الاكثر وانه لا يعدل عن رواية ما وافقها
درایة فكيف اذا كان هو الاشهر الاظهر
الاكثر الاثر هو وبهذا يضعف ما نرى
العلامة البدر فی العمدة فقبض

میں کہتا ہوں ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جو بات
ہم نے اختیار کی ہے وہ درست ہے۔ اور ابو جعفر جو رائے
تعالیٰ کی تاویل بر محل نہیں۔ لہذا ہم وہ مسلک اختیار
کرتے ہیں جو عام کتب میں ہے، کیونکہ اسے احادیث
کی مراعت سے تقویت حاصل ہے، اور اس لیے
بکئی اکثر کا یہی قول ہے کہ نہ علماء نے مراعت کر دی
ہے کہ کل اس پر ہوگا جس پر اکثریت ہوگی اور یہ کہ اس
روایت سے مدول نہیں کیا جاتا ہے جو روایت کے
مطابق ہو، تو پھر اس سے مدول کا جواز کیا ہوگا جو
اشهر، اظہر، اکثر اور واضح ہے، اور اسی سے علامہ بدر کا زعم عمدہ میں ضعیف قرار پاتا ہے، تو طور کیجئے۔

ان ہی احادیث سے ہمارے علماء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے بے ضرورت قبر پر چلنے اور اس پر بیٹھے اور پاؤں
رکھنے سے منع فرمایا کہ یہ سب حرمت مومن کے خلاف ترک ادب و گستاخی ہے،
ففي النواذر والتخفة والبدن والمجيد وغيره نواذر، تخف، بدائع اور مجید وغیرہ میں ہے کہ

عنه قوله بے ضرورت، ضرورت کی صورت مثلاً قبرستان میں میت کے لیے قبر کھودنے یا دفن کرنے جانا چاہتے ہیں یہ کہیں
قبر میں جا کر اس بات کیلئے اجازت سے پھر بھی جہاں تک جس پر سب بچتے ہوئے جاتیں اور ننگے پاؤں ہوں ان اصوات
کیلئے نماز استغفار کرتے جاتیں،

في حاشية العلامة الطحطاوى على مسراق
الفلاح عن شرح المشكوة الوط الحاجة كدفن
الميت لا يكرهه وعن السراج فان لم يكن له
طريق الاعلى القبر جازله المشي عليه
للضرورة ۱۲۰ منہ

علامہ طحطاوی کے حاشیہ علی مراقی الفلاح میں شرح مشکوة
سے ہے کہ ضرورت کے پیش نظر مثلاً میت کو دفن کرنے
جانا ہو تو قبروں پر سے گزرنے کو وہ نہیں اور سراج سے ہے
کہ اگر قبر پر ہی گزرنے کا راستہ ہو تو اس پر چلنا ضرورتاً
جائز ہے ۱۲۰ (د)

لہ حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح فصل فی زیارة القبور نور محمد کا رخاۃ تجارت کتب کراچی ص ۳۴۰

ابو حنیفہ نے قبر کا روندنا، بیٹھنا، سونا، اسس پر
قصائے حاجت کرنا مکروہ کہا ہے۔ اسی طرح
ابن امیر الحاج نے علیہ میں فعل کیا۔

میں کتا بوں جب کراہت مطلق ہو تو مراد کراہت تحریم
ہوتی ہے جیسا کہ فقہاء نے تصریح کی ہے، پھر اس
نہی سے بھی تائید ہوتی ہے جو احادیث میں ایذا کی
علت سے مطلق و مرس ہے اور ایذا عام ہے پس دیانہ لاری
کی بات یہی ہے اب خواہ کوئی کچھ کتا رہے۔

ان احادیث کمرہ وطء القبر والقبور واداء
النوم وقضاء الحاجة علیہ کذا نقل
العلامة ابن امیر الحاج فی الحلیة۔

اقول وانکراہة عند الاطلاق کراہة تحریم
کما صرحوا بہ مع ما یفیدہ صحت النہی
الموارد فی الاحادیث معللاً ما لا یذاء والایذاء
حرام فہذا ما ندین اللہ تعالیٰ بہ وان قیل
وقیل۔

حاشیہ المطاوی علی شرح نور الایضاح میں سراغ دیا ہے،

اگر قبر پر ہی سے راستہ ہو تو اس پر چلن ضرورتاً جائز
ہے۔ اور اقوال میں کتا بوں سے اس سے
بھی ثابت کہ ہمارا قول کراہت تحریمی کا درست ہے،
کیونکہ مخبر مخالف روایات اور کلام علماء میں
الاتفاق معتبر ہے، تو معلوم ہو کہ بلا ضرورت قبر پر
چلنا ناجائز ہے اور ناجائز ہوا تو اگرچہ مکروہ تو یہی ہے۔

ان لو یکون لہ طریق الّا علی القبر حیث ان لہ
المشی علیہ للضرورة اور اقول وھذا ایضاً
دلیل علی ما اخبرنا من کراہة التحریم
فان الشہود لمخالفت معتبر فی الروایات وکلام
العلماء بالاتفاق فہذا ان المشی لا یجوز خلاصۃ
وما لا یجوز فادناہ کراہة التحریم۔

سیدی عبدالغنی نابلسی حدیث ندیہ میں فرماتے ہیں،

والد صاحب نے درذکی شرع میں فرمایا کہ قبر کا روندنا
مکروہ ہے جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
مروی ہے، پھر آپ نے وہی اثر ذکر کیا جو ہم
روایت کر چکے ہیں۔

قال الوالد رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرحہ علی
الدکوک ان یومئ القبر لماروی عن
ابن مسعود الا و ذکر اثر الذی روینا۔

۳۲۰/۱	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	فصل فی سُنَّة الدفن	ملک بدائع الصنائع
۲۵۴/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب الدفن وحکم الشہداء	تحفۃ الفقہاء
۳۴۰	فرمہ کارخانہ تجارت کتب کراچی	فصل فی زیارة القبور	ملک حاشیۃ المطاوی علی مرقی العلام
۵۰۲/۲	نورین رضویہ فیصل آباد	القسمۃ فی آفات الرجل نورین رضویہ فیصل آباد	ملک حدیث ندیہ

اسی میں ہے :

كبر وطولها بالاعتدال لما فيه من عدم الاحتكام،
وقال قاضي حنبل لو وجد طريقا في المقبرة
وهو يظن انه طريق احد ثلثة لا يمشي في ذلك
وان لم يبق في ضميعة لبأس بان يمشي
فيه اذ ملخصا.

قبروں کو پیروں سے روندنا مکروہ ہے کیونکہ میں میں بحرمتی
ہے۔ قاضی خاں نے کہا کہ اگر کسی شخص نے قبرستان میں
کوئی راستہ دیکھ جس کے بارے میں اسے گمان ہے کہ
یہ لوگوں نے بنایا ہے تو وہ اس پر نہ چلے اور اگر اس
کے دل میں اس قبر کا خیال پیدا نہ ہو تو چلنے میں مضائقہ
نہیں اور ملخصا۔

اقول وهذا ايضا يدل ما اختاره

فانه علق في البأس ان لا يفتق في قببه انه
طريق عن قبر عاقد وجود البأس مما اذا وقع
ذلك في نفسه وايضا قد تقدم التصریح
بالحرمة عن الشامي والطحاوي عن عثمان
رحمهم الله تعالى۔

اقول میں کہتا ہوں۔ (ت) یہ بھی ہمارے

قول کی دلیل ہے کیونکہ اس میں جو رکی صورت دل میں
اس خیال کا نہ آتا ہے کہ یہ راستہ قبروں پر بنا یا گیا ہے
جس کا صاف مطلب یہ ہو کہ اگر اس کے دل میں اس قسم
کا خیال پیدا ہو تو پھر مضائقہ ہو گا۔ نیز شامی و
طحاوی جو ہمارے علماء ہیں کہم انہ تعالے اُن سے
منقول شدہ حرمت کی تصریح پہلے کر چکی ہے۔

علامہ کھلیل نابلسی حاشیہ رد رد وغریب رحمتیہ۔

لباس بزيارة القبور والدعاء للاموات ان كانوا
مومنين من وطن القبور كما في البدائع
والمنقطة ا۔

قبروں کی زیارت اور مژوں کے حق میں دعا کرنے میں حرج
نہیں بشرطیکہ قبری زروندی جائیں، جبکہ بدلتی اور
قطعہ میں ہے۔

طریقہ محمدیہ میں ہے :

من اقامت الرحمن المشي على المقبرتين ا۔

پیر کا آفتوں میں سے قبروں کا روندنا ہے۔ ا۔

وام علامہ مختار علی الاطلاق ان لوگوں پر احرام فرض فرماتے ہیں جس کے اعتباراً و اقربا کے گرد مخلوق دفن ہے۔

عن علی صبیحة المفعول ای امین ۱۲ مؤمنین صید مفعول ہے یعنی جب وہ محفوظ رہیں ۱۲ (ت)

ملہ مراق العلام علی بامش حاشیہ الطحاوی فصل فی زیارة القبور فور محمد کا رخاء تجارت کتب کراچی ص ۳۴۲

ملہ الحدیقة النذیر بحوالہ شرح الدرر الصنف الثامن فی آفات الرجل مکتبہ صوریہ فیصل آباد ۵۰۵/۲

ملہ طریقہ محمدیہ الصنف الثامن فی آفات الرجل مطبعہ ہندو پریس دہلی ۲۵۹/۲

وہ ان قبروں کو روندتے ہوئے اپنے عزیزوں کی گورنگ جاتے ہیں، انہیں چاہئے کہ اگر گورستان سے زیارت اور ڈھاکر لیں اور ان کی قبروں کے قریب نہ جائیں۔

فقد قال في القبر يكره العنوس على القبر و
وطولة فمما يصنع الناس من دفن اقاربهم دفنهم
حقن من وطء تلك القبور الى ان يصل الى قبر
قريبه مكرهًا

چنانچہ فتح میں کہا: قبر پر بیٹھا اور اس کو روندنا مکروہ ہے
تو وہ لوگ جن کے رشتہ داروں کے گرد دوسروں کی
قبریں ہوں ان کا ان قبروں کو روندنا اپنے قریبی رشتہ دار
کی قبر تک پہنچنے کے لیے مکروہ ہے۔

امام محدث حافظ الحدیث ابو بکر بن ابی الدنیا حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
اقبت من الشام الى البصرة فزلت الخندق
فتظهرت وصليت وكعيتي بالليل ثم وصعت
راسي على قبر فسمعت - ثم انتبهت فذا
بصاحب القبر يمشي ويقول لقد اذيتني
منذ الليلة -

یعنی میں ملک شام سے بصرہ کو آتا تھا۔ رات کو خندق
میں اُترا، دھوکا اور دُور رکعت نماز پڑھی، پھر ایک
قبر پر سر رک کر سو رہا، جب جاگا تو ناگوار سنا کہ صاحب
شکایت کرتا اور فرماتا ہے کہ تو نے رات بھر مجھے ایذا
پہنچائی۔

ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی دو کل التبرۃ میں حدیث قنات نہدی سے وہ یہ بتا رہی ہے راوی انہیں مقبرہ
میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم! میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا، صاحب قبر کہتا ہے: تم فقط
'ذیتنی' (اٹھ کر ٹوٹنے مجھے ایذا دی)۔

امام حافظ بن مندہ قاسم بن حمیرہ سے راوی: کسی شخص نے ایک قبر پر پاؤں رکھا، قبر سے آواز آئی
الینک عقی ولا تؤذنی (اپنی طرف بہت دُور ہو اسے شخص میرے پاس سے) اور مجھے ایذا نہ دے۔

ذکرهما العلامة السيوطي في شرحه الصدور
اقول وفيهما تأكيد عليه عامة علمنا
خلافا للاحام ابى جعفر ومن تابعه من

ان دونوں کو علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ نے شرح الصدور
میں درج فرمایا اقول ان دونوں روایتوں میں اس کی
تائید ہوتی ہے جس پر جارس عام علماء ہیں، بخلاف

سلف فتح القدير فصل في الدفن مکتبہ توبہ رضویہ سکسٹ
سلف شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب ما ينفع الميت في قبره خلاصت الیڈیٹی منگروہ سوات
سلف دلائل النبوة علیہی باب ما جاء في الرجل الم دار المکتبہ العلمیۃ بیروت
سلف شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ عن القاسم بن حمیرہ باب ما ذیر بسار وجود الاذی خلاصت الیڈیٹی سوات ص ۲۶

بعض المناہجین۔

اقام اور معتقد اور ان کے تابع بعض متاخرین کے۔

اور اس غیر خیر اللہ تعالیٰ نے اسے حضرت سیدی ابوالحسن دہلوی مدظلہ العالی سے شناسا کہ ہمارے بلاد میں مادیہ و مادیہ کے قریب ایک جنگل میں گنج شہیدوں ہے، کوئی شخص اپنی بیس لے جاتا تھا، ایک جگہ زمین نرم تھی، ناگاہ بھینس کا پاؤں جا رہا، معلوم ہوا یہاں قبر ہے، قبر سے آواز آئی، اسے شخص بتاؤں گے تکلیف دی، تیری بیس کا پاؤں میرے سینے پر پڑا۔" فیہا قصۃ لطیفۃ تدل علی عظیم قدرۃ اللہ تعالیٰ و عجیب صنعہ فی الشهداء (اس میں لطیف قصہ ہے جو شہداء کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم اور عجیب صنای پر دلالت کرتا ہے۔ ت۔)

اب بجز اللہ تعالیٰ حکم مسئلہ مثل آفتابہ و شمس ہو گیا، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قبر پر بیٹھے اور اس سے تکریم و گمانے اور متعارفین جو تاہن کر چلنے والوں کو منع فرمایا، اور علماء نے اس خیال سے کہ قبر پر پاؤں نہ پڑے غورستان میں جو راستہ جدید نکالا گیا ہوا اس میں چلنے کو حرام بتایا اور حکم دیا کہ قبر پر پاؤں نہ رکھیں بلکہ اس کے پاس نہ سونیں، سست یہ ہے کہ زیارت میں بھی وہاں نہ بیٹھیں مگر بہتر یہ ہے کہ بجای ادب پاس بھی نہ جاتیں، دور ہی سے زیارت کرائیں اور قبرستان کی نشک ٹھاس اگر جانوروں کو کھانا جائز فرمایا مگر یوں کہ یہاں سے کاٹ کر لے جائیں نہ کہ جانوروں کو متعارفین چرائیں اور تہیہ و رانی کہ مسلمان زندہ و مردہ کی عزت برابر ہے اور جس بات سے زندوں کو ایندہ پہنچتی ہے مردے بھی اس سے تکلیف پاتے ہیں اور انھیں تکلیف دینا حرام، تو خود ظاہر ہوا کہ یہ فصل مذکور فی السوال کس قدر ہے ادبی و گستاخی و باعث گناہ اور تحقیق عذاب ہے۔ جب مکان سکونت بنایا گیا تو چلنا پھرنا بیٹھنا بیٹھنا، قبر کو پاؤں سے روندنا، ان پر پھانسی پینا، بکواسا سب ہی کچھ ہو گا اور کوئی دقیقہ بے حیاتی اور اموات مسلمان کی ایذا رسانی کا باقی نہ رہے گا والی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ظاہر فرماتے ہیں، جہاں چالیس مسلمان جینے جوتے ہیں ان میں ایک کوئی اللہ ضرور ہوتا ہے کما صرح بہ العلامۃ النفاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فی التفسیر مشروح الجامع الصغیر (جیسا کہ علامہ صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے تفسیر شرح جامع صغیر میں تصریح کی۔ ت۔)

اور ظاہر ہے کہ متعارف مسلمان میں صد ہا مسلمانوں کی قبریں ہوتی ہیں بلکہ خداوند نے ایک ایک قبر میں کس کس قدر دفن دفن ہیں تو بالخصوص ان میں بہت گناہ قبول بھی ضرور ہوں گے مگر اس امر کی اموات میں زیادہ امید ہے کہ بہت بندے خدا کے جو زندگی میں آلودہ گناہ تھے بعد موت پاک و طیب ہو گئے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الموت کفیرۃ لکل مسیئۃ موت کفارہ گناہ ہے برکتی مسلمان کے لیے۔

عہ فائدہ جلیلہ، بخاور قرآن و حدیث میں عربی و مسلم خاص اہلسنت کو کہتے ہیں کہ (باقی دیکھ صفحہ پر)

لے شعب ایمان حدیث ۹۸۸۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱/۲

اخرج ابو نعیم والبیہقی فی شعب الایمان عن
النس رمی اللہ تعالیٰ عنہ قال السیوطی صحیحہ
ابن العسکری۔
۱ سے ابو نعیم اور بیہقی نے شعب الایمان میں انس رضی اللہ
عنه سے روایت کیا اور علامہ سیوطی نے فرمایا کہ ابن عربی
نے اس کی تصحیح کی۔

اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ باہر معلن کے فتنے و فجور کا اس کی زندگی میں اعلان کیا جائے
تا کہ لوگ اس سے احتراز کریں۔

اخرج بن ابی الدنیا فی ذکر الغیبة والستودی
فی النو درو الخاکری النکوی والشیرازی فی الانقا
و بن عدی فی الکامد والطبرانی فی الکبیر
والبیہقی فی السنن والخطیب فی التتاریخ،
کلام عمت المجارود عن بھز بن حکیم عن
ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم، متروکون عن دکر الفاجری عن یحییٰ
الناسی اذکروا الفاجر من ید یحدوہ الناس۔
ابن ابی الدنیا نے ذکر الغیبة میں اور ترمذی نے نو در میں
اور ساجد نے کنز میں اور شیرازی نے انقاب میں اور ابن عدی
نے کمال میں اور طبرانی نے کبیر میں اور بیہقی نے سنن میں
اور خطیب نے تاریخ میں، مسند نے جارود سے، ہارود
نے سہر بن حکیم سے، ہاشم بن عمار نے اپنے باپ سے اور ان کے
دادا نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی کہ کیا تم
خارجہ کا ذکر کرنے سے ڈرتے ہو، لوگ اسے کب پہچانیں گے
خارجہ کی بریائی بیان کر دتا کہ لوگ اس سے بچیں۔

(بقیہ ماضیہ صفحہ ۴۵۳) نہانہ نزول قرآن کریم و رشتہ دہشت کریمہ یہ جہ ابی بنی، اہل سنت جماعت ہی تھے۔ اس زمانہ
برکت نشین میں کسی بد مذہب و بدعت سے کلام کا ہونا محال تھا کہ بد مذہبی شیعہ و تاویل سے پیدا ہوتی ہے جسے یقین قطعی سے پختے
والے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں جلوہ فرما تھے۔ اگر شیعہ گزرتا حضور کشف فرماتے۔ شیعہ الامان
کو سستی ہوتا، نہ مانا تو کافر ہو جاتا۔ یہ بیچ کی شق و طوں تھیں ہی نہ تھیں، اذیہ کریمہ و یتیم غیور مجاہد المؤمنین
سے جب علماء نے محبت اجماع پر استدلال کیا تو یہ فریاد کیا کہ بدعت میں کلام اجماع میں ملحوظ نہیں، کو نہیں سے مراد
امت اجماع ہے۔ بدعت میں امت اجماع نہیں امت دعوت ہیں۔ دیکھو قرطبی و ترمذی بحث اجماع وغیرہ۔ یہ فائدہ نفیسہ
یاد رکھنے کا ہے کہ ائمہ المؤمنون خوة و غیرہ آیات و احادیث میں مؤمنین سے اہلسنت ہی مراد ہیں۔ انھیں کے باہم
اتفاق و اتحاد کا حکم ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ کی تعظیم اور تمام گمراہوں، بد مذہبوں سے اتحاد و داد کی تعظیم سب بے ریز
کی تعظیم و تعظیم پر انھیں کو پیش کرنا محض بد دینی اور ضلالت ہے واللہ اعلم بحقائقہ تعالیٰ ۱۲

ملک نوادر الاصول اصل ۶۶ فی ذکر الفاجر الم دار صادر بیروت ص ۲۱۳

تاریخ بغداد ترجمہ ۳۴۵ و ۳۴۵۱ دار الکتاب العربی بیروت ۲۶۸ و ۲۶۸/۱ و ۳۸۲/۱

اور بعد موت کی ساری فاسق خارج ہو اس کے بُرا کئے اور اس کی بُرائیاں ذکر کرنے سے منع فرمایا کہ وہ نہ کہے
کو پہنچ گیا۔

اخروج الامام احمد والبخاری والنسائی عن
ام المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
لا تسبوا الاموات فانهم قد اقتصوا الى ما قد شؤوا
واخرج ابو داود والترمذي والمحاكم والبيهقي
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اذكر محاسن موتاكم
وكنوا عن مساوئهم واخرج النسائي بسند
جيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تذكروا عداكم
الا بخير

امام احمد، بخاری اور نسائی نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی انھوں نے نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے، فرمایا: تم مُردوں کو بُرا
ذکر نہ کرو انھوں نے جو کچھ کیا تھا وہ اس کی حد کو پہنچے۔
اور ابو داؤد، ترمذی، حاکم اور بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ
عنہما سے روایت کی کہ تم اپنے مُردوں کی خوبیاں
سیان کرو اور ان کی بُرائیوں سے درگزر کرو اور نسائی
نے بسندِ جیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
کی اور انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
کہ تم اپنے مُردوں کو محسبِ سلائی سے ہی یاد
کرو۔

بعد اس اطلاع کے بھی اگر ایسے اشخاص اپنی حرکت سے باز نہ آئیں تو اب ان کی کشتِ نیاں عوامِ مومنین کے
ساتھ ہی نہیں بلکہ حضراتِ ادویا سے خرام کے ساتھ بھی ہوں گی، اور اللہ وہ نعمِ مصیبت اس کی جو ادویا کی جناب
رفیع میں گستاخ ہو۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، اللہ علی ملاذِ فرما، ہے،
من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب
رواه الامام البخاری عن سيدنا ابی هريرة
رضي الله تعالى عنه۔
اقول وكفى يا جامع الصحيح حجة
وان كان في قلب الذهبي ما كان۔

جو میرے کسی ولی سے دشمنی باز نہ سے میں نے اس سے
لڑائی کا اعلان کر دیا۔ اسے امام بخاری نے سیدنا
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
اقول دلیل کے طور پر جامعِ صحیح کا حوالہ کافی ہے اگرچہ
میرے دل میں کچھ شک گزرے۔

صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما يسي من سب الاموات قديمي كتيب خانہ کراچی ۱۸۷/۱
سنن ابی داؤد باب ما في النسي من سب الموتى آفتاب عالم پریس لاہور ۳۱۵/۲
سنن النسائي النسي عن ذكر السب الا بخير مكتبة سلفیہ لاہور ۲۲۲/۱
صحیح البخاری کتاب الرقاق باب المتواضع قديمي كتيب خانہ کراچی ۹۶۳/۲

مذہب و لوگوں پر ضرور ہے کہ اپنے حق سقیم پر دم کریں اور خدا سے جہاد قہار جل جلالہ کے انتقام سے ڈریں اور مسلمانوں کے اموات کو ایذا نہ پہنچائیں، آخر انھیں بھی اپنے امثال کی طرح ایک دن زمین میں جانا اور سبکس بے بس ہو کر پڑنا ہے۔ جیسا آج یہ لوگوں کے ساتھ پیش آتے ہیں ویسا ہی اور لوگ کل ان کے ساتھ کریں گے۔

عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما تصدین
تدائن۔ أخرجه ابن عدي في الكامل عن ابن
عمر وأحمد في المستند عن أبي الدرداء و
عبد الرزاق في المجامع عن أبي قلابة مرسلًا
وهو عندنا لأخرين قطعة حديث، قلت وله
شواهد جملة، وهو من جوامع كلامه صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے،
جیسا کرو گے ویسا بھرو گے۔ اسے ابن عدی نے کامل
میں ابن عمر سے، احمد نے مستند میں ابی الدرداء سے
عبد الرزاق نے جامع میں ابو قلادہ سے مرسل روایت
کیا ہے، آخری دو کے نزدیک یہ حدیث کا ٹکڑا ہے،
قلت میں کہتا ہوں، اس کے لیے شواہد کثیر ہیں اور یہ حدیث
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جامع کلمات میں سے ہے،

اللہ تعالیٰ کی طرف شکوہ کر یہ بلا ان جاہلوں کی پھیلائی ہوئی ہے جنہوں نے اموات کو بائبل
پتھر سمجھ لیا کہ مر گئے اور خاک ہو گئے۔ نہ اب کچھ سنیں نہ سمجھیں، نہ کسی چیز سے ایذا یا راحت پائیں اور جہنم تک
بن پڑا قبرِ مسلمین کی عظمتِ قلوبِ ظالم سے پھیل (دسب کر) ڈالی۔ فانا لله وانا اليه راجعون۔

وصل دوم

نتیجہ مقام و تفضیل اودام نجدیہ پیام، نقل در فتویٰ فقیر غفرلہ ملک الانعام

فتویٰ اولیٰ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ ار کلکتہ امرتسریں لبرہ۔ مرسلہ حاجی محل خاں صاحب و بار دوم بلقظہ از کانپور بازار نیا گنج
کھنپنی دادو جی دادا بھائی سورتی، مرسلہ عبدالرحیم صاحب ۲۰ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین رحمہم اللہ تعالیٰ اس مسئلے میں کہ ایک طرف چند پرائی قبریں پائی جاتی ہیں اور باقی
ایک تہائی سطح میدان پڑا ہوا ہے اور وہاں کے عمر رسیدہ قریب اثنتی سے سو برس کے بزرگوں سے تحقیق کئے پر وہ
کہتے ہیں کہ ہم لوگوں کے پوش سے ہم لوگوں کے جاننے میں کسی حد اس سطح زمین میں کوئی میت دفن نہیں ہوا ہے،

اس پر چند مسلمانان عالی حجت نے اس تہائی خالی سطح میں پر مدرسہ اور کتب خانہ بنانے کے لیے حاکم وقت سے درخواست کی تھی۔ تحقیق کرنے کے بعد کہ وہاں کوئی قبر نہیں ہے، حاکم نے اجازت دے دی۔ ان حضرات سے مدرسہ و کتب خانہ بنانے کے لیے تمام سامان فراہم کیا ہے۔ اسی صورت میں ایسے مقام پر مدرسہ و کتب خانہ بنانا درست ہے یا نہیں؟ اور مدرسہ کی نیو (بنیاد) کھودتے وقت اگر احیاناً وہاں مُردہ کی بوسیدہ ہڈی نکلے تو اس کا کیا حکم ہے؟ بیعتنوا تو جروا۔

الجواب

وقف کی تبدیل جائز نہیں۔ جو چیز جس مقصد کے لیے وقف ہے اسے بدل کر دوسرے مقصد کے لیے کر دینا روا نہیں۔ جس طرح مسجد یا مدرسہ کو قبرستان نہیں کر سکتے تو نہی قبرستان کو مسجد یا مدرسہ یا کتب خانہ نہ کر دینا حلال نہیں۔

سراج و باغ پھر فتاویٰ ہندیہ میں ہے،

لا یجوز تغیر الوقف عن حیثانہ فلا یجعل
بستاناً ولا الحان حصاناً ولا السباط ککاشا
الآ، ذاجعل الوقف الی الناظر مایری فیہ
مصلحة الوقف

قلت فاذا العیجز تبدیل حیثانہ فکیف
بتغییر اصل المقصود۔

اور اس پارہ قبرستان میں سو برس سے کوئی قبر نہ ہونا اسے قبرستان ہونے سے خارج نہیں کر سکتا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول مفتی پر تو واقف کے صرف اتنا کہے سے کہ میں نے یہ زمین دفن مسلمان کیلئے وقف کیا اس زمین کو مقبرہ مسلمین کر دیا، وہ تمام زمین قبرستان ہو جاتی ہے اگرچہ ہنوز ایک مُردہ بھی دفن نہ ہوا، اور امام محمد کے قول پر ایک شخص کے دفن سے ساری زمین قبرستان ہو جاتی ہے۔

اسحاق پھر رد المحتار میں ہے،

تسیم کل شیء بحسبہ دفن المقبرة بعد دفن
واحد و فی السقایة بشریہ و فی الحنان
بر حیر کا سپرد کرنا اس کی حیثیت کے مطابق ہو گا
تو مقبرے میں ایک شخص کو دفن کرنا ہے اور سقایہ

بنزولہ

میں ایک گھنٹہ پانی پینا ہے اور سراسے میں اترنا ہے۔

بآیہ و ہدیہ میں ہے :

و عند ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یزول منکھ
بالقول کہا ہوا ثلثہ و عند محمد رحمہ اللہ
تعالیٰ اذا استقی الناس من السقایۃ و سکنوا
المخاض و الریاض و دفنوا فی السقبرۃ ذال الملک
ویکتفی بالواحد یقعد و فعل الجنس کلہ و علی
ہذا البیڑ و المعوض

در طبعی اور شامی میں ہے :

قد مر فی لتنبیر و الدرر و الوقایۃ و غیرہا قول
ابی یوسف و علمت ارجحیتہ فی الوقف و
القضاء آئمہ۔

تنبیر، درر اور وقایہ وغیرہ میں ابویوسف کا قول مقدم
رکھا اور تم اس کی ارجحیت وقف اور قضا میں جان
چکے ہو۔

پس صورت مستفسرہ میں وہاں عدسہ و کتب خازن بنا ہی جائز نہیں اگرچہ مرد سے کی پڑی نہ گئی اور نکلنے کی
حالت میں ممانعت اور اشد ہو جائے گی کہ قبر مسلم کی بے حرمتی ہوئی کما یتنا فی الاضر باحتقرہ العقبہ (جیب
کہ ہم نے سے رسالہ اکبر یا احترام اسباب میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

فتویٰ ثانیہ

مسئلہ از کانپور مسجد رنگیان، مرسلہ مولوی شاہ احمد حسن صاحب مرحوم جو سلطنت بناب مولانا مولوی
وصی احمد صاحب ۲۱ جمادی الآخرہ ۱۳۲۱ھ

بخدمت سر آغا بکت مولانا مولوی صاحب مجدد مائتہ حاضرہ، صاحب حجت طاہرہ، امام جماعت عالم سنت
مولانا وسیتنا مولوی محمد احمد رضا خان صاحب تمت قیوضاتہم و تمت سکنۃ المشارق و المغارب، السلام علیکم

۲۰۵/۴	مصطفیٰ الیابی مصر	کتاب الوقف	سہ رد المحتار
۲۹۵/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الثانی عشر فی الربا حات الخ	سہ فتاویٰ ہندیہ
۲۰۵/۲	مصطفیٰ الیابی مصر	کتاب الوقف	سہ رد المحتار

ورقۃ الحمد و بکارتہ کا پوری موبوی احمد حسن صاحب سے ملاقات ہوئی کہتے تھے کہ بالفعل ایک اشد ضرورت ہے کہ یہ جامع العلوم والوں نے ایک فتویٰ لکھی، مستفتی میرے پاس لایا، میں نے ان کے خلاف جواب لکھی۔ جامع العلوم والوں نے اس کو رد و بندہ بھیجا۔ انھوں نے اپنے ہم نہ جہوں کے جواب کی تصدیق کی۔ مستفتی پھر میرے پاس آیا کہ اب میں کس کے قوی پر عمل کروں، میں نے کہا کہ جو فیصلہ حکم کرے اس پر عمل کرو۔ حضرت مولانا سے بڑھ کر حکم کون ہے، لہذا اسل حقیقت کو اپنے ہمراہ لیتے جاؤ اور مولانا سے جواب لکھو الاذ اور فوراً روانہ کر دو۔ چونکہ میرا ارادہ حاضری کا تھا، میں نے استفتاء سے یہ اور اتفاق کہ میں حاضر نہ ہو سکا، اور یہ بہت ضروری ہے لہذا اس حریفے میں مجراہ سیدہ عبدالمشکور صاحبہ خاتہ خدمت کرتا ہوں، اسی وقت فیصلہ لکھ دیجئے اور سیدہ صاحبہ جی کے ہمراہ واپس فرمائیے کہ میں روانہ کر دوں، مولوی احمد حسن صاحب انتظار میں ہوں گے۔

نقل استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک سطح وقت زمین کو قبرستان کے نام سے مشہور ہے جس کی ایک طرف چند پانی شکتہ قریب پانی جاتی ہیں الخ بعینہ سواں آمدہ از کلمۃ امرتالین و از کا پھر بازار نیا گنج ۲۰۰ دیسج، الآخر ۳۲۱ ھ کو عنقریب قادی میں گزرا۔

جواب امالی مدرسہ جامع العلوم

ایسے مقام پر کتب خانہ اور مدرسہ بنانا جائز ہے لحدود العلماء (کتاب ممدوم ہے۔ ت) اور اگر بوسیدہ ہڈی اتفاق طور پر نکل آئے تو اس کو کہیں دفن کر دے

وقال لزمی ولوبلی المیت وھما ترابا جاز
دفن غیرہ فی قبور و ذرعبہ و البناء علیہ ۱ھ
شامیہ ص ۵۹۹ واللہ اعلم۔

واللہ اعلم (ت)

الاحقر محمد رشید مدرس دوم مدرسہ جامع العلوم کا پور

محمد رشید دوم عام ز فیض
۱۳ ھ ۱۳

من اجاب فقہ اصحاب (جو جواب دیا گیا درست ہے۔ ت) محمد عبد اللہ عفی عنہ

لہ رد المحتار مطلب فی الدفن دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۵۹۹

هذه الجواب عين صحيح لانه مخالف لجوابه
العقها +

محمد عبدالرزاق

محمد عبدالرزاق مدرس مدرسه امداد وار العلوم کراچور

خلاصہ جواب جناب مولوی احمد حسن صاحب

صورت مسئلہ میں اسی مقام پر کتب خانہ و مدرسہ بنانا جاؤں ہے اس لیے کہ یہ جگہ حب مقبرہ کے نام سے مشہور اور وقف ہے تو شرعاً یہ مقبرہ کبھی جائے گا اور اس مقبرہ کے لیے یہ زمین وقف ہوگی اور اس کی شہرت اس کے ثبوت کے لیے دلیل کافی ہے۔ در مختار میں ہے:

فصل في الشهادة بالشهادة انما هي (اس میں شہادت کی بنا پر شہادت قبول کی جاتی ہے الخ۔ ت) اسی طرح رد المختار میں ہے علیگیر میں ہے:

الشهادة على الوقف بالشهادة تجوز الخ (وقف پر شہادت کی بنا پر جائز ہے الخ۔ ت)

اور اس کے مدرس ہو جانے سے وہ سرکاری نفع لینا درست نہ ہوگا۔ قاضی خان مطبوعہ مصر جلد ثانی ص ۳۱۲

پر ہے:

مقبرة قديمة بمحلة لم يبق فيها اثار
المقبرة هل يباح لاهل المحلة الاستعاع
بها قال ابو نصر رحمه الله تعالى لا يباح

علیگیری جلد ثانی مطبوعہ مصر صفحہ ۳۷۰ و ۳۷۱

سئل القاضي لامر شمس الانسة محمود
الاوزجندی عن المقبرة اذا اندر سمت و
لعمريق فيها اثر الموقى لا العظم ولا غيره هل
يجوز ذرعهما واستفلا لها قال لا ولها

سہ در مختار کتاب الوقف فصل راعی شرط الوقف فی اجازت
سہ فتاویٰ ہندیہ ۱ فصل اثبات فی الشهادة
سہ فتاویٰ قاضی خان فصل فی القایر والریا طات

۳۸۸/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

۳۳۸/۲

ذرائع کتب خانہ پشاور

۷۲۵/۲

حکم المقبرة - کذا فی المحيط

فرمایا: نہیں، وہ قبرستان کے مکرم ہیں ہے۔ جیسا کہ محیط میں ہے۔

نہ عدم ہوازا شقاع بالمقبرہ امام ربیع کی اس عبارت ہی کے خلاف ہے اس لئے کہ انھوں نے ہواز میت کے بوسیدہ اور خاکہ ہر جگہ پر مرتب فرمایا ہے، اور یہاں عدم ہوازا اس وجہ سے نہیں بلکہ بہ سبب مقبرے کے دلف ہونے میں ہے، جیسا کہ صحیح نے علیگیر یہ مطبوعہ مصر میں لکھا ہے، عبارت منقولہ علیگیر یہ پر یہ عبارت نکلی ہے،

قوله قال لا ھذا الا یافى ما قالہ الزیلعی،
لان العائم ھنا کون المحل موقوفاً علی
الدخن فلا یجوز استعمالہ فی غیرہ فلیتصل
ولیحررہ مصححہ۔
اور اس کا قول انھوں نے کہا نہیں، یہ زمینی کے قول کے منافی نہیں کیونکہ یہاں مانع عمل کا دفن کے لیے موقوف ہونا ہے تو اس کا استعمال غیر میں جائز نہیں، مگر کرنا چاہئے اور اسے مخزن کرنا چاہئے اہ صحیح۔

اور مسائل سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ غیر جنس کی طرف وقف جائز نہیں، علیگیر یہ جلد ثانی ص ۸۷، ہم ہیں، سنل شمس الاثمۃ العلوانی عن مسجد او حوض خرب لا یحتاج الیہ لتفرق الناس ھل للفاضل ان یصرف اوقاف الی مسجد اخر وحوض او اخر، قال نعم ولو لم یتفرق الناس ولكن استغنی الحوض عن العمارۃ وھناك مسجد محتاج الی العمارۃ او علی العکس ھل یجوز للفاضل صرف وقف ما استغنی عن العمارۃ فی عمارۃ ما ہو محتاج الی العمارۃ فقال لا، کذا فی المحيط۔
لہذا اس زمین میں جو دفن کے لیے وقف ہو دوسرے وغیرہ بنانا جائز نہ ہو گا اگر خالی ہی کیوں ہو۔ اور دوسرے اس کا خالی ہونا فقط اتنی شہادت سے کہ ہماری عمر میں ہمارے علم میں کوئی میت دفن نہ کی گئی، ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ فرمایا نہیں، محیط میں اسی طرح ہے۔

لہذا اس زمین میں جو دفن کے لیے وقف ہو دوسرے وغیرہ بنانا جائز نہ ہو گا اگر خالی ہی کیوں ہو۔ اور دوسرے اس کا خالی ہونا فقط اتنی شہادت سے کہ ہماری عمر میں ہمارے علم میں کوئی میت دفن نہ کی گئی، ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ

۴۷۰-۴۱/۲	فرمانی کتب خانہ پشاور	الباب الثانی عشر فی الرباطات الخ	سکھ فتاویٰ ہندیہ
۴۶۱/۲	" "	" "	سکھ حاشیہ فتاویٰ ہندیہ
۴۷۸/۲	" "	الباب الثالث عشر فی الاوقاف الخ	سکھ فتاویٰ ہندیہ

بلکہ یہ قید مقبرہ کا پڑ ہونا بھی جاتا ہے کہ جب دو تہائی زمین میں قبریں اس قدر پائی ہیں کہ سو برس کے لوگوں کے ہوش سے قبل کی ہیں تو ایک ٹلٹ میں اس سے بھی پہلے کی ہوں گی اور وہ بالکل منہدم ہو گئی ہوں اور زمین صاف معلوم ہوتی ہو زمین بھر جانے کی وجہ سے دفن کرنا چھوڑ دیا گیا ہو۔ ہاں اگر کوئی شخص بیان کرے کہ جب سے یہ زمین مقبرہ کے لیے وقف ہوئی کوئی میت اس تہائی میں نہ دفن کی گئی تو البتہ خالی ہونا ثابت ہو سکتا ہے پھر بھی مدد دہرہ وغیرہ سوائے دفن کے دوسرے کام میں لانا ناجائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ عبیدہ العاصی وفضل اللہ علی عہدہ

وہد۱ لجواب صحیحہ (یہ جواب صحیح ہے۔ ت) کتبہ عبدالرزاق عفی عنہ

جواب الثانی صحیحہ (جواب ثانی صحیح ہے۔ ت) کتبہ احمد حسن عفی عنہ

جواب مولوی رشید احمد گنگوہی وغیرہ دیوبندیاں

الجواب

یہ جواب صحیح نہیں ہے اور عجیب صاحب نے جو روایت نقل کی ہے اس سے بھی مدعا ثابت نہیں ہوتا۔ الحاصل وہ قبرستان وقت نہیں ہے تو کچھ کلام نہیں ہے اور قبرستان کچھ وقت مشہور کر دیتے ہیں یہ سب جگہ جاری نہیں۔ اکثر جگہ رکھی گئی ہے کہ گورستان وقت نہیں ہوتا اور بعد تسطیر اس بات کے کہ وہ وقتی ہے اس صورت میں کہ وہاں دفن اموات کا ایک مدت حد از سے بند ہے تو اس میں دوسرا مکان وقتی بنا دینا درست ہے، لہذا درستہ وقتی بنانا اس گورستان میں جائز ہے، چنانچہ اس روایت سے واضح ہے، یعنی معنی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۳۵۹

فان قلت ہذا يجوز ان تبني المسجد على قبور المسلمين قلت قال ابن القاسم لو ان مقبرة من مقابر المسلمين عفت فبنی قوم علیها مسجداً لہار من الذل باسا، وذلک لان المقابر وقف من اوقاف المسلمين لدفن موتاهم لا يجوز لاحد ان یملکھا فاد درست واستغنی عن الدفن فیہا جاز صرحہا الم المسجد لان المسجد ایضاً وقف من اوقاف المسلمين لا يجوز

اگر تم کہو، کیا مسلمانوں کی قبروں پر مسجد کا بنانا جائز ہے؟ میں کہوں گا، ابن قاسم نے کہا اگر مسلمانوں کا کوئی قبرستان ختم ہو جائے اور وہاں کچھ روگ مسجد بنالیں تو میں اس میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتا، کیونکہ قبرستان بھی مسلمانوں کا ایک وقف ہے ان کے مردوں کو دفن کرنے کے لیے، کسی کے لیے اس کا مالک بننا جائز نہیں۔ اب جبکہ وہ مسجد گیارہ اس میں دفن کی ضرورت نہیں رہی تو اسے مسجد کے استعمال میں لانا جائز ہوا کیونکہ مسجد بھی مسلمانوں کے اوقاف میں سے ایک وقف ہے کسی کو اس کا

تملیک۔ لاحد فمعاہما علیٰ هذا واحد۔ مالک بن ابی جاز نہیں لہذا ان دونوں کا مقصد ایک ہے۔
اور کتب فقہیہ میں بھی روایات جواز موجود ہیں مگر سند سے کمرلت نہیں، فقط،

رشید احمد
۱۳۰۱ھ

واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ



الجواب صحیح۔ بندہ محمود علی عفی عنہ

الجواب صحیح۔ بندہ مسکین محمد نسیم عفی عنہ

الجواب صحیح۔ غلام رسول عفی عنہ

بکہ وہ مقبرہ نہایت کمزور ہے اور اس وقت دفن کرنا وہاں متروک ہو گیا ہے تو بار بار مدرسہ اسس جگہ میں خصوصاً
حضرہ عالی میں درست ہے، البتہ اگر وہ مقبرہ فی الحال دفن اموات میں کام آتا ہو تو کوئی اور بنا اس میں درست
نہیں ہے۔

قال فی حلیۃ ذلوی علی العیت و صار ترابا علیہ کذا فی التبیین
جانہ دفن غیرہ فی قبرہ و ترعہ و البسنا
علیہ کذا فی التبیین۔
علیہ کذا فی التبیین۔
تو دوسرے کو اس قبر میں دفن کرنا جائز ہے اور
اس میں کھیتی کرنا اور اس پر تجارت بنانا بھی جائز ہے
جیسا کہ تبیین میں ہے۔

فقط، واللہ تعالیٰ اعلم۔ مکتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ

فتوٰ کل علی، انصاری، برکات

الجواب

اللهم ہدایۃ الحق والصواب
جواب اول غلط صریح، اور حکم ثانی حق و صحیح اور تحسیر ثالث جہل قبیح ہے۔

گنگوہی صاحب کا بے محل شتقہ

اولاً سوال میں صاف تصریح تھی کہ ایک سطح وقف زمین، پھر عجیب رسوم کی تشیق کر کے اگر وہ قبرستان
نہیں، الا محض شتقہ بے معنی ہے۔

وقف میں شہرت کافی ہے اور گنگوہی صاحب کی جہالت

ثانیاً قبرستان کو جو وقف مشہور کر دیتے ہیں یہ سب جگہ جاری نہیں، اس کی کامشارت یہ شہرت ہے

سلسلہ فقاری شرح صحیح بخاری باب من یشق قبور المشرکین
سلسلہ فقادی ہندیہ الفصل السادس فی القبر والدفن
ادارۃ الطباعة المشرقة بیروت
نورانی کتب خانہ پشاور
۱۴۹/۴
۱۶۴/۱

یا واقفیت، اول صحیح ہے مگر عمل دلائل بے عمل، سوال اس صورت خاصہ سے ہے جہاں شہرت موجود ہے۔ اس پر حکم کے لیے ہر جگہ شہرت کیا ضرور، یوں ہی دوم بھی اگر مقصود سلب واقفیت بحال انتفاع سے شہرت ہو اور ان ہی دونوں صورتوں میں یہ قول کہ اکثر جگہ دیکھا گیا کہ گورستان وقف نہیں ہوتا، رو بصحت رکھتا ہے، اگرچہ کثیر و اکثر میں فرق نہ کرنا ضیق نطاق بیان اور اگر نفی واقفیت شہرت مراد تو محض مرد و عطا ہر انفسا ذ اور اب وہ شہادت مشابہہ اکثر بد معارض حکایت بے عمل منسبہ بتوں و شروح و فتاوائے مذہب میں تصریحات جلیہ میں کہ شہرت ثبت واقفیت و مسوغ شہادت ہے۔

کلام عجیب دوم سلمہ میں بھی اس کی بعض نقول منقول، پر ہاد صفت تسلیم دلیل شرعی نفی دونوں جمل قطعی یہاں شہادت شہرت کو نہ ماننا اسی مقبرے بلکہ عامہ اوقاف قید کر کے مٹا دینا ہے طول عمد کے بعد شہود معینہ کہاں اور مجروح خط بحث نہیں۔ فتاویٰ خیرہ میں ہے۔

صرف تحریر پر عمل نہ ہوگا اور نہ صرف دلیل پر کیونکہ ہمارے علماء نے تصریح کر دی ہے کہ خط پر اعتماد نہیں اور اس پر عمل نہیں، جیسے وہ وقف نامہ جس پر مزمشتہ قاضیوں کی تحریریں ہوں۔ اس معاملے میں شرعی گراہوں پر ہی عمل ہوگا۔

لا يعمل بمجرد اسد فتو ولا بمجرد الحجة لما صرح به علماءنا من عدم الاعتقاد على الخط وعدم العمل به كمكتوب الوقف الذي عليه خطوط النصف الماضين وانما العمل في ذلك بالبيعة الشرعية

اسی میں ہے۔

وقف کی تحریر تو ایک کاغذ ہے جس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی عمل کیا جاسکتا ہے جیسا کہ ہمارے بہت سے علماء نے تصریح کی ہے، اعتبار اس معاملہ میں شرعی گراہوں کا ہے اور وقف میں گواہ کے لیے جائز ہے کہ ٹن کر گواہی دے اور اطلاق رکھے اور اس کی شہادت میں ادائے شہادت کے بعد یہ کہنا کہ میں نے وقف کا موازنہ نہیں کیا، لیکن میرے نزدیک مشرور الیہ ہی ہے یا مجھے قابل اعتماد شخص نے خبر دی ہے کچھ مضر نہیں۔

كتاب الوقف انما هو كاغذ به خط وهو لا يعتد عليه ولا يعمل به كما صرح به كثير من علماءنا والعبرة في ذلك للبيعة الشرعية وفي الوقف يسوغ للشاهد ان يشهد بالسماع ويطلق ولا يضتر في شهادته قوله بعد شهادته لم اعان الوقف ولكن اشتهر عندى او اخبرني به من اثنى به

اب اگر شہرت بھی مقبول نہ ہو تو ہزاروں وقف سوا اس کے کہ محض بے ثبوت و باطل قرار پائیں اور کیا نتیجہ ہے۔

30

وقف میں تبدیلی حرام ہے اور گنگوہی صاحب کی سفارہت

ثالثاً مقبرے کے لیے وقف تسلیم کر کے اس میں مدرسہ وغیرہ دوسرے مکان وقفی بنانے کو درست ستانہ عظمیٰ واضح و جہل فاضح ہے کہ اس میں مراۃ غیر وقف ہے اور وہ حرام ہے حتیٰ کہ متولی بھی جو وقف پر ولایت رکھتا ہے نہ کہ اجنبی حتیٰ کہ علامہ نے فقیر ہیأت کی بھی بے اذن و اقف اجازت نہ دی نہ کہ غیر اصل وقف۔ عقود الدیۃ میں ہے، لا يجوز تلف ظهر تغیر صیغۃ الوقف کما اذنی بہ الخیر المرسل والممانونی وغیرہ۔

سراج الابرار دہندیہ میں ہے، لا يجوز تغیر الوقف عن ہیئاتہ فلا یجعل السداد لستانا ولا الخان حتماً ولا الریاط حکماً الا اذا جعل الوقف الی الناظر مایزی فیہ مصلحتہ الوقف۔

وقف کو اس کی حیثیت سے تبدیل کرنا جائز نہیں، لہذا گھر کو باغ اور سرائے کو حمام اور رباط کو دکان بنانا جائز نہیں، اہل وقف نے اگر گزرتی وقف کو اجازت دے رکھی ہے کہ وہ مردہ کام کر سکتا ہے جس میں وقف کی مصلحت ہو تو ٹھیک ہے۔

فتح القدیر و رد المحتار و شریع الاشباہ والنظائر البیری میں ہے، السواجب ابقاء الوقف علی ما کان علیہ دون تزیادۃ احرار۔

وقف کو اپنی اصلی حالت پر باقی رکھنا واجب ہے بغیر اس کے کہ اس پر کوئی دوسری زیادتی کی جائے۔ (۱۵)

وقف کرنے کے لئے مالک ہونا شرط ہے۔ شئی ایک وقت ہو کر دوبارہ وقف نہیں ہو سکتی (اور گنگوہی صاحب کی ناواقفیت)

مرابعا مدرسہ یا کتب خانہ یا کوئی مکان کیا خالی دیواروں کا نام ہے۔ ہر عاقل ادنیٰ عقل والا بھی جانتا ہے کہ زمین ضرور اس میں داخل، تنہا دیواروں کو بننا، وغیرہ کہتے ہیں، نہ بیت و خانہ مدرسہ جیسے درس لے، العقود الدیۃ لا يجوز لان تغیر الوقف حاجی عبد الغفار و پسران قندھار افغانستان ۱۱۵/۱

۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱ ۱۱۵/۱

محل درس زمین ہے یا دیواروں پر بیٹھ کر درس ہوگا، اور یوں بھی ہوتا ہم قرآن مستقار کو اتھا علی الارض سے کیا چارہ، اور یہ زمین ایک بار ایک جہت کے لیے وقف ہو چکی دوبارہ وقفیت کیونکر مقول کہ واقف کا وقت وقف مالک ہر طرف ہر شرط وقف ہے ہمارے مذہب میں یا لاتفاق اہل وقت اس پر صحت وقف موقوف اور وقف بعد تمام کسی کی ملک نہیں تو پھر اصل واقف بھی اگر دوبارہ اسے وقف کرنا چاہے جس باطل ہوگا، نہ کہ زید و عمرو بلکہ یہ حکم عام ہے، خواہ وقف دوبارہ جہت آخری پر ہو یا اسی جہت اولیٰ پر کہ علی الاول تحویل باطل ہے اور علی الثانی تحویل حاصل و النکل باطل۔

بكر الرائي وملكه يرفعها من

بہر حال وقف کی شرائط تو ان میں سے بلوغ اور عقل ہے اور ان میں سے اس کا جہاد کیجئے ہوئے ہے اور وقف وقف ملک کا ہونا ہے ملک کی شرط پر یہ بھی متفرع ہے کہ باگیر کا وقف جائز نہیں، اور امام کی گھیری ہوئی زمین کا وقف بھی جائز نہیں۔ طنقطاً

اما شرطه فمها العقل والبلوغ ومنها ان يكون قربة ومنها انك وقت الوقت و يتفرع عن اشتراط انك انه لا يجوز وقف الاقطاعات ولا وقف ارض الحوز للامانة مستقطاً۔

اسما میں ہے

ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے اتفاق کیا ہے کہ وقف کا جواز بعض شرائط پر موقوف ہے، کچھ تو اس میں سے متصرف ہیں جیسے ملک، کیونکہ ولایت محل شرط جواز ہے اور ولایت یا تو ملک سے مستفد ہے یا وہ خود ملک ہے۔

اتفق ابو یوسف ومحمد رحمہما اللہ تعالیٰ ان الوقف يتوقف جوازاً على شروط بعضها في التصرف كالملك فان الولاية على المحل شرط الجواز والولاية تستفد بالملك او هم نفس الملك۔

اسی میں ہے

اگر کسی شخص نے بادشاہ کی دی ہوئی جاگیر وقف کر دی تو اگر وہ اس کی ملک ہے یا مردہ زمین ہے تو صحیح ہے اور اگر بیت المال سے ہے تو صحیح نہیں۔

لو وقف ارضاً قطعه اياها السلطان فان كانت ملكاً له او مواتاً صح وان كانت من بيت المال لا يصح۔

زمین وقف میں کوئی عمارت دوسری غرض کے لئے وقف نہیں ہو سکتی

(اور اگر کسی صاحب کی نیا دانی)
خاصاً تنہا عمارت وقف ہوگی یا تنہا زمین یا دونوں، ثانی بدیہی البطلان ہے۔ رن الوقف لا یوقف
(کیونکہ وقف کا دوبارہ وقف جائز نہیں۔ ت) یوں ہی ثالث لائحہ علیہ یتوقف (کیونکہ وقف پر وقف ہونا)
اقل کا جواز ارض غیر محکومہ میں اس صورت میں ہے کہ یہ عمارت اسی کام پر وقف ہو جس پر اصل زمین کا وقف ہے،
ہو الصحیحہ بل هو التحقیق وہہ التوفیق (یہ صحیح ہے بلکہ یہی تحقیق ہے اللہ تعالیٰ کی توفیق ہے۔ ت)
تو زمین مقبرہ اور دیواریں مدرسہ یہ محض دوسرے۔
فتاویٰ مقرر خیر العین رملی میں ہے،

اب باغ کے بارے میں دریافت کیا گیا جس میں انگور
اور انجیر ہیں اور اس کی زمین جس کو حضرت ابراہیم
علی نبینا و سائر الانبیاء افضل الصلوٰۃ و اتم السلام
من الملک الجلیل نے وقف کیا تھا، ایسے باغ پر ایک
شخص نے دعویٰ کر دیا کہ یہ اس کے دادا نے وقف
کیا تھا، کیا اس کا دعویٰ سنا جائے گا؟ جواب دیا
نہیں، کیونکہ باغ زمین اور درختوں کے مجموعہ کا نام ہے
اور اگر اس سے مراد درخت ہوں تو درختوں کا زمین کی
جست کے بغیر وقف کرنا مختلف فیہ ہے۔ صاحب
ذخیرہ نے کہا ہے کہ عمارت کا وقف کرنا زمین کے بغیر
جائز نہیں، یہی صحیح ہے۔ اور اگر زمین اور درخت
سب مراد ہوں تو اس کا باطل ہونا ظاہر ہے

مشکل فی کرم مشغل علی عیب و تین واراضہ
وقف سیدنا الخلیل علیہ و علی نبینا و
سائر الانبیاء افضل الصلوٰۃ و اتم السلام
من الملک الجلیل اذ فی سجدتہ وقف
جنتہ هل تسمی دعواء اجاب لا تسمی و
لا تصح اذا انکرم اسم بلا منہن والشجر و ان
اسید بہ الشجر فوق وقف الشجر علی جہۃ نحو
جہۃ الارض مختلف فیہ وقد قال صاحب
الذخیرۃ وقف البناء من غیر وقف الارض
لہ یجوز ہو الصحیح وان اسید کل من الارض
والشجر فبطلانہ بدیہی التصور وان اسید
الارض بدیہی البطلان اولیٰ اھ حلقا۔
اور اگر صرف زمین مراد ہو تو اس کا باطل ہونا اور بھی ظاہر ہے اھ حلقا۔
اسی میں اس کے متصل ہے،

واقع اس کو اپنے اوپر کیونکہ وقف کر سکتا ہے حالانکہ

کیف یصح للواقف وقفها علی نفسه و

یہ وقت ابراہیم علیہ السلام کا ہے اور یہی معنی ہیں ان کے قول کے کہ اس کا بطلان ظاہر ہے۔

ہی وقف الخلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام و
ہذا معنی قولہ فیطلانہ بدیہی التصور۔

رد المحتار میں ہے،

جو بحر میں تحریر کیا ہے وہ تیسریہ کے قول سے ماخوذ ہے اور اگر اسی جہت پر وقف کیا جس پر وہ خطہ وقف تھا تو وقف اسکی اشاعت میں اتفاق جائز ہے اور دخیرو کا قول ”جائز نہیں“ صحیح ہے اور یہ اتفاق کی صورت کے غیر پر مقصور ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ زمین حکم یا وقف ہو کسی دوسری جہت پر اس بنا پر زمین وقف سے اس صورت کا استثنا ضروری ہے جبکہ وہ زمین امتکار کے لیے تیار کی گئی ہو، اس سے صورت حال واضح ہو جاتی ہے اور تمام اقوال میں توفیق حاصل ہو جاتی ہے اور طعن اور ہم نے رد المحتار کی تعلیقات میں کسی کو نوب و نہاحت کی ہے۔

الذی حذرہ فی البعوا خدا من قول الطہیریۃ واما اذا وقفہ علی الجہۃ الی كانت البقعة وقفا علیہا جذا اتفاقا تبعاً للبقعة واما قول الذخیرۃ لہ یجزہا هو الصحیح مقصود علی ما عدا امورۃ الاتفاق و هو ما اذا كانت الارض من ملکاً او وقفاً علی جہۃ اخریٰ او علی ہذا فینبغی ان یستثنیٰ من ارض الوقف ما اذا كانت معدۃ للاحتکار و بہ یتضح الحال و یحصل التوفیق بین الاقوال و ما ملخصاً وقد اوضحنا فیما علقنا علیہ۔

گنگوہی صاحب کی سخت نا فہمی، متعلقہ روایتوں کو بے علاقہ بتانا

سادہ سادہ یہ یا کتب خانہ جو بنایا جائے گا جبکہ شرعاً وقف نہیں ہو سکتا، ہجر ملک ہانیان پر رہے گا اور اب یہ صراحت وقف میں تصرف مانگنا اور اپنے انتفاع کے لیے اس میں عداوت بنانا ہوگا، تو آفتاب کی طرح واضح ہے کہ قاضی خاں و علیگری و محیط کی عبارات جو عجیب و غریب دوم سلمہ نے نقل کیں کہ مقبرہ اگرچہ مندرس ہو جائے اس میں قبر کا نشان درکار، اموات کی ہڈی تک نہ رہے، جب بھی اس سے انتفاع حرام، اور ہمیشہ اس کے لیے حکم مقبرہ رہے گا۔ اسی طرح فتاویٰ غیریہ و غرائز المفتین و اسراف کی عبارات کہ،

مقبورۃ قدیمۃ بمعلة لم یبق فیہا آثار المقبرۃ جو قبرستان پرانا ہو اور اس میں مقبرے کے آثار باقی

لا يباح لأهل المحلة الانتفاع بها وإن كان
فيه حشيش يحش منها ويحرق الحشيش إلى
الدواب ولا ترسل الدواب فيها.
قطعاً مفيداً عما تخشون.

زر ہے ہوں تو اس سے اہل محلہ نفع حاصل نہیں کر سکتے
ہیں، اگر اس میں گھاس ہو تو وہ بھی کاٹی جاسکتی ہے
کاشت کر باہر لائی جائے مگر جانور قبرستان میں پھرتے نہیں۔

اور مجیب صاحب سوم کا یہ زلم کہ، ”مجیب صاحب نے جو روایت نقل کی ہے اس سے بھی مدعا ثابت نہیں
ہوتا، محض شور و فہم اور جھل میں۔“
(گنگوہی صاحب کی سخت بے علمی، اندر میں مذہب کو چھوڑ کر ایک مالکی عالم سے استناد)

گنگوہی صاحب پر گرفت

مسائل مجیب سوم کو جب فقہ میں کوئی راہ نہ ملنی پانچ مدتوں و شرمن و فتاوائے مذہب سب بالائے طاقت
رک کر انھیں اصولی و فروع فقہ حنفی سب سے آنکھ بند کر کے شرع صحیح بخاری سے ایک رویت حسنا و حسن
المذہب پر قناعت کی کہ ابن القاسم نے کہا کہ میری رائے میں سب معتبر ہے کے آثار مٹ جائیں اور اس کی حاجت
نہ رہے تو وہاں مسجد بنالینا جائز ہے۔

عربی لغتوں کا ترجمہ دیکھ لیا، اب یہ ادراک کسے کہ یہ ابن القاسم کون ہیں؟ کس مذہب کے عالم ہیں؟
ان کا قول مذہب حنفی میں کہاں تک مستنا جاسکتا ہے؟ اور وہ بھی خاص ان کی اپنی رائے، اور وہ بھی اصول و
فروع مذہب کے صریح خلاف۔ مجیب صاحب علامہ عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرع جامع صحیح میں صرف اقوال مذہب
پر اقتضار نہیں کرتے، بلکہ ائمہ اربعہ اور ان سے بھی کر کے بعض دیگر سبب و لاحق بلکہ بعض بد مذہبوں مثلاً داؤد
ظاہری و ابن حزم تک کے اقوال نقل کر جاتے ہیں، بلکہ بار بار ابن و آن ہی کے قول پر قناعت فرماتے اور
ائمہ مذہب کا مذہب بیان میں نہیں لاتے، جاہل کہ تراجم علامہ سے آگاہ نہیں آپ کی طرح دھوکا کھاتا ہے اور
خادم علم بحمدہ تعالیٰ فرق مراتب و تفرق مذہب کی خبر رکھتا ہے۔ علامہ عینی یہاں کسی کتاب فقہ کی تحریر میں نہیں
یہ اسطراوی بالائی فرامد ہیں جن سے اقوال نامکس پر اطلاع مقصود اور مذہب تراصل و فرق کتبہ مذہبہ
میں مضبوط ہو چکا۔ ان کی ان نقل کا اکثر مادہ تصانیف ابن، المذہب و ابن لعل و غیر ہائش فیدہ وغیرہم ہیں ان
کی عادت ہے کہ محل نقل میں سطری کی سطریں بلکہ کہیں صفحہ کے صفحہ بلکہ عتبہ بے تغیر لفظ نقل فرما جاتے ہیں، جس
پران کے امام عصری امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے الدرر الکامنه میں تنبیہ کی، یہاں بھی صدر کلام

ذکر ماہ المستبط منہ من الاحکام سے آپ کی منقولہ حکایت تک اسی قسم کی عبارت ہے۔ عالم تو متعدد وجہ سے پہچانے گا کہ یہ کلام حنفیہ نہیں۔ آپ نے اتنا ہی دیکھا ہوتا کہ اس عبارت میں ہے: الہی جواز بیش قبوس ہم لہما لہب الکوفیون والشافعی واشہب بھذا الہدیت (ذکر وائے شافعی اور اشہب اس حدیث استدلال کرتے ہوئے اس لئے کہ میں اصول کیلئے ان کی قول کو لکھنا جائز) حنفیہ کا محاورہ نہیں کہ اپنے امر کا مذہب یوں بیان کریں کہ کوئے والے ادھر گئے ہیں، قال حنفی ہوتا تو ذہب ائمہتنا یا اصحابنا یا علما ونا و امثال ذلک لکھتا۔ یہ ابن القاسم و اشہب و دونوں حضرات مالکی المذہب عالم ہیں۔ خود امام ہمام کے شاگرد اور ان کے مذہب میں اہل روایت و درایت جیسے ہمارے ہاں زفر و حسن بن زیاد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم، آپ کی مقدس بزرگی کہ مذہب حنفی کے صریح خلاف ایک مالکی عالم کی رائے پر فتویٰ دیتے، اور اپنے زعم میں اسے مذہب حنفی کی روایت سمجھ رہے ہیں حالانکہ ہمارے امر تو جہاں کہہ اس مذہب کے بھی امام مجتہد سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ یہ ابن القاسم ہمارے علماء سے نہیں، مگر ہاں جب نا فہمی کی ٹھہری تو آپ کو کیا لگتا کہ اس ذکر اصحابنا کو بھی قال ابن القاسم کے تحت میں داخل اور انہیں کے مقولے میں شامل مانتے۔

گنگوہی صاحب کی تین چالاکیاں اور ان کا اُلٹا کرنا

ث ہٹا حبیب صاحب نے ناحق اس حکایت غیر مذہب پر قناعت کی کہ فقط ہمارے مژدہ مسلمانوں کی قبریں، طلبہ اور مدرسہ کے جھنگی ہشتی سے یا مال کرانے کی گنجائش ملی۔ اس ذکر اصحابنا کو کیوں زیا کہ مسجدوں میں بل چلانے، گھوڑے یا گدھے باندھنے کی راہ چلتی۔

بل ہوا شمع واحتم و ہوا تھا ذ موضع	بکری زیادہ بڑا ہے کہ مسجد کو اصطبل یا بارہ بنایا جائے
المسجد حشا و کینہا نقولہ و ذکر اصحابنا	کیونکہ انہوں نے کہا ہمارے اصحاب نے ذکر کیا کہ مسجد
ان المسجد اذا خرب و دثرو لم یبق حولہ	جب ویران ہو جائے اور اس کے گرد کوئی جماعت نہ رہے
جماعة و المقبرة اذا عفت و دثرت تعود	اور قبرستان جب مٹ جائے تو ان پر ان کے ساتھی
ملکا لاسر یا بھا۔ قال فاما عادت مدکا	مالک کی ملک لوٹ آتی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ حبیب یہ
یجوز ان ینفی موضع المسجد دارا و موضع	چرنی بلک میں آگئیں تو مسجد کی جگہ کو گھر اور قبرستان کی جگہ

عہ و دونوں حضرات کے مزار قاضی الانوار قرافہ میں یکجا ہیں۔ علماء فرماتے ہیں ان دونوں مزاروں کے بیچ میں دُعا قبول ہوتی ہے ۱۲ منہ حفظ ربیہ

المقببرة مسجد او غیر ذلك لان الدار ذیل لها من تلك الاشياء۔
 کو مسجد وغیرہ بنا دے دست ہوا، کیونکہ گھر کے لیے ان چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔

مگر آپ نے ضرور جو شیاوی برقی،
 اولاً جانتے تھے کہ کتب مشہورہ متداولہ میں اسے صراحتہً رد کیا اور اس کے خلاف پریشدہ و مدفویٰ
 دیا ہے۔ تنویر الابصار و رد المحتار میں ہے،
 ولو خرب ما حولہ واستغنی عنہ یبقی مسجدہ عند الامام والثانی ابدالہ فی الساعۃ وبلہ یفتی فیہ
 اور اگر اس کا ارد گرد ویران ہو گیا اور اس کی ضرورت نہ رہی
 تو مسجد باقی رہے گی امام عاصب اور امام ثانی (امام ابو یوسف) کے نزدیک ہمیشہ قیامت تک اور اسی پر فتویٰ ہے۔

عادی القدسی و بکر الرائی و رد المحتار میں ہے،
 واکثر الشائخ علیہ وجہ الوجود و هو الوجه فتحہ ۱۰۰
 اسی پر اکثر مشائخ ہیں، مجتبیٰ۔ اور یہی وجہ ہے فتح۔ (ت)
 ثانیاً یہ قول امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہے علامہ حینی نے اصفہان کی طرف نسبت کیا، خاص اسی حالت
 میں ہے جب وہ کئے موقوف اس غرض کی صداقت سے یا مکمل خارج ہو جائے جس کے لیے واقف نے وقف
 کی تھی اصل کسی طرح اس کے قابل نہ رہے۔ رد المحتار میں ہے،

ذکر فی الفتح ما مضی انہ یتقنع علی الخلاف
 السمذ کو دھا اذا اہدم البقعة۔ لیس لہ
 من الغلة ما یعمم بہ فیخرجہ الی الساف او
 ورثتہ عند محمد خلا ما لابن یوسف نکرت
 عند محمد انما یعود الی مملکہ ما خرج عن
 الانتفاع المقصود للواقف باسکلیۃ۔
 فتح میں ذکر کیا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خلاف
 مذکور پر یہ متفرع ہوتا ہے کہ جب وقف عورت منہدم ہو جائے
 اور اس کی آمدنی نہ رہے جس سے اسے تعمیر کیا جائے تو وہ
 بنانے والے یا اس کے ورثہ کی طرف لوٹ جائے گا
 امام محمد کے نزدیک اس میں ابو یوسف کے خلاف ہے،
 لیکن محمد کے نزدیک اس کی ملک میں صرف وہی لوٹے گا
 جس سے یا مکمل نفع ملے نہ ہو۔

یہ بات مقبرہ مذکور میں کیونکہ تصور ہو کہ ہنوز تھائی میدان حسب بیان سائل یا مکمل خالی پڑا ہے۔
 ثالثاً شاید یہ بھی کچھ اندیشہ گذرے کہ اس مقبرے کے ساتھ مسجد کی بھی خیر نہیں، مبادا عوام بھڑک جائیں۔
 ان وجوہ سے ذکر اصفہان محمد ذکر قال ابن القاسم کا یہ سراپکارا، مگر غافل کہ جن تین ندیشوں سے

۱۴۹/۴	ادارۃ الطباعة النیریہ بیروت	باب حل بنش قبر بشرک الجابیۃ	لئے عمدۃ القاری
۳۴۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الوقف	لئے رد المحتار
۲۰۶/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	لئے رد المحتار

گزر فرمایا وہی تینوں یہاں بھی آپ پر عائد جگہ میں شکی نہ اندہ

۱ اذنی تو وہ چار سالیہ میں دیکھ چکے کہ خلاف مفتی پر ہوتا تو درکنار وہ سرے سے مذہب کا کوئی قول ضعیف بھی نہیں۔
اور ثنائی یوں کہ کلام ابن القاسم میں غفلت و درست ہے۔ عفا و رد کسی نیست و نابود و ناپید او سبے نشان
ہونا ہے۔ یہ اسس مقبرے پر کہاں صادق کہ سادگی کہتا ہے، پرانی شکستہ قبریں پائی جاتی ہیں تو ابھی نیست و نابود و
ناپید نہ ہوا اور اس روایت خادجہ نے بھی آپ کو کام نہ دیا۔

اور ثالث یوں کہ جب ان کی رائے میں مجدد و قضیت موجب اتحاد معنی و جواز اقامت بجائے ایک دگر ہے تو
بیسے مقبرے کو مسجد کرنا دوائیوں ہی مسجد کو مقبرہ، یوں ہی مسجد کو سرائے اور سرائے میں بیت الخلاء۔ فان السکال
وقف من اوقاف المسلمين لا يجوز تسليكه لاحد معني السکال علی هذا واحد (کیونکہ یہ سب مسلمانوں کے اوقاف
میں سے وقف کی صورت میں تو کسی کو اس کا مالک بنانا جائز نہیں اس مقبرے سے کلمہ معنی بیت) پھر مقرر کہ ہر !

تاسعاً ذرا براہ مہربانی تھوڑی دیر کو برہنہ میں آکر فرمائیے کہ ابن القاسم نے کہا مقبرے کو بعد بے نشانی مسجد
کر دینا روا اور ابو القاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا، مقابر پر مسجد بنانا حرام۔ آپ کے نزدیک
یہ دونوں حکم عالیت و احد پر وارد، جب تو آپ کا ایمان ہے کہ ابن القاسم کی بات کو حق جانیں اور ابو القاسم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نہ مانیں، اور اگر حالت مختلف ہے تو پہلے وہ فرق معین کیجئے جس پر ان دونوں
احکام کا انقسام ہوگا، کیا فقط تو دکنی کا تفرقہ ہے کہ نئی قبروں پر مسجد بنانا حرام اور جہاں دار پرانی پڑیں اب
ان پر نماز جائز ہوگئی یا فقط اوپر کا نشان مٹ جانا چاہئے یا یہ فرض ہے کہ انھوں کے تمام اجزاء، ساری ہڈیاں
بالکل خاک ہو جائیں، مردے کو جمع اجزاء تراب خالص کی طرف استحداد کریں اس کے بعد روا ہے۔

اول تو بدانتہا باسکل اور شاید بعفت و ہایت آپ کے یہاں تو شرک ہو، اور ثنائی بھی اسی کی مثل ہو کہ
نشان بالانہ قبر ہے نہ قبر کے لیے رکن و شرط، تو اسس کا عدم وجود یکساں۔ معنی اس مقبرے میں یہ صورت بھی
ہنوز محقق نہ ہوئی کہ نشان قبر موجود ہیں اور آپ کا حکم بے تخصیص ٹکٹ خالی صاف مطلق ہے کہ بدرستہ وقتی یہاں گورستان
میں درست ہے، اور آپ کے مقلد نے اس مطلق کی مرہفہ تصریح کر دی کہ بلند درسد اسس جگہ میں خصوصاً حصہ
خالی میں درست ہے۔ اس خصوص نے غم کو واضح کر دیا، کاجرم ثالث لیجئے تھا، اب یہ آپ پر لازم تھا کہ دلیل شرعی
سے اس حدت کی تعیین کہتے، جس میں مردوں کی ہڈی پسلی کا اصطلاح و نشانی نہیں رہتا۔ سب سے کھلی جو میت
دفن ہوئی اسے اتنی حدت گزریگی۔ ان دو مردوں کو بغیر طے کے حکم جواز نکال دینا محض جہل تھا۔ اتنا یاد رکھئے کہ مجدد شک
یہاں کام نہ دے گا کہ الیقین لایزول بحدت شک سے یقین زائل نہیں ہوتا، عقل و نقل کا قاعدہ اجماعیہ
وجود ملے یعنی نص، جزا سے ائمتہ پر یقین نہ ہو، حکم حرمت و ممانعت ہی رہے گا اور آپ کے لیت و عمل سے کام نہ چلے گا

تو ظاہر ہوا کہ اس روایت خارجی عن المذہب کا دامن پکڑنا بھی محض سورہ فہم و ہنگی و ہم تھا و بآئہ العصرۃ
 عاشرۃ لطف یہ ہے کہ اس روایت خارجی میں شرط استغناء عن الدفن لگائی گئی ہے۔ کیا اس سے
 یہ ارادہ کہ اس کے سوا دوسری جگہ دفن ہو سکتا ہو، جب تو یہ شرط محض فتوہ و عیث ہے۔ وہ کوئی سا گورستان ہے جس کی
 طرف امتین دفن یعنی ولایہ لا متئم (اگر وہ نہ ہو تو متئم ہے۔) ہے، نہ ہرگز قتل و ویرانی، اوقات میں صرف اس قدر
 ملحوظ ہوتا ہے مگر یہاں ملحظ النظر و الامر ہے ہیں، ایک عدم محتاجین یعنی وہاں آبادی نہ رہی، لوگ متفرق ہو گئے۔ اب حاجت
 کے ہو، جیسے جو اب دوم میں علیگیری و محیط سے دور بارہ مسجد و محض گزرا کہ خرب و لایحی تھا بآئہ لتفرق الناس
 (جو ویران ہو جائے لوگوں کو وہاں چلے جانے کی وجہ سے اس کی احتیاجی رہے۔) دوسرے عدم حاجت بوجہ عدم صلوح،
 یعنی وہ شے کسی مانع و قصور نقص کے سبب لب اس کام کی نہ رہی، مثلاً زمین پر پانی نے غلبہ کیا کہ ان کی گھاس نہ رہی۔
 فتاویٰ کبریٰ و جامع الفوائد و ہندیہ و اسعاف و غیرہ میں ہے۔

امرات جعلت قطعۃ من ہما مقبرة واحرجتہا
 من یدھا و دفنت فیہا ابنہا و ثلث القطعة لا تقصرو
 للمقبرة لعلیۃ الماء عندھا فیصیبہا فساد
 قمارات بیعھا ان کانت الاسر من ہما یزوعب
 الناس عن دفن الموتی لقلۃ الفساد لیس لہا
 البیوم و ان کانت یرغب الناس عن دفن الموتی
 لکثرة الفساد فلہا البیوم یہ
 قرآن کی وجہ سے مردے دفن نہیں کرتے ہیں تو وہ عورت بیچ سکتی ہے۔

پہلے ظاہر کہ صورت مستشرقین ہرگز عدم محتاجین ہے۔ عدم صلوح، پھر شرط استغناء کتب تحقیق ہوئی اور
 فقیر وقت کی اجازت کس گھر سے لی تو روشن ہوا کہ عجیب سوم کا اس روایت خارجی سے تسک محض تشبہ العریق
 بالحشیش (دوست کو تنگے کا سہارا۔) تھا۔ ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ ہکذا ایضاً
 التحقیق واللہ ولی بالتوحید۔

تینفید یہ عجیب سوم پر تنگ عشرہ کاملہ ہیں اودان کاروان کے سبب اتباع و اذائب کے رد سے معفی۔
 وکل الصید فی جوف الفسار

دیر عرب کا قول بطور مثل اس وقت بولا جاتا ہے جب بہت سی حاجتوں میں سے بڑی حاجت پوری ہو جائے
 سنہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الوقت الباب الثانی عشر فی ارباطات الخ ورائی کتب خانہ پشاور ۴۰۱/۲

اور اذنا ب کے پاس سے ہری کیا سو امام زین العیون کی تحقیق کے۔ روایت امام زین العیون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جسے خود مولوی گنگوہی صاحب نے کچھ سوچ بچ کر چھوڑ دیا اور روایت فقیر زکریا کے لیے بے مصلحتی کا یہاں نہ لیا۔ عجیب اول نے کھلی، عجیب دوم سلمہ نے جواب دیا۔ بعض اذنا ب سوم نے بے تعرض جواب پھر اسی کا اعادہ کیا، مگر جناب گنگوہی صاحب چرکے کہ یہاں مقبرہ وقت میں کلام ہے۔ مجھے خاص دوسرے مکان وقفی کی اجازت نکالنی مشکل پڑی ہے۔ ہل چلانا، کھیتی کرنا کہ اس روایت امام زین العیون میں جائز ہو رہا ہے، کس گھر سے جائز کر سکوں گا لہذا ہوشیارانہ اس سے عدول کیا جو اذنا ب کی سمجھ میں نہ آیا۔ غائبانہ تو ناظرین نے اس روایت کا محل و محصل سمجھ لیے ہوں گے۔

صاحبو! اس سے مقصود زمین ملک ہے، یعنی اگر کسی کی ملک میں کوئی میت دفن کر دی گئی ہو، تو جب وہ بالکل خاک ہو جائے، ملک کو وہاں سے کر دیا جائے، گھر بنائے، جو چاہے کرے۔

لان الملك مطلق والعائد نزال وهذا ايضا
اذا كانت ذلت باذنه والافق العصب له
اخراج الميت وتسمية الارض كما هي لحديث
ليس لعرق ظالم حق له
کیونکہ ملک مطلق ہے اور نازل ہو گیا اور یہ بھی اس صورت میں ہے جبکہ اس کی اجازت سے جو، ورنہ غصب کی صورت میں اسے حق ہے کہ میت کو نکالے اور زمین برابر کرے جیسے کہ حق، کیونکہ حدیث میں ہے کہ زمین پر ظالم کا حق نہیں۔

علامہ مدنی علائی قدس سرہ نے در مختار میں اسے ایسے نفیس سلیس میں غصب کیا جس نے معنی مرادی کو کھل دیا، عجیب اول نے یہ روایت وہیں سے اخذ کی، مگر علامہ مدنی کے ثبوتات ایک ہر قسم کی سترس کہاں! در مختار میں فرمایا،

لا يخرج منه بعد ازالة التراب الا لحق
ادعي كان تكون الارض مخصصة لادخلت
بشفعة ويخير المالك بين اخراجه و
مساواته بالارض كما جاز زرعه والبناء عليه
اذا امكن وصار ترابا منيعا
مروے کو مٹی ڈالنے کے بعد صرف حقوق العباد کی وجہ سے نکالا جائیگا، جیسے زمین مخصو بہ ہو یا شفعہ سے لی گئی ہو اور ملک کو اختیار ہو گا کہ اسے نکالے یا زمین برابر کرے جیسے کہ اس پر عمارت بنانا اور کھیتی باڑی کرنا مردعوں کے گلے مڑنے اور مٹی ہو جانے کے بعد درست زمین کی (ورنہ مقبرہ وقفی میں کھیتی کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں)

بذریعہ میں ہے :

۱۴/۱۵	کتبہ فیصلہ بیروت	حدیث ۵	شیخ المصنف الکبیر
۱۲۶/۱	مطبع حجتیاتی دہلی	باب صلوة الجنائز	کتاب در مختار

فی عایة القبر ان یقر فیہ السنۃ و یہ بات انتہائی قبیح ہے کہ ایک سال اس میں مڑے و فن
یوم سنۃ۔ کیے جائیں اور ایک سال کھیتی باڑی کی جائے۔ (ت)

بات یہ ہے کہ دہائیہ کی نگاہ میں قبریں بیک خاص حرارات اولیائے کرام عظیم الشان ہی کی کچھ تر نہیں
بلکہ حق الوجود کی توہین چلتی ہیں اور جس جیلے سے قابو پائے انہیں نیست و نابود و پامال کرانے کی فکر میں رہتے ہیں ان
کے نزدیک انسان مراد پتھر ہوا جیسے وہ خود اپنی حیات میں ہیں کہ لا یسعم و لا یبھو و لا یغنی عنک شیئ
(جو نہ سنے نہ دیکھے اور نہ تیرے کچھ کام آئے۔ ت) حالانکہ شرع مطہر میں مزارات اولیاء تو مزارات عابدہ عام
قبر مسدین مستحق تکریم و متمتع التوہین، یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں: قبر پر پاؤں رکھنا گناہ ہے کہ سقہ قبر بھی
حق تبت ہے۔

فقہ میں امام علاء الدین ترمذی سے ہے۔

یا ثم بوطہ القبر لان سقہ القبر حق المیت۔ قبر پر پاؤں رکھنا گناہ ہے کہ سقہ قبر بھی حق میت ہے
حتی کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کی فعلیں پاک کی خاک اگر مسلمان کی قبر پر پڑ جائے تو تمام قبر جنت
کے مشابہ و منبر سے ایک اٹھے، اگر مسلمان کے سینے اور منہ اور سر اور آنکھوں پر اپنا قدم اکرم رکھیں اس کی لذت و
نعمت و راحت و برکت میں ابد الابد تک سرشار و سرخراز رہے۔ وہ فرماتے ہیں:

لان امشی علی جمرۃ او سیف احب الی من ان بے شک جنگاری یا تلوار پر چلنے کے اس سے زیادہ پسند
امشی علی قبر مسلمہ رواہ ابن ماجہ سند ہے کہ یہ کسی مسدود کی قبر پر چلے۔ اس سے
جید عن عقبہ بن عامر عن محمد بن عبد اللہ ابن ماجہ نے سند حید کے ساتھ عقبہ بن عامر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

و دہائیہ کو اس کی فکر ہے کہ کسی طرح مسلمانوں کی قبروں پر مکان بنیں، لوگ چلیں پھریں، قضاے حاجت کریں،
بھٹکی اپنے نوکر کے لے کر چلیں و

اگر این ست پسند تو نصیبت باہا

(اگر یہی تجھے پسند ہے تو تجھے نصیب ہو۔ ت)

۹۱۵/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	کتاب الرقہ	لے الہادیہ
۱۶۷	مکتبہ مشرق باغماندہ کلکتہ بھارت	کتاب الکراۃ و الاستحسان	لے فتاویٰ قنیہ
۱۱۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب ماجاء فی النہی عن المشی علی القبر	لے سنن ابن ماجہ

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ۝ واذا
 اخذت المسئلة حقها من اليمان وثقلت
 عنان المنقول حامدين لله سبحانه
 وتعالى على ما علم وحسن الله تعالى على
 سيدنا ومولانا محمد وآله واصحابه وسلم
 والله سبحانه وتعالى اعلم وعليه جمل مجد
 اتم وحكمه عز شأنه احكم۔

طاقت و قدرت صرفت اللہ تعالیٰ کے لیے ہے، جب میں نے
 مسئلہ کا حق بیان کر دیا تو اب چاہیے اللہ تعالیٰ کی حمد
 کرتے ہوئے قلم کو دیکھیں کہ اسی نے علم دیا، اور درود و
 سلام ہر چار سے آقا و مولا حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم پر اور آپ کی آل پر اور آپ کے صحابہ پر، واللہ
 سبغہ و تعالیٰ اعلم ولا جمل مجدد اتم و حکم عز شأنہ
 احکم۔ (ت)

تمت

کتبہ عبد الملک احمد رضا البریلوی عفی عنہ بمحمد المصطفیٰ النبی
 الاقی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

محمدی سنی حنفی قادری
 عبد المصطفیٰ احمد رضا خاں

محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم

انھذا لہو لعق والحق بالاتباع الحق۔
 (بے شک حق یہی ہے اور حق ہی اتباع کے زیادہ والی ہے۔ ت)

اس میں جو کچھ بیان ہے سب مطابق احکام شریعت و سنت صالحین ہے۔ مسلمان ابی سب کو تمتک کریں۔ بوقت
 مقام کھڑے برتر جراتے خیر سے اور مقبول خاص و عام کرے اور مجھ کو بھی ثواب سے محروم نہ فرمائے۔ والصلوة والسلام
 علی غیرہ نام و آلد واصحابہ الکرام۔
 الملک الملک محمد عبد اللہ عفی عنہ

مسائل بالا کہ علمائے دین متین و فضلاء امت
 (رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) تحریر و تقریر
 فرمودہ ہر حق و راست و درست اند۔ شاکی اینہام درود
 و فاسق اند۔

اور والے مسائل جن کو علمائے دین متین و فضلاء امت
 رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لکھا ہے اور بیان کیا
 سب سب درست اور صحیح ہیں، ان میں شک کرنے والے
 مردود اور فاسق ہیں (ت)

العبد الضعیف الراعی الی رحمۃ اللطیف محمد نعیم پشاوری عفی اللہ عنہ وعن والدیرہ الرمنیہ والرمثات، آمین
 ثم آمین۔

بسم الله الرحمن الرحيم ؕ حامداً ومصلياً و مستلماً على رسوله سيدنا محمد و آلہ و ابہ و اصحابہ
 و اولیاء ائمتہ و متبعیہم اجمعین ؕ جو کچھ ہووے مجیب جامع لمقول و المنقول علانی و خفی و معلوم و معلوم
 مولوی محمد شمس الدین صاحب الحنفی القادری قراءہ اللہ تعالیٰ فیہ الخیر الخیر۔ اس نے صورت مسئلہ میں تحریر فرمایا ہے وہ سب
 حق و صواب ہے، جواب کا جواب ہے، پسندیدہ اولی الالباب ہے۔ حنفی مذہب کے مطابق قبروں کو کھود کر مٹا
 میداں کر دینا اور اس پر مکان وغیرہ بنانا ہرگز درست نہیں۔ اس کی تحقیق ہر قسم کے عجیب نے عمدہ طور سے فرمائی ہے
 کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا، مقررہ اصول کے کل اعتراض نہایت خوش اسلوبی سے اٹھائے ہیں اور منکروں کے
 سبب خدشات دفع کر دئے ہیں پھر تحریر مہر تحریر فاضل کامل، عالم عامل، محقق علوم عقلیہ، مدق فنون لغتیہ،
 قانع اصول مبتدیین، قانع ادب نام نجدتین، حامی سنن، ماحی فتن، مجدد مائتہ حاضرہ، محدث قہر مولانا المساج
 احمد رضا خان صاحب ادا ام اللہ تعالیٰ فیہ خاتم کی تو منکروں پر کبلی سی کر دکا پڑی، رشیدیہ گنگوہی کی تحریر پر ترویر کے تو
 خوب پرچے اڑائے۔ ایسا امر کوئی فرو گزاشت نہ ہوا کہ جس کے نکلنے کی کسی کو تکلیف ہو۔ پس فقیر نے طول دینا مناسب
 نہ سمجھا، لہذا اختصار سے کام لیا۔ ان فتووں کا انکار بجز فرقہ مجریہ و دایہ، اسماعیلیہ، ہندیہ، اسماعیلیہ، رشیدیہ
 گنگوہیہ شیطانیہ غلہ ہم اللہ تعالیٰ فی الدنیا و الآخرة کے کوئی نہ کرے گا۔ اہل سنت و جماعت کو ان دجاہل ضلالت کیش
 و ابالہ بطالت اندیش کی صحبت سے پرہیز کرنا لازم ہے اور سلام و کلام قطع کرنا واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 بالصواب و الیہ المرجع و العابد

حرس و الراہی الی لطف ربہ القوی عبد النبی الامی السید حیدر شاہ القادری الحنفی
 تبحر و زائد تعالیٰ عن ذلہ الجلی و الحق و حفظ عن موجبات الکی و الخی
 بحرمة النبی الباشی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و اصحابہ
 و سلم متوطن کچھ مجروح المعروف بر پر محمد و آلہ نزل بمی۔

عبد النبی الامی
 الحنفی - سید
 حیدر شاہ قادری

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وزق الانسان علماً و سمعاً
 و بصراً في الحيات و بعد المسات، فالسموع
 يعرفون التوار و يسمعون الاصوات و الصلوات
 و السلام الاتقان الاكملات على صف هدايات
 الى الصراط المستقيم و قانا بها عن نار المحيم
 التي عدت للكافرين و العاردين من الياشرة
 سب قريش اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے انسان
 کو زندگی میں اور بعد از موت جانتے، سنیے اور دیکھنے
 کی قوت بخشی، و تم و اکلی و رد و سلام ہر اس ذات پر
 جس نے ہمیں سیدھی راہ دکھائی اور ہمیں ناجر جسم
 جو کافروں، سرکشوں، رب العالمین کو بھٹانے والوں
 شیطانی لعین کو اولین و آخرین کے علم پر فضیلت

والکذابين ليرب العالمين والمفضلين
 للشيطان اللعين على علم الاولين والاخرين
 صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه و
 ائمه وحزبه اجمعين وعلينا به
 يا ارحم الراحمين ، وبعد فلما رأيت جواب
 ناصر الدين المتين و مولانا المولوي
 محمد عمر الدين وجداته موافقا للسنة
 دافعة لفتنة و نظرت تحرير المولوي وشييد
 احمد ننگوھی مما هو الاصل في حبين و هتلك
 لحرمة المومنين و ما رده عليه خاتم
 المحققين عمدة المدققين عالم اهل السنة
 محمد المائتة الحاضرة سيدی و مرشدی و
 کنزی و ذخری لیوی و خدی مولانا المولوي
 محمد احمد رضا خان ایدہ اللہ لواھبہ
 بالفيض والمواهب فلا اجد لنا ثناء حیه
 غیر ان اقول لا شک انه الصديق الصواب و
 الحق القراح تجزاهم الله خيرا الجراء عن
 الاسلام والمسلمين بحرمة سيد المرسلين صلی
 الله تعالى عليه وسلم والله تعالى اعلم بالصواب
 و عنی ام الکتاب قالہ نعمہ ورقہ بقلمہ
 محمد المدعو نضر الدین المحمدي السني
 الحنفی القادری البرکاتی الرضوی المحدثی
 البہاروی العظیم آبادی ۔

دینے والوں کے لیے تیار کی گئی ہے سے بچایا ، درود و سلام
 ہو آپ پر اور آپ کے آل ، اصحاب ، بیٹے ، گروہ
 سب پر اور ان کے وسیلہ سے ہم پر یا ارحم الراحمین
 بعد ازیں جب میں نے دین متین کے ناصر مونسنا
 مولوی محمد عمر دین کے جواب کو غور سے دیکھا تو اسے
 سنت کے موافق اور فتنہ سے مطلق پایا ، اور مولوی
 رشید احمد ننگوھی کی تحریر پر نظر کی تو اسے گراہ کن
 اور توہین مومنین سے مملو پایا ، اور خاتم المحققین ،
 عمدة المدققین ، عالم اہل سنت ، مجدد مائتہ حاضرہ
 میرے سردار ، میرے مرشد ، میرے
 کل اور آج کے لیے ذخیرہ و خستہ اند
 مولانا احمد رضا خان (اللہ تعالیٰ اس کی
 عطاؤں اور فیض کو ہمیشہ جاری رکھے) نے
 جو اس پر فرمایا میرے پاس ایسی زبان نہیں
 کہ اس کی تعریف کر سکوں ، ہاں اتنا ضرور
 کہوں گا کہ ہے شک وہ صاحبہ سچ اور خالص
 حق ہے ، اللہ تعالیٰ سستیہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے طفیل اسلام اور مسلمانوں کی طرف
 سے انھیں جزائے غیر عطا فرمائے ، اللہ تعالیٰ بہتر عانتا
 ہے اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے ۔ محمد طہر الدین
 محمدی سنی حنفی قادری برکاتی رضوی مجددی بہاروی
 عظیم آبادی نے اسے زبان خود کہا ہے اور اپنے قلم
 سے لکھا ہے ۔ (ست)

محمدی سنی حنفی قادری
 ابوالبرکات محمد نضر الدین

مسئلہ ۱۳۹ از شہر گندہ مسئولہ رحمت علی خادم مزار شاہانہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ۹ ربیع المرجب ۱۳۳۸
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اراضی مذبح جس پر دکاندار لوگ خوانچہ لگا کر بیٹھ جاتے ہیں بدیع
 ٹیکہ مالک تھا اور دکانداروں پر دو دو چار چار پیسے روزانہ کے حساب سے مقرر کر لیے تھے بعد چند روز کے
 اندرون میں عا و ٹھیکہ زید سے عکرو نے ٹھیکہ لگایا اور دکانداروں پر اول سے زیادہ کرایہ مقرر کر لیا، مگر دکان دار
 لوگ کرایہ زیادہ حسب فشار عکرو کو نہ دے سکے اور مجبور ہو کر اراضی تیکہ جو متصل مذبح کے ہے حسب رضا مندی فقیر
 جا بیٹھے اور فقیر کو دو پیسے روز ہر دکان دار دینے لگا۔ عکرو کو یہ بات نا پسند خاطر ہوئی اور دینی برادروں
 قصابان سے اپنا اندر کیا، چنانچہ عکرو ٹھیکہ روز نیز اکثر برادراں عکرو کو جو وہاں کی اشیاء کے خریدار بھی ہیں
 باتفاق سب نے فقیر پر دباؤ ڈالا اور کہا کہ مجھ کو دو پیسے کے ڈیڑھ پیسے عکرو کو اور نصف فقیر کو ہر دکاندار دے
 ایسی صورت میں عکرو کو ڈیڑھ پیسہ لینا کہ جو عکرو کی زمین سے کسی دکاندار کو کچھ تعلق نہیں ہے چاہئے یا نہیں،
 دوم تیکہ کی اراضی میں دکان داروں کو خوانچہ لگا کر بیٹھنا اور کرایہ فقیر کو دینا اور فقیر کو لینا جائز ہے یا ناجائز
 ہے! بینوا تو جوہر ۱۔

الجواب

دو دنوں باتیں حرام ہیں، تیکہ کی زمین دکان داروں کو کرایہ پر دی جاسکتی ہے نہ اُن کا کرایہ
 فقیر کو حلال ہو سکتا ہے، اور اگر فقیر کی اپنی ملک کوئی زمین ہوتی تو اس پر دباؤ ڈال کر کوئی کوڑی عکرو کو
 دلوانا قطعاً حرام تھا تو یہ حرام در حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۴۰ از سفیر کوٹ مسئولہ مظہر الحسنی صاحب ۹ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ:

- (۱) از رفتے شریعت اسلام قبرستان کا بیع و غیرہ جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) قبرستان کی زمین کسی کی ذاتی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں، اور مخصوص قبرستان بنانا کیسا ہے اور
 اس کی نسبت کیا احکام شرعی ہیں؟
- (۳) قبروں کو منہدم یا مسمار کر کے اُس میں کھیتی وغیرہ کرنا کیسا ہے، اور اگر کوئی شخص مسلمان ہو کر
 ایسا کرے تو اس کے لیے شرعاً کیا حکم ہے؟
- (۴) قبروں کو منہدم یا ویران کرتے یا کھودتے ہوئے دیکھ کر کوئی مسلمان ایسا کرنے والے کو روکنے کا شرعاً
 مجاز ہے یا نہیں؟
- (۵) قبرستان میں یا اُس کی متعلقہ زمین میں بول و براز، گندگی وغیرہ پھینکنا یا قبرستان کو گندگی کا محض

بنانا کیسا اور اس کی نسبت کیا حکم ہے ؟
(۶) مسلمانوں پر قبرستان کی حرمت کس حد تک واجب ہے ؟

الجواب

(۲۰۱) عامہ قبرستان وقف ہوتے ہیں اور وقف کی بیع و رهن حرام ہے ، اور جو خاص قبرستان کسی کی ملک ہو جس میں اس نے مرد سے دفن کیے ہوں مگر اس کام کے لیے وقف نہ کیا ہو ، وہ بھی مواضع قبور کو نہ بیچ سکتا ہے نہ رہی کر سکتا ہے کہ اسی میں توہین اموات مسلمین ہے ، اور ان کی توہین حرام ہے ۔

(۲) حرام ہے مگر یہ کہ کسی کی ملک کی زمین میں بے اس کی اجازت کے کسی نے مردہ دفن کر دیا ہو اور اس نے اسے جائز نہ رکھا تو اسے اس کے نکلوا دینے اور اپنی زمین خالی کر لینے اور کھیتی و عمارت ہر شے کا اختیار ہے ۔

(۳) جو شخص ایسے جرم شدید کا مرتکب ہو ہر مسلمان پر واجب ہے کہ بقدر قدرت اسے روکے ، اگر اس میں پہنچ نہ سکے گا اسے جاسی کی طرح مذاہب تار ہوگا ۔

قال تعالیٰ کانوا لا یتساهون عن منکر فعلوه
بئس ما کانوا یفعلون
و اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ، وہ ایک دوسرے کو بُرے کام سے روکتے نہ تھے ، وہ سب کیا ہی بُرے کام کرتے تھے ات

(۵) حرام ، سخت حرام ہے اور اس کا مرتکب مستحقِ مذاہب تار و غضبِ جبار ہے ۔

(۶) قبر مسلمین پر چلنا جائز نہیں ، بیٹھا جائز نہیں ، اُن پر پاؤں رکھنا جائز نہیں ۔ یہاں تک کہ اللہ نے تصریح فرمائی کہ قبرستان میں جو نیاز استہ پیدا ہو اس میں چلنا حرام ہے ، اور جہنم کے اقربا ایسی جگہ دفن ہوں کہ ان کے گرد اور قبریں ہوں اور اسے اُن قبور تک اور قبروں پر پاؤں رکھنے بغیر جانا ممکن ہو ، اور ہی سے فاتحہ پڑھے اور پاس رہ جائے زیادہ تفصیل ہمارے رسالہ اہلالک الوہابیین میں ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سکندر پور ضلع بلیا پانی علی مسعود محمد حسین و علی حسین ۲۲ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زینب نے اپنے نواسہ بکر کو اپنی زمینداری بیہ کی اور لکھ دیا کہ تو اہل لواتی اس کے جو کچھ ہے بیہ کر دیا ، بکر نے عمرو کے ہاتھ اس زمینداری کو مع جملہ حقوق تو اہل لواتی بیع کر دیا اور اس کے اندر قبر گاہ و اجید کا بھی ہے تو اس کے اندر عمرو مشتری کی قبر بنانا جائز ہے یا نہیں یا اُس قبر گاہ پر متصرف ہونا مشرقی عمرو کا درختان ابد وغیرہ کا پھل کھانا یا لکڑی لینا جائز ہے یا نہیں ، اور وہ قبر گاہ بغیر دیوار بے مرمت اور غریب ہو تو عمرو بنو اسکتا ہے یا نہیں ؟ بیضا تو جودا

الجواب

ہمد و سج سے قبرستان وقف مستثنیٰ ہیں۔ مشتری کی قبر بھی اس میں ہی سکتی ہے۔ واپس وغیرہ کی قبر کی مرمت بھی وہ کر سکتا ہے، جو درخت اس میں ہیں وہ مشتری کی ملک میں جو چاہے کرے۔ قبرستان اگرچہ وقف ہو اس کے درخت وقف ہیں ہوتے کسا بینہ فی المہندیۃ وغیرہا جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از نکتہ ذکر یا اسٹریٹ نمبر ۲۲ مستولہ مولوی عبدالحی صاحب دہلوی مبارک کرم صاحب بمعرفت حاجی محل غازی صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس مرید خاص نے مراۃ کے قریب کچھ زمین و مکانات اپنے خرچ اور آفس و مال گودام کے لیے نیز اس لیے کہ زاری قیام کریں اور مجالس اس میں قنم ہوں تیار رکھتے تھے، نہ وہ زمین و مکانات وقف کئے نہ کبھی حالت حیات شیخ میں شیخ نے نامزد کئے نہ جہودات شیخ بنام مقبرہ اس نے بہ ضرورت تجارت اس ارضی و مکانات کو مبلغ کثیر پر بی رکھا ہے۔ اب فرزند شیخ کہتے ہیں کہ یہ سب مکانات وغیرہ جاریے نام کردہ، تو کیا فرزند شیخ کا یہ دعویٰ صحیح ہو سکتا ہے اور کیا مرید کو اختیار ہے کہ قبل ملک میں اس جائداد کو فرزند شیخ کے نام کرے، اور کیا وہ فرزند شیخ اس مرید کی جائداد بحمد و اکرام اپنے نام کر دے سکتا ہے، آیا شریعت میں مرید پر کچھ استحقاق مالی شیخ یا وارثان شیخ کا ہے؟

جواب از نکتہ: هو المصوب مورب مذکور ہیں زمین و مکانات و انتظام مقبرہ پر دعویٰ فرزند شیخ کا باطل ہے، مرید پر مالی استحقاق شیخ کا یا وارثان شیخ کا شرعاً نہیں ہے اور مرید جائداد مورثوں بغیر ملک میں کسی شخص کو دے نہیں سکتا، نہ فرزند شیخ مرید پر کوئی جبر کر سکتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ محمد عبد المجید

الجواب

فرزند شیخ کا دعویٰ باطل، اور اسے جبر کا کوئی اختیار نہیں۔

قال تعالى لا تأکلوا اموالکم بینکم با باطل الا باری تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے، اپنے مال میں باطلی
ان تكون تبخارۃ عن تراخی مشکوٰۃ نہ کھاؤ مگر یہ کہ تمہاری باہمی رضامندی سے کوئی سودا ہو۔
زمین و مکانات و مقبرہ سب ملک مرید ہیں اس کے ورثاء کے قبضے میں رہیں گے۔ مرید پر شیخ کا مالی استحقاق
بمعنی وجوب شرعی بحیثیت شیخیت نہیں، اگرچہ طریقہ وہ اور اس کا مال سب گیا اس کے شیخ کا ہے، یا شریعتاً وجوب

دیگر وجہ ہو سکتا ہے۔ فرزند شیعہ کا یہ مطالبہ کرنا سوال ہے اور سوال با ضرورت حرام ہے۔ ہاں اگر مرید رضا سے خود چاہے تو اپنا مال اُس کے نام کر سکتا ہے اگرچہ قبل ادا سے دین مرتہی یا ذن مرتہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشعلہ از جو ناگزیر کا عیادہ اور سرکل مدار المہام مرسلہ مولوی امیر الدین صاحب ۱۰ ذی القعدہ ۱۳۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی برہمن کے مزار پر روباہی جلانا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے اور جو شخص جلانے والے کو فاسق اور بدعتی کہہ اس کا کیا حکم ہے؟ جینواتر جروا

الجواب

مرد روباہی وغیرہ کوئی چیز نفیس قبر پر رکھ کر جلانے سے احتراز چاہئے اگرچہ کسی برہمن میں ہو لہذا فیہ مسن

استاذ اول القیام بطوبیخ الد خان علی القیام والعیادہ باللہ (کیونکہ اس میں قبر کے اوپر سے دھواں نکلنے کا برا خیال پایا جاتا ہے، اور خدا کی پناہ۔ ت) صحیح مسلم شریف میں حضرت عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

انہ قال لابنہ وھو فی سیاق الموت اذا انما ت فلا تطعمونی نوحۃ ولا مراً لحدیث

انہوں نے دم مرگ اپنے فرزند سے فرمایا جب میں مر جاؤں تو میرے ساتھ نہ کوئی زور کرنے والی چائے نہ آگ جائے۔ الحدیث (ت)

شرح مشکوٰۃ الامام ابن حجر اسلمی میں ہے، لانہما من التفاضل القیام (کیونکہ آگ میں خال بد ہے، مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے، انہما سبب للتفاضل القیام) یہ خال بد کا سبب ہے۔ ت) اور قریب قبر سنگانہ کہ اگر وہاں کچھ لوگ بیٹھے ہوں نہ کوئی تالی یا ڈاکر ہو مگر صرف قبر کے لیے جلا کر چائے تو ظاہر منہ ہے کہ اس میں اضماعت مال ہے۔ میت صالح اُس غزفے کے سبب جو اس کی قبر میں جنت سے کھلا جاتا ہے اور بہشتی نہیں بہشتی پھولوں کی خوشبوئیں لاتے ہیں، دیا کے اگر روباہی سے غنی ہے اور معاذ اللہ جو دوسری حالت میں ہو اس سے اس سے ارتفاع میں۔ تو سب تک سبب مقبول سے نفع معقول رہتا ہے ہو سبب احتراز ہے۔

ولا یقاس علی الورد والرباحین المہم سرح

اس کا قیاس پھولوں پر نہیں ہو سکتا جن کے مقبوع ہونے کی صراحت متعدد کتبوں میں موجود ہے جیسا کہ باستحبابہ فی غیر ما کتب کما اور ما علیہ

۷۶/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی	کتاب الایمان	لے صحیح مسلم
۱۹۶/۴	مکتبۃ الجمعیتیہ کوشہ	کتاب الجنائز	لے مرقاۃ بجالام ابن حجر
"	"	"	لے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ

تصريحات كثيرة في كتابنا حياة السموات
في بيان سماج السموات ، فان العلة فيه كما
نعموا عليه امها دامت وطبة تسبح
الله تعالى فتونس الميت لا طيبها .

اس پر کثیر تصریحات ہم نے اپنی کتاب حیات السموات فی
بیان سماج السموات میں نقل کی ہیں اس لیے کہ حسب
تصریح علماء ان کے استنباط کی علت یہ ہے کہ وہ پھول
جب تک تر رہیں گے اللہ کی تسبیح کرتے اور میت کا
دل جلاتے رہیں گے۔ خوشبودار ہونا علت نہیں (ت)

اور اگر بفرغ حاضرین وقت فاتحہ خوانی یا تلاوت قرآن عظیم و ذکر انہی سلسلہ گائیں تو بہتر و مستحسن ہے ۔
وقد عهد تعظیم التلاوة والذكر تطيب
مجانس المسلمين به قديما وحديثا .
اور تلاوت و ذکر کی تعظیم اور اس سے مسلمانوں کی مجلسوں
میں خوشبودار پھیلانا زمانہ قدیم و جدید میں متعارف ہے (ت)

جو اسے فسق و بدعت کے محض جاہلانہ جرات کرتا ہے یا اصول مردودہ و ہابیت پر مرتا ہے ۔ بہر حال
یہ شرح مطہر پافرا ہے ، اس کا جواب انہیں دو آیتوں کا پڑھنا ہے ،

قل ها تو برہا نکون کنتم صدقینہ قبل
الله اذن لکم ہم علی الله تفرون یحہ والله
تعالی اعلمہ ۔
تم کہو اپنی دلیل لاؤ اگر سچے ہو ۔ تم کہو کیا خدا نے
تجہیں اذن دیا ہے یا اللہ پر افرات کرتے ہو ۔ (ت)

والله تعالى اعلم

مرسالہ

بَرِّقُ الْمَنَارِ لِشُرُوعِ الْمَنَارِ (منارے کی چمک مزار کی شمعوں سے) ۱۳

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ مُحَمَّدٌ ۙ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ ۙ اَلْکَرِیْمِ ۙ
 مسئلہ ۱۳۹ از گفتار مجلس مذاکرہ چوک مراد آبادی قند احمد صاحب علوی خلیفہ مولوی حبیب علی صاحب مرحوم
 ۸ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزارات اولیاء اللہ پر روشنی کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ زید کہتا ہے کہ روشنی مزارات اولیاء اللہ پر ناجائز ہے کیونکہ اس میں قبہ منکور ہوتا ہے ، چنانچہ زید کی تحریر بحسبہ ذیل میں نقل کی جاتی ہے ، آیا یہ مسلک زید کا نزدیک علماء دین و مفتیان شرع متین قابل قبول و عمل ہے یا نہیں ؟

نقل تحریر زید یہ ہے :

میں تقسیم شرعی اس کو یاد رکھتا ہوں کہ میں نے کوشش کی کہ چراغاں قبور کا کسی تاویل سے استحسان ثابت ہو جائے تو میں رجم قدیم کی محنت نہ کروں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری کو دیکھا اس میں نکلا کہ اخراج الشموع، المقابر بدعتہ لا اصل لہ (مزارات پر چراغاں کرنا بدعت ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ ت) اسی طرح

فتاویٰ برازیہ میں ہے۔ دُرُخْتار میں بھی یہی نکلا۔ پھر میں نے حدیث شریف کو دیکھی۔ مشکوٰۃ شریف میرے پاس تھی۔ اس میں یہ حدیث نکلی۔

31

31

لعن رسول اللہ من اثارات القصور والمتخذین
علیہا المساجد والسرچہ رواہ القصدی
والنسائی۔
لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
زارات قبور پر اور جو کچھ قبروں پر مسجدیں (یعنی قبروں
کی طرف سجدہ کریں) اور قبروں پر چراغ کاروشن کریں۔
اسے ترندی اور نسائی نے روایت کیا۔

اس کے بعد میں نے حضرت شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی برادر شاہ جید المعری صاحب ختم الحمدین کے فتوے
مطبوعہ مطبع مجتہائی ص ۱۸۱ کو دیکھا اُس میں لکھا ہے،

پس ابداد بدعا و ختم و اطعام پہنچتے مباح است
(یعنی در عرس سالانہ بزرگائی دین اگر صلوات وقت
جمع شدہ قرآن شریف خواند و خیرات کردہ ثواب
رسانند مضائقہ ندارد۔ ایں را بدعت مباح باید گفت)
و جرح ندارد۔ ۱۔ از کتاب محرمات از روشن کردن چراغ
و جلوس ساختن قبور و سرودن و تراختن معانف بدعت
شنیعہ اند۔ حضور نہیں مجالس منوع اگر مقدمہ باشد
مکمل حدیث من وای منکم منکر فلیخیرہ
بیدادان نہ یستطعم فلیسانہ و انت لم
یستطعم جہ قلبہ و ذلک اصعفت الایمان
عمل باید کرد از مقام زجر پراگندہ کردن اسباب
بدعت کافی ہے

دعا، ختم قرآن اور کھانا کھلانے کے ذریعے مذکور ایک
جائزہ بدعت ہے (یعنی بزرگائی دین کے سالانہ عرس
میں اگر اس زمانے کے نیک لوگ جمع ہو کر قرآن شریف
پڑھیں اور خیرات کر کے ثواب پہنچائیں تو کوئی مضائقہ
نہیں ہے بدعت مباح کہا جاسکتا ہے) قلع ہونے
کی کوئی وجہ نہیں۔ لیکن حرام باتوں کا ارتکاب جیسے
پرنس، دشمنی، زنا، قبروں کو سوس کرنا، گالے، بابے
بجانا شنیع بدعتیں ہیں، ایسی مجلسوں میں شرکت منع
ہے اگر قدرت ہو تو حدیث پاک ”جو تم میں کوئی برائی دیکھے
تو اپنے ہاتھ سے روک دے، یہ نہ ہو سکے تو زبان سے
یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے برا جانے اور یہ سب سے
کمزور ایمان ہے“ پر عمل کرنا چاہئے۔ زجر کی وجہ
اسباب بدعت کو منتشر کر دینا کافی ہے (ت)

سنة الجامع للترندی باب کراہۃ ان یتخذ علی القبر مسجداً
ابواب الفتن
تور محمد اصح المطابع کراچی ص ۳۳
۳۱۶ ص

سنة فتاویٰ شاہ رفیع الدین

اس کے علاوہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے مالا بدلتہ میں اور ارشاد الطابعین میں لکھا ہے کہ،
 چہرا غاں کردن بہشت است، پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ (قبر پر) چہرا غاں کرنا رحمت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم پر شمع افر و زان نزد قبر و مسجد کئسندگان تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر کے نزدیک چہرا غاں کرنے اور مسجد
 لعنت گفتہ، ارشاد الطابعین ص ۱۸۱ کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ت)

خلاصہ یہ کہ چہرا غاں جو بغرض خاص تقرب کیا جاتا ہے، بغرض زینت۔ یہاں تک کہ
 بعض لوگ منت مانتے ہیں اور اس کا ایفاء کرتے ہیں اور اہل اللہ کے حرا پر لگتے ہیں معمولی آدمی کی قبر پر نہیں کرتے ہیں۔
 اس طرح جب کتب حدیث و فقہ و تحریرات علماء میں نکلا تو میں سے بلا خوف و خطر اس کو ترک کر دیا اور جس قدر رقم کا
 تیل لٹا تھا وہ میں نے شربت و برف میں صرف کر دیا۔ نظر انصاف سے دیکھا جائے کہ یہ کیا سنگین جرم ہے نماز نہ پڑھے،
 جماعت کا پابند نہ ہو، ڈاڑھی منڈاے، وہ سب قابلِ عفو ہے لیکن چہرا غاں نہ کرنا جس کے لیے اس قدر شدید وعید
 آئی ہے وہ ایسا جرم ہے کہ فوراً دہشت کا فتویٰ دے دیا جائے۔ چونکہ اس کے کئے والے اکثر مابہل ناخواندہ لوگ تھے
 میں نے اس کی طرف توجہ بھی نہیں کی، میں نے یہ سمجھا تھا کہ اگر صاحبِ فتاویٰ رازیدہ و علیگیر و صاحبِ مشکوٰۃ اور شاہ
 رفیع الدین صاحبِ محدث و بلوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی یہ سب دیوبانی ہیں تو میں الحمد للہ دیوبانی ہوں۔ یہ امر
 بھی قابلِ گزارش ہے کہ میں نے مولوی احمد رضا خان صاحب کو ایک دفعہ بھیجا اور اس میں استغفار چہرا غاں کا کما
 اور جواب کے لیے لکھتے بھی رکھ دئے، لیکن خاں صاحب موصوف نے اس کا جواب نہیں دیا، مشکل یہ ہے کہ اگر حق
 جواب لکھا جائے تو پیرزادے مانعش ہوتے ہیں۔ گزشتہ قریب سے تو قرنی و حدیث و فقہ کے خلاف ہوتا ہے، بہت
 تندی سے بعض لوگوں کی تحریرات سے ایک آدمی چراغ کا جواز اس طرح سے نکلتا ہے کہ کسی دوسری مصلحت سے چراغ
 جلایا جائے۔ لیکن چہرا غاں کا جواز اگر آج بھی کسی مستند عالم کی کتاب سے نکل آئے تو مجھ کو اس معاملہ میں کدہ ہوگا
 صرف وہ امور ہیں جس کی وجہ سے لوگوں کو حلیان ہوتا ہے،

اول یہ کہ پیرزادے اس کو کرتے پلے آئے ہیں مگر پیرزادوں کا میل ناخ قبول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نہیں ہے، پیرزادگان کچھ معصوم نہیں ہیں، اصالح ہوں، اہل اللہ ہوں، لیکن معصوم نہیں، جہاں ہزاروں نیک
 مشائخ زمانہ کرتے ہیں وہاں ایک امر ناجائز بھی کسی مصلحت سے انھوں نے کر لیا۔ خدا تعالیٰ معاف کرنے والا ہے وغیرہ
 سے دیکھا جائے کہ خیر محارم کے سامنے آنا شرعاً جائز ہو جائے گا۔

دوسرا امر باعثِ حلیان یہ ہے کہ دیرینہ مشورہ میں قبر مبارک پر روشنی ہوتی ہے اس خطرے کے جواب
 حسبِ ذیل ہیں،

(۱) فعالِ حرمین شریفین کا بعد قرونِ ثلاثہ مشہود لہا بالخیر کے منہ نہیں ہے۔

(۲) قبر شریف حجرہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں واقع ہے جس کے چاروں طرف مسجد نبوی ہے اور مسجد میں روشنی کرنے کا ثواب احادیث میں موجود ہے۔

(۳) قبر شریف درحقیقت روپوش ہے آج ہفت اقصیٰ کا بادشاہ بھی اُس کو نہیں دیکھ سکتا۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ خلیفہ ہارون رشید نے سیرمیں لگا کر دیکھا چاہا نا کامیاب رہا۔

(۴) مدینہ منورہ میں روشنی منجانب سلطان ترکی ہوتی ہے۔ گورنمنٹ ترکی نے عثمانیہ جنگ قائم کر کے سودا لیں دیں شروع کر دیا ہے، کیا گورنمنٹ کے بھی عمل سے خود جائز ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔

(۵) نزدیک اہلسنت والجماعت کے حجت شرعی صوف چار ہیں، قرآن وحدیث واجماع دیکھ سکتے ہیں۔ صوف تعالیٰ حرمین کوئی سند نہیں۔

(۶) بڑا حقہ حرمین شریفین کا وارثی کرتوتا ہے کیا وارثی کرتوانے کے جوازیں کوئی شخص یہ سند پیش کر سکتا ہے کہ وہاں کے لوگ وارثی کرتواتے ہیں، ہذا یہ فعل جائز ہے، وہاں کے علماء سے خود فتویٰ لیا جائے وہ وارثی کرتاتے چراغان کرنے کو یقیناً جائز کہیں گے۔

(۷) اب ایک تاویل ضعیف اور ایجاب ہوتی ہے کہ متقدمین و متاخرین کسی کو بھی میں سوجھی، یعنی قبر پر چراغ جلانے کی ممانعت ہے لیکن قبر کے گرد جلانے میں ممانعت نہیں ہے کیونکہ حدیث شریف میں لفظ حق یعنی پر واقع ہے۔ اردو میں کیا قبر پر چراغ اور صوف اسی کو کہتے ہیں جو خاص اس جگہ پر کی جاتے جتنے حقہ کو قبر لگتے ہیں، بعض قبر کی صورت کو جان بستر کے مانند ہوتی ہے اس پر چراغ ایجاب نہیں ہوتا۔ لیکن قبر پر چراغ و اتنا وسیع ہے کہ گرد قبر سے بلکہ دروازے کے آس پاس بھی کوئی دھندلے تو وہ قبر کا چراغ سمجھا جائے گا اور رسول خدا (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے فرشتے کی یہ تاویل ضعیف ہے۔ قرآن شریف سورہ کہف میں لَتَنفِخُنَّ عَنْ يَمِينِهِمْ مَسْجِدًا (قسم ہے کہ ہم تو ان پر مسجد بنائیں گے۔ ت) کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ اصحاب کہف کے سینہ پر منجانب بنیاد مسجد کارکھیں گے، استغفر اللہ۔ ایک صاحب نے یہ کمال کیا کہ ملا علی قاری کی نسبت کہہ دیا کہ انھوں نے گرد قبر کے چراغ جلانے کو جائز کہا ہے حالانکہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ مطبوعہ مصر صفحہ ۷۷ میں حدیث مسند درجہ مشکوٰۃ شریف مذکورہ بالا کی شرح میں انھوں نے صرف مسجد کو اطراف قبر میں بنانے کی اجازت اس بنیاد پر دی ہے کہ عادت یہود و نصاریٰ یہ تھی کہ وہ قبر پر مسجد بناتے تھے، اور چونکہ مشابہت یہود و نصاریٰ کی وجہ سے ممانعت ہوئی تھی لہذا جب مشابہت نہ رہی تو یہ فعل جائز ہو گیا۔ لیکن چراغ کی ممانعت کے وجہ حضرت ملا علی قاری نے

تین لکے ہیں،

اولاً تصبیح مال۔

دوم چراغ کا آٹا برہنہ سے جو تا بوجہ ناریت۔

سوم تعظیم قبور۔

ہرگز ہرگز ملا علی قاری نے گرد قبر کے چراغ جلانے کی اجازت نہیں دی ہے، یہاں پر اتہام ہے۔ سمجھنے کی بات ہے کہ جو انہوں نے وجہ ممانعت لکھے ہیں کیا وہ گرد قبر کے چراغ جلانے سے چلتے رہیں گے جو وہ اجازت دیتے ہیں۔ بقسم شرعی باور کرانا ہوں کہ اگر کسی عالم مستند نے چراغان قبر کے لیے جلانے کو جائز کر دیا ہو تو میں پہلا شخص اس تاویل پر عمل کرنے کے لیے تیار ہوں گا۔ چاہے کہ مجاہدوں نے جن کے لیے قبور ذریعہ معاش ہیں انہوں نے ان باتوں کی ایجاد کی ہے۔ یہ سب بحث چراغ جلانے میں ہے کہ چراغان میں جو محض تعبد یعنی ازراہ تقرب کیا جاتا ہے لوگ تیل جی کی منت مانتے ہیں سال کے سال شب عرس کر کرتے اور اس کو مذہبی فعل سمجھتے ہیں۔ اگر تقرب یعنی تعبد منظور نہیں ہوتا تو لوگ چراغان بزرگوں کی قبر پر کیوں کرتے ہیں۔ کسی فاسق فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے؟ اس سے ظاہر ہے کہ منشاء چراغان محض تقرب یعنی تعبد ہے۔ اگر ایسی تاویل جائز تھی جتنے تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بیچ چراغ جلانے کیونکہ حدیث میں قبر پر کی ممانعت ہے، استغفر اللہ! یہ تو حدیث کے ساتھ مضحکہ کرنا ہے۔ اگر اس وعید کے بعد بھی کوئی شخص چراس میں خلاف کرے یا کتبہ جی کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات قبر میں تعظیم کے قابل ہے، مٹی پرین خود، عیسیٰ پرین خود، انتہی تحریر زید۔

اب جو کچھ ازراہ اوصاف و تتبع کتب حضرات اہلسنت والجماعت محقق ہووے اس سے معزز فرمائیے۔ در کیا یہ اقول زید کے صحیح اور موافق سلف کے ہیں، بہ تشریح و تفصیل تام ارشاد ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عنایت فرمائے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب

اے اللہ اتیرے لیے دائمی حمد ہے، اپنے سراج منیر اور ان کی آل پر ہمیشہ رحمت نازل فرما، اے نور اے نور کے نور، اے ہر نور سے قبل نور، اے نور کے بعد نور، تیرے لیے نور ہے، تجھ سے نور ہے، تیری طرف نور ہے تو نور اور نور کا نور ہے اپنے نور قرار پر، اور ان کی آل پر

اَللّٰهُمَّ نَبِّكَ الْخَمْدُ سُرْمَتَا، صَلِّ عَلَىٰ مَوَاجِلِ
النُّبُوِّ وَ اِلَيْهِ اَبَدًا يَا نُورُ يَا نُورُ النُّوْرِ
يَا نُورُ قَسَلْ جَعَلْ نُورُ يَا نُورُ بَعْدَ
كُلِّ نُورٍ، نَبِّكَ النُّورُ وَ نَبِّكَ النُّورُ وَ مِنْكَ النُّورُ وَ
اِلَيْكَ النُّورُ وَ اَنْتَ النُّورُ وَ نُورُ النُّورِ صَلِّ عَلَىٰ

تعالیٰ علیہ وسلم لعن ذوات القبور والمخجلین
 علیہا المساجد والمسرح ای الدین موقدوی
 المسرح علی القبور بحث من غیر حاشدۃ
 کما ذکرنا۔
 یعنی یہ ذکر بلا حدیث کی روایت کی گئی ہے، اس سے بھی مراد وہی محدث ہے کہ محض حبش بلا فائدہ
 قبور پر شمعیں روشن کریں ورنہ محافت نہیں۔ ملاحظہ ہو وہی حدیث ہے وہ ہی عبارت فتاویٰ بزازیہ ہے۔۔۔
 علامہ جلیل القدر عظیم النور محمد اللہ تعالیٰ نے ان کے معنی روشن فرمادئے، اور تصریح ارشاد کیا کہ مقابر میں شمعیں روشن
 کرنا جب کسی فائدہ کے لیے ہو ہرگز منع نہیں۔ فائدہ کی متعدد مثالیں فرماتیں،

(۱) وہاں کوئی مسجد ہو کہ نمازیوں کو بھی آرام ہو گا اور مسجد میں بھی روشنی ہوگی۔
 (۲) مقابر پر سر راہ ہوں روشنی کرنے سے راہ گیروں کو نفع پہنچے گا اور اموات کو بھی کہ مسلمان مقابر میں دیکھ کر
 سلام کریں گے، فاتحہ پڑھیں گے، دعا کریں گے، ثواب پہنچائیں گے، گزرنے والوں کی قوت زائد ہے تو اموات
 برکت لیں گے، اور اگر اموات کی قوت زائد ہے تو گزرنے والے فیض حاصل کریں گے۔
 (۳) مقابر میں اگر کوئی بیٹھا ہو کہ زیارت یا ایصالِ ثواب یا افادہ یا استفادہ کے لیے آیا ہے تو اسے روشنی
 سے آرام ملے گا، قرآن عظیم دیکھ کر پڑھنا چاہے تو پڑھ سکے گا۔

(۴) وہ تینوں منافع مزارات ولبہ کرم قدس، نہ تھا نا با حرام کو بھی بروجر اولیٰ شامل تھے کہ مزارات
 مقدسہ کے پاس غالباً مساجد ہوتے ہیں، گزراہ بھی بہت جگہ ہے اور عارضی زائرین خواہ مجاورین سے تو نادر احوال
 ہوتے ہیں مگر امام ممدوح ان پر اکتفاء نہ فرما کر خود مزارات کو برکات کے لیے بالخصوص روشنی میں فائدہ جلیلہ کا افادہ
 فرماتے ہیں کہ ان کی ادراج طیبہ کی تعظیم کے لیے روشنی کی جائے۔

اقول ظاہر ہے کہ روشنی دلیل اعتناء ہے اور اعتناء دلیل تعظیم۔ اور تعظیم اہل اللہ دلیل ایمان و

مرحبہ رضائے رحمان عز جلالہ۔ قال اللہ عز وجل:

وَمَنْ يَعْظَمْ شَعَارَ اللَّهِ فَإِنَّهَا صُفَتْ تَقْوَى
 النُّفُوسِ
 جو انہی نشانوں کی تعظیم کرے تو وہ دلوں کی پرہیزگاری
 سے ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ

وَمَنْ يُعَظِّمْ شُرُوءَ اللَّهِ فَهَوْاْ خِيَرًا لَّهِ يَخْتَرُ
اُسی کے رب کے یہاں بہتری ہے۔

(۱) اس کی بغیر مصحف شریف کا مطلقہ مذتب کرنا ہے کہ اگرچہ سلف میں نہ تھا، جائز و مستحب ہے کہ دلیل تعلیم
ادب ہے۔ در مختار میں ہے،

جاء تحليل المصحف لما فيه من تعظيمه
کما في نقش المسجد
مصحف شریف مطلقہ مذتب کرنا جائز ہے کیونکہ اس
میں اس کی تعلیم ہے جیسا کہ مسجد کے نقش کرنے میں (ت)
یوں ہی مسجد کی آرائش اُن کی دیواروں پر سونے چاندی کے نقش و نگار کے بعد اول میں نہ تھے، بلکہ حدیث
میں تھا،

لنؤخرتها كما سخرت اليهود والنصارى
رواه ابو داود عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما۔
تم مسجدوں کی آرائش کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ نے
آرائش کی۔ اسے ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

محراب ظاہری تزک و احتشام ہی قلوب عامر پر اثر تعلیم پیدا کرتا ہے لہذا ائمہ دین نے حکم جواز دیا۔ تبیین الحقائق
میں ہے،

لا يكره نقش المسجد بالجص و ماء
الذهب
رد المحتار میں ہے،
گچ اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقش بنانا مکروہ
نہیں ہے (ت)

قوله كما في نقش المسجد اي ما خلا محرابه
ي بالجص و ماء الذهب
اس کا قول، جیسا کہ مسجد کی آرائش میں، یعنی محراب کے
معاذہ۔ یعنی گچ اور سونے کے پانی سے۔ (ت)

سُحُفُ الْقُرْآنِ ۳۰/۲۲

۲۳۵/۲	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب المحظوظ والاباحۃ فصل فی البیع	۳۰/۲۲
۶۵/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی بناء المسجد	سنن ابو داؤد
۱۶۵/۱	مطبعہ کبریٰ امیرہ مصر	فصل کرہ استقبال القبلة	تبیین الحقائق
۲۴۶/۵	ادارۃ الطباعة المصرية مصر	کتاب المحظوظ والاباحۃ باب فی البیع	رد المحتار

(۳) یعنی مسجدوں کے لیے کنگرے بنانا کہ مساجد کے امتیاز اور دُور سے اُن پر اطلاع کا سبب ہیں، اگرچہ صدرِ اول میں تھے۔ بلکہ حدیث شریف میں ارشاد ہوا تھا:

ابن ابی شیبہ والبیہقی فی المسنن عن المس
بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
مسجد میں منڈی بناؤ۔ اسے ابن ابی شیبہ نے اور سنن
میں بھیقی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا۔ (ت)

دوسری حدیث میں ہے:
ابن ابی شیبہ رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف
عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یعنی مسجد میں منڈی بناؤ اُن میں کنگرے نہ رکھو، اور
اپنے شہر اونچے کنگرے (ارباؤ) — اسے مصنف میں
ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت کیا (ت)

مگر اب بلا تکبر مسلمانوں میں رائج ہے۔
وَمَا تَرَاكَ الْمُسْلِمُونَ حَسَنَ قَهْوٍ عِنْدَ اللَّهِ
حَسَنٌ بَلْ
اور ہم مسلمان اچھا سمجھیں وہ خدا کے پیوں بھی
اچھا ہے (ت)

امام ابن النیر شرح جامع صحیح میں فرماتے ہیں:
استنبط کر، ہیۃ فرخرفۃ المسجد لا تشق
قلب المصلی بذلک اولہ و عرف السال فی
غیر وجہہ نعم ادا وقع ذلک علی سبیل
تعظیم المساجد ولم یقم الصوف علیہ
من بیت المال فلا بأس بہ ولو اوصف
بتشبیہ مسجد و تحمیرہ و تصحیرہ
لفقدت وصیتہ لانه قد حدث للناس

یعنی حدیث سے استنبط کیا گیا ہے کہ مسجدوں کی آرائش
مکروہ ہے کہ نمازی کا خیال بٹے گا یا اس لیے کہ
مال بجا خرچ ہوگا، ہاں اگر تعظیم مسجد کے طور پر
آرائش واقع ہو اور خرچ بیت المال سے نہ ہو تو کچھ
مضائق نہیں، اور اگر کوئی شخص وصیت کر جائے کہ
اس کے مال سے مسجد کی کچھ کاری اور اس میں سُرُج
و زرد رنگ کریں تو وصیت نافذ ہوگی کہ لوگوں میں جیسی

لے السنن الکبریٰ باب فی کیفیت بناء المسجد
لے المصنف لابن ابی شیبہ
لے مسند احمد بن حنبل

دار صادر بیروت ۴۲۹/۲
ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۰۹/۱
دار الفکر بیروت ۳۰۹/۱

فَأَوْدَى بِقَدْرِهِمَا أَحَدٌ ثَوَابَ وَاحِدٍ مَثَلِ
النَّاسِ مَوْثِقُهُمْ وَكَافَرُهُمْ تَشْيِيدُ بِيُوتِهِمْ
وَتَزْيِينُهَا وَلَوْ بِنِدَائِهَا جَدْنَا بِاللَّبِثِ وَ
جَعَلْنَاهَا مَطَامِنَةً بَيْنَ الدُّرِّ وَالشَّاهِقَةِ
وَسَبَاكَاتٍ لِأَهْلِ الذَّمِّ لَكَانَتْ مَسْتَهَانَةً

نئی نئی باتیں پیدا ہوتی گئیں دلیہ ہی ان کے لیے
فتوے سے بڑے کہ اب مسلموں کا فروع سب نے
اپنے گھروں کی گچکاری اور آرائش شروع کر دی۔ اگر
ہم ان بلند عمارتوں کے درمیان جو مسلمین تو مسلمین
کافروں کی بھی ہوں گی کچی اینٹ اور نیچی دیواروں کی
مسحور بنائیں تو نگاہوں میں ان کی بلے وقتی ہوگی۔

(۴) اسی قبیل سے ہے مزاراتِ اولیائے کرام و علمائے عظام قدست اسرار ہم پر عمارت کی بنا کہ باوجود
حدیث صحیح مسلم و ابوداؤد و نسائی و مسند احمد،

عن جابر بن عبد اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم ان
یقعد علی القبر وان یجھض وان ینسئ
علیہ۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قبر پر بیٹھے،
اسے گچ سے کچی کھسنے اور اس پر عمارت بنانے سے
منع فرمایا۔ (۵)

جس میں صراحت اس کی ممانعت ارشاد ہوئی ہے سلفاء و خلفاء ائمہ کرام و علمائے اعلام نے جائز رکھی مگر جمیع بحار الانوار
بدر ثالث صفحہ ۴۴ میں ہے،

قد اباح السلف البناء علی قبور الفصحاء
الاولیاء والعلماء لیزورسہم ویستریحون
فیہ۔

بیشک ائمہ سلف صالحین نے اہل فضل اولیاء و علماء
کے مزارات طیبہ پر عمارت بنانا مباح فرمادیا کہ لوگ
ان کی زیارت کریں اور ان میں راحت پائیں۔

جو اہر اخلاطی میں ہے،

هو وان کان احدا ثاقفا ہو بدعة حسنة
وکر من شئ کان احدا ثاقفا و هو بدعة
حسنة وکر من شئ یختلف باختلاف

یعنی یہ اگرچہ نو پیدا ہے پھر بھی بدعت حسنہ ہے اور
بہت سی چیزیں ہیں کہ نئی پیدا ہوئیں اور ہیں اچھی بدعت،
اور بہت احکام ہیں کہ زمانے یا مقام کی تبدیلی سے

۱/۲۴۰ دار الکتاب العربی بیروت
۱/۳۱۲ نور محمد مع المطابع کراچی
۲/۱۴۰ خشعی نو لکشر لکھنؤ

۱/ شرح ارشاد المساری شرح البخاری باب بیان المساجد
۲/ صحیح مسلم کتاب الجنائز ابن علی القبر
۳/ سنن ترمذی بحار الانوار تحت لفظ قبر

الزمان والمكان

بدل جاتے ہیں۔

یعنی ایسی جگہ احکام سابقہ سے بدلانا حاکم ہے، جو حاجت اب واقع ہوئی اگر زمانہ سلف میں واقع ہوئی تو وہ بھی یہی حکم کرتے جو اس وقت ہم کرتے ہیں، جیسے ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا:

لَوْ رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَدَّثَ النِّسَاءُ لَتَنَعَّهْنَ الْمَسَاجِدَ كَمَا يُنَعَّ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ
یعنی اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو باتیں عورتوں نے اب نکالی ہیں، تو انہیں مسجدوں سے منع فرمادیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجدوں سے منع کیا گیا تھا۔ (دست)

اور آخر اندرون نے عورات کو مسجدوں سے منع فرما ہی دیا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: لَا تَنْتَهُوْا نِسَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ تَبْرَاهُ
اللہ تعالیٰ کی باندیوں کو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ اسے امام احمد و مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (دست)

کیا امر دین نے نظر بحال زمانہ جو حکم فرمایا اسے حدیث کی مخالفت کہا جائے گا، حاشیہ اللہ! ایسا نہ کہجہ معرا حق، کج فہم۔ یوں ہی یہ تارہ تعظیروں کے احکام ہیں۔ سلف صالحین کے قلوب تعظیم شعار اللہ سے ملوث تھے، ظاہری ترک و احتشام کے محتاج نہ تھے، وان کے دامن میں پرہیز بست و بے فائدہ تھیں اور ہر عمل مکروہ اور اس میں مال صرف کرنا منع۔ اب کہ بے ترک و احتشام ظاہری قلوب عوام میں وقعت نہیں آتی ان باتوں کی حاجت ہوئی۔ مصحف شریف پر سونا پڑھانے کی اجازت ہوئی، مسجدوں میں سونے کے کلس، سونے چاندی کے نقش نگار کی اجازت ہوئی۔ مزارات پر قبہ بنانے، چادر ڈالنے، روشنی کرنے کی اجازت ہوئی۔ ان تمام افعال پر بھی اہل حدیث و احکام سابقہ پیش نہ کرے گا مگر سفیہ و ناظم۔ یہ حقہ شرع ہے اس ارشاد امام محمد رحمہ اللہ کی طرف کی اور اس کی تفصیل بازع و تحقیق بالغ ہمارے رسالہ طواف النور فی حکم السوراج علی القیود میں ہے و یا اللہ التوفیق۔

یہی امام علیل کشف النور میں، پھر علامہ رشامی رد المحتار فصل الطہارۃ اور فقہ الدرب مسائل مشقی میں مزارات اولیائے کرام پر خلاف ڈالنے کی نسبت بھی اسی تعظیم سے استنبط فرماتے ہیں کما بیننا فی فتاویٰ (جیساکہ ہم نے جو اسر الاخطا میں)

سے جو اسر الاخطا میں کتاب الاحسان و انکراۃ قلمی نسخہ ص ۱۶۸ - بی
۱۸۳/۱ باب خروج المساجد و انکراۃ قلمی نسخہ فور مجامع المطابع کراچی
۱۸۳/۱ باب خروج المساجد و انکراۃ قلمی نسخہ فور مجامع المطابع کراچی

اپنے فتاویٰ میں اسے بیان کیا ہے۔ ت، اس کے علاوہ خاص روشنی مزارِ کریم کی نسبت ان سے بھی بہت قدم امام اہل و اعظم کا ارشاد بعونہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے۔ زید نے تو ایک ہی عالم مستند کا قول ملنے پر قبول و سر نہادوں کا وعدہ کیا تھا۔ ان تحقیقات، ائمہ مستندین و اجلہ مستشرقین و دوحہ زید کے بعد زیادہ کی حاجت نہیں۔ مگر اجمالاً بعض جگہ اور گزارش ہوں کہ عوام بھائی شبہ میں نہ پڑیں۔ واللہ الموفق۔

(۱) امام ممدوح قدس سرہ نے جس طرح اصل مسئلہ کا فیصلہ فرمایا۔ زید کے اس سبب معنی اعتراض کی بھی ٹکرا بلکہ کے مزار پر کرتے ہیں معمول آدمی کی قبر پر نہیں کرتے۔ غلطی ظاہر فرمادی کہ ان پہلے تین فوائد عامر کے بعد چوتھے فائدہ میں خاص مزارات ادنیٰ رگرام کی تخصیص فرمائی، نیز اس کا جواب ائمہ سلف دسے چکے جن کا ارشاد مجمع بحار الانوار سے گزر کہ مزارات ادنیٰ رگرام و علما سے مطام پر بنائے عمارت جائز ہے، عوام و فساد کی قبر پر کیوں نہ اجازت دی؟ **اقول** آدمی اگر یہ کریمہ ذلت ادنیٰ ان یعرفن حلا یؤذین (وہ اس سے زیادہ قریب ہے کہ ان کی پچھپن ہو جائے تو ہمیں ایذا نہ دی جاسے۔ ت، کی حکمت جلیلہ سے آگاہ ہو جس سے وہ استنباط طریح النور میں مذکور تو ایسا محل اعتراض بزرگ خیال میں بھی نہ آئے۔

(۲) امام ممدوح قدس سرہ نے زید کے اس سوال کا کہ بزرگوں کی قبروں پر کیوں کرتے ہیں، کسی فاسق و فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے۔ جواب ارشاد فرمایا کہ تعظیماً لروحہ المشوقۃ علی خواب جسدہ اللہ یعنی ان کی روح کی تعظیم کی جاتی ہے اور لوگوں کو دکھایا جاتا ہے کہ یہ مزار محبوب کا ہے اس سے تبرک و توسل کر دے کہ تمہاری دعا مستجاب ہو۔

(۳) امام ممدوح قدس سرہ نے زید کے اس توہم و قہر کا بھی علاج فرمایا کہ تعظیماً لروحہ (ان کی روح کی تعظیم کے لیے۔ ت، معاذ اللہ! یہ ان کی عبادت نہیں ان کی روح پاک کی تعظیم ہے، ہر تعظیم عبادت ہو تو تعظیم ابیہ رعیمہ الفضلۃ والسلام تو نصو من قطعہ قرآن عظیم سے فرض ہے۔ قال اللہ تبارک و تعالیٰ، لَتَوْعَبُنَّوْا بِاللّٰہِ وَرَسُولِہٖ وَتَعَزَّوْا رُوحَہٗ وَتَوْقَرُوْا۔ ہم نے اپنے رسول کو اس لیے بھیجا کہ اسے لوگوں پر تم اللہ و رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔

وقال تبارک و تعالیٰ،

سۃ القرآن ۵۹/۳۳

سۃ الحقیقۃ الدنیۃ ایضاً المشروح فی المقبور مکتبہ نوریر رضویہ فیصل آباد ۶۳۰/۲

سۃ القرآن ۹/۴۸

الذین يتبعون الرسول النسبی الامی
انی قرع عز وجل والدین احنوا به وعز سادہ و
ونعمودہ واتبوا النور الہدی انزل معہ اولیٰک
ہم المفلحون ۱۰

وہ جو پیروی کریں گے اس رسول نبی اتنی نیکی ہے پڑھے
غیب کے علوم جانتے جانتے والے کی، تو جو اس نبی پر
ایمان لائیں اور اس کی تعظیم کریں اور اس کی مدد کریں
اور اس کے ساتھ جو فوراً اس کے پیرو ہوں وہی لوگ مراد
کو پہنچیں گے۔

وقال اللہ تبارک و تعالیٰ ،

لئن اقمتم الصلوٰۃ و ایتتم الرکوعۃ و امنتم
بوسلی و عزمت موہم و اقرعتم اللہ قس ضا
حسن لا کفر ب عنکم سیاتکم و لا دخلکم جنت
تجری من تحتہا لامعہ ۱۱

بیشک اگر تم نماز قائم رکھو اور رکوع دیا کرو اور مجھے رسولوں
پر ایمان لاؤ اور میرے رسولوں کی تعظیم کرو اور اللہ کے لیے
قرض حسی دو تو ضرور میں تمہارے گناہ تم پر سے اتار
دوں گا اور فرد تمہیں بہشتوں میں داخل فرماؤں مجاہدین کے نیچے
ضرر ہیں۔

بلکہ قرآن عظیم ے قرآن باپ کی تعظیم بھی فرم کی۔ قال اللہ تبارک و تعالیٰ :

و اخضع لہما حتیٰ الذل مسن
الرحمۃ ۱۲
اور جھکا دو تم ان (ماں باپ) کے واسطے نرمی کے بازو
رحمت سے۔

کیا معاذ اللہ قرآن عظیم نے انبیاء و والدین کی عبادت کا حکم فرمایا ہے۔

(۴) امام محمود قدس سرہ نے مشبہ تعظیم قرآن کا بھی جواب فرمادیا کہ :

تعظیما لروحہ ائی قولہ قدس سرہ و
الاحسان بالنیات ۱۳
یعنی تعظیم خشیت و گل میں بلکہ روح محبوب کی تعظیم متعظ
ہو جو بلا مشبہ محمود ہے اور اعمال کا مدار نیت پر ہے۔

اللہ اللہ ! کیسے نفیس و جامع کلمات ارشاد فرمائے، گویا اپنے نور یاطن سے ادراک فرمادیا تھا کہ رید و
امثالہ کو یہ شبہات عارض ہوں گے، سب کا جواب ای دو لغظوں میں فرمادیا کہ تعظیما لروحہ۔

۱۰ القرآن ۱۵۷/۷

۱۱ القرآن ۱۲/۵

۱۲ القرآن ۲۲/۷

۱۳ الحدیقۃ النبیۃ القیاد الشروع فی القیود مکتبہ نور بر رضویہ فیصل آباد ۶۳۰/۲

(۵) زید نے کبھی تعبد کو تعرب سے تعبیر کیا کہ "محض تعبد یعنی ازراہ تعرب کیا جاتا ہے" اور کبھی تعرب کو تعبد سے تفسیر کیا کہ "اگر تعرب محض تعبد منظور نہیں تعرب یعنی تعبد ہے" گویا اس کے خیال میں تعرب و تعبد شئی واحد یعنی ایک ہی چیز ہے۔ یہ محض مائل ہے بلکہ تعرب تعبد کے اعم سے اعم ہے، تعبد سے تعظیم اہم ہے کما علمت (جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا۔ ت) اور تعظیم سے تعرب اعم ہے کہ بندے رباط و ارسال بدایا، تعرب سے تعظیم نہیں و تفصیل۔ المقام فی تعلیق اتنا علی رد المحتار میں (اور اس مقام کی تفصیل ہمارے حاشیہ رد المحتار میں ہے۔ ت) (۶) اس سے تعرب پر وہ تعبد بتانا مسلمانوں پر کسی صحت نہ گمانی اور اس پر جرم کرنا مسلمانوں پر کیسا صریح ظلم افتراء ہے۔ رد مختار میں مینہ الفتاویٰ وغیرہ و شرع و ہدایہ سے ہے۔

انا لا نسئ الظن بالسلم انہ یتقرب الی الادی کسی مسلمان کے متعلق ہم یہ بدگمانی نہیں کر سکتے کہ وہ بہذا النحو کسی انسان کی طرف اس طرح کا تعرب کرے گا۔ (ت) رد المحتار میں ہے۔

ای علی وجه العبادۃ لانه الکفر و هذا یعنی عبادت کے طور پر تعرب اس لیے کہ اس سے آدمی بعید من حال المسلمین کا فر ہو جاتا ہے اور یہ مسلمان کے حال سے بعید ہے۔ (ت) (۷) طرفہ یہ کہ زید نے کہا پیر زادے اسی کو کرتے چلے آئے ہیں مگر پیر زادگان صالح ہوں، اہل اللہ ہوں معصوم نہیں، جہاں ہزاروں نیک کام مشائخ زمانہ کرتے ہیں، ایک یہ ناجائز بھی کسی مصلحت سے کر لیا، خدا معاف کرنے والا ہے۔ سبحان اللہ اصالح بھی ہیں، اہل اللہ بھی ہیں اور غیر خدا کے عباد بھی ہیں، اس سے بڑھ کر محال کیا ہو گا۔ (۸) جب زید کے نزدیک وہ تعبد ہے تو قطعاً شرک ہو اور شرک بزرگ معاف نہ ہو گا ان اللہ لا یعفو ان یشکک اند شرک کو نہیں بخشتا۔ ت) پھر اس جملہ کا کیا عمل رہا کہ خدا معاف کرنے والا ہے۔

(۹) جب ہزار ہا بندگان صالحین و اہل اللہ پر یہاں تک بدگمانی ہے کہ تعبد غیر کا الزام ان کے سر قمر ہوتا ہے اور نہ صرف ظن بلکہ اس پر جرم کیا جاتا ہے۔ تو اس کی کیا شکایت کہ فقیر کے پاس سے جواب مسئلہ نہ پہنچنے کو پیر زادوں کی رعایت کے سبب سکوت عن الحق پر محمول کیا۔ فتاویٰ فقیر میں اس سوال کے جواب میں متعدد مقامات پر مذکور سا ہمارا سال سے اس پر مستقل فتویٰ مرقوم۔ خاص اس باب میں چھبیس برس سے رسالہ "طرائع الغر" مکتوب

۲۳۰/۶	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزبائح	۳۸/۴
۱۷/۵	ادبۃ الطباعة المصریہ مصر	"	۳۸/۴
		کتاب القرآن	

پھر رعایت و خوف سے سکوت کیا معنی: فقیر کے یہاں علاوہ رتوہ و سیدہ رحمہ اللہ تعالیٰ و دیگر مشاغل کثیرہ دنیائے کار و نقوی اس دور و افراسے کہ دس مہینوں کے کام سے زائد ہے۔ شہر و دیگر بلاد و مزارع و اقطار ہندوستان و بنگال و پنجاب و بلخار و برہما و ارکان و چین و مغربی و امریکی و افریقہ حتیٰ کہ سرکارِ حرمینِ محرمین سے استغاثہ کرتے ہیں اور ایک ایک وقت میں پانچ پانچ سو بھیجے ہو جاتے ہیں۔ اس میں اگر جواب میں تاخیریں ہوں یا بعض استغاثہ تحریر جواب سے رہ جائیں تو کیا جائے شکایت ہے لایکلف اللہ نفث الا و سحفا (حد کسی کہ اس کی وسعت سے زیادہ کامکلف نہیں بناتا۔ ت) ان صاحب کا استغاثہ یا وصفت تلاش کا مذاق میں نکلا۔ ممکن ہے کہ جہوم انبار میں نہ ملا ہو یا آیا ہی نہ ہو یا بھیجا ہی نہ ہو اور جس طرح اہل اللہ پر تعدیہ غیر کا خیال بند ہو گیا اس کا بھیجا تمہیل ہوا ہو۔ بہر حال رعایت کی صورت یہ نہیں ہوتی۔ ہاں ہاں کھلی کھلی رعایت و انماض اور اپنے ساختہ قبوع کی خاطر حق سے ہر یک اعراض کرتے ہیں جو حضرات دیوبند کرتے ہیں۔ اسمعیل دہلوی صاحب نے اپنی کتاب مسمیٰ بـ"ایضاح الحق" میں زمان و مکان و جہت سے اللہ عز و جل کو منزہ ماننا اور اس کا دیدار بلا کیف و جہت و محاذات حق جاننا بدعت حقیقہ کے قبیل سے بتایا جبکہ اس فقیدہ کو کوئی دینی عقیدہ تصور رکھے جس سے صاف روشن کہ مذہبی طور پر اللہ عز و جل کو زمان و مکان و جہت سے پاک جاننا اور اس کا دیدار بلا کیف ماننا ضلالت و گمراہی و فی الزاری ہے۔ اور اہل سنت کے تمام ائمہ سلف و خلف معاذ اللہ سب بدعتی و گمراہ تھے۔ ایک مسلمان نے دہلوی صاحب کے اس قول کا دیدار بندہ صاحبوں سے استغاثہ کیا اور حسب دستور مسائل کہ یہ تکرار، تکرار، تکرار، تکرار کر دیا کرتے ہیں دہلوی صاحب کا نام نہ لکھا اس پر عالیجناب شیخ انگاہ جناب مولوی (درشید احمد) گنگوہی صاحب نے یہ جواب تحریر فرمایا:

الجواب: ایہ شخص اہلسنت و جماعت سے جا بل اور بے ہوش ہے اور یہ اعتقاد اور قولہ جو درج سوال ہے کفر ہے۔ لہذا اللہ منہ۔ حضرات سلف صالحین اور ائمہ دین کا یہی مذہب ہے اور یہی احادیث صحیحہ و کلام اللہ خلائق کے آیات سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ جل شانہ زمان و مکان و جہت سے پاک ہے اور دیدار اس کا بہشت میں مسلمانوں کو نصیب ہوگا، چنانچہ کتب عقاید اس سے مشحون ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد گنگوہی۔

اور اس پر حضرات دیوبند مولوی محمود حسن صاحب و عزیز الرحمن صاحب وغیرہا نے فہرہیں کیں اور جناب اسمعیل صاحب دہلوی پر بدین، طہر، زہدیت کی چوٹیں چڑیں۔ علی الخصوص ہمارے ذکر کے قابل عالیجناب مولوی اشرف علی تھانوی صاحب ہیں جنہوں نے اس حکم پر دہلوی صاحب پر یوں تصدیق فرمائی: "الجواب صاحبہ۔"

جب حضرات یہ فتویٰ دے چکے، اب مسلمانوں نے پندرہ سوال کا استفتاء ان حضرات سے کیا اور آئندہ وہی صاحب اور ان کی ناقص کتاب "اصحاح الحق" کا نام و کلام کھول کر دکھایا کہ مفتی صاحب اور وہ شریعت کا حکم اب بھی مانو گے یا طائفہ کے پیر جی کو خدا کی حکومت سے باہر جانو گے؟ ۲۸ صفحہ ۱۳۲۹ ذکر یہ استفتاء طبع ہو کر شائع ہوا، تیس برس ہوئے کو آئے ہیں سب صاحب ساکت و خاموش در خواب خرگوش۔ مشکل تو یہ ہے کہ بولیں تو کیا بولیں، قسمت کا ٹکھا کیونکر دھولیں، اپنے منہ اپنے امام الطائفہ پر کھر کا فتویٰ لٹکا چکے ہیں اب اس سے پھر یہ تو کیونکر، اور امام الطائفہ پر حکم کفر کریں تو کیونکر، اب وہ فتویٰ سانپ کے منہ کی چھو نہ رہ گیا کہ اُسکے تو اندھا نگلے تو کوڑھی۔ چار ناچار سکوت کی اور سی، اسے حق پوشی کہتے ہیں اسے ناحق کوٹھی کہتے ہیں، اسے پیر جی پرستی کہتے ہیں، اسے بادۂ خیانت کی بدھستی کہتے ہیں، بولیں ہو، جواب نہ دیتے دل میں پشیمانی تو ہوتے کہ جسے خود اپنے فتوؤں میں کفر بکنے والا، بدین لحد، نزدیک لکھ چکے، اب تو اس کی غلامی چھوڑیں، اسے پیشوا مننے سے منہ موڑیں، مگر حاشا وحی پھنکتی کہاں ہے منہ سے یہ کافر لگی ہوئی

اب تک وہ ویسا ہی چنپی دچن، ویسا ہی امام، یہ اس کے دیکھی ہی چن چن، ویسے ہی غلام۔
مسلمانو! انصاف، یہ کون سا دین ہے، کون سی دیانت ہے، اور اس پر اذعانے ایمان و امانت ہے، اولادوں و لا قوۃ لا بائہ العلی العظیم۔

مسلمانو! اس کا تعجب نہیں کہ اللہ واحد قہار و قہر رسول اللہ سیدہ الاربار جل جلالہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کی سخت سے سخت تو جینیں کہنے والے یوں اپنے باطن پر ایسے اڑے ہیں، کیوں چاہے ضلالت میں اُپر تے یوں نہ سے پڑے ہیں؟ عجب تو یہ ہے کہ دیکھنے والے یہ کچھ ان کے کو تک دیکھیں اور پھر ان کے جبر و دستار کے دام میں پھنسیں، گویا یہ حرکات ایک سہل سی بات، ناقابل التفات، کوئی کسی کا دس پانچ روپے کا مال چُرالے یا دغا سے دیالے ہمیشہ کو نظروں سے مچ جائے، چور و دغا باز نام قرار پائے۔ اور معاذ اللہ! اگر کسی مشہور بنام علم پر ایسا الزام عائد ہو تو اس کی تشہیر حد سے زائد ہو، دس پانچ روپے کا جرم یوں ناقابل تلافی، اور خاص دین و مذہب و عقائد میں ایسی چوری خیانت سب معافی۔ معافی کیسی خطا ہی نہیں، وضوئے تمیز کبھی ٹوٹا ہی نہیں۔ یہ کیا ظلم ہے، کیا جہل پر وانی ہے، کیسی آنکھوں پر چربی چھائی ہے۔ مسلمانو! آنکھ کھولو، ورنہ پیشوا خدا کے لیے مستعد ہو لو۔

بروزِ شہرِ محمود، سچو مسیح معلومت کہ باکہ باخستہ عشق در شب و بجر

(حشر کے دن ہماری طرح تجھ پر واضح ہو گا کہ تُو نے اندھیری رات میں کسی سے عشق بازی کی ہے۔ ت)

اس تمام شرمناک واقعہ کی تفصیل اور وہ پندرہ سوال ایک مختصر رسالے "دیوبندی مولویوں کا ایمان" میں ہے

اُسے ملاحظہ کیجئے کہ حق واضح ہے اور خیانت و حق پوشی دونوں کی پوری پہچان ہے۔ جس صاحب کو انکار ہو گئے۔
 بھول گئے۔ پھر گن لو۔ جناب مولوی تھانوی صاحب سے اسی سوالوں کے جواب دلو۔ بہادری تو جب ہے کہ
 اُسی کے منہ کی قہر کھلاؤ۔ کچھ ایسا بہت ساقضیہ نہیں۔ کچھ علی مباحثہ دقیقہ نہیں۔ حق کوئی و حق پوشی کا سیدھا سا
 امتحان ہے کہ دجلوی صاحب کا جب تک نام معلوم نہ تھا کفر و الحاد کا حکم مرقوم تھا، اب کہ قائل معلوم ہوا کہ وہ حکم
 کس لیے معدوم ہوا، کیا کوئی نئی شریعت آگئی، تحذیر اناس نئی بوت کا سسکتے ہو گئے جس نے شریعت مصطفیہ
 علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ و اخیۃ الخسوف کو دی۔ امام حمی کی قبر اذ نکھ سزاؤ کا فی المزبور (کیا تمہارے لیے
 کتابوں میں کوئی برائت ہے ۱۔ ت۔ سے بھری۔ اور اگر یہ نہیں تو کیوں نہیں اپنے ہونٹ کھولتے، کیوں نہیں وہ
 حکم کفر و الحاد بولتے، بیتو اتوجتروا، بیتو اتوجتروا، بیتو اتوجتروا (بیان کر کے اچھا پاؤ۔ ت) اور
 نہیں تو زید صاحب ہی اتنا قریب لیں۔ اس فتوے کے ساتھ وہ سوال بھی حاضر ہوتے ہیں حضرت تھانوی صاحب
 سے اب جواب لیں۔ زید صاحب کی تحریر پکار رہی ہے کہ ان کو انصاف و حق جوئی سے دلچسپی ہے وہ منسہرہ
 تھانوی صاحب کی خبر لیں گے اور اب جواب نہ ملنے پر انصاف کر لیں گے۔ اسے رہ تو فتنہ دے، ہدایت طریق دے
 آمین آمین! واللہ رب العالمین۔

(۱۰) اب زید صاحب کے سوالوں پر نظر ڈالئے۔ درمختار کا حوالہ محض غلط ہے۔

(۱۱) ملکیری کی عبارت میں لا اصل لہ (اس کی کوئی اصل نہیں۔ ت) اپنی طرف سے بڑھایا

۱۲۱، برائتہ کی عبارت سے اختلاف حالہ د مال کا ضیاع۔ ت) کم کر دیا جس سے علت مٹ

نہا ہر جوتی کہ جہاں ہے فائدہ محض ہے وہاں ممانعت ہے۔

(۱۲) پھر اس کی کیا شکایت کہ ملکیری میں رائی نہ ایں انقبویر (قبروں کے سر ہانے۔ ت) تھا، اسے

رائی انقبویر (قبروں کی طرف۔ ت) بنایا تاکہ غوم بڑھ جائے۔

(۱۳) ہاں پوری چالاک یہ ہے کہ عبارت ملکیری سے فی اللہ فی الاولی (پہلی چند راتوں میں۔ ت) کا لفظ

اُڑا دیا، ملکیری کی اصل عبارت یہ ہے،

راخرا بڑ الشموخ الی نہ ایں انقبویر فی اللہ فی

الاولی بدعۃ کذا فی البتراجیۃ

یعنی موت کی پہلی چند راتوں میں شمعیں گھروں سے قبروں

کے سر ہانے سے جانا بدعت ہے۔ ایسا ہی فتاویٰ

سراجیہ میں ہے۔

فتاویٰ سرحدیہ دیکھیے اس میں بھی یہ عبارت بعینہ اسی طرح ہے۔ اس کے بعد اتنا زاد ہے،
ذکرہ الشیخ الامام الزاهد الصفار الحنفی یہ مسئلہ شیخ امام زادہ صفار بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
مرحومہ اللہ تعالیٰ فی کتاب لا حقد دینہ کتاب الاعتقاد میں ذکر فرمایا۔

ظاہر ہے کہ یہاں قبور عوام ہی کا ذکر ہے کہ اعراس طیبہ یا مزارات اولیاء کی روشنی فقط پہلی چند
راتوں میں نہیں ہوتی، اور ظاہر ہے کہ وہ ایک عادت خاصہ کا بیان ہے ورنہ لیائی اول کی تخصیص ہے و ہر جگہ، پ
جس طرح یہاں جہاں میں رواج ہے کہ مردہ کو جہاں کچھ زمین کھود کر نکالتے ہیں جسے عوام لحد کہتے ہیں۔ چالیس رات
پوراغ ملائے اور یہ خیال کرتے ہیں کہ چالیس شب روح لحد پر آتی ہے اور حیرانیکہ کرپٹ عاتی ہے۔ یوں ہی اگر
وہاں جہاں میں رواج ہو کہ موت سے چند رات تک گھروں سے شمعیں جلا کر قبروں کے سربانے رکھ آتے ہوں اور یہ
خیال کرتے ہوں کہ سائے گھر میں ہے روشنی کے گھبرائے گا۔ تو اس کے بدعت ہونے میں کیا شبہ ہے، اور اس کا پتا
یہاں بھی قبروں کے سربانے چراغ کے لیے طاق بنانے سے چلتا ہے۔ اور بیشک اس خیال سے جلائے فقط اسراف
تفصیل مالی ہی نہیں کہ محض بدعت عمل ہو، بلکہ بدعت عقیدہ ہوتی کہ قبر کے اندر روشنی و اموات کا اس سے دل پہنا
بجھا، و لہذا امام صفار رحمہ اللہ نے اس مسئلہ کو کتاب الاعتقاد میں ذکر فرمایا۔ اب ملاحظہ ہو کہ اس روایت کو چارہ
مسئلہ سے کیا تعلق رہا؟ اذ لا یجوز ان یفقد فی شہید لان (اور احتمال استدلال ختم کر دیتا ہے۔ ت)
(۱۵۱) اس روایت میں اسراج کا اطلاق قابل لحاظ ہے۔ قبور عوام ہی کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہاں
ہر کوئی مکان ہوتا ہے نہ حاضر رہے والے۔ ہر کوئی سامان روشنی۔ تحریر سے چراغ لے جانا پڑتا ہے بخلاف
مزارات طیبہ کے کہ وہاں گھر سے لے جانے کی حاجت نہیں ہوتی، تو ذکر قبور عوام ہی کا ہے، اور اگر زید نہ مانے اور
اسے چراغان مزارات طیبہ کی نسبت جانے تو آٹھ سو برس سے تو اس روشنی کا ثبوت ہو گیا جسے زید نے تسلیم کیا
کا فعل کہا کہ امام زادہ صفار رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات ۵۲۲ ھ میں کئے کما فی الطبقات الکبریٰ و کشف
الظنون (جیسا کہ طبقات کبریٰ اور کشف الظنون میں ہے۔ ت)

(۱۶) سب سے زیادہ خوفناک تحریر یہ ہے **تَشْجِدُونَ عَلَيْهِمْ مَسَاجِدَ** کو قرآن عظیم کا لفظ کریم بنایا
حالانکہ یہ محمد قرآن عظیم میں کہیں نہیں۔ یہ تینوں لفظ متفرق طور پر ضرور قرآن عظیم میں آئے ہیں مثلاً **تَتَخَدَّ وَتُت**
مَصَابِعُ انعمت علیہم۔ و مساجد یذکر فیہا اسم اللہ۔ مگر اس ترکیب و ترتیب سے کہیں نہیں۔

۱۷	۱۸	۱۹	۲۰
۱۷	۱۸	۱۹	۲۰
۱۷	۱۸	۱۹	۲۰
۱۷	۱۸	۱۹	۲۰

سورۃ کثرت میں یوں ہے :

قَدْ اَلَيْسَ عَلٰى اٰمِرِهِمْ لَتَّخِذَتْ
عَيْنُهُمْ قِتْلًا
وہ بولے جو اس کام میں غالب رہے تھے قسم ہے کہ ہم
تو ان پر مسجد بنائیں گے۔ (انت)

پھر بھی دیوبندی صاحبوں کے حال سے غیبت ہے کہ وہ تو انہونی کتابیں دل سے گھڑ لیتے ہیں، اُن کے صفحے
بنالیتے ہیں، اُن کی عبارتیں دل سے تراش لیتے ہیں اور ان کا برویائے کرام و علمائے عظام کی طرف نسبت کرتے
ہیں۔ دیکھو دیوبندیوں کی کمال کتاب "سیف النقی" اور اس کے رد میں العذاب البئیس وغیرہ تحریرات کثیرہ۔
و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

(۱۷) زید کو اقرار ہے کہ فعلی مشائخ سے قدیم چلا آتا ہے اگرچہ کہیں کو انہیں مشائخ زمانہ نکھا، کہیں پیر زاوے
اور کہیں مجاہد راہجن کے لیے قبور ذریعہ معاش ہیں مگر شروع میں تحریر فرما چکے ہیں کہ میں تقسیم شرعی باور کرنا ہوں
کہ میں نے کوشش کی کہ چراغان قبور کا کسی تاویل سے استحسان ثابت ہو جائے تو میں رسم قدیم کی مخالفت نہ کروں
اور اس کا جواب دیا کہ پیرا دکان صالح ہوں، اہل اللہ ہوں، معصوم نہیں۔ زید صاحب معصوم کے سوا کسی
کی نہیں مانتے۔ مگر افسوس جب وہ صاحبین ہیں، اہل اللہ ہیں تو یہی عالمگیری جس کی سند سے آپ انہیں بدلتی
بنانا چاہتے ہیں اُن کے افعال کو دین میں سند و حجت بتاتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں مشائخ کرام ہی کے ذکر میں ہے،
یتمسک بافعل اہل الدین کذا الف تمسک یا جائے اہل دین کے افعال سے۔ ایسا ہی
جواہر الفناویؒ۔
یواہر الفتاویٰ میں ہے۔

(۱۸) سرکار اعظم حضور پر نور مدینہ طیبہ صلی اللہ تعالیٰ علی من طیبہا وآلہ وبارک وسلم میں وہ جلیل و جمیل روشنی
وہ جانفزا و دلکش روشنی وہ دل افروز و باطنی سوز و شوق کی نہایت تزک و احتشام سے جوتی ہے اس کے جواب
میں زید نے یہ تاویل گھڑی کہ وہ روشنی مسجد کریم کے لیے ہے، نہ کہ مراد اقدس کے واسطے یہی اللہ تعالیٰ علی صاحبہ
وآلہ وبارک وسلم۔ شاید زید کو زیارت سراپا طہارت نصیب نہ ہوئی۔ اپنے قصبہ کی کسی مسجد پر قیاس کیا جہاں
وٹری کے چراغ ہیں و جیلے کا تیل، وہاں کے فرشی جھاڑوں اور کثیر التعداد فانوسوں اور ہزار ہا روپے کے شیشہ
آلات اور اُن کی دل نواز جگمگاہٹ دیکھ تو آپ کی خوش بے ذوق طبیعت کے طور پر یہ مسجد کے لیے کب جا کر ہو
وہی بڑا زید جس سے یہ سند لائے اسی کی دربارہ مسجد بھی تینے، اس کی کتاب الوصایا فصل اول میں ہے :

لہ القرآن ۲۱/۱۸

لہ فتاویٰ ہندیہ کتاب اکرابیۃ الباب السابع عشر فی الفتاویٰ والصلوات فرانی کتب خانہ پشاور ۲۵۰/۵

قال ثبت مالي في سبيل الله فنفى النوازل لحو
صوف الى سوراح المسجد يجرس لكن الم
مروج واحد في رمضان وغيره
یعنی اگر کوئی اپنے تہائی مال کی وصیت راہِ خدا کے لیے
کرسے تو اس سے مسجد کا حرام بھی جلا سکتے ہیں
مخصوص ایک چمرا، رمضان ہو یا غیر رمضان۔

(۱۹) قریہ صاحب کو چاہے ذرا حج و زیارت سے مشرف ہوں وہاں اُن کو مسجد الحرام شریف میں کچھ باتیں
مگر وہ محافظ نظر آئیں گی کہ ساری مسجدِ کریم کو پوری روشنی نہیں دیتیں، اور سرکارِ اعظم میں وہ نظر آئے گا جس سے
آنکھیں چنچھیا جائیں۔ اگر یہ روشنی مسجد کے لیے ہوتی تو مسجد الحرام شریف زیادہ مستحیٰ مٹی کہ وہ مسجد مدینہ طیبہ
سے افضل بھی ہے اور مسیت میں بھی کئی جگہ زیادہ، نہیں نہیں، بالیقین وہ تحملِ روضہ پُر انوار حضور سیدِ لا بار
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کے لیے ہیں جسے ہر کجہ والا بنکایہ اولیں اور اک کر لیتا ہے۔ میرے دل سے
اُن لفظوں کا ذوق نہیں جاتا جو ایک مسلمان ذاتِ نبی کے بعد شان و کجلِ روضہ انور دیکھ کر کہتے تھے کہ یہ س
شانِ محبوبیت کھلتی ہے، اس نے کمر سے پاک ستہ اپنا گھڑیوں سادہ رکھا ہے اور کاشانہ محبوب کے یہ
ساز و سامان ہیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ دیکھیے نگاہِ ظاہر پر اس شان و شکوہ کا کیسا اثر پڑا کہ اُس ناظر کے
دل میں ایمان جگمگا اٹھا، اسی حکمت کے لیے تو علامتہ کوام نے کجلِ ظاہر پسند فرمایا ہے ورنہ کاشانہ صر
عاجت مشاطہ نیست روضۃ و لا رام را

(دل کو سکون دینے والے چہرے کے لیے آرائش کی ضرورت نہیں۔ ت)

اللهم ارزقنا الايمان الكامل و متاعه
بجاء حبیبك و عروس مسکنتك صلی اللہ
علیہ و علیٰ آلہ و بارک و سلم۔ آمین
وے اللہ! ہیں ایمانِ کامل نصیب کر اور اسی پر ہمیں
موت دے اپنے حبیب اور اپنے عروسِ مسکنت کے
طفیل، اللہ تعالیٰ ان پر اور ان کی آل پر درود و سلام
اور برکت نازل فرماتے۔ اَللّٰہی قبول فرما! (ت)

(۲۰) مسجد میں روشنی خشت و کجل کی ذات کے لیے نہیں ہوتی بلکہ نمازیوں کے واسطے، بلکہ نماز میں بھی
اصل نظر صرف فرائض پر متصور ہے کہ اصلاً تباہی سے مسجد انہی کے لیے ہے، و لہذا جہاں مسجد وغیرہ نورِ غلّ خرا
و ذکرین شب بھر مسجد میں رہتے یا رات کے سب حصوں میں ان کی آمد و رفت مسجد میں رہتی ہو، اور اس وجہ
وہاں شب بھر روشنی رکھنے کی عادت ہو یا واقعہ سے خود اس کی تھریا کر دی ہو، ایسی جگہ کے حلد وہ
باقی تمام مساجد میں تہائی رات کے بعد روشنی ٹکل کر دینے کا حکم ہے کہ اب اسراف و تفصیحِ مال ہے۔

فتاویٰ خانیر و فتاویٰ علیگری وغیر میں ہے :

لاباس بان یترک سراج المسجد الی ثلث
اللیل ولا یتکثر اکثر من ذلك الا اذا شروط
الموقف ذلك او کان ذلك معتادا فی ذلك
الموضع ۱

سراج و سراج پھر ہندو میں ہے :

لو وقف علی دھن السراج للمسجد
لا یخوذ وضعه جمیع التیل بل بقدر
حاجة المصلین ویجوز الی ثلث اللیل
اولهغه اذا احتج الیہ للصلوة فیہ ۲

مسجد کا چراغ مسجد میں تنہائی رات تک جلتا چھوڑ دینے
میں حرج نہیں اور اس سے زیادہ نہ جلتا چھوڑ دینے،
لیکن جبکہ واقعہ نے اس کی شرط رکھی ہو یا وہاں
اس کا رواج ہو۔ (ت)

اگر مسجد کے چراغ کے لیے وقف کیا تو پوری رات
چراغ ملنا جائز نہیں بلکہ تنہائی رات تک چراغ ہے
یا نصف شب تک جبکہ نماز کے لیے اس کی ضرورت
ہو۔ (ت)

اور مسجد اکرم سرکار اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم میں نمارق شام کے بعد کوئی رہنے نہیں پاتا،
لوگوں کو باہر کر کے سڑک پر روانہ کر دیتے ہیں، اور یہ عادت آج سے نہیں صد ہا سال سے ہے۔ امام حبیب
ابراہیم سمودی کتاب ذخائر الوقایہ میں اس کی تصنیف ۸۸۶ھ میں فرمائی، پھر اس کے خلاصہ خلاصۃ الوقایہ میں
فرماتے ہیں :

یطاف لاخراج الناس من المسجد بعد
العشاء الا خروا بغوانیس ستة سبہا شیخ
الحدام شبل الدولة کا فور المظہری
الحریری وکان الطواف قبلہ بشعل من
السعت ۱

نماز عشاء کے بعد لوگوں کو مسجد کرم سے باہر کرنے کیلئے
اب چھ فافوس لے کر دورہ کرتے ہیں جن کو حمام کے
شیخ شبل الدولہ کا فور المظہری الحریری نے بنایا ہے جبکہ
قبل ازیں کچھ رک کی شام کی شمع سے دورہ
ہوتا تھا۔ (ت)

نیز اس پر اس سے بہت پہلے کی وہ جلیل القدر معجزہ خشف بدخواہان ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی عظیم
حکایت دال ہے جو اسی کتاب وفار الوقایہ تصنیف ۸۸۶ھ ہجری، اور اس سے پہلے کتاب ریاض النضرۃ

۴۱۶/م	غشی ذکھور مکھور	کتاب الوقت	۱۱۱۱/م
۲۵۹/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الحادی عشر فی المسجد الخ	۱۱۱۱/م
۶۸۱-۸۲/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	فصل ۳۱ عدد فتاویٰ المسجد	۱۱۱۱/م

امام محبت الدین طبری متوفی ۶۹۴ ہجری، و کتاب تاریخ المدینۃ الامام الخلیل ابی محمد عبد اللہ امرجانی میں مذکور و
ماثور ہے، اور ان سب سے پہلے خادمِ روضہ مطہر نے امام ابو عبد اللہ قرطبی کے سامنے اسے روایت کیا
اس کی اصل خود امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت۔ بلا ذری نے ابو سعید مونی ابی اسید
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی،

قال کان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یصلی فی المسجد بعد العشاء فلا
یرى احدا الا اخرجه الا من جلا قاضیا
یصلی لے فرمایا، امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نماز عشاء کے بعد مسجدِ کریم میں دیکھ بھال کے لیے
دورہ فرماتے جسے دیکھتے مسجد سے باہر فرما دیتے،
مگر جو شخص کھڑا نماز پڑھ رہا ہو۔

بآئینہ مسجدِ کریم میں صبح تک روشنی رہتی ہے اور فقہائے کرام نے اس کے جواز کی تصریح فرمائی، وہی بزانیر
کتاب الوقت فصل بابتہ خطہ کیجئے،

یجوز ترک سراج المسجد فی صحن
المغرب الی العشاء لا کل اللیل الا اذا جرت
العادة بذلک کمسجد سیدنا مصطفی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم

اس سے بھی روشن کہ یہ روشنی نمازیوں کے لیے نہیں ہے بلکہ روضہ اقدس کے لیے ہے اور ہم عنقریب
کلامِ اللہ سے اس کی تصریح نقل کریں گے، وہاں الترفیق۔

(۲۰) زید صاحب نے یہ روشنی مزارِ اطہر کے لیے نہ ہونے کی وہ بھاری دلیل گھڑی جس کے بوجھ میں خود
ہی دب کر رہے۔ ذرا یہ نئی منطقی جہان بھر سے بھی جدا منطقی الطیر سے بھی سوا اظہر ہو کہ قبر شریف و حقیقت
رہ پوش ہے مسجدِ پھر روشنی اُس کے لیے ہو سکتی ہے مگر یا جو فتنے نظر نہ آئے اُس سے اعتقاد اس کی تکمیل
ہو ہی نہیں سکتی۔ اہل اللہ پر عبادتِ قبر کا الزام رکھا تھا جس کی تکذیب کو اُن کا اہل اللہ ہونا ہی پس تھا مگر
کہیں یہ مسئلہ عبادتِ صنم کی تائید نہ کرے۔ وہ یہی کہتے ہیں کہ بے دیکھے تعظیم کیسی؟

(۲۱) حجرہ مطہرہ کی آرائشیں اور اُس پر وہ ہزار ہا روپے کی تیاری کا خلافِ شریعت یہ بھی شاید مسجد ہی
کے لیے ہو کہ مزارِ کریم تو مستور ہے۔

(۲۳) غنیمت ہے کہ اس مسئلہ میں تعلیم قبور کا الزام تو قطعاً جوازِ مزاراتِ اویسائے کرام مولانا جہاں جہاں روشنی ہوتی ہے خصوصاً آیامِ اعراس میں علاقوں سے روپوش ہوتے ہیں تو بطور زید بھی یہ روشنی تعلیم قبور کے لیے نہیں ہو سکتی۔

(۲۴) دوسری بات یہ کہ روشنی منجانب سلطان ہوتی ہے جس نے بنک قائم کیا اس کھنڈ کا محل جب تھا کہ فعلِ سلطان سے کسی نے استناد کیا ہوتا کہ یہ روشنی اس لیے جارتہ ہوتی ہے کہ سلطان کی طرف سے ہوتی ہے اور جب ایسا نہیں تو بے محل محض سلطانِ ترکی کو باتبارعہ لہجہ نصاریٰ کو وہ لفظ ترکی سے تعبیر کر کے بادشاہِ سلطانِ اسلام کی حیثیت پر کیا مصلحت ہوتی۔ حدیث میں ہے:

السلطان ظل الله في الارض فمن اكرمه
اكرمه الله ومن اهانته اهانته الله في دوائ
الطبواني في الكبير واليه في الشعب عني
ابن بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

سلطان زمین میں اللہ تعالیٰ کا سایہ ہے جو اس کی عزت
کرے اللہ تعالیٰ اس کو عزت دے اور جو اس کی
توجہ کرے اللہ تعالیٰ اسے ذلت دے۔ اسے طبرانی
نے مجمع کبیر میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت
ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا۔

لاحرم یہ اپنی طرف سے عدم حرازِ روشنی پر اقامتِ دلیل سے، یہ ضرورت اس کے ذکر کی طرف ہوتی اگرچہ
ابھی شرع مظہر مسئلہ کی روش سے دور ہے کہ اس کی سند کتابت بعض اخبارات ہی ہوگی اور خبری بیانت
جیسے ہوتے ہیں معلوم ہیں۔ امامِ تاجۃ الاسلام نے ایضاً العلوم میں تصریح فرمائی کہ کسی مسلمان کی طرف نسبتِ کبیرہ
حرام ہے، جب تک تو اسے یقینی الثبوت نہ ہو نہ کہ محض اخباری گئیں۔ اگر صحیح بھی ہو تو ممکن بلکہ مظنون کہ وہ جس
نئی جماعتِ حریت کی طرف سے ہوگا تو سلطان کے سر اس کبیرہ کا باندھا محض جرات ہے پھر یہ بھی دیکھنا ہے کہ
تینک سود دینے کے لیے ہے یا معاذ اللہ سود لینے کے لیے، مصلحت میں اس وقت نہ وسعت کہاں کہ لوگوں کو
کثیر التدارق دے، وہ خود اپنی ضروریات شدیدہ کے لیے روپے کی حاجت مند ہے اور حاجتِ شریعہ کے وقت
سود دینے کی اجازت ہے۔ درمختار میں ہے:

يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح
بهر حال یہ حاصلِ دلیل یہ ہے کہ یہ سلطان کی طرف سے ہے اور سلطانِ فاسقی ہیں اور جو فاسقی کی طرف

لے شعب الایمان باب فی طاعت اولی الامر حدیث ۳۷۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴/۹
لے لاشبہ واسطائر بحوالہ التبیان والبیان القاعدة السادسة دار القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۱۳۹/۱

سے ہو سب ناجائز ہے۔ اس دلیل کی خوبی اس کے کبریٰ کی کلیت سے ظاہر قرآن پر اطراب لگانا تو شاید سخت ہی بدتر کام ہو گا کہ حجاج جیسے ظالم اظلم کی طرف سے ہے۔

(۲۵) سلطان اسلام سے فارغ ہو کر زمین طہین کی طرف متوجہ ہوئے کہ وہاں کا بڑا حصہ دارحی کتر و اتانے لکھنؤ کے کلید رکھا، ہر جگہ ہمیشہ بڑا حصہ عوام کا ہوتا ہے۔ اگر عام طور پر عوام صد ہا سال سے ایک فعل کریں اور وہ بھی مسجد میں، اور وہ بھی مسجد قدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں، اور وہ بھی کار خیر و موجب اجر و تعظیم شریعت و اہل حرمت اللہ جان کر۔ با اینہم جاسیر علماء روزانہ دیکھیں اور منع نہ فرمائیں تو استناد تقریر علماء سے ہو گا نہ کہ فعل عوام سے۔

(۲۶) خود ہی سمجھ کر کہ تعالیٰ ہے نہ مجرد عمل عوام اس کا یہ علاج کیا کہ تعالیٰ حرمین شریفین کا بعد قرون ثلث کے سنہ نہیں۔ قرون ثلث کی تقصیر کا قصیدہ ہمارے رسالہ رد و باہر میں با بجا رد و ہر چکا اور مسئلہ تعالیٰ حرمین شریفین بھی کتاب مستطاب "اصول الرشاد لقطع مہانی العبد" قاعدہ یازدہم میں واضح فرما دیا گیا، یہاں اسی قدر کافی کہ شیخ محقق جرب انکوب شریف میں حدیث صحیح بخاری، انہا طیبہ تنفی الذی یوب کہا تنفی المکیہ نجہشت الفصل (بیشک وہ طیبہ ہے، گناہوں کو دور کرتا ہے جیسے بھی چاندی کا میل دوہرتی ہے۔ ت۔ وغیرہ بیان کر کے فرماتے ہیں :

"مردنی و ابعاد اہل شر و فساد است از مسامت عزت
ایں بدہ طیبہ و بقول اکثر علمائے دین خاصیت مذکور
دو سے در جمیع ازمان وہ ہو رہا ہے۔
حرمین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے
ان لایمان لیاہ زالی المدینہ کما تاسر
الحیة الی مخرجہا
امام قرطبی اس کی شرح میں فرماتے ہیں :
فیہ تنبیہ علی صحیحہ صدہم و سلا متہم من
البدع والہ علیہم حجۃ فی نہ ماننا
اس حدیث شریف میں تنبیہ ہے اس پر کہ ان کا مذہب
صحیح ہے اور وہ بدعتوں سے پاک ہیں ان کا عمل ہمارے
زمانہ میں حجت ہے۔

۲۵ ص	فتیٰ نو کثرت لکھنؤ	باب دوم در ذکر فضائل	سہ جذب القلوب
۲۵۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب لایمان یا زالی المدینہ	سہ صحیح البخاری
۲۴۰/۱۰	دار الطباعۃ المنیریہ بیروت	بکوالہ قرطبی	سہ عمدۃ القاری شرح البخاری

(۲۷۱) آگے ترقی کر کے قتالِ حرمین شریفین کو بالکل ساقط و نامعتبر کر دیا۔ قرونِ ششم کا استشعار بھی اُڑ گیا، اور دلیل یہ کہ حجت صرف قرآن و حدیث و اجماع و قیاس مجتہدین ہیں۔ ابھی کہا تھا کہ ”چراغوں کا جواز اگر آج بھی کسی عالمِ مستند کی کتاب سے نکل آئے تو عجب کو کہ نہ ہو گی؟ اور حرافت کے لیے شاہِ رفیع الدین صاحب کے فتوے اور فاضل صاحب پانی پتی کی مالا پور وارثہ و اطالیہ سے استناد کیا۔ یہ لوگ اور ان کا کلام بھی نہ قرآن ہے، نہ حدیث، نہ اجماع، نہ قیاس مجتہدین۔ پھر یہ پانچویں حجت کہاں سے نکل آئی۔

(۲۷۲) ابھی جو اہلِ فتاویٰ و فتاویٰ مقلد یہ سے گزرا کہ دینداروں کے افعالِ سنیہ ہوتے ہیں، یہ چھٹی حجت ہوئی۔

(۲۷۳) اب بعض اہلِ علم و علما و عبارات جافروا ذکر کریں جن سے یہ ثابت ہو کہ روضۃ النور میں کیسی روشنی ہوتی ہے اور کس سوہنس سے رائج ہے، جب سلطنت عثمانیہ کی بنیاد بھی نہ پڑی تھی، اور یہ کہ وہ خاص روضۃ الطہری کے واسطے ہے نہ کہ ہر نیت مسجد۔ اور یہ کہ وہ بمنظورِ علماء کرام ہے نہ کہ صرف فعلِ سعادین۔ و یہ کہ کیسے امامِ جلیل نے اُس کے جواز کا روشن فتویٰ دیا، نہ فتویٰ بلکہ خاص اس باب میں مستقل رسالہ تصنیف فرمایا، والحمد للہ۔ عالمِ مدینہ طیبہ امامِ اجل سیدہ برحق علی نور الدین بن عبد اللہ سمودی مدنی قدس سرہ۔ معاصر امامِ اجل جلال اللہ والدین سیوطی رحمہما اللہ تعالیٰ نے (کہ وہ دونوں مغزات کی وفات شریفین ۹۱۱ھ میں ہوئی) کتابِ مستطاب خلاصۃ الوفا باخبار دار المعصیۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تصنیف ۸۹۳ھ جری کے بابِ رابع کی شاخِ زندگانہ فصلوں میں فصل ۱۲ روضۃ اقدس کے تزک و احتشام و شیشہ آلات و سامانِ روشنی کے بیان میں وضع فرمائی، اور فصل ۱۳ مسجد مقدس کے ستونوں، چراغوں وغیرہ کے بیان میں مُہدِ اعلیٰ، اسی فصلِ مسجد میں فرمایا:

بعض من مسجد اربع مشاعل تشعل فی
یالی لزیادات المشہورۃ و ماہلمت اول
من احد ثمرها و بالمسجد سلاسل کثیرۃ
للقنادیل عملت بعد الحریق و المہر تب
للقواد منها یزید و ینقص لما لا یخفی

مسجدِ کریم کے صحن میں چار مشعلیں ہیں کہ زیارت کی
مشہور راتوں میں روشن کی جاتی ہیں اور مجھے معلوم
نہ ہوا کہ اولیٰ اولیٰ یہ مشعلیں کس نے رکھیں، اور
مسجد میں قندیلوں کی بہت سی زنجیری ہیں کہ اکثر بزرگ
کے بعد نہیں اور اُن کی روشنی کا راتبِ گھٹا بڑھتا ہے
جس کا سبب ظاہر ہے۔

اور اس فصل روضہ انور میں فرمایا

اما معاني الحجرة الشريفة التي تعلق
حولها من قديم الذهب والفضة و
لحوبها فلا اقل على استدعاء واحد وشبه الا
ان ابن النجار قال ما لفظ في مقف المسجد الذي
بين القبلة والحجرة على رأس السوار
اذ وقعوا معني نيف واربعون هديلا كبارا و
صغرا من الفضة المسقوشة والساذجة
وفيها اثنتان من طور واحد من ذهب فيها
قصر من فضة مغموس في الذهب وهذه
تسمى من البندان من الملوك واسم باب
الحكمة انتهى . وعمل من ذكر مسنن
بذلك لوتول هذه الفوائد في مباداة
ومن احسن ما رأيت من معاني الحجرة
قندیل من فولاد کیں احسن التیوں مخرما
مکتب بن ذهب یعنی ادا اسر جوید وعلیه
مکتوب ان الناصر محمد بن قلاوون
علقه سیدنا هناك انتہی ملتفتا

حاصل یہ کہ روضہ انور کا سامان روشنی ، سونے
کی قندیلیں اور چاندی کی ، اور ان کے مثل اور قیمتی
چیزوں کی کہ روضہ مطہر کے گرد آویزاں کی جاتی ہیں
مجھے معلوم نہ ہوا کہ ان کی ابتداء کب سے ہے یاں
اہم حافظ الحدیث محمد بن محمد بن النجار متوفی ۶۴۲ھ
نے اپنی کتاب الدر الثمینیہ فی جہار اعیانہ میں فرمایا
کہ سقف مسجد کریم کے آٹے ٹکڑے میں کو دیوار قبلہ
سے حجرہ متدہ تک ہے ، جب زائرین مراجمہ
اقدم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں
کھڑے ہوں ، اُن کے سروں پر پالیس سے زائد قندیلیں
آویزاں ہیں ۔ بڑی بڑی ، اور چھوٹی چاندی کی نقشی اور
سادہ اور ان میں دو بطور کی ہیں ، ایک سونے کی ، اور
ایک چاندی کا چاندی سے سونے میں مفرق ، اور یہ
شہروں شہروں سے سلاطین و اُمراء حاضر
کیا کرتے ہیں انتہی ، اور یہ دستور برابر چلا آتا ہے ہمیشہ
ان قندیلوں میں ترقی ہوتی رہی ، اور روضہ مطہر کی
تمام آویزاں روشنیوں میں سب سے زیادہ بصورت
جو میں نے دیکھی وہ فولادی بڑی قندیل ہے کہ نہایت خوبصورت بنی ہوئی ہے اُس کے پیٹ اور کناروں پر سونا
چڑھا ہوا ہے کہ اُس میں روشنی کرنے سے دیکھنے لگتا ہے اس پر لکھا ہوا ہے کہ ناصر ابدی محمد بن قلاوون نے
اُسے یہاں اپنے ہاتھ سے لٹکایا ۔ انتہی حقیقتا

یہاں تو آپ کو یہ معلوم ہوا کہ روشنی خاص روضہ منورہ کے لیے ہے اور یہ کہ کتنی کثیر و شاذار ہے اور
یہ کہ حد ہاساں سے ہے اور یہ کہ عثمانی سلطنت سے بھی بہت پہلے سے ہے ۔ اب مجمع عمائے کرم کا ذکر کرنے

علامہ قطب الدین مکی حنفی معاصر امام ابن حجر مکی رحمہما اللہ تعالیٰ کتاب الاعلام باعلام بیت الحرام ص ۳۰ میں اس واقعہ کا ذکر فرماتے ہیں: حسب سلطان مرو خان بن سلطان سلیم خان بن سلطان خان رحمہم الرحمن نے ۹۸۴ میں باب غانی سے سونے کی تین قندیلیں بیش بہا جو ابرار سے ہر صبح محمد چالیش خان کے ہاتھ حاضر کی ہیں کہ وہ کعبہ معظمہ کے اندر آویزاں کی جائیں اور ایک حجرہ مزار اطہر میں حجرہ انور کے مقابل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

جب کعبہ معظمہ میں آئے حضرت شریف مکہ سیدی حسن بن ابی نبی حسنی اور ناظر حرم محترم قاضی مدینہ منورہ شیخ الاسلام سید العلماء سیدی حسین حسینی مکی اور قاضی مکہ معظمہ مولانا مصلح الدین لطفی بک زادہ مع جملہ اعیان و اکابر حرم محترم حاضر ہوئے، فرماتے ہیں: وکافۃ العلما والفقہاء والموالیٰ یعنی مکہ معظمہ کے تمام علماء و فقہاء و سردار گرد کعبہ معظمہ جمع ہوئے۔ پھر آستانہ عالیہ کی طرف سے حضرت شریف و دیگر عظمیٰ کو خلعت پہنائے گئے۔ کعبہ معظمہ کا دروازہ کھولا گیا۔ سیدنا الشریف نے خلعت پہنا اور اطراف کعبہ معظمہ کیا۔ اور حروہ طواف میں ہیں اور رئیس مؤذنان قبلہ زمزم پر سلطنت و شریف کے لیے ہوا ز بلند دعا کر رہا ہے اور تمام حاضرین دُعا آمین میں مشغول ہیں۔ بعد فراغ طواف و رکعتیں طواف حضرت شریف کعبہ معظمہ کے اندر حاضر ہوئے اور اپنے دست مبارک سے قندیلیں آویزاں کیں۔ سب حاضرین جلوس و فقہاء و اُمراء و عظمیٰ نے فاتحہ پڑھی اور دُعا مانگیں اور جلسہ ختم ہوا۔ علامہ مدد فرماتے ہیں:

وکان یوماً شریفاً مشہوداً ووقناً مبارکاً
اور وہ دن برک اور تمام اعیان مکہ کی حاضری کا تھا
وہ عظیم مسعوداً
اور وہ وقت مبارک اور فرخندہ باسعادت تھا۔

پھر محمد چالیش باقی قندیل لے کر سرکار اعظم مدینہ طیبہ حاضر ہوئے، دعا مد فرماتے ہیں:

واحتضنت لہ اکابر المدینۃ الشریفۃ و
ان کے پاس مدینہ طیبہ کے اکابر و علماء و علماء
و اعیانہا و علماء و صلحا و صالحا
و عمل محفل شریف فی الحرم الشریف
حرم کریم میں محفل عظیم منعقد
التسبیح لکے۔

وفتحت الحجرۃ الشریفۃ النبویۃ علی
حجرہ طاہرہ مزار پُر انوار حضرت سید ابراہیم علیہ السلام
ساکنہا فضل الصوت وعلقت ذلک
تعالیٰ علیہ وسلم کھولا گیا اور وہ سونے کی قندیل جو ابر

القنديل تجاة وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
یہ ہر اسے مرصع رُوسے انور سید اظہر صلی اللہ تعالیٰ

وقرئت القوادح وحصل الدعاء عاظمی نے فخر چڑھی اور دعا کی۔ اور مجلس بخیر و خوبی ختم ہوئی۔
ملازمہ روح اس حکایت کا مآثر ان لفظوں میں فرماتے ہیں،

وهو اول من علق قنديل الذهب في الحرمین
الشریفین من سلاطین آل عثمان خلد
الله تعالی سلطنتهم وقد سبق بهنذہ
السبقہ الشریفۃ اباؤہ السلاطین العظام
یعنی سلاطین آل عثمان میں کہ اللہ عز وجل اُن کی سلطنت
کو ہمیشہ رکھے۔ سلطان محمد خاں نے اس کی پہل کی
کہ حرمین محرمین میں سونے کی قندیلیں آویزاں کیں،
وہ اس عظیم منقبت میں اپنے باپ دادا سلاطین پر
سبق لے گئے۔

اس خاتمہ سے دو فائدے ظاہر ہوئے، ایک یہ کہ سلاطین عثمانیہ سے پہلے سلاطین بھی سونے کی
قندیلیں حاضر کرتے۔ سلاطین عثمانیہ میں پہلے بہ سادہ سلطان محمد خاں نے پائی۔ دوسرے یہ کہ مسلام
ممدوح اس کا استحسان فرماتے، اور اسے منقبت شریف بتاتے ہیں۔

اب پھر عبارات سائقہ خلاصۃ الوفاء کی طرف رجوع کیجئے اور وہ نینے جو امام ممدوح سیدی نور الدین
سمہودی سے عبارت کے اثنار میں اُس جاتھور روشنی کے بیان میں حکم فرماتے ہیں وہ عبارت یہ ہے :
وقد الف السسکی تالیفا سماه تزییل السکینۃ
علی قنديل المديیہ وذهب فیہ الی
جوانسہ وصحیحة وقفها وعدم جواز صرف
شیخ منها لعمارة المسجد
یہ ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام تزییل السکینۃ
علی قنديل المديیہ رکھا۔ اور اس کتاب میں اُن کا
وقف صحیح ہوا بیان فرمایا اور یہ کہ اُن کو مسجد کی عمارت میں صرف کرنا جائز نہیں۔

یہ امام اجل وہ ہیں جن کی نسبت امام ابن حجر فرماتے ہیں، الامامہ المجمعہ علی جلالہ واجتہادہ
وہ امام کہ ان کی حالت شان وقابلیت اجتہاد پر اجماع ہے۔

سہ تا سہ
سہ وقار الوفاء
سہ نام ابن حجر
الاعلام باعلام بلدہ اللہ المحرم
فصل ۲۵
در احیاء التراث العربی بیروت

وگتے ہیں امام حجة الاسلام کے بعد کوئی امام قلیٰ لدین
سبکی کے مثل پیدا نہ ہوا اور میرے نزدیک وہ ان
کی شان گناتے ہیں۔ میرے نزدیک تو وہ امام
سعیان قوری کے ہمسر ہیں۔

الناس يقولون ما جاء بعد الغزالي مشله و
عدي نهم يظلمونه وما هو عدي ولا مثل
سهيان القوري

جو اجلہ اکابر تابعین سے تھے وہ اس روشی کو فقط جائز ہی نہیں بتاتے بلکہ فرماتے ہیں کہ اس پر رحمت الہی
کا سکیڑ اُترتا ہے، غالباً اب ترمذی صاحب اپنے تمام و سادس سے باز آکر اپنی قسم پوری کریں گے۔

(۳۰) حدیث مذکور کو ترمذی نے بحرہم رسولی خدا کا ارشاد بتایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ یہ سمت چسکا
جرات ہے۔ وہ حدیث صحیح نہیں، اس کی سند کا مدار ابو صالح باذام پر ہے، باذام کو ائمہ فہم نے ضعیف بتایا۔
تقریب امام ابن حجر مستطانی میں ہے۔

بہار بالذوال المعصية و يقال أحرقه قوم
ابو صالح موفى م هاني ضعيف
باذام ذوال محرقہ اور کہا جاتا ہے کہ، غریب فون۔
یعنی باذام۔ ابو صالح۔ تم باذام کا ارادہ غلام
ضعیف تہ لیس کرنے والا ہے۔ (ت)

(۳۱) ہمیں سے ظاہر ہوا کہ یہ حدیث قابل اطمینان نہیں کہ حدیث ضعیف و بارۃ احکام مجتہد نہیں ہوتی۔
تسمین ترمذی باعتبار ترجمہ باب۔ کہ اسے باذام جو وہی کو اذیۃ اللہ بتحد علی القوم مسجد میں ورد کیا
اور قبور پر مسجد بنانے میں بیشک امارت متعددہ وارد۔ خود جامع ترمذی میں ہے وہی الباب عن ابی ہریرۃ
وعائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس باب میں حضرت ابو ہریرہ و حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے بھی روایت ہے۔ (ت) خلاصہ چراج کہ اس کی مخالفت میں یہی حدیث ضعیف باذام ہے اس کا یہ
نکڑا حسن نہیں خود باذام ترمذی اپنی اصطلاح میں بتاتے ہیں۔

ما ذکرناہ فی ہذا الکتاب حدیث حسن فاذا دنا
حسن اسنادہ عندنا کل حدیث یروی لا یكون
اس کتاب میں ہم نے جب حدیث حسن بتایا اس سے یہی
مراد ہے کہ وہ ہمارے نزدیک حسن سے حسن حدیث کہ

لہ صلاح صفدی

لے تقریب التہذیب حرف الباء الموحدة ترجمہ ۶۴۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۱/۱
کہ جامع الترمذی باب العلوۃ باب ما جاء فی کراہیۃ ان یخاطب علیہ القرآن امین کتب غار رشیدیہ ۱/۳۳

ق. ستاده من یتھم بالکذب ولا یکووت
الحديث شاذ او مروی من غیر وجه نحو
ذالك فهو عندنا حديث حسن لہ
سد میں کوئی متهم بالکذب نہ ہو، یہی وہ حدیث
شاذ ہو اور ایسے ہی متعدد طرق سے مروی ہو
ہمارے نزدیک حدیث حسن ہے۔ (۱۰)

(۳۲) حدیث مانعین سے تین جواب ہیں :

پہلا یہ کہ حدیث سرے سے صحیح ہی نہیں اور سب میں اخیر منزل کا جواب وہ کہ امام نابلسی کے ارشاد سے گزرا۔
اور اوسط جواب یہ ہے کہ حدیث میں لفظ علی ہے اس سے قبر پر چراغ رکھنے کی مخالفت ہوئی، اسے ہم
بھی تسلیم کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ علی کے معنی حقیقی یہ ہیں، اور حقیقت سے بلا ضرورت عدول نامقبول، وہ عدول ہی
تاویل ٹھہرے گا۔ اور اگر وجہ توجہ نہ رکھتا ہو مردود رہے گا

تاویل یہ ہے کہ لفظ کو اس کے معنی ظاہر سے پھیرا جائے۔ مگر لفظ یہ کہ زید نے معنی حقیقی مراد لینے کا نام تاویل
رکھا اور تاویل بھی کسی ضعیف، اور نہ صرف ضعیف بلکہ معاذ اللہ حدیث کے ساتھ مضحکہ، اس ظلم شدید کی کوئی حد
اور نہ دیکھا کہ امام علامہ نابلسی قدس سرہ القدسی اس حدیث کی شرح میں کیا فرماتے ہیں،
التخذین علیہا ای القصور یعنی فوقہا قبروں پر یعنی اُن کے اوپر۔ دست،
دیکھو اس معنی حقیقی کی تصریح فرماتی جیسے زید نے معاذ اللہ مضحکہ بنایا۔

(۳۳) کریمۃ لفتخون علیہم مسجد میں خیر جانب اصحاب کہف ہے۔ اور آدمی کے ہم کے
اور مسجد بنانے کے کوئی معنی نہیں تو مجاز متین سے، بخود حدیث کہ اس میں خیر جانب قبر ہے اور قبر پر
چراغ رکھنا ممکن، بلکہ بعض جگہ حرام سے واقع ہے تو اسے آیت پر قیاس کرنا محض سونے فہم ہے۔ وہ چمک کر
کہ تھا کہ کیا اس کے یہ معنی ہیں اصحاب کہف کے سینہ پر سنگ بنیاد مسجد کا رکھیں گے، وہ خود اپنے شبہ کے
پاؤں میں تیشہ ہے۔ یہ معنی صحیح نہ ہونا ہی تو حقیقت سے صاف اور مجاز کا قرینہ ہوا، یہاں کہ بے تکلف معنی
حقیقی بن رہے ہیں اُن سے پھیرنے والا کون، اور مجاز کے لیے قرینہ کیا۔

(۳۴) دوسری مثال قبر پر چڑھاوا چڑھانے کی دی اور نہ سمجھا کہ یہاں مجاز لفظ پر میں نہیں کہ حلی
بمعنی حسن ہو جس طرح تم حدیث میں نے رہے ہو، قبر کے نزدیک کسی چیز کے چڑھانے کے کیا معنی، بلکہ
مجاز خود یہاں چڑھاوے کے لفظ میں ہے۔ صدقہ کہ جمال کسی مریض وغیرہ کے لیے چڑھاوے میں رکھتے ہیں اسے

لے جامع الترمذی ابواب الصلوٰۃ باب ما عارفی کرامیۃ ای تیخذ علی القبر ایمن کسی کتب خانہ رشیدیہ علی ۱۳/۱
لے الحدیث النذیرۃ ایقاد الشوع فی القبر مکتبہ فوریر رضویہ فیصل آباد ۶۳۰/۲

اوتار رکھتے ہیں کہ اسے ذلیلوں خبیثوں شیطانوں کے لیے کرتے ہیں اور تذکرہ مزاراتِ قبیلہ کے حضور لاتے ہیں سے چڑھاوا رکھتے ہیں کہ جلد مرتبہ معظلوں کے حضور پیش کرتے ہیں، یہ اتار چڑھاوا باعتبار مرتبہ ہے، نہ باعتبار جہتِ تحت فوق۔ اور نہ سہی اگر ایک جگہ کوئی لفظ معنی مجازی میں مستعمل ہو تو اس کے واسطے سے دوسری جگہ بھی خواہی خواہی اسے حقیقت سے توڑ کر مجاز پر ڈھالنا کون سی منطق ہے!

(۳۵) ملا علی قاری نے جو اس حدیث میں علی کو معنی حقیقی پر لیا، زید صاحب اس کی توجیہ یہ فرماتے ہیں کہ وجہِ حماقت یعنی مشابہت یہود و نصاریٰ معنی مجازی یعنی قریبِ قبر میں ہیں رہتی۔ اس بنیاد پر معنی حقیقی لیے۔ یعنی معنی حقیقی ہی دنیا محتاج و جہ خارجی ہے۔ اگر خارج سے کوئی دبر اس کی ذستہ تو معنی حقیقی نہیں لیں گے۔ اس نئی سمجھ کا کیا ٹھکانا ہے! علامہ ملا علی قاری کی عبارت دیکھیے،

قید علیہا یعید اتخاذ الساجد بعبہا تعیدھا (قبروں پر) کی قید یہ افادہ کر رہی ہے کہ ان کے پہلو میں مسجد بنائیں تو کوئی حرج نہیں (ت)

ملاحظہ ہو لفظ "علی" سے یہ ثابت کیا کہ برابر ہو تو حرج نہیں یا برابر میں حرج نہ ہونے سے علی کو اپنے معنی حقیقی پر لیا۔

(۳۶) علی قاری جب یہاں دربارہ مسجد علی کو معنی حقیقی پر لے چکے، جو آپ کو بھی مسلم ہے۔ اور یہاں ایک ہی لفظ علی ہے جس سے مساجد و مہرج کا یکساں علاقہ ہے کہ والمتخذین علیہا المساجد والمہرج (قبروں پر مسجدیں اور چراغ بنائے) (ت)

اب اگر دربارہ قبور علی کو معنی مجازی پر لیجئے تو کھلنا ہو اجماع بین القیۃ والمجاز ہے اور وہ باطل ہے۔ لہذا جرم دربارہ قبور بھی علی کو معنی حقیقی ہی پر رکھیں گے، تو جس نے ان کی طرف اسے نسبت کیا ان کے لازم کلام سے استدلال کیا یہ ان پر اتہام کہ ہر سے ہو جائے گا۔

(۳۷) علی قاری نے دربارہ شرح قبور جنتین وجہ حماقت نقل کر کے لکھا، کذا قال بعض علما منہ (ایسا ہی ہمارے بعض علماء نے فرمایا۔ ت) قطع نظر اس کے کہ یہ نقل عن الجہول ہے اور ہمارے فقہاء نے کسی وجہ اول پر اقتصار فرمایا کہ اسراف و اتلاف مال ہے، جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور یہی وجہ خود آپ کی مستند براہر ہیں

۴۴۴/۲	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	باب المساجد ومواضع القبور	ملہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ
۴۳/۱	ایم کیو کتب خانہ رشیدیہ دہلی	باب ما جاء فی کراہیۃ ان یتخذ علی القبر مسجدًا	ملہ جامع الترمذی
۴۴۴/۲	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	باب المساجد ومواضع القبور	ملہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ

معبر تھی جسے آپ نے صدف کر دیا۔ اور ادھر روشن ہو لیا کہ یہ وجہ صوفیہ قبور عوام میں پائی جاتی ہے جسکے وہاں نہ مسجد ہو نہ قبر، سہراہر کوئی آبادت وغیرہ میں مشغول۔ باقی دو دو جنوں میں تعظیم قبور بھی عوام میں متحقق ہوگی خصوصاً قبور فاسق میں جن کی نسبت آپ فرق پوچھ رہے ہیں کہ بزرگوں کی قبر پر کیوں کرتے ہیں، فاسق فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے؟ فاسق فاجر کی قبر پر کریں تو نفس قبر کی تعظیم ٹھہرے کہ مقبور معظم نہیں، بخلاف مزارت کرام کہ وہاں قبر یعنی خشیت و گل کی تعظیم نہیں بلکہ ان کی رُوحِ کریم کی تعظیم ہے۔ جیسا کہ امام باہسی نے فرمایا، تعظیم لُوحہ المشرفة (ان کے رُوح مبارک کی تعظیم کے لیے توت) تعظیم قبور معظمین کہ حقیقت تعظیم معظمین ہے۔ کس نے منع کیا، اختیار شریعت عمار اور اسی آپ کی مستند تقلیدی میں ہے۔

ثم ينهض في توجه الى قدرة صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يضع يده على جدار التربة فهذا هيب واعظم للحرمة ويقف كما يقف في الصلوة الله قدر الحجة .
یعنی پھر کھڑا ہو کر قبر اکرم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف متوجہ ہو، اور تربت کریمہ کی دیوار پر ہاتھ نہ رکھے کہ اس میں زیادہ ہیبت و تعظیم حرمت کریمہ ہے اور یوں ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو جیسا نماز میں کھڑا ہوتا ہے اور بقدر ضرورت (ت)

حسک متوسط اور اس کی شرح مسلک منقطع علی قاری میں ہے۔

وليعتد ايام مقامه بالمدينة المشرفة
فيخرج من على ملازمة المسجد واد مسند
نظر الى الحجرة الشريفة ان يتسرا و
القبعة المنيفة ان تعبر مع المهاجرة و
المخضوع والخشية والمخشوع ظاهر وباطنا
فانه عبادة كالنظر الى الكعبة المشرفة
یعنی مدینہ طیبہ میں حاضری کے دنوں کو غنیمت جانے۔
آخر اوقات بعد زہد میں حاضر رہے اور چوسکے تو
مزار اطہر کے حجرہ مقدسہ ورنہ اس کے گنبد مبارک ہی
کو دیکھتا رہے۔ خوف و ادب اور خشوع و خضوع کے
ساتھ کہ اس پر نگاہ ہی عبادت ہے جیسے کہ منقطع
پر نظر۔ (ت)

علامہ عبد القادر فاکھی مکی تلمیذ امام ابن حجر مکی رحمہما اللہ تعالیٰ حسن التوسل فی زیارة افضل رسل
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں فرماتے ہیں، وصیفا ان لا یستدبر القبر الشریف یعنی آداب میں سے ہے
سنة الهدیة النبویة القیاد الشروع فی التبور فوراً رضویہ فیصل آباد ۶۳۰/۲
سنة فتاویٰ دہلیہ خاتمہ فی زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لورانی سب خانہ پشاور ۱/۲۶۵
سنة المسلك المنقطع شرح حسک متوسط مع ارشاد الساری فصل الیعتنم ايام مقامہ دار الکتاب العربی بیروت ۳۴۱
کے حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل

کہ قبر اقدس کو پشت نہ کرے۔ سید اقدس قدس سرہ نے قلاعتہ الوفا میں فرمایا: فی الصلوۃ ولا فی غیرہا نہ نمازیں اُدھر پیٹ کرے نہ غیر نمازیں۔ پھر امام عزالدین بن عبد السلام سے نقل فرمایا:

اذا اردت صلوۃ فلا تجعل حجرتہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم وراء ظہرک ولا یمن
یدیک والادب معہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بعد وقائہ مثله فی حیاتہ فما کنت
صانعہ فی حیاتہ فاصنعہ بعد وفاتہ
من احترمه و لا طرقت بین یدیہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جب تو نماز پڑھنا چاہے تو حجرہ مطہرہ و مزار اطہر کو پیٹ
ذکر نہ نمازیں اپنے سامنے رکھ۔ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب بعد وفات بھی ویسا ہی ہے
جیسا عالم حیات ظاہر میں تھا، تو جیسا تو اس وقت
ادب کرتا اور حضور کے سامنے سر جھکاتا، ویسا ہی
مزار اطہر کے حضور کر۔

یہ سب تعلیم نہیں تو اور کیا ہے۔ اس قسم کے ارشادات اگر جمع کئے جائیں تو ایک دفتر ہو گا اور خود
اس سے زیادہ اور کیا تعلیم قبر اطہر ہوگی، جو حدیث میں ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
خواب میں جمال جہان آرا کی زیارت سے مشرف ہونے کے لیے تعلیم فرمائی۔ ورنہ مظلّم امام ابو القاسم محمد لولوی بستی
میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صلی علی سر محمد فی الارواح
علی جسدہ فی الاجساد و من قبرہ فی
القورس فی فی صامہ و من سر فی فی صامہ
ما فی یوم القیامۃ و من ما فی یوم القیامۃ
شععت له و من شععت له شرب من حوی
و حرم اللہ جسدہ علی النار

جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح اقدس پر
اور ان میں "جسم اطہر یہ اجسام میں" اور قبر نور پر
قبر میں درود بھیجے وہ مجھے خواب میں دیکھے اور جو
خواب میں دیکھے مجھے قیامت میں دیکھے گا، و جو مجھے
قیامت میں دیکھے گا میں اس کی شفاعت فرماؤں گا
اور جس کی میں شفاعت فرماؤں گا وہ میرے حوض

کویم سے پئے گا اور اللہ عسزو جل اس کے بدن پر دوزخ کو حشرام فرما دے گا۔
لہم اس وقت بھی ہندک آمین (اے اللہ! ہمیں نصیب فرما ان کی اس وجاہت کے
فضیل جو تیرے حضور ان کے لیے ہے، الہی قبول فرما۔ ت)

سُئِلَ دُفَاءُ الْوَفَاءِ الْفَضْلُ الرَّابِعُ مِنَ الْبَابِ الثَّامِنِ اَحْيَاءُ الْقَرَأَتِ الْعَرَبِيَّةِ بِرُوت
سُئِلَ دُفَاءُ الْوَفَاءِ الْفَضْلُ الرَّابِعُ مِنَ الْبَابِ الثَّامِنِ اَحْيَاءُ الْقَرَأَتِ الْعَرَبِيَّةِ بِرُوت

مسلم نہیں۔ درمختار میں ہے :

يسوي الدين عليه والنصب لا الاحبر
المطبوخ والخشب لو حوله اما حوقه
فلا يكره

اس پر کچی اینٹ اور بانس چن دیں، کچی اینٹ اور
کڑی اس کے گرد رکھیں، ہاں اوپر ہو تو حرق
نہیں۔ (ت)

ابن ملک بذائع میں ہے :

لانه مما مسته الناس فيكره ان يجعل
على الميت تفاوتاً
عليه میں ہے :

اس لیے کہ اس پر آگ کا اثر پہنچا ہوا ہے تو تفاوت کے
سبب میت پر پھینکا مکروہ ہے (ت)

قال الامام الترمذی هـ اذا كانت
حول الميت فلو حرقه لا يكره

امام ترمذی نے فرمایا، یہ اُس وقت ہے جب ختم
میت کے گرد ہو، اوپر ہو تو مکروہ نہیں۔ (ت)

(۳۹) کس نادانی کا اعتراف ہے کہ علیؑ معنی حقیقی پر ہیں تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بچ میں چراغ
جلائے تو وہ جائز ہو جائے۔ دربارہ مسجد تو آپ کو بھی مسلم کہ علیؑ معنی حقیقی پر ہے تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر
کے بچ میں مسجد بنائے یا نماز پڑھے تو وہ جائز ہو جائے۔ کیونکہ حدیث میں قبر پر کی ممانعت ہے۔ اب بھی کہتے
کہ استغفر اللہ۔ یہ تو حدیث کے ساتھ مضحکہ کرنا ہے۔

(۴۰) کثرت چراغاں کا ذکر روشنی، روضہ اور میں گزرا اور اس کے متعلق احیاء العلوم شریفین کی ایک عبارت
اور لکھیں کہ مرافقیہ کے دل روشن ہوں اور مخالفین کی آنکھیں چکا چوند سے جلیں۔ امام حجتہ الاسلام محمد محمد عزان
قدس سرہ العالی قبیل کتاب آداب النکاح میں فرماتے ہیں :

حك ابو علي السمرودي رحمه الله تعالى
عن رجل انه اتخذ ضيافة فاوقد فيها
النيران وقال له رجل قد اسرفت
فقال له ادخل فكلما اوقدت له لغير الله
يعني امام اجل عارف اكل، سنداً وديار حضرت
سیدنا امام ابو علیؑ روای رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذکر
اجل اصحاب سیدنا علیؑ بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے ہیں ۳۲۲ ہجری میں وصال شریف ہے ،

۱۲۵/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

باب صلوة الجنائز

سہ درمختار

۳۱۸/۱

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

فصل فی سنۃ الحضر

سہ بذائع الصنائع

سہ علیہ الحسنی شرح منیہ المصلی

فاطمہ قد حلت لرجل فلم يقدر على
الطفاء واحد منها فانقطع له

المتنح واعلمهم بالطريقة المشارع میں سب سے زیادہ عقلمند اور طریقت کے سب سے بڑے عالم
حکایت فرماتے ہیں کہ ایک بندہ صالح نے اجاب کی دعوت کی اس میں ہر راجہ و راجہ روشن کیے، کسی نے کہا
آپ نے اسراف کیا، صاحب خانہ نے فرمایا، اندر آئیے جو چراغ میں نے غیر خدا کے لیے روشن کیا ہو وہ نکل
کر دیجئے۔ معترض اندر گئے، ہر چہ نہ کشتش کی ایک چراغ بھی نہ بجھائے، آخر قابل ہو گئے و نہ الحمد۔

بالجملہ حاصل حکم یہ ہے کہ قبور عامہ ناس پر روشنی جب کہ خارج سے کوئی مصلحت مصالح مذکورہ کے
امثال سے نہ ہو ضرور اسراف ہے اور اسراف بیشک منوع۔ فقہاء اسی کو منع فرماتے ہیں کہ یہی علت منع
بتاتے ہیں، اور اگر زینت قبر مطلوب ہو تو قبر محل زینت نہیں، اب بھی اسراف ہوا۔ بلکہ کچھ زائد، یوں ہی اگر
تعظیم قبر مقصود ہو کہ یہاں تعظیم نسبت نہیں، رہے مزارات محبوبان الہ، ان میں اگر زینت قبر یا تعظیم نفس قبر
کی نیت ہو یہاں بھی وہی حائضت رہے گی کہ یہ نیتیں شرعاً محمود نہیں، اور اگر ان کی رُوحِ کریم کی تعظیم و تکریم
مقصود ہو اب نہ اسراف ہے نہ نیت صالحہ موجود ہے۔ نہ تعظیم قبر، بلکہ تعظیم رُوحِ محبوب، اور وہ مشہوراً
بلاشبہ مطلوب۔ امام احمد بن محمد بن سبکی و امام نور الدین محمودی و امام عبد الغنی نابلسی رحمہم اللہ تعالیٰ
اسی کو ثابت فرماتے ہیں اور کسی کے قلب پر حکم لگانا کہ اُسے تعظیم قبر ہی مقصود ہے نہ کہ تعظیم رُوحِ ولی۔ بعض
خراف و بدگمانی و حرام بحق قرآنی ہے۔ قال اللہ تبارک و تعالیٰ

ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع و
البصر كل اولئك كانت عنه مستوكلات
وقال اللہ تبارک و تعالیٰ

يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من
النظر ان بعض النظر، ثم يتبع
وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اسے ایمان والو! زیادہ گناہوں سے بچو، بلاشبہ
بعض گناہ گناہ ہیں (ت)
اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لما حيار العلوم والدين
لما القرآن ۳۶/۱۷
لما القرآن ۱۲/۲۹

الباب الرابع من آداب الفیاض مکتبہ مطبوعہ المشرف الحسینی قادیان ۲/۲۷

اغلا شقق من قلبہ

تو کون سے اس کا دل کیوں نہ چاک کیا ہوتا

وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایتاکم

اور سرکارِ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والظن فان الظن اکذب الحدیث

گمان سے بچو کہ گمان سب سے جھوٹی بات ہے (ت)

اور تعظیم روح اور تعظیم قبر میں فرق نہ کرنا سخت جہالت ہے۔ عارف نابلسی کا ارشاد گزرا۔ اور امام شہودی

فرماتے ہیں،

لیس المقصد تعظیم بقعة القبر لعیسھا بل

خاص زمین قبر کی تعظیم مقصود نہیں بلکہ اس کی تعظیم مقصود

من حل فیہا

سب سے جو اس میں درگش ہے (ت)

بلکہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ مسند شریف میں بسند حسن روایت فرماتے ہیں،

اقبل مروان یوما فوجد رجلا واضعا وجهہ

یعنی مروان نے اپنے زمانہ قسطنطین میں ایک صاحب

علی القبر فاحذ مروان برقبۃ ثم قال

کو دیکھا کہ قبر اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر

هل تدری ما تعظم و قبل علیہ فقل

اپنا منہ رکھے ہوئے ہیں۔ مروان نے ان کی گردن مبارک

نعم انی لم ات الحراما جنت رسول

پکارا کہ کیا جانتے ہو کیا کر رہے ہو؟ اس پر ان

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دلہا ام

صاحب نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا، ہاں میں

الحجر سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

سنگ و گل کے پاس میں آیا ہوں میں تو رسول اللہ

علیہ وسلم یقول لا یتکونن علی سبیلہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حاضر نہ ہوں، میں

قریبہ اھلہ و لکن یتکونن علی السبیل ینہ اذا

ایستہ پتھر کے پاس نہ آیا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ

ولیتہ غیر اھلہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا دین پر نہ رو دھبہ کی

کا اہل اس پر والی ہو، ہاں اس وقت دین پر رو دھبہ کے نا اہل والی ہو۔

یہ صحابی سیدنا ابویوب انصاری تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ تو تعظیم قبر و روح مطہ میں فرق نہ کرنا

مروان کی جہالت ہے اور اسی کے ترکہ سے وہابیہ کو پہنچی، اور تعظیم قبر سے جدا ہو کر تعظیم روح کریم کی برکت لینا

۲۰۴/۵	دار الفکر بیروت	حدیث انس ابن مرید	لے مسند احمد بن حنبل
۳۸۴/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب قول اللہ تعالیٰ من وصیۃ الہ	لے صحیح البخاری
۳۹۹/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	الفصل الثانی من الباب الثامن	لے وغار الوفا
۴۲۲ ۵	دار الفکر بیروت	حدیث ابی یوب الانصاری	لے مسند احمد بن حنبل

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سنت ہے اور اہلسنت کو ان کی میراث ملی، واللہ اعلم۔

تبلیغیہ و سب سے زیادہ اہم بات یہ ہے کہ زید صاحب کبھی تو بہت کچھ حق مانیں، ہدایت کے مشکوک راہوں پر کہ تحریر زید کا خاتمہ اس مگر سخت شنیع و شتم قلیح پر ہوا کہ اس قدر وعید کے بعد بھی کوئی شخص اس میں کٹ جاتی کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات قبر میں تصفیہ کے قابل ہے مگر کسی بدین خود، عیسیٰ بدین خود، زید نے دوزخ لپی بنائے، ایک کوئی پر بتایا اور دوسرے کو کٹ جاتی کرنے والا، وعید الہی کے مقابل ہٹ دھرمی سے پیش آنے والا۔ اور اس پر مثال وہ ڈھادی کر موسیٰ بدین خود اور عیسیٰ بدین خود۔ اس تمثیل کی تطبیق کی جائے تو معاذ اللہ جو حاصل نکلے اس کے قہر و خباثت کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے، ایسی جگہ انبیائے کرام علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر سخت جرات و گستاخی و بدزبانی و دریدہ دہنی ہے، قویہ فرضی ہے اور اللہ تعالیٰ ہادی،

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد
والہ و صحبہ و اہلہ و حوزہ و بارئ و سلم
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
ان کے اصحاب، ان کے فرزند اور ان کی جماعت پر
درود و سلام اور برکت نازل فرمائے۔ اور خدا نے پاک
برتر خوب جلالت والا ہے (ت)

مسئلہ ۱۵: انبارس تھانہ بہلو پورہ محلہ اعظمہ روہیلہ مسلط حافظ جبار حسن، فوج ۲۸ محرم ۱۳۳۲ھ
حضرت کی خدمت میں عرض یہ ہے کہ برہنوں کے مزار پر بانیں تو فائدہ کس طرح سے پڑھا کریں اور فائدہ
کون کون سی چیزیں پڑھا کریں؟

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم، محمدؐ و تعالیٰ علیؑ سولہ الکیرامؑ حافظ صاحب کرم فرمایا
سکرم، مزارات شریفہ پر حاضر ہونے میں پائنتی کی طرف سے جائے اور کم از کم چار باتہ کے فائدہ پر مواجہہ میں کراہو
اور متوسط کو از بادب سلام عرض کرے السلام علیک یا سیدی و رحمة اللہ و بركاتہ پھر درود خوشیہ
تین بار، الحمد شریف ایک، آیہ انکرسی ایک بار، سورہ اخلاص سات بار، پھر درود و غوثیہ سات بار، اور قوت
فرحت دے تو سورہ نسی اور سورہ ملک بھی پڑھ کر اللہ عزوجل سے دعا کرے کہ الہی! اس قرأت پر مجھے تان
ثواب دے جو تیرے کرم کے قابل ہے، نہ اتنا جو میرے عمل کے قابل ہے اور اسے میری طرف سے اس بندہ
مقبول کو نہ پہنچا۔ پھر اپنا جو مطلب جائز شرعی ہو اس کے لیے دعا کرے اور صاحب مزار کی روح کو اللہ عزوجل
کی بارگاہ میں پہنچا دے، پھر اسی طرح سب کو کر کے واپس آئے۔ مزار کو نہ ہاتھ لگائے نہ بوسہ دے

اور طواف بالاتفاق ناجائز ہے اور سجدہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۵۱ از شہر علی گڑھ، محلہ بڈارو دارہ، مرسلہ عمر احمد سوداگر پارچہ بنارس
 ۱۵۲۰ ہجری ۱۳۳۲ء
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،

(۱) قبر پر جانے سے مردہ کو معلوم ہوتا ہے کہ میرا کوئی عزیز آیا یا کوئی شخص آیا یا نہیں معلوم ہوتا اور زیدہ کو مردہ کی قبر پر جانے سے مردہ کو کسی قسم کی تکلیف یا راحت ہوتی ہے یا نہیں، اور وہ کچھ پڑھ کر ثواب بخشنے کو مردہ کو علم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۲) زید قبر پر کسی عزیز کی روز جاتا تھا پھر جانا بند کر دیا، یہ دریاقت طلب ہے کہ اس مردہ کو زید کے آنے و جانے سے کسی قسم کی تکلیف یا راحت ہوتی تھی یا نہیں،

الجواب

(۱) قبر پر جو کوئی جائے مردہ دیکھتا ہے اور جو کچھ کلام کرے وہ سُنتا ہے اور جو ثواب پہنچے مردہ کو پہنچتا ہے اگر کوئی عزیز یا دوست جائے تو اس کے جانے سے مردہ کو راحت اور فرحت ملتی ہے جیسے دیبا میں۔

یہ سب مضامین صحاح احادیث میں وارد ہیں۔ وقد فصلناھا فی حیاة الموات فی بیان سماح الاموات (ہم نے حیاة الموات کی بیان سماح الاموات میں ان کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ ت)

(۲) اس کا جواب سوال سابق کے جواب میں انکشاف مشک اعادہ واجابہ کے جانے سے اموات کو فرحت ہوتی ہے اور دیر لگانے سے اُن کا انتظار رہتا ہے۔ وفيہ حکایۃ نفیسة فی شروح الصدور (اس سلسلے میں شرح الصدور (السیوطی) کے اندر ایک نفیس حکایت ہے۔ ت، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۳ از شہر ممبئی ضلع شرقی افریقہ دکان حاجی قاسم اینڈ سنز مستولہ حاجی عبداللہ حاجی یعقوب

۲۹ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبرستان میں ماں باپ کی زیارت کرنا بعد نماز فجر افضل یا بعد نماز عصر یا مغرب، اور بعد مغرب زیارت کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟ یتقوا قوجووا۔

الجواب

زیارت ہر وقت جائز ہے، مگر شب میں تنہا قبرستان نہ جانا چاہئے۔ اور زیارت کا افضل وقت روز بعد بعد نماز صبح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۴ از بیٹری ضلع بریلی۔ جناب یاض الدین صاحب ملت کیم متیم الدین صاحب مصنف اسلام کھنڈہ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین وصفتی شرع میں اس مسئلہ میں کہ،

(۱) زید قبرستان میں جا کر اس طرح پر فاتحہ پڑھتا ہے کہ اول قبرستان کے دروازے پر کھڑے ہو کر تمام اہل قبر کی روح کو ثواب بخشتا ہے پھر اپنے کسی عزیز خاص یا کسی اہل ائمہ کی قبر پر کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھ کر ایک ایک کو جُدا ثواب بخشتا ہے تو کیا جدا جدا قبر پر کھڑے ہو کر پڑھنے سے اُس کے عزیز جیسے والدین و بھائی بہن وغیرہ کو کچھ ثواب یا فرحت پر نسبت دیگر اہل قبور کے زیادہ ہو گیا یا نہیں؟ اور اس جدا جدا قبر پر جانے سے والدین کا حق اور ولی کا مرتبہ ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(۲) دوسرے یہ کہ قرآن مجید پڑھ کر بخشے والے کو بھی کچھ ثواب ملے گا یا نہیں؟ کیونکہ زید کہتا ہے کہ جب پڑھ کر بخش چکے تو پھر چارے پاس گیا رہ گیا، آیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اهل حواء الاحسان الا احساناً تو کیا احسان کا بدلہ احسان بھی جاتا رہا۔ قوجرو۔

الجواب

(۱) بلاشبہ اس صورت میں جس جس کے لیے جُدا فاتحہ پڑھے گا اُسے ثواب زائد پہنچے گا اور فرحت زیادہ ہوگی۔ اور والدین و اعزہ کی قبر پر جُدا جدا جانے سے افس حاصل ہوگا جیسے حیات میں۔ اور ولی کے مزار پر جدا حاضر ہونے میں اس کی خاص تعلیم ہے جو ایک عام بات میں شامل کرنے سے نہیں ہو سکتی۔ زید کا یہ فعل بہت حسن ہے لہذا اس کا لحاظ لازم ہے کہ جس قبر کے پاس بالخصوص جانا چاہتا ہے اُس تک قدیم راستہ ہو، اگر قبروں پر سے ہو کر جانا پڑے تو، اجازت نہیں۔ سب راہ دور کھڑے ہو کر ایک قبر کی طرف متوجہ ہو کر ایصالِ ثواب کر دے، واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) زید غلط کہتا ہے وہ دنیا کی حالت پر قیاس کرتا ہے کہ ایک چیز دوسرے کو دے دیں تو اپنے پاس ہی نہ رہے۔ وہاں کی باتیں یہاں کے قیاس پر نہیں، صحیح حدیث میں فرمایا کہ جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے، اُن کی رُو میں شاد ہوں، اور یہ اُن کے ساتھ نیکو کار لکھا جائے اور دونوں کو پورے حج کا ثواب ملے اور اُس کے ثواب سے کچھ کم نہ ہو۔ اس کی نظیر دنیا میں علم ہے کہ جتنا تقسیم کیجئے اوروں کو ملتا ہے، اور اپنے پاس سے کچھ نہیں گنتا بلکہ بڑھ جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۵۶
۱۵۷
مسئلہ از مہجرات مرسلہ علی محمد جیسے برادر ۸ رمضان المبارک ۱۳۳۶ھ

(۱) قبرستان میں کلام شریعت یا پنج سورہ قبر کے نزدیک بیٹھ کر تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) قبر پر سبزی یا پتوں یا اگر تہی رکھنا، جلانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) قبرگاہ میں تلاوت یاد پر خواہ دیکھ کر ہر طرح جائز ہے جبکہ لو جہ اللہ ہو اور قبر پر نہ بیٹھے، نہ کسی قبر پر پاؤں رکھ کر وہاں پہنچنا ہو۔ اور گو یہ اس کے وہاں تک نہ جاسکے تو قبر کے نزدیک تلاوت کے لیے جانا حرام ہے، بلکہ کفایت ہی سے جہاں تک بے کسی قبر کو روند سے جاسکتا ہے تلاوت کرے۔ درمختار میں ہے،

یکون المشی فی طریق طین بہ محدث حق
اذا لم یصل الی قبرہ الا بوجہ قبر ترکہ لایکون
المدفن لیلا ولا اجلاس القنین عند القبر
وهو المختار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبرستان کے اندر ایسے راستے پر چلنا ممنوع ہے جس کے بارے میں گمان ہو کہ وہ سیانیا لگا ہے یہاں تک جب اپنی میت کی قبر تک کسی دوسری قبر کو ہمال کئے بغیر نہ پہنچ سکتا ہو تو وہاں تک جانا ترک کرے۔ رات

کو دفن کرنا اور قبر کے پاس تلاوت کرنے والوں کو بٹھانا مکروہ نہیں، یہی مختار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) قبر پر سبزی پھول ڈالنا چاہیے۔ عذکری میں ہے،

وضع البود دو سیر حب علی القبر حسن
رو مختار میں ہے،

قبروں پر گلاب وغیرہ کے پھول رکھنا اچھا ہے (ت)

یؤخذ من دیت (ی من انه ما دام رطبا
یسبح اللہ بعد فیون المیت وتکثر
بذکر الرحمة) ومن الحدیث مد با وضع
ذکر لا تباع ویفاس علیہ ما اعتد
فی من ما یسبح من وضع اعصاب الا سب
ونحوہ۔

پھول بہت تک تر رہتا ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کر کے میت کا دل بہلاتا ہے، اور خدا کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے، اس بات سے اور حدیث پاک کے اتباع کے لحاظ سے اس کا مندوب ہونا احسن ہوتا ہے۔ اسی پر اس کا قیاس بھی ہو گا جو ہمارے زمانے میں آس وغیرہ کی شاخیں رکھنے کا دستور ہے۔

اگر بتی قبر کے اوپر رکھ کر نہ جلائی جائے کہ اس میں سوۂ ادب اور چہرالی ہے۔ عذکری میں ہے، امن
سقف القبر حق المیت (قبر کی چھت حق میت ہے۔ ت) ہاں قریب قبر زمین خالی پر رکھ کر سنگاں
کو خوشبو محبوب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲۶/۱	طبع مجتہدی دہلی	باب صلوة الجنائز	ملہ درمختار
۳۳۱/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السادس عشر فی زیارة القبور الخ	ملہ فتاویٰ ہندیہ
۶۰۶/۱	ادارة الطباعة المعصرية مصر	مطلب وضع المجید ونحو الاس علی القبور	ملہ رد المحتار
۳۵۱/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السادس عشر فی زیارة القبور الخ	ملہ فتاویٰ ہندیہ

مسئلہ از مراد آباد محلہ اصالت پورہ مسئلہ کار و عمل صاحب ۱۵ محرم ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پڑھنا قرآن شریف کا قبر پر بیٹھ کر جائز ہے یا نہیں؟ و نیز
قرآن شریف سلنے رکھ کر پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب

قبر کے سامنے بیٹھ کر تلاوت کی جائے، حفظ خواہ قرآن مجید دیکھ کر، اُس کی رحمت اُترتی ہے اور مُردہ کا
دل بہت سست مگر قبر پر بیٹھنا جائز نہیں کہ میت کی تربین و ایذا ہے۔ واقعہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از موضع بکھجی والا علاقہ جاگل تھانہ بری پور ڈاکخانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مسئلہ مولوی شیر محمد خان
۲۳ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں؟

(۱) بوسہ قبر کا کیا حکم ہے؟ (۲) قبر کا طواف کرنا کیسا ہے؟

(۳) قبر کس قدر بلند کرنی جائز ہے؟

الجواب

(۱) بعض علماء اجازت دیتے ہیں اور بعض روایات بھی نقل کرتے ہیں۔ کشف الغطاء میں ہے:
در کفایت الشیعی اثر ہے در تجویز بوسہ دادن قبر والدین
را نقل کرده و گفتہ در ہی صورت نہ ہاں ہاں
و شیخ اجل ہم در شرح مشکوٰۃ بور د آں در بعض
اشارات ردہ ہے تعرض بجرح آں
کفایت الشیعی میں قبر والدین کو بوسہ دینے کے بارے
میں ایک رائے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس صورت
میں کوئی حرج نہیں۔ اور شیخ بزرگ نے بھی شرح
مشکوٰۃ میں بعض آثار میں اس کے وارد ہونے کا اشارہ
کیا اور اس پر کوئی جرح نہ کی۔ (ت)

مگر جہور علماء مکر وہ جانتے ہیں، تو اس سے احتراز ہی چاہئے۔ اشعۃ اللمعات میں ہے:
مسح نہ کند قبر را بدست و بوسہ نہ دہد آں را
کشف الغطاء میں ہے: اذنا فی عامۃ الکتاب (ایسا ہی عامۃ کتب میں ہے۔ ت)
کشف الغطاء میں ہے: اشعۃ اللمعات میں ہے:

۱۹ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل دہم زیارت قبور	۱۹ ص	۱۹ ص	۱۹ ص
۱۹ ص	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	باب زیارۃ القبور	۱۹ ص	۱۹ ص	۱۹ ص
۱۹ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل دہم زیارت قبور	۱۹ ص	۱۹ ص	۱۹ ص

دارج النبوة میں ہے ،

در پوسه دون قبر و الدین روایت یعنی می کنند و صحیح
آنست که لا يجوز استئثار الله تعالى اعلم
قبر و الدین کو پوسہ دینے کے بارے میں ایک روایت
بیعتی ذکر کرتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ ناجائز ہے (ت)
والله تعالى اعلم

(۲) بعض علماء نے اجازت دی ۔ مجمع البرکات میں ہے ،

و يمكنه ان يطوف حوله ثلاث مرات فعل ذلك .
مگر راجع یہ کہ منوع ہے ۔ مولانا علی قاری خشک متوسط میں تحریر فرماتے ہیں ،

الطواف من مختصات الكعبة العتيقة في حرم حول
قبور الانبياء والاولياء
طواف کعبہ کی خصوصیات سے ہے تو انبیاء و اولیاء
کی قبروں کے گرد حرام ہوگا ۔ (ت)

مگر اسے مطلقاً شرک ٹھہرا دینا جیسا کہ طائفہ دہلیہ کا مرسوم ہے بعض باطل و غلط اور شریعت مطہرہ پر
افراء ہے ۔

(۳) ایک بالشت یا کچھ زائد ،

في الدار المسكن من يسم قدر شبر في رد المحتار
او اكثر شبر قليلا بدا نعيم
ایک بالشت کی مقدار کو پاؤں کی طرح بنادی جائے (رد المحتار) (ت)
یا کچھ زیادہ کر دی جائے ، پندرہ (رد المحتار) (ت)

زیادہ فاحش بلندی مکروہ ہے ۔ علیہ میں ہے ،

تحصيل الكراهة على الزيادة الفاحشة و
عد منها على القليلة المبلغه له مقدار اربعة اصابع
او ما فوقه قليلا والله تعالى اعلم .
کراہت بہت زیادہ اونچی کرنے پر محمول ہے ۔ اور
حد کم کراہت قلیل زیادتی پر جو ایک بالشت کی
مقدار ہو یا اس سے کچھ زائد ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

دارج النبوة ذکر نماز گزارہ فی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلف ابوبکر الز
مکتبہ زبیر رضویہ مکہ ۲۲۴/۷
مجمع البرکات

خشک متوسط ارشاد الساری فصل في غنم الام مقارن
دار المکتب العربی بیروت ص ۳۴۲
باب صلوة الجنائز
مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۲۵/۱
دارالطباعة المعصرة مصر ۶۰۱/۱
رد المحتار
حلیۃ المحی شرح غنیۃ المصلی

مسئلہ ۱۶۲ از قادری گنج ضلع بیرجہم ملک بنگال مرسلہ سیدہ ظہور الحسن صاحبہ قادری رزاقی مرشدی
کرنائی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

پیر مرشد کے مزار کا طواف کرنا، اور مزار اور مزار کی چوکھٹ کو بوسہ دینا اور آنکھوں سے لگانا اور مزار
سے لٹے پاؤں پیچھے ہٹ کے ہاتھ باندھے ہوئے واپس آنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

مزار کا طواف کہ محض برہنیت تعلیم کیا جائے ناجائز ہے کہ تعلیم بالطواف مخصوص بنانا کعبہ ہے۔ مزار
کو بوسہ دینا نہ چاہئے۔ علماء اس میں مختلف ہیں۔ اور بہتر یہ ہے اور اسی میں ادب زیادہ ہے۔ آستانہ ہمدانی
میں حرج نہیں۔ اور آنکھوں سے لگانا بھی جائز کہ اس سے شرع میں ممانعت نہ آئی، اور جس چیز کو شرع نے منع
نہ فرمایا منع نہیں ہو سکتی قال اللہ تعالیٰ ان الحکم لا للہ (اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، حکم نہیں منکر
اللہ کا۔ ت۔) ہاتھ باندھے اٹے پاؤں واپس آنا ایک طرز ادب ہے، اور جس ادب سے شرع نے منع نہ فرمایا
اس میں حرج نہیں۔ ہاں اگر اس میں اپنی یاد دوسرے کی ایذا کا اندیشہ ہو تو اس سے احتراز کیا جائے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۳ مزارات ادویائے کرام علیہم رحمۃ المنعم کے چومنے کو کفر یا شرک کہنا کیسا ہے؟

الجواب

فی الواقع ہر سہ قبر میں علما مختلف ہیں، اور تین یہ ہے کہ وہ ایک امر ہے جو دو چیزوں داعی و مانع
کے درمیان دائرہ داعی محبت ہے اور مانع ادب، تو جسے غلبہ محبت ہو اس پر مواخذہ نہیں کہ اکابر صحابہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہے۔ اور عوام کے لیے منع ہی احوط ہے۔ ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ
مزار اکابر سے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلہ سے کھڑا ہو، پھر تعقیل کی کیا سبیل! عالم مدینہ علامہ سید نور الدین
محمود دی قدس سرہ خلاصۃ الوفاء شریف میں جہاد مزار انور کے لمس و تعقیل و طواف سے ممانعت کے
اقوال نقل کر کے فرماتے ہیں،

یعنی امام احمد بن حنبل کے صاحبزادہ امام عبد اللہ
فرماتے ہیں میں نے اپنے باپ سے پوچھا کہ کوئی شخص
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کے منبر کو چومے

وفي كتاب العدل والمسئولات لعبد الله
بن احمد بن حنبل سألت ابي عن
المرجل يمس منبر النبي صلى الله تعالى

عليه وعلى آله وسلم تبرك بعمسه وتقبيله
ويُفعل بالقبر مثل ذلك جاء ثواب الله
تعالى فقال لا بأس به۔
اور ہوسر دے، اور ثواب الہی کی امید پر ایسا ہی
قبر شریف کے ساتھ کرے، فرمایا، اس میں کچھ حرج
نہیں۔ (ت)

امام اہل تقي الملة والدین علی بن عبد اللہ کا کافی سبکی قدس اللہ سرہ الملکی شفاء الاستقام، پھر سید نور الدین
خلاصۃ الوفا میں بروایت یحییٰ بن الحسن عن عمر بن خالد عن ابی ہشام عن کثیر بن یزید عن المطلب بن عبد اللہ بن
حشطب ذکر فرماتے ہیں کہ مروان نے ایک صاحب کو دیکھا کہ مزار اطرسید اطرس علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لپٹے ہوئے
ہیں اور قبر شریف پر اپنا منہ رکھے ہیں، مروان نے ان کی گردن پکڑ کر کہا جانتے ہو یہ تم کیا کر رہے ہو۔ انھوں نے
اس کی طرف منہ کیا اور فرمایا،

نعم ربی لئلا آتت الحجة ما جعلت رسول الله
صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم میبغض رسول الله
صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم یقول لا تنبکوا
علی الیدیئن ذاولیہ اهلہ و لیکن انکوا علی
الیدیئن اذا ولیہ غیر اهلہ۔
ہاں میں کسی پتھر کے پاس نہ آیا میں تو رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حاضر ہوا ہوں میں
نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا دین
پر نہ روؤ جب اس کا والی اس کا اہل ہو، ہاں دین پر
روؤ جب نا اہل اس کا والی ہو۔

سید قدس سو فرماتے ہیں، رواۃ احمد بسند حسن امام احمد نے یہ حدیث بسند حسن روایت فرمائی۔
نیز فرماتے ہیں،

روی ابن عساکر بسند جيد عن ابی الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان بلالاً من اهل النسب
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آله وسلم و هو
یقول له ما هذه الجنة یا بلال اما ان لك
ان تزوفی فانک تبه حزینا خائف فربک و احلہ
وقصد المدینة فاتی قبر رسول الله صلی الله
تعالیٰ علیہ وسلم و علی آله وسلم فجعل یسبکی
یعنی ابن عساکر نے بسند صحیح ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام
کو پہلے گئے تھے ایک رات خواب دیکھا کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے فرماتے ہیں اے بلال! یہ
یر کیا جگہ ہے کیا وہ وقت نہ آیا کہ ہماری زیارت کو حاضر
ہو، بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ غلگیں اور ڈرتے ہوئے جاگے
اور بقصد زیارت اقدس سوار ہوئے۔ مزار پر انوار پر

سنة وفار الوفا الفصل الرابع فی آداب الزيارة والمجاورة
سنة وکے۔۔۔ الثاني فی لقیة اولیة الزيارة
دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۰۴/۲
۱۳۵۹/۲

عندہ دیم غ و جھہ عیدہ

حاضر ہو کر دونا شروع کیا اور منہ قبر شریف پر متے تھے۔

امام حافظ عبد الغنی وغیرہ اکابر فرماتے ہیں،

لیس الاغتذاء فی السفر للنسب یا رقا علی معبود
منامہ بل علی فعلہ ذلک والصحابة متوفرو
ولا تخفی عنہم ہذا القصة۔

یعنی زیارت اقدس کے لیے شد الرجال کرنے میں ہم فقط
خواب پر اعتماد نہیں کرتے بلکہ اس پر کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے یہ کیا اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بکثرت موجود تھے
اور انہیں معلوم ہوا اور کسی نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

عالم دین (سید نور الدین تہود علیہ الرحمۃ) فرماتے ہیں،

ذكر الخطيب بن حمدة ان بذا مرهضى، الله تعالى
عنه وصبر حدیه علی المقبر الشریف و ان
ابن عمر مرهضى الله تعالى عنهما كانت يضع يده
اليمنى عليه ثم قال ولا شك ان الاستعراق في
المحبة يحل عن الادب في ذلك والقصد به التعظيم
والناس تختلف مراتبهم كما في الحيوة فمنهم من
لا يملك نفسه بل يصادر اليه وقسم من فيه اناقة
فيما حواه ونقل عن ابن ابى العيص والمحب لهما
جو زقيل قورا لهما الحين وعن اسمعيل التميمي
قال كان ابن المنكدر يصيبه الصاع فكان يقوم
فيضه خده علی قبر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فموت في ذلك فقال انه
يستشفى بقبر النبي صلى الله تعالى عليه و
عن ابيه وسلم۔

یعنی خطیب بن حمد نے ذکر کیا کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
قبر انور پر اپنے دونوں رخسار سے رکھے، اور ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما اپنا دہنا ہاتھ اس پر رکھتے، سچ کہا شک نہیں
کہ محبت میں استعراق اس میں اذن پر باعث ہوتا ہے
اور اس سے مقصود تعظیم ہے، اور لوگوں کے مرتبہ مختلف
ہیں، جیسے زہ کی میں، تو کوئی بے اعتبارانہ اس کی طرف
سبقت کر لے اور کسی میں تحمل ہے وہ پیچھے رہتا ہے۔
اور ابن ابی العیص اور امام محب طبری سے نقل کیا کہ
مزارات اولیاء کو بوسہ دینا جائز ہے۔ اور اسمعیل تمیمی سے
نقل کیا کہ المنکدر تابعی کو ایک مرض لاحق ہوتا کہ کلام و شہور
ہو جاتا وہ کھڑے ہوتے اور اپنا رخسار قبر انور سید طہر
صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم پر رکھتے، کسی نے اس پر
اعتراض کیا فرمایا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
مزار اقدس سے شفا حاصل کرتا ہوں۔

۱۳۵۶/۴	دار احیاء التراث العربی بیروت	افصل اثنی فی بقیۃ ادۃ الزیارة	۱
۱۳۵۶/۴	"	"	۲
۲۰۶/۴	"	افصل الرابع فی زیارة والجماعة	۳

علامہ شیخ عبدالحق اور فاکھی مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب مستطاب حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل میں فرماتے ہیں،

یعنی خلوت میں جہاں اس کا اندیشہ نہ ہو کہ کسی کی ہل کا وہم اس کے سبب کسی ناجائز شرعی کی طرف جائے گا ایسے وقت ہار گلا و اقدس کس کی مٹی اور آستانہ پر اپنا منہ اور رخسارہ اور دُرُحی رُکڑنا مستحب اور مستحسن ہے جس میں کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا۔ مگر اس کے لیے جس کا نسبت اچھی ہو اور اوپر شوق اور غلبہ محبت اسے اس پر باعث ہو۔

تمریغ الوجه والمخد والحمیة بقرب المحبرة الشریفیة واعتابہا فی نر من المخلوة الناموق فیہا توہم عامی محذوراً شرعیاً بسببہ امر محبوب بحسن لعلہا و امرہ لا یاس بہ فیہا ینظر لکن لمن کان لہ فی ذلک قصد صالہ وحملہ علیہ فرط الشوق والحب الطاف بہ

پھر فرماتے ہیں،

یعنی مدد و بریں میں تجھے یہاں ایک ایسا تختہ دیتا ہوں جس سے معنی تجھ پر ظاہر ہو جائیں وہ یہ کہ امام اجسل قنقی ندو الدین سبکی دارالحدیث کے اس کچھرنے پر جس پر امام نووی قدس اللہ سرہ العزیز قدم مبارک رکھے تھے ان کے قدم کی برکت لینے اور ان کی زیارت قنقلیر کے شہرہ دینے کو اپنا چہرہ اس پر ملا کرتے تھے جیسا کہ خود فرماتے ہیں کہ دارالحدیث میں ایک بیعت یعنی ہیں جن کے ظاہر کرنے کا مجھے عشق بہت کہ شاید میرا چہرہ پہنچا جائے اس جگہ پر جس کو قدم نووی نے چھوا تھا۔ اور ہمارے شیخ تاج الدین رفیق امام ملت مفتی احمد بن حنبل

علا فی التحفک یا صلیوح لک منہ المعنی بابت الشیخ الامام السبکی وضعہ حروجه علی بساطہ از حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیسال بركة قدمہ ویسود بمن ید عظمته کما اشار الی ذلک نقوہ و فی دارالحدیث صیف معنی الی بسطہ اصیو و اوی لعلی ان قال بحر وجہی حکانا منہ قدم النواوی و بیان شیخنا تاج العارفین امام المسند حاتم المجتہد بیت کان یسرخ وجہہ ولحینہ علی عتبة البیت الحرام بحجر اسفحیل آسار بیت الحرام حکیم شریف پر جہاں سیدنا اسمعیل علیہ السلام کا مزار کرم ہے اپنا چہرہ اور دُرُحی ملا کرتے تھے۔ بالکل یہ کوئی امر ایسا نہیں جس پر انکار واجب کہ آکا بر صفا پر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اجماع ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو اس پر شورش کی کوئی وجہ نہیں۔ اگرچہ ہمارے نزدیک حرام کو اس سے بچنے ہی میں احتیاط ہے۔

لے و لے حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل

امام علامہ محمد تقی نائینی قدس سرہ اللہ کی حدیث قدسیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں:

المسئلة متى امكن تخيير جها على قول من
الاقوال في مذهبنا او مذهب غيرنا فليست
صنكس يوجب انكاره والنهي عنه وانما المنكر
ما وقع الاجماع على حرمة و النهي عنه
والله تعالى اعلم۔

جب کسی مسئلہ کا ہمارے مذہب یا دیگر ائمہ کے مذہب
پر جواز تکلیف ہو تو وہ ایسا گناہ نہیں کہ اس پر انکار اور
اس سے منع کرنا واجب ہو، ہاں گناہ وہ ہے
کہ اس کے حرام ہونے اور اس کے منع ہونے
پر اجماع ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۶۳

۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبروں کا بوسہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ زیارت قبر کی نشست
برخواست کا طریقہ کیا ہے؟

الجواب

قبروں کا بوسہ لینا نہ چاہیے۔ زیارت قبریت کے سوا جہ میں کھڑے ہو کر ہو، اور اس کی پائنتی کی طرف سے چلے
کہ اس کی نگاہ کے سامنے ہو، سر ہانے سے نہ آئے کہ اسے سر اٹھا کر دیکھنا پڑے، سلام و ایصالِ ثواب کے لیے اگر
دیر کرنا چاہتا ہے رُوبقیر بیٹھ جائے اور پڑھتا رہے، یا ولی کا مزار ہے تو اس سے فیض لے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۵

(۱) قبور شہداء یا اولیاء اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم پر جا کر اور قبر شریف ہی پر مالیدہ یا شیرینی مع پنول وغیرہ نیاز کرنا
کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

(۲) جس شہید یا اولیاء اللہ کے مزار کا حال ہم کو معلوم نہیں ہے کہ آیا کسی کی مزار ہے یا نہیں، اور اگر ہے
تو کس کی ہے؟ مرد اہل اسلام، یہودی یا نصاریٰ یا حورت یہود، یا نصاریٰ یا مسلمان کی، تو اس
مزار پر فاتحہ پڑھنا، طریق مذکور نیاز وغیرہ کرنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟ مینوا تو جردا

الجواب

(۱) قبور مسلمین کی زیارت سنت اور مزارات اولیاء کرام و شہداء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی عافضہ
سعادت بر سعادت اور انھیں ایصالِ ثواب مندوب و ثواب۔ اور مالیدہ و شیرینی خصوصیات عرفیہ میں اگر دہو

نہ جانے عروج نہیں، اور قریبے جانے کی نہ ضرورت نہ اس میں مصیبت۔ ہاں اُسے شرعاً لازم جانے بغیر اُس کے فاتحہ کا قبول نہ کیجے تو یہ اعتقاد فاسد ہے، اس اعتقاد سے احتراز لازم ہے۔ قبورِ مسلمین خصوصاً قبورِ ولیاء پر پھول چڑھانا حسی ہے، عالمگیری وغیرہ میں اس کی تصریح فرمائی، مگر شیرازی وغیرہ جو اس قسم کی چیزیں لے جاتے اس کو قبر پر نہ رکھے، یہ ممنوع ہے۔

(۲) جس قبر کا یہ بھی حال معلوم نہ ہو کہ یہ مسلمان کی ہے یا کافر کی، اُس کی زیارت کرنی، فاتحہ دینی ہرگز بڑ نہیں کہ قبرِ مسلمان کی زیارت سنت ہے اور فاتحہ مستحب، اور قبرِ کافر کی زیارت حرام ہے اور اسے ایساں ثواب کا قصہ کفر،

قال الله تعالى ولا تقم على قبري وقال تعالى وما له في الآخرة من خلاق وقال تعالى ان الله حرم مما على الكافرين
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اُس کی قبر پر کھڑے بھی نہ ہونا۔ اور فرمایا: اُس کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں، اور فرمایا: بیشک اللہ نے ان دونوں کو کافروں پر حرم کیا۔ (ت)
 تو جو امر سنت و حرم یا مستحب و کفر میں متردّد ہو وہ ضرور ممنوع و حرام ہے۔

مسئلہ کسی اولیاء اللہ یا شہید رحمۃ اللہ علیہ کے مزار شریف پر پھول یا کپڑے کی چادر منشت مان کر چڑھانا کیسا ہے، چاہے یا نہیں،

الجواب

یہ سنت کوئی شرعی نہیں ادنیٰ من جملة واجب (اس لیے کہ اس کی جنس سے کوئی واجب نہیں۔ ت) ہاں پھول چڑھانا حسی ہے کما تقدم (جیسا کہ گزر چکا۔ ت) اور قبورِ اولیائے کرام قدسنا اللہ باسرار ہم پر چادر بقصد تبریک و اناستحس ہے۔ قال الله تعالى،

ذلك اذنى انت يهرفون فلا يؤذيت
 وہ اس سے زیادہ قریب ہے کہ پہچان ہو جائے تو انھیں ایذا نہ دی جائے۔ (ت)

امام عارف باللہ علامہ سیّدی عبدالغنی ناظمی قدس سرہ القدسی نے کشف النور عن اصحاب القبور میں اس کی تصریح فرمائی، پھر علامہ شامی نے عقود الدریہ میں اسے نقل کیا اور مقررہ رکھا۔

۱۔ القرآن ۱۰۲/۲ و ۲۰۰

۲۔ القرآن ۵۹/۳۳

مکتبہ نورِ رضویہ فیصل آباد

ص ۱۴

۳۔ القرآن ۸۳/۹

۴۔ القرآن ۵۰/۴

۵۔ کشف النور عن اصحاب القبور مع المہرۃ النبیۃ

مسئلہ ۱۶۸ ارکلتہ زکریا اسٹریٹ ۲۲ مسئلہ مولوی عبدالحق صاحب و مولوی مبارک کریم صاحب بحرست
حاجی محل خاں صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

کی فرماتے ہیں معنائے دین اسی مستطیع کے شیخ نے مرید کو وصیت کی تھی کہ میری قبر کا کل سامان روضہ و
قرآن خوانی و لنگر خانہ و عرس وغیرہ کا تم انتظام کرنا۔ چنانچہ مرید نے بوجب وصیت تمام سامان کیا۔ کل اخراجات
کا متکفل ہوا۔ اب سوال یہ ہے کہ جو لوگ چادر و ستیری و نقد و جنس و مراد پر چڑھاتے ہیں وہ کس کا حق ہے ؟
اُس مرید کا جس نے یہ سب سامان اور اخراجات کئے اور جو خادم ہے یا وہ فرزند شیع کا ؟

الجواب

چادر جو مزار پر ڈالی جائے وہ کسی کا حق نہیں، اس مرید خادم مزار کا، نہ فرزند صاحب مزار کا۔ نہ وہ
وقت ہو، بلکہ وہ دے والے کی ملک پر رہتی ہے، جیسے کنفی کہ تبرعات کسی نے میت کو دیا۔ درختا رہیں ہے،
لا یشترک الکفن من ملک المستبرع لہ کنفی تبرع کرنے والے بطور احسان دینے والے کی
ملک سے نہیں نکلتا۔ دت۔

رد المحتار میں ہے :

لوا فتمس المیت سبع کان للمتبوع لا للورثة اگر میت کو کسی درودے نے کھایا تو کفن جو وہ گیا وہ
نہو۔ تبرع کرنے والے کا مرگادرتہ کا ہیں۔ نہر دست
باقی اہل چڑھاوے اگرچہ وہ پوری ہی ہوں جو مزار پر نہ ڈالیں نہ اس پر ڈالنے کو دیں، بلکہ دیگر ہر دور کی طرح
سمجھیں، ان میں عرف عام یہ ہے کہ خادم مزار ہی ان کا مالک سمجھا جاتا ہے۔ اسی قصد سے لوگ لاتے اور اس کا
اشعار و تعریف دیکھتے، جانتے، روارکتے ہیں والمعروف کا المشروط (معروف اشعار کی طرح ہے۔ ست،
تو وہ خدمت دہا ہی ان کا مالک ہے، نذکرہ ہیں کہ درودے کو جائے۔ اور اس قسم کے چڑھاوے شرع میں کہیں مطلقاً
منع نہیں، نہ بہ نذر شرعی، بلکہ عرف ہے کہ ان کا ہر کے حضور جو کچھ لے جاتے اسے نہ دیکھتے ہیں، جیسے، دستاہ کی
نذریں گزریں۔ بعض مفاخرین نے کہ منع کیا میت کے لیے منت ماننے کو منع کیا ہے، وہ صورت یہاں عام عرق میں
نہیں، اکثر چڑھاوے منت ہی نہیں ہوتے، نہ یہ نذر شرعی نذر اور یہاں مباحثہ تقیہ میں کہ ہم نے تعصبات
رد المحتار میں ذکر کیں۔ معہذا امام غلام عارف بانیہ سییدی عبدالحق ابن سیدی اسماعیل بن عبدالحق قدس سرہ نقدی

(۴) بزرگوں کے مزار پر فاتحہ، قرآن پڑھئے اور کھڑے ہو کر وسیلہ چاہنے کے لیے غبارت سنا دے اور عرض کئے کرنا تو جائز ہے یا نہیں؟

(۵) قبر پر درخت لگانا، دیوار کھینچنا یا قبرستان کی حفاظت کے لیے اُس کے چاروں طرف کھود کر جس میں جدید قیام قبریں بھی ہیں خاص کر ناجائز ہے یا نہیں؟

(۶) کسی برگ کے روضہ کے گرد قبریں ہیں اور وسعت جگہ کے لیے اُس قبر سے لٹکا کر اُسی گرد کے قبر پر مثل ساتبان کے پایہ زینہ دسے کر چھپر ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) ظاہر ولی اللہ بھی زندہ اور صاحب مزار ولی اللہ سے ظاہر طایفہ سے بمکلام ہونے کی کوئی خبر ہے یا نہیں؟
(۸) کوئی شخص اپنی زندگی میں قتل کرائے، فاتحہ پڑھوائے، آیا جائز ہے نہیں، اور اُس کا ثواب اپنے لیے بعد وفات رکھے۔ یعنی یہ کئے کو میرے مرنے کے بعد مجھے اس کا ثواب ملے۔

الجواب

(۱) مُرمے کا کیا نصرت فقراء کے لیے ہو، عام دعوت کے طور پر جو کرتے ہیں یہ منع ہے، غنی زکی نے،
کما فی فتاۃ القدیر و مجمع البرکات (جیسا کہ فتح القدر اور مجمع البرکات میں ہے۔ ت)
(۲) عورتوں کو متعارف اولیاء و مزارات عوام دونوں پر جانے کی ممانعت ہے۔ اولیاء کرام کا مزارات سے تصرف کرنا بیشک حق ہے، اور وہ بیہودہ دلیل محض باطل ہے۔ اصحاب مزارات و تبرکات میں نہیں وہ اس وقت محض اہل تکریم کے تابع ہیں سیکڑوں، مضافیوں و مسجدوں میں کرتے ہیں اللہ عزوجل تو قادر مطلق ہے کیوں نہیں روکتا؟ حاضران مزار مہمان ہوتے ہیں مگر عورتیں ناخواندہ مہمان۔
(۳) اگر منجانب اللہ ہے تو ضرور بزرگی ثابت ہوتی ہے اور اگر بزرگی ثابت ہے تو منجانب اللہ ہے ورنہ امر محتمل ہے، شیطان بھی بہت کٹھے دکھاتا ہے۔ حضور سیدنا خوش اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ارواح مطہرات سے ایک بی بی حبیبہ اندھیرے میں جاتیں ایک شمع روشن ہو جاتی، ایک روز حضور نے ملاحظہ فرمایا اُسے گھجھایا اور فرمایا کہ یہ شیطان کی جانب سے ہے پھر ایک ربانی نور ان کے سب تھ فرمایا کما فی بھجۃ الاسرار و معدن الانوار (جیسا کہ بھجۃ الاسرار اور معدن الانوار میں ہے۔ ت)

(۴) جائز ہے کما فی مجمع البحار الانوار (جیسا کہ مجمع بحار الانوار میں ہے۔ ت) ہاں منکر تبرک شریعہ مثل رقص و مزامیر سے بچنا لازم ہے۔

(۵) حفاظت کے لیے حصار بنانے میں حرج نہیں۔ اور درخت اگر سایہ زائریں کے لیے ہوں تو اچھے ہے

مگر قبر سے جدا ہوں۔

(۶) کسی قبر پر کوئی پایہ ٹھیننا جائز نہیں۔

(۷) بکثرت ہیں کہ امام جلال الدین (سیوطی) کی تشریح الصدور وغیرہ میں مذکور۔

(۸) جائز ہے اور قبول ہوا تو ثواب ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از گویار مرسلہ مولوی محمود الحسن صاحب ۱۳ ربيع الاول ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کو قبروں پر فاتحہ کو جانا درست ہے یا نادرست؟

الجواب

اس میں یہ ہے کہ عورتوں کو قبروں پر جانے کی اجازت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از نصیر آباد قلعہ جل کاؤن ضلع خاناس مرسلہ بسم اللہ غشی ۲ ذی الحجہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زیارت قبر میں عورتوں کے واسطے کیا حکم ہے، دیگر کسی کے

بزرگوں کے پاس سے پشت در پشت کسی ادیانہ کی مجاوری اور خدمت گزاری مل سے تو فاتحہ دینا اس

قبر پر یا صندلی چڑھانا، غلات چڑھانا، مجاور مرد لوگ موجود ہو کہ عورت کو جائز ہے، اس مزار پر ہمیشہ مرد

مجاور رہا کرتے ہیں، وہ عورت مجاوروں کے خاندان سے ہے مگر نہایت بدعین ہے، اس عورت کو کیا

اختیار ہے؟

الجواب

عورتوں کو زیارت قبر منع ہے۔ حدیث میں ہے، لعن اللہ من اثار القبور اللہ کی لعنت ان

عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کو جائیں۔ مجاور مردوں کو ہونا چاہئے۔ عورت مجاور بن کر بیٹھے اور آنے جانے

والوں سے اختلاف کرے یہ سخت بد ہے۔ عورت کو گوشہ نشینی کا حکم ہے، نریوں مردوں کے ساتھ اختلاف

کا، جس میں بعض اوقات مردوں کے ساتھ اسے تنہائی بھی ہوگی اور یہ حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از پٹنہ مرسلہ ابوالحسن مکی مولوی صیاد الدین ۱۶ ذی الحجہ ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کے واسطے زیارت قبر درست ہے یا نہیں؟

الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، لعن اللہ من اثار القبور (عورتوں کی زیارت

لے عمدة القاری شرح البخاری باب زیارة القبور ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۸/۶۹

لے مسند احمد بن حنبل حدیث حسان بن ثابت دار الفکر بیروت ۳/۴۲۲

کو جانے والی عورتوں پر اللہ کی لعنت ہے۔ (ت) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
 کُنْتُ مَعَكُمْ عَنِ سَيِّئَةِ الْقُبُورِ الْاَفْرَدِ وَهُوَ : میں نے قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، مگر لو اب ان
 کی زیارت کرو۔ (ت)

علماء کو اختلاف ہوا کہ آیا اس اجازت بعد انہی میں عورات بھی داخل ہوں یا نہیں، اصح یہ ہے کہ
 داخل ہیں کما فی البحر الرائق (جیسا کہ بجا فرمائی میں ہے۔ ت) مگر جو ان میں ممنوع ہیں جیسے مساجد سے
 اور اگر تجدید حرم منصوص ہو تو مطلقاً حرام۔

اقول قبرا قبرا پر مخصوصاً بحال قرب عداکات تجدید حرم لازم نہا ہے، اور مزارات ادیار پر عافری
 میں اصدی الشافعیین کا ایشہ یا ترک ادب یا ادب میں افراد ناجائز، تو سبیل اطلاق منع ہے و لہذا غیبہ میں
 کو اہست پر جرم فرمایا، البتہ عافری و خاکبوسی آستان عرش نشان سرکار اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعظم المندوبین
 بلکہ قریب واجبات ہے، اس سے نہ روکیں گے اور تعمیل ادب سکھائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از تر پول رسول ذاک خانہ ہرول منع در جنگہ بلکہ لم چرسہ مرسلہ جہد الحکمہ صاحب
 ۸ جمادی الآخر ۱۳۳۶ھ

کوئی آدمی کسی قبرستان میں ایک مسلمان قبر پر بزرگ سمجھ کر اس کی قبر پر درگاہ بنا کر کوئی تاریخ مقرر کر کے
 ہر سال میل لگاتا ہے، ہر پیر و جوان عورت واسطے عرض اپنے وہاں جمع ہوتی ہیں، بلکہ عورت مرد کا جمع کثیر ہوتا ہے
 اور بڑے بڑے علماء دار یا ہسد کو دعوت دے کر بلا تے ہیں جس میں رسول باجے اور فوٹو ریم وغیرہ بھی جتا ہے اور
 عورت لوگ اس بزرگ کی قبر پر پھول، غصی مرغے، سرنی وغیرہ چڑھاتے ہیں، اور اس قبرستان پر پیشاب پاشنا
 کا کوئی ٹھکانہ نہیں رہتا ہے اس درگاہ کی شرکت کرنے والے کے بچے نماز پڑھنا جائز یا ناجائز، اور شرکت
 کرنے والے کو برا سمجھیں یا اچھا اور اس درگاہ کا متولی چھوٹی قوم ہے مگر پنجہ دائرہ سے زیادہ رکھتا ہے اور ہاتھ
 میں نوہے کا مالا پہنتا ہے اور ہاتھ میں نوہے کا چھرا رکھتا ہے اور لوگوں کو نکالی فٹس دیتا ہے اور لوگ جو شرکت
 کرتے ہیں اسے ررگ اور پیر سمجھتے ہیں۔ ایسے لوگ کی نماز پڑھنا جائز یا ناجائز، اس لیے دور دہنا چاہئے
 یا نہیں؟

الجواب

اولیٰ سے کرام کے مزارات پر ہر سال مسلمانوں کا مجمع ہو کر قرآن مجید کی تلاوت یا اور مجالس کرنا اور اس کا

ثواب ارواح طیبہ کو پہنچانا جائز ہے، جبکہ منکرات شرعیہ مثل رقص و مزامیر وغیرہ سے خالی ہو۔ عورتوں کو قبور پر ویسے جاننا نہ چاہئے نہ کہ مجلس میں بے حجابانہ اور تماشے کا میلہ کرنا، اور فحشو وغیرہ بکھانا۔ یہ سب گناہ و ناجائز ہیں، جو شخص ایسی باتوں کا مرتکب ہو اسے امام نہ بنایا جاسکے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

میں جو آج کل جہاں نے اس پر طبع میں برپا کر رکھا ہے اس کی شرکت تو میں عوام رجال کو بھی پسند نہیں رکھتا نہ کہ وہ جسے کو بکشتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث خوانی بالخاصہ خوش پر عورتوں کے سامنے مخالفت فرما کر انہیں نازک شیشیاں فرمایا۔ والسلام

مولوی صاحب نے دوبارہ رجسٹری بھیجی، جس پر جواب ارسال ہوا۔

مسئلہ اذاحمآباد کی گزشتہ مجلس مال پور مسئلہ مولوی حکیم عبد الرحیم صاحب ۱۴ ربیع الثانی ۱۳۴۹ھ
مذہبی مولوی معطلی جناب مولانا صاحب دلم محبتکم، بعد سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے واضح رائے عالیہ پر
کہ محبت نامہ مردوں جو۔ فتویٰ کو آپ کے دیکھی حضرت مولانا! مجھے آپ اس مسئلہ میں بکھائیے کہ مسجد نبوی میں
تین سو مرد اور ایک سو ستر عورتیں تھیں، یہ منافقین آخری صف میں کھڑے ہوئے تھے اور عورتوں کو بھانکتے تھے،
نماز فجر و عشاء میں عورتیں توجہ انوار حقیقت محمدی و حقیقت قرآن کے لیے حاضر ہوتی تھیں تو منافقین کی ملاحق حرکت
کا انتظام خدا سے تعالیٰ اور قرآن عظیم نے یہ نہ کیا کہ منافقین اور فیض لینے والی عورتوں کو یہ حکم دیا ہو تاکہ دونوں
مسجد نبوی میں جمع نہ ہوں اور فیض رسالتی عورتوں کی اس بھانے سے بندہ ہوتی بلکہ انتظام فیض رسالتی یہ ہو کہ
لقد علموا المستقد میں منکم ولقد علمنا
المتاخرین وان من یک ہو یحشرهم
انہ حکیم عظیم
اور انتظام حضرت ہی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ کیا،
حین صفوف الرجال اولہا وشرہا آخرہا و
خیر صفوف النساء آخرہا وشرہا اولہا
مردوں کی صفوں میں سب سے بڑھ کر اگلی ہے اور سب سے
کم تر کھلی، اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر کھلی
ہے اور سب سے کم تر اگلی ہے۔ (مت)

مسجد میں عورتوں کی نماز بندہ ہوتی اس کو بندہ مانتا ہے، فیض حقیقت محمدی و حقیقت قرآن لینے کو پا پردہ
پانچ دس عورتیں محلہ کی ملی کو مرشد کے مکان پر بائیں اور مرشدہ طریقت مرعش اور شیخ عالی پردہ میں بٹھا کر ان کو
توجہ حقیقت محمدی اور قرآن کی دے اس پر حکم فرمت لگانا غلط اور فیض محمدی کا مقابلہ اور مورد یورید و تلاف

۲۴/۱۵ لے القرآن

۲۵/۱۵ لے القرآن

۲۶/۱۵ لے القرآن

باب تسوۃ الصفوف

نور محمد اصح المطالبین کراچی

۱۸۲/۱

يُطْعَمُوا قَوْلَ اللَّهِ يَا قَوْمِ أَهْلُ الْبَيْتِ (اللہ کا نور اپنے منہ سے بھی ناپا جاتے ہیں۔ ت) بتا ہے۔ شیخ طریقت قرآن
عزیمنا الامانة الاية (بیشک ہم نے امانت پیش کی الاية۔ ت) میں جو امانت ہے اس کو ذاکرات کے
سینہ میں باپردہ بٹھا کر توجہ دے کر جاتا ہے، اور یہ اس امانت کی جڑ اکھاڑتا ہے، یہ فیض بڑا اکھاڑنے والے کو
بے وقار کر کے اکھاڑ دے گا۔ محمدی المشریق سید حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عمل کرتا ہے۔ حضرت نبی
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں کو توجہ دی، اول مرید کے، یہ بھی عورتوں کو مرید کر کے توجہ دیتا ہے، طریقہ
عالیہ قادریہ کی توجہ کلہ طیبہ کے ذکر کی ہوگی، اب عورتوں کو پردہ میں شاکر ذکر کلہ طیبہ کا بتایا جاسکے گا ضرب الامانة
قلب پر مارنا سکھایا جائے گا۔ پردہ میں عورت خلیفہ مرشد طریقت کی بیٹھ کر ذکر کلہ طیبہ کا سکھاتی ہے اور مرشد
طریقت اونچ نیچ سمجھتے ہیں۔ پردہ میں ایک عورت نہیں محمد کی دس سترہ عورتیں بیٹھی ہیں، یہاں خلوت احنہ کا
حکم نہیں لگتا۔ یہ جلوت ہے، جلوت میں فیض ربانی طریقت عالیہ قادریہ کی ہوتی ہے۔ اور اسی طرح اس مجلس
میں طریقہ نقشبندیہ مجددیہ کی توجہ بھی عورتوں کو دی جاتی ہے۔ بریلی میں حاضری کا کئی بار موقع ہوا ہے، وہاں
پر عمل دیکھنے میں نہیں آیا، وہاں سنا کہ کوئی مشائخ یہ کرتے ہیں، ہمارے یہاں ڈولی میانہ مشکل سے ملتا ہے
غریب و مساکین میں قدرت ان سواروں میں بیٹھنے کی ہیں، اور نہ قرآن عظیم نے ڈولی و میانہ کا حکم دیا ہے۔
یٰٰدِیْنِ عَلَیْھِمْ مِّنْ جَلَالِیْھِمْ (ان پر اپنی چادریں ڈال دیں۔ ت) اور قُلِ الْمُسْلِمِیْنَ یُعْصُوا مِّنْ
الْأَمْرِ مِمَّا هُمْ وَ قُلِ الْمُسْلِمِیْنَ یُعْصُوا مِمَّا هُمْ (ایمان والے مردوں سے فرماؤ اسی حکم میں بھی
رکھیں، اور ایمان والی عورتوں سے فرماؤ اسی نظریں پرست کریں۔ ت) اور دیکھیں بخیر عین علی جیو بہشت
(اور دہنے اپنے گریباں پر ڈالے رہیں۔ ت) اس پر پردہ پر احمد آباد کی ذاکرات کا عمل ہے، عمدۃ العتاری
شرح بخاری ج ۲ ص ۷۸

حاصل یہ کہ عورتوں کے لیے زیارت قبور مکروہ ہے بلکہ	حاصل الکلام من هذا ان من یأمر بالقبور
اس زمانے میں حرام ہے خصوصاً مصر کی عورتوں کے لیے	مکروہۃ النساء بل حرام فی هذا الزمان لا یتجا
اس لیے کہ ان کا ہا فقر اور حجاب کے طور پر ہوتا ہے،	نساء مصولات غرور و عین علی وجہ الفساد
زیارت کی رخصت تو صرف اس لیے ہوتی تھی کہ مرآت	والعینۃ وانما رخصت الزیارات لئلا یمرا بالآخرۃ

۱۔ القرآن ۳۳/۷۲

۲۔ القرآن ۲۴/۳۰

۳۔ القرآن ۲۴/۳۱

۱۔ القرآن ۹/۳۲

۲۔ القرآن ۲۳/۵۹

۳۔ القرآن ۲۴/۲۱

اساف اور ناکھڑنے جاہلیت میں (خانہ کعبہ کے اندر) نہ کیا اور قدرت الہیہ نے دونوں کو مسخ کر دیا ایسے متبرک مکان میں دونوں نے نبیائت کی یا کوئی سفر حرمین طیبین میں غیبت محل سے پیش آئے تو کیا اس غیبت کی جہالت کو دیکھ کر اور اسی سے استناد کر کے عورتوں کے حج و زیارت حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عدم جواز کا فتویٰ جاری کر دیا جاسے گا۔ ہرگز نہیں۔ حضرت خواجہ سعید الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار مقدس میں غریبی دیوار میں کلام مجید رکھا ہے۔ اسی دیوار کے نیچے عورتیں میٹھ کر قوجہ لیتی ہیں۔ ذکر فکر مراقبہ کرتی ہیں۔ بروج اور ذکر آتی ہیں، اختلاط مردوں اور عورتوں کا یہاں باطل نہیں۔ اب یہ عورتیں غور اللہ دل میں بھرنے کے لیے حاضر ہوتی ہیں۔ یہ فیض رسائی حقیقت محمدی کی عورتوں کو خواجہ غریب نواز قدس سرہ العزیز کرتے ہیں، اور اس فیض میں وہ وقت ہے کہ لاکھوں کوسوں سے فیض لینے والیوں کو آپ بلا لیتے ہیں۔ یہ جگہ مقام قوالی سے دور ہے ورنہ غفر سے اشراق ملک اور مغرب اور عشاء کے بیچ میں اس پر دے والے مکان میں عورتیں جمع ہو کر فیض لیتی ہیں اور اس وقت نقصان قوالی کا ہاسل نہیں، اور یہ عورتیں سیجنت پردہ شین بروج اور ذکر آنے والی ہیں، آپ نے اس کج آنکھوں سے نہیں دیکھا اور میں نے اس کو آنکھوں سے دیکھا ہے۔ بندہ اس کو شہادت کے طور پر بیان کر سکتا ہے اور آپ کو آنکھوں سے دیکھا کرتی کر سکتا ہے اب ان عورتوں پر حکم خرمیت لگانا غلط ہے۔ سرخیز قصبہ احمد آباد میں جو عورتیں گرجے گانے والیاں فاحشات معنیات اور رندیاں اور باپردہ سوا لاکھ کلمہ قیاس کا ختم پڑھنے والی ذکر خفی، مراقبہ، فیض حقیقت محمدی لینے والی ذاکرات پر رندیاں کا حکم لگا کر دونوں کو ایک پھانسی میں لٹکا کر مٹا دیا ہے۔ حقوق اولیاء و خیر بنی اولیاء و خیر بنی سیدہ زینب و امین و امہ عین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نہیں الدین النصیحة للہ و للرسولہ و للمؤمنین (دین جبر خواہی ہے اللہ کے لیے اور اس کے رسول کے لیے اور ایمان والوں کے لیے۔ ت) یہ کہاں ہوئی، اولیاء فیض حقیقت محمدی کا دیسہ کو ذاکرات کو بلا تے ہیں وہ باپردہ اور شریعت کے احکام کو سر پر رکھ کر حاضر ہوتی ہیں اور مفتی ان پر حکم عدم جواز لگائیں۔ اس صورت میں فیض حقیقت محمدی کو روکا ہے۔ اس کا نام دوستی حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نہیں۔ ہم آپ سے چھوٹے اور آپ کے اقدام کو اپنے سروں پر رکھنے والے ہیں اور آپ کا قدم صراط مستقیم سے پھسل گیا تو عرض کرنا چاہتے ہیں دو پیسے کی چڑیا حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں عرض کرتا ہے:

احطت بما لم تحط به وجئتک من مسبا
بنی یقین

میں نے وہ دیکھا جو آپ نے نہ دیکھا اور میں آپ کے
شہر مسبا سے یقینی خبر لایا ہوں (ت)

اول تو ایک مدت سے آنکھیں آپ کی مد میں بستہ ہیں اور پانچ بڑوں سے ملایا ہے، طبیعت پریشان ہے، یہ قلم اس وقت میرا نہ بچھے، آپ کے ہم غلام میں تو دست بستہ عن کرتے ہیں، اس کو آپ بغاوت نہ سمجھیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو زیارت قبور کے وقت سلام کرنا حضرت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بتایا مشکوٰۃ مشرفین، مسلم شریف، نسائی جز ۱ صفحہ ۶۳۵ میں ہے،

اس میں عورتوں کے لیے جواز زیارت کی دلیل ہے۔ (ت)

امام نووی شرح مسلم کی جلد ۱ صفحہ ۳۱۴ میں فرماتے ہیں،

فیہ دلیل لمن جاز للماء نیا ملة القبور۔ اس میں عورتوں کے لیے زیارت قبور جاز ماننے والوں کے لیے دلیل ہے (ت)

فتح الباری پارہ ۵ مطبع انصاری دہلی ص ۶۶۲ میں ہے،

اختلاف فی النساء فقیل دحل فی محصورہ عورتوں کے بارے میں اختلاف ہوا، کہا گیا کہ اہارت الاذن وهو قول الاكثر ومحله اذا امنت کے محرم میں یہ بھی داخل ہیں، اور یہی اکثر کا قول ہے، الغتنة تہ اور اس حکم کا موقع غتنة سے امن کی حالت میں ہے (ت)

اب تطبیق کجہ لینے کر کربے گانے والی، قوالی سننے والی عورتوں کے لیے زیارت قبور اولیاء کو جانا محسرام اور فیض النبی لینے والی عورتوں کو باپردہ شریعت سے سلام کو یا لا رزنا ب تو۔ میں نے مسئلہ اس طرح شرح بیان کیا ہے، اس کو آپ صحیح سمجھتے ہیں یا میری کجہ میں کوئی غلطی ہے مجھے بھائیے، آپ میرے مرتبی اور قبلہ و کبریا جات ہیں۔ خدا تعالیٰ آپ کو صحت بخیر عاجلہ عطا فرمائے، آمین ثم آمین!

رقیمہ حکیم عبد الرحیم عفی عنہ مدرس اول مدرسہ قادریہ احمد آباد گجرات دکن جمالیہ مسجد کالج ۵۱ دبیہ اول شریف در مصطفیٰ میاں کو یاں بٹھا کر اس کا جواب اُسی سے لکھوا کر میری تسلی کر دیجئے، میں غلط سمجھ ہوں تو صحیح سمجھائیے، اور وہ فتویٰ جو تحفہ حنفیہ میں عدم جواز زیارت قبور فساد کے بارے میں ہے اس کی نقل بھی کروا کر روانہ فرمائیے، اس کے دلائل سے بھی واقف ہونا بندہ چاہتا ہے۔

۱۹/۱	۱۹۱/۱	شرح اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ باب زیارة القبور فصل ثالث نویری رضویہ سکھ
۲۲/۱	۲۲/۱	شرح مسلم مع صحیح مسلم کتاب الجنائز فصل فی الذخائر زیارة القبور نور محمد اصح المطابع کراچی
۳۹/۲	۳۹/۲	فتح الباری شرح البخاری باب زیارة القبور مصطفیٰ البانی مصر

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم ۛ فحمدنا ۛ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم ۛ

مولانا اکرم الکرم علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: آپ کی رجسٹری ۵ ربیع الاول شریف کو آئی، میں ۱۲ ربیع الاول شریف کی مجلس پڑھ کر شام ہی سے ایسا غلیل پڑا کہ کبھی نہ ہوا تھا، میں نے وصیت نامہ بھی لکھوا دیا تھا، آج تک یہ حالت ہے کہ دروازہ سے متعل سید ہے چار آدمی کرسی پر بٹھا کر مسجد لے جاتے اور لاتے ہیں۔ میرے نزدیک وہی دُوحرف کہ اول گزارش ہوئے کافی تھے اب قدرے تفصیل کروں۔

(۱) پہلے گزارش کر چکا کہ عبارات رخصت میری نظر میں ہیں۔ مگر نظر بحال زمانہ میرے میرے بلکہ اکابر متقدمین کے نزدیک سبیلِ ممانعت ہی ہے اور اسی کو اہلِ احتیاط نے اختیار فرمایا۔ آپ خود فرماتے ہیں کہ منافقین کے باعث عورتوں کو مسجدِ کریم میں حاضری سے امتناع مل و علا و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ممانعت نہ فرمائی بلکہ منافقوں کو تہدید و ترسیب اور مردوں کو تقدم عورتوں کو تاخر کی ترغیب فرمائی اور میں اتنا اور زائد کرتا ہوں کہ صرف یہی نہیں بلکہ نسا کو حضور نے عیدیں کی سخت تاکید فرمائی، یہاں تک حکم فرمایا کہ برکتِ جماعت و دعاءِ مسلمین ایسے کو حیض والیاں بھی نکلیں، میٹھے سے الگ بیٹھیں، پردہ نشین کنواریاں بھی جائیں، جس کے پاس چادر نہ ہو ساتھ والی اسے اپنی چادر میں لے لے۔ صحیحین میں اُمّ عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،

اسنا اننا نخرج الحيض يوم العيد ۛ
ذوات النخد و رقيشہدن جماعة المسكين
و دعوتہم و تعطل الحيض عن مصلاہن
قالت امراة يا رسول الله احدنا ليس
لہا جلباب قال لتبسہا جب جلتہا من
جلبابہا۔
ہمیں مل دیا یا عیدین کے دن حیض والی اور پردہ نشین
عورتوں کو بھی ساتھ لے جائیں تاکہ یہ بھی مسکینوں کی
جماعت اور دعائیں شریک ہوں اور حیض والیاں نماز
کی جگہ سے الگ رہیں۔ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ
ہم میں کوئی عورت ایسی بھی ہوتی ہے جس کے پاس
چادر نہیں، فرمایا، اس کے ساتھ والی اسے اپنی چادر کا
حقہ اڑھا دے۔ (مت)

اور یہ صرف عیدین میں ہی امر نہیں بلکہ مساجد سے عورتوں کو روکنے سے مطلقاً نہی بھی ارشاد ہوئی کہ اللہ کی

بانیوں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ مسند احمد و صحیح مسلم شریف میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَمْنَعُوا أَسَاءَ اللَّهِ عَسَا جَدَّ اللَّهُ يَلْتَمِسُ
اللہ کی بانیوں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو۔ (ت)
یہ حدیث صحیح بخاری کتاب الجہد میں بھی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امر وجوب کے لیے ہے
اور نہی تحریم کے لیے۔ اور فیض و برکت لینے کا فائدہ خود حدیث میں ارشاد ہوا۔ بانیہ آپ ہی لکھتے ہیں کہ مسجد میں
عورتوں کی نماز بند ہوئی اس کو بندہ مانتا ہے۔ در مختار کی عبارت آپ سے مخفی نہ ہوگی کہ:

يَكْرَهُ حُضُورُ هُنَّ الْجَمَاعَةِ وَالْجُمُعَةِ وَعِيدٌ
وَعِظٌ مُطْلَقًا وَلَوْ عَجَزْنَا لَسَلَا عَلَى الْمَذْهَبِ
المعنى به لعماد الزمان
جماعت میں عورتوں کی حاضری۔ اگرچہ جمعہ، عید اور
وعظ کے لیے ہو۔ مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ درمی
عورت رات کو جائے۔ یہی وہ مذہب ہے جس پر
فساد زمانہ کے باعث فتویٰ ہے۔ (ت)

اسی طرح اور کتب معتبرہ میں ہے۔ ائمہ دین نے جماعت و جمعہ و حیدین و رکنا و وعظ کی حاضری سے بھی مطلقاً منع
فرمادیا اگرچہ بڑیا ہو، اگرچہ رات ہو۔ وعظ سے مقصود تو صرف اخذ فیض و سماع امر بالمعروف و نہی عن المنکر و تصحیح
خفا و اعمال ہے کہ توجہ مشیخت سے ہزار درجہ اہم و اعظم اور اس کی اصل مقدم ہے، اس کا فیض بے توجہ
مشیخت بھی عظیم مفید و افیع بر ضرر شدید ہے اور یہ نہ ہو تو توجہ مشیخت کچھ مفید نہیں بلکہ ضرر سے قریب نفع سے بعید ہے۔

عمر غیر اہل لہو یصرح فیہ باسم الصحابی
فقیل عن عمر کما عند عبد الزریق
واحمد وقیل عن ابن عمر کما عند
مسلم واحمد واللہ تعالیٰ اعلم
۱۲ منہ غفرلہ (م)
مگر اس میں صحابی کے نام کی صراحت نہیں۔ کہا گیا کہ
یہ روایت حضرت عمر سے ہے جیسا کہ مصنف جہ الزرق
اور مسند امام احمد میں ہے۔ اور کہا گیا کہ حضرت ابن عمر
سے ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہما، جیسا کہ صحیح مسلم اور
مسند امام احمد میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ
غفرلہ (ت)

۱۸۳/۱	نور محمد اصح الطابع کراچی	باب خروج النساء الی المساجد	صحیح مسلم شریف
۱۲۳/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الجہد	صحیح البخاری
۸۳/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب الامامة	لکھ در مختار

کیا امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد و سائر ائمہ یا بعدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو فیض حقیقت اقدس سے روکنے والا اور معاذ اللہ معاذ اللہ یہی نہ وہ ان یطفئوا نوری اللہ یا خواہ ہم (خدا کا نور اپنے منہ سے بجھانا چاہتے ہیں۔ ت میں داخل مانا جائے گا، عاشر اہل اہل سنے قلوب میں، مصالح شرع جانتے ہیں۔
(۲) صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اپنے زمانہ میں تھا،

لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ملاحظه فرماتے جو
وسلموا ما احداث النساء لمنعهن المسجد
کما منعت نساء بنی اسرائیل
اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو
باتیں عورتوں نے اب پیدا کی ہیں تو ضرور انہیں
مسجد سے منع فرما دیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتیں
منع کر دی گئیں۔

پھر تابعین ہی کے زمانہ سے ائمہ نے ممانعت شروع فرما دی، پہلے جوان عورتوں کو پھر بڑھیوں کو بھی، پہلے
دن میں پھر رات کو بھی، یہاں تک کہ حکم ممانعت عام ہو گیا۔ کیا اس زمانے کی عورتیں گرجے و ایوان کی طرح
گانے ناچنے والیاں یا فاحشہ دلالہ تھیں اب ممانعت میں یا جب فاحشہ زانیہ تھیں اب ممانعت
زیادہ ہیں یا جب فیوض و برکات نہ تھے اب ہیں یا جب کم تھے اب زائد ہیں۔ عاشر بلکہ قطعاً یقیناً
اب معاملہ بالعکس ہے۔ اب اگر ایک حد لہ ہے تو جب بڑا تھیں، جب اگر ایک فی سترہ تھی اب ہزار ہیں۔
اب اگر ایک حصہ فیض ہے جب برابر سے تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لایاتی عامہ الا والذی بعدہ شرمندہ
جو سال بھی آئے اُس کے بعد والا اس سے بڑا
ہی ہوگا۔ (ت)

بلکہ حنائیہ امام اکمل الدین بابر تھی میں ہے کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو
مسجد سے منع فرمایا، وہ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے گئیں، فرمایا،
اگر زمانہ اقدس میں حالت یہ ہوتی حضور عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔
حدیث قال ولقد نهى عمر رضي الله تعالى عنهما عن عورتوں کو

سبح القرآن ۳۲/۹

سبح صحیح مسلم باب خروج النساء الى المساجد نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۸۳/۱
سبح صحیح البخاری باب لایاتی الزمان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۴۰/۲
فتح الباری شرح البخاری ~ ~ ~ دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۱۳

عنه النساء عن الخروج الى المساجد مشكون
الى عائشة رضي الله تعالى عنها فقالت لو
علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ما علم عمر ما اذن لكن في الخروج.

پھر فرمایا،

فاستم به علماء ما ومنعوا الشواب عن
الخروج مطلقا اما العجائز فمنعهن
ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه عن الخروج
في الظهر والعصر ون الفجر والمغرب و
العشاء والفتوى اليوم على كراهة حضورهن
في المصلوات كلها لظهور الفساد.

مسجد جاتے سے روک دیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے کر گئیں،
انہوں نے فرمایا، اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ
دیکھتے تو حضرت عمرؓ نے دیکھا تو وہ بھی نہیں مسجد جانے
کی اجازت نہ دیتے۔ (مت)

اسی سے ہمارے علماء نے استدلال کیا، اور جو ان
عورتوں کو جانے سے مطلقاً منع فرما دیا۔ وہ گئیں بڑھی
عورتیں، ان کے لیے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے ظہر و عصر میں جانے سے ممانعت اور فجر، مغرب اور
عشاء میں اجازت رکھی، اور آج فتویٰ اس پر ہے
کہ تمام ناروں میں ان کی بھی حاضری منع ہے، اس لیے
کہ خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں۔ (مت)

اسی عینی جلد سوم میں آپ کی عبارت منقولہ سے ایک صفحہ پہلے سے،

یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
عورت سر اپا شرم کی چیز ہے، سب سے زیادہ اللہ عز و
جل سے قریب اپنے گھر کی تر میں ہوتی ہے اور جب
بازرنگ شیطان اس پر نگاہ ڈالتا ہے۔ اور حضرت
عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعہ کے دن کھڑے
ہر کو کنگریاں مار کر عورتوں کو مسجد سے نکالتے۔ اور امام
ابراہیم نخعیؒ، یعنی اساتذہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ اپنی مستورات کو مسجد جماعت میں نہ جانے دیتے۔

وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
المراة عورة واقرب ما تكون الى الله
في قعر بيتها فاذا اخرجت استشرقها الشيطان
وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقوم
يحبس النساء يوم الجمعة يخرجن
من المسجد وكان ابراهيم يمنع فساد
الجمعة والجماعة.

جب ان خیر کے زمانوں ان عظیم فیوض و بکات کے وقتوں میں عورتیں منع کر دی گئیں، اور کاہنہ سے، حضور
 مساجد و شرکت جماعات سے۔ حالانکہ دین تئیں میں ان دونوں کی شدید تاکید ہے۔ تو کیا ان ازمائشوں میں ان
 قلیل یا عہدوم فیوض کے حیلے سے عورتوں کو اجازت دی جائے گی۔ وہ بھی کاہنہ کی، زیارت قبور کو جانے کی، جو
 شرعاً منع نہیں۔ اور خصوصاً ان میلوں ٹھیلوں میں جو خدا ترسوں نے مزارات کرام پر نکال رکھے ہیں یہ کس
 قدر شریعت مطہرہ سے منافقت ہے۔ شرع مطہر کا قاعدہ ہے کہ جب مصیبت پر سلب مقصدہ کو مقدم رکھتی
 ہے وہاں المقاصد اھم من جلب المصالح و یرغبون کے سیلاب دور کرنا غریبوں کے اسباب
 حاصل کرنے سے زیادہ اہم ہے۔ تاکہ جبکہ مقصد اس سے بہت کم تھا۔ اس مصیبت عظیمہ سے، ان کو دیں امام
 اعظم و صاحبین و من بعد ہم نے روک دیا، اور عورتوں کی مسلسل نہ بنائیں کہ صالحات جانیں، فاسقات نہ آئیں
 بلکہ ایک حکم عام دیا جسے آپ ایک پھانسی میں لٹکانا فرما رہے ہیں۔ کیا انھوں نے یہ آیتیں نہ سُننی تھیں،
 اھم کان ہو ما کم کان فاسقا۔ ام نجعل کیا جو ایمان والا ہے وہ اس کی طرح ہوگا جو نافرمان ہے
 المتقین کا لعنہ مرثیہ۔
 تو اب کہ مقصد جب سے بہت اشد ہے، اس مصیبت قلیل سے روکنا کیوں نہ لازم ہوگا، اور عورتوں کی
 قسبیں کیونکر چھانٹی جائیں گی!

(۳) صلاح و فساد قلب اور دماغ کے لیے سب کی زبان کشادہ اور محقق و مبطل نامعلوم
 معذراً صلاح سے فساد کی طرف انقلاب کچھ دشوار نہیں، خصوصاً ہر ایک کو خصوصاً عورتوں کے دل کو تعجب کیلئے
 بہت آمادہ، و لھذا ارید لک اجشۃ سافقا بالقواسیر (انجش! آگینوں کے ساتھ زہی کی خاطر
 سواریاں آہستہ چلاؤ۔ تاکہ ارشاد ہوا عروکہ اپنے نفس پر اعتقاد کرے احمی ہے نہ کہ عورت۔ نفس تمام
 جہان سے بڑھ کر بھڑکا ہے، جب قسم کھائے، حلف اٹھائے، نہ کہ جب خالی دھندوں پر امید دلائے و مایعہ
 الشیطان الاغروک! اور شیطان انھیں فریب ہی کے وعدے دیتا ہے۔ متنب! بالخصوص آپ کو قطعاً فساد
 غالب اور صلاح نادر ہے۔ اس صورت میں مفتی کو تفصیل کیونکر جائز، یہ تفصیل نہ ہوگی بلکہ شیطان کو ڈھیل
 اور اس کی زنی کی تطویل۔ امام محقق علی الاطلاق فتح القلہ میں فرماتے ہیں،
 الظاہر لھذا اھم السلامۃ اقل قلبیصل حرم پاک میں سکونت کر کے گناہ سے سلامت رہ جائیگا

فلا يبي الحق يا اعتبارهم ولا يذ كوحالهم
 قيدا في الجوانح لان شان العوس الدعوى
 الكاذبة وانها لا كذب ما يكوست اذا
 حلفت فكيف اذا ادعت لي (ملخصا)
 كروءه تجوئ دعوى كرتا ہے اور وہ جب قسم کھائے اُس وقت بھی سب سے زیادہ جھوٹا ہوتا ہے پھر جب قسم
 دعوی کرے اُس وقت کیسا ہوگا!

سادات ثلاثہ علامہ علی و علامہ طحاوی و علامہ شامی فرماتے ہیں،

وهو وجيه فيمنع على الكراهة و يترك
 التقييد بالسوئوق به
 یہ کلام عمدہ ہے تو سکونت حرم کو حرام نہ مکرہ بتایا جائیگا
 اور یہ نہ کہا جائے گا کہ اگر آپ نفس پر گناہ سے سلامتی
 کا بھروسہ رکھتا ہو تو مکرہ نہیں۔ (د ت)

ملتی شرع ملتی میں ہے،

اما من كان بخلافهم فتاد في هذا الزمان
 فلا يفر د بحكمه وفعالهم التمييز بين
 المصلح والمفسد
 اس زمانے میں ایسے طالب علم کا وجود نہ رہے جو ن
 بگڑے ہوئے عام طلبہ کے برخلاف ہو تو اس کے لیے
 کوئی الگ حکم نہ ہوگا کیونکہ یہ اختیار کرنا دشوار ہے کہ
 نفع کوئی ہے اور مفید کون ہے! (د ت)

شرح باب میں ہے،

لو كانت الاثمة في زماننا وتحقق لهم
 شأننا لصرحوها بالحرمة
 تا جائز ہی جاتے (د ت)۔ ان عبارتوں سے استناد یہ ہے کہ فقہی احکام اکثر کے لحاظ سے ہوتے ہیں (مترجم)
 (۴) زیارت قبور پر پنے مطلقاً منوع تھی پھر مجازت فرمائی۔ علماء کو اختلاف ہوا کہ عورتیں بھی اس میں
 حصہ ہیں، دخل نہیں یا نہیں، عورتوں کو خاص ممانعت میں حدیث لھن اللہ ذوات القبور (خدا
 کی نصرت ہے ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کو جائیں۔ ت) سے قطع نظر کر کے تسلیم کیجئے کہ یاں عورتوں کو بھی

سہ فتح القدر کتاب الحج مسائل مشورہ مکتبہ نوریہ دہلیہ سکس
 ۹۲/۴
 سہ رد المحتار کتاب الحج مطبوع فی الجاؤرة بالدرہ الو ادارۃ الطباعة المعمریہ مصر
 ۲۵۸/۶
 ملتی شرع ملتی علی حاشیہ مجمع الاسر کتاب التکاح فصل لفقہ الفقیہ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۵۰/۱
 سہ شرح بلبل مع ارشاد الساری فصل الجوا علی ۷ دار الکتاب العربی بیروت
 ۳۵۲/۳
 سہ عمدة القاری شرح البناری باب زیارة القبور ادارۃ الطباعة المعمریہ بیروت
 ۶۹/۸

شامل ہوئی، مگر جس قدر اول کی عورتوں کو جن میں حضور مساجد و مسجد و عیدیں کی اجازت بلکہ حکم تھا۔ جب زمانہ فساد آیا ان ضروری تاکیدیں حاضرین سے عورت کو مخالفت ہو گئی۔ تو اس سے یقیناً یہ وجہ اولیٰ اسی غنیہ کے اسی صفحہ ۵۹۵ میں اسی آپ کی عبارت منقولہ سے پہلے اس کے متصل ہے :

يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ التَّوْبَةُ مَخْتَصًا بِزَمَنِهِ عَلَى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَانَ يَسَاحِرُ
 لِهَمَّ الْخُرُوجِ لِلْمَسَاجِدِ وَالْأَعْيَادِ وَغَيْرِ
 ذَلِكَ وَأَنْ يَكُونَ فِي مَهَانَتِ التَّحْرِيطِ
 اِسْتِغْنَاءُ بِلَدِّهِمْ فِي أَجْلِ جَارَتِ مَنْقُولَةٍ مِنْ سَطَرِ
 حِفْظِ كَاتِبِهَا بِمِثْلِ بَرَاءَةِ حَضْرَةِ اَقْدَسِ صَلَوَاتِ اللَّهِ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَكُونُ مِنْ خَاصِّهِ هُوَ مَا يَجِبُ
 أَنْ يَكُونَ لِلْمَسْجِدِ وَالْعِيدِ وَغَيْرِ
 تَحْقِيقِ بَارِعِ زَمَانِهِ فِي تَحْرِيطِ بَرَاءَةِ مَنْسَبِهَا
 اِسْتِغْنَاءُ بِلَدِّهِمْ فِي أَجْلِ جَارَتِ مَنْقُولَةٍ مِنْ سَطَرِ
 حِفْظِ كَاتِبِهَا بِمِثْلِ بَرَاءَةِ حَضْرَةِ اَقْدَسِ صَلَوَاتِ اللَّهِ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَكُونُ مِنْ خَاصِّهِ هُوَ مَا يَجِبُ

ولقد كثر العلماء اخروجهن الى
 الصلوات فكيف الى المقابر وما اظن سقوط
 فرض الجمعة عليهن الا دليلنا على ما كثر
 من الخروج فيهما عداها -
 اكثر علماء نے نماروں کے لیے عورتوں کا جانا مکروہ رکھا
 ہے تو قبرستانوں میں جانے کا حکم کیا ہوگا؟ میں تو یہی
 سمجھتا ہوں کہ ان سے فرض جمعہ قطب ہو جانا اس
 بات کی دلیل ہے کہ انہیں اس کے ماسر سے بھی
 روکا جائے گا۔ (ت)

(۵) حکم کتب میں توفیق بہت واضح ہے، جواز نفس مسئلہ کافی ذاتہ حکم ہے اور مخالفت جوہ عارضی غلبہ
 توفیقی نہ ہوگا مگر منع مطلق پر۔ فقہ میں اس کے نظائر بکثرت ہیں کہ برہانیت قیود حکم جواز اور اس کی تصحیح تک کتب
 میں مصرع اور نظر بجا زمانہ حکم علماء منع مطلقاً جیسے جوارح جسم و دخول زناں بہ حمام و نفقہ طیب علم و لعب
 شطرنج وغیرہ۔ اول و سوم کی عبارات گریں، درختار میں دربارہ دوم ہے، فی سماعنا لا مثلك فی
 انکراہہ (شہر کے عام حمام میں عورتوں کا جانا ہمارے زمانے میں بلا شبہ منع ہے۔ ت، کاتی و جائع از مر
 و مد الخاریں دربارہ اخیر ہے،

هو حرام و کبيرة عندنا وفي ابا حنيفة
 احسانة الشيطان على الاسلام
 ہمارے نزدیک شطرنج کبیرا حرام، اور گناہ کبیرہ ہے
 اور اسے جائز ٹھہرانے میں اسلام اور مسلمانوں کے

رہ غنیۃ المستغنی شرح غنیۃ حصی فصل فی الجنائز
 عمدة القاری شرح البخاری باب زیارة القبور
 سبیل اکیڈمی لاہور ص ۵۹۵
 ادارۃ البلاغۃ السیرۃ بیروت ۶۹/۸
 مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۷۸/۲
 باب الاہارۃ الفاسدة

خلاف شیطان کو بد دینا ہے۔ (ت)

(۶) اس تقریر سے اس کا جواب واضح ہو گیا کہ اگرچہ ایسی عورت ہزاروں میں ایک ہو، جیسی ہزاروں میں ہزار ہوں، جب بھی معتبر نہیں کہ حکم فقہ یا اعتبار غالب کے ہوتا ہے نہ کہ ہزاروں میں ایک۔ یہیں سے بریائیوں کا حال نکل گیا، دس ہزار بریائیاں مردار سینڈھے دُنبے بکرے کی ہوں اور اُن میں دس ہزار ان مذبح جہانور کی غلط ہوں۔ کیس ہزار حرام ہیں یہاں تک کہ اُن میں تھری کر کے جس کی طرف حلت کا خیال ہے، اُسے کھانا بھی حرام نہ کہ دس ہزار میں ایک۔ درمیان میں ہے،

تعتبر العبة في اواب طاهرة ونجسة وذكية
وحيثة فان الاغلب طاهر تحسري و
بالعكس والسواء لا
پاک و ناپاک برتنوں اور مردار و مذبح جہانور میں
کثرت کا اعتبار ہوگا اگر اکثر پاک ہیں تو تحری کرے
اور جس کی پاک پر دل ہے اسے استعمال کرے اور
اگر ناپاک زیادہ ہوں یا برابر ہوں تو تحری نہ کرے کہ آپ کسی کا استعنا جائز نہیں۔ (ت)

ہاں ایک حلال جدا ممتاز معلوم ہو تو کثرت حرام سے اُس پر کیا اثر۔ مگر یہاں اُس چمکے کہ فساد و صلاح
قلب مضمر و تمیز متعذر، نامیسر۔ اور فتنے کی عبارت ابھی گزری پھر علیہ فساد و حقیقت، تو قطعاً مطلقاً حکم حلت
متعین، جیسے وہ جیسوں ہزار بریائیاں سب حرام ہوئیں حالانکہ اُن میں یقیناً دس ہزار حلال تھیں۔ یہی مسلک
علمائے کرام چلے۔

(۷) عینی شرح بخاری جلد سوم کی عبارت آپ نے نقل کی اس میں نہ زنانہ مصر سے حکم غص ہے
نہ مغنیہ و دلار کی تخصیص۔ اُس میں سولہ صنف فسادِ زنانہ بیان کیے ہیں جو میں دو یہ ہیں، اور فرمایا اور
اس کے سوا اور بہت سے اصناف قواعد شریعت کے خلاف، اور بتایا کہ اُم المؤمنین اپنے ہی زمانہ کی طور و بنا
کو فرماتی ہیں کہ اُن میں بعض امور حادث ہوئے، کاش ان حادثات کو دیکھتیں کہ جب ان کا ہزارواں حصہ
نہ تھے۔ اپنی عبارت منقولہ سے ایک ہی ورق پہلے دیکھیے جہاں اُنھوں نے اپنے ائمہ حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کا مذہب نقل فرمایا ہے کہ حکم مطلق رکھا ہے نہ کہ زنانہ فتنہ کر سے خاص، اور اس کی علت خوف فتنہ بتائی ہے
کہ نہ اس وقت، یہی بعینہ نص پڑا ہے،

بكره لهن حضور الجماعات یعنی الشواہب جماعتوں میں عورتوں یعنی جوان عورتوں کی حاضری

منہوں لیا فیہ من خوف الفتنۃ۔

مکروہ ہے اس لیے کہ اس میں فتنے کا اندیشہ ہے (ت)۔

ہاں جن سے وقوع ہو رہا ہے، جیسے زنانِ مصر، ان کے لیے حرام بدرجہ اولیٰ بتایا ہے کہ جب خوفِ فتنہ پر ہمارے اکثر مطلقاً حکیم حرمت فرمایا کہ جہاں فتنے پورے ہیں وہاں کا کیا ذکر۔ عبارت عینی یہ ہے ۱

قال صاحب الہدایۃ یکرہ منہن حصراً لجماعتنا

وقالت الشرع یعنی الشوب مہمت و

قوله الجماعات يتناول الجمع والایحاد

والکسوف والاکستقاء وعن الشافعی یہ

لہن الخروج قال اصحاب بن لادن فی خروج جن

خوف الفتنۃ وهو سبب للحرام وما یفصی

الی الحرام فهو حرم فعلی هذا قولہم

یکرہ مراد ہم یا حرم لاسیما فی هذا الزمان

لتشیوع الفساد فی اہلہ۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا، عورتوں کے لیے جماعتوں

کی محاضری مکروہ ہے۔ بعض شراحین نے کہا یعنی

جو ان عورتوں کے لیے۔ اور جماعتوں کا لفظ

جمعہ، عیدین، کسوف، استسقاء سبھی کو شامل ہے

اور امام شافعی سے روایت ہے کہ ان کے لیے جانے

کی اجازت ہے۔ ہمارے مشائخ نے ممانعت کی

وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے بچنے میں فتنے کا اندیشہ

ہے، اور یہ حرام کا سبب ہے، اور یہ حرام تکب

لے جانے والا ہو وہ حرام ہے۔ اس کے پیش نظر

لفظ "مکروہ" سے ان کی مراد "حرام" ہے، خصوصاً اس زمانے میں اس لیے کہ اب لوگوں میں خربلی اور بُرائی

عام ہو گئی ہے۔ (ت)۔

پھر اسی صفحہ پر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا جمعہ کے دن عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکالنا اور

امام اجل ابراہیم نخعی تابعی کا اپنے یہاں کی مستورات کو جمعہ و جماعت میں نہ جانے دینا ذکر کیا، کما تقدر

(جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) حناہ سے گزرا کہ امیر المومنین فاروق اعظم نے عورتوں کو حضور مسجد سے منع فرمایا۔

کیا مدینہ طیبہ کی وہ بیبیاں کہ صحابیات و تابعیات تھیں۔ اور ان امام اجل تابعی کی مستورات معاذ اللہ

فتنہ گر و اہل فساد تھیں، حاشا ہرگز نہیں۔ یا للجب اگر صحابہ و تابعین کرام کو بھی کہا جائے کہ سب کو ایک

عہ اقول لاہل ہو نفس نفس الہدایۃ

کیا سمعت۔ منہ خفرہ (م)

میں کہت ہوں نہیں بلکہ خود ہدایہ کی عبارت ہے

جیسا کہ سن چکے۔ منہ خفرہ (ت)

سہ الہدایۃ باب الامارۃ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۰۵/۱

سہ عمدة القاری شرح البخاری باب خروج النساء الی المساجد ادارة الطباعة المشرقة بیروت ۱۵۶/۱

عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا بقولہا لو ان
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 رأى ما أحدث النساء بعدہ لمنعہن
 کما منعت نساء بنی اسرائیل واذا قالت
 عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا هذا عن نساء
 نر ما نھا فما ظنک بنساء نر ما نھا

فرما رہی ہیں تو ہمارے زمانے کی عورتوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ (ت)
 دیکھیے اُسی منع مساجد سے سنہی جس کا حکم عام ہے تو فساد فی خوجہن من الفساد (ہی کے
 نکلنے میں غرابی ہے۔ ت) سے فساد بعض ہی مراد، اور اُسی سے منع کل مستفاد، نہ کہ صرف فساد و ایسوا پر
 قصہ ارشاد۔

(۱۰) غنیہ نے ان دونوں عبارتوں کے بیچ میں آپ کی عبارت منقول کردہ متصل بقرآنہ تا تارحیہ تھا،
 یہ بھی سے جو کچھ نقل فرمایا وہ بھی ملاحظہ ہوا

سئل القاضی عن جوار نحر وج النساء
 الی المقبر قال لا یسأل عن الجواز والفساد
 فی مثل هذا وانما یسأل عن مقدار
 ما یلحقھا من اللعن فیھا واذا علم انھا
 کلھا قہودت النحر وج کانت فی لعنة
 اللہ وملائکتہ واد اخرجت تحفھا الشیاطین
 من کل جانب واذا اتت القبور یلعنھما
 روح المیت واذا ارجعت کانت فی
 لعنة اللہ

یعنی امام قاضی سے استفتاء ہوا کہ عورتوں کا مقابلہ
 کر جانا جائز ہے یا نہیں؟ فرمایا، ایسی جگہ جواز
 و عدم جواز نہیں پوچھتے، یہ پوچھو کہ اس میں عورت
 پر کتنی لعنت پڑتی ہے، جب گھر سے قبور کی طرف
 چلنے کا ارادہ کرتی ہے اللہ اور فرشتوں کی لعنت
 میں ہوتی ہے، جب گھر سے باہر نکلتی ہے سب
 طرفوں سے شیطان اسے گھیر لیتے ہیں، جب قبر تک
 پہنچتی ہے میت کی روح اس پر لعنت کرتی ہے،
 جب واپس آتی ہے اللہ کی لعنت میں ہوتی ہے (ت)

ملاحظہ ہوا استفتاء کیا خاص فاسقات کے بارے میں تھا، مطلق عورتوں کے قبور کو جانے سے سوال تھا
 اُسی کا یہ جواب ہے، اب جواب میں کہیں فاسقات کی تخصیص ہے۔ غرض یہ تمام عبارات جی سے آپ نے

استدلال فرمایا، آپ کی نقیصہ دعا میں نقص ہیں۔

(۱۱) یہاں ایک نکتہ اور ہے جس سے عورتوں کی قمیص بنانے، ان کے صلاح و فساد پر نظر کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں رہتے، اور قطعاً حکم سب کو عام ہو جاتا ہے اگرچہ کسی ہی صالحہ پارسا ہو۔ فقہ وہی نہیں کہ عورت کے دل سے پیدا ہو وہ بھی ہے اور سخت تر ہے جس کا فساد سے عورت پر اندیشہ ہو۔ یہاں عورت کی صلاح کیا کام دے گی۔ حضرت سیدنا زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی زوجہ حضرت سہیلہ، عابدہ، زاہرہ، ثقیفہ، ثقیفہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اسی معنی پر عملی طور سے متنبہ کر کے حاضری مسجد کریم مدینہ طیبہ سے باز رکھا۔ ان پاک بی بی کو مسجد کریم سے عشق تھا، پہلے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں آئیں، قبل نکاح امیر المومنین سے شرط کرائی کہ مجھے مسجد سے نہ روکیں۔ اُس زمانہ خیر میں بعض عورتوں کو منافقت قطعی حرمی نہ تھی جس کے سبب بیبیوں سے حاضری مسجد اور گاہ گاہ زیارت بعض مزارات بھی منقول۔ صحیحین میں حضرت ام حنیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،

نہینا عن اتباع الجنائز ولم یعزم علیہا
بہیں جنازوں کے پیچھے جانے سے منع فرمایا گیا مگر
قطعی منافقت نہ تھی۔

اسی پر غیبہ کی اُس جہارت میں فرمایا کہ یہ اُس وقت تھا جب حاضری مسجد انھیں جائز تھی اب حرام اور قطعی ممنوع ہے۔ غرض اس وجہ سے امیر المومنین نے اُن کی شرط قبول فرمائی، پھر بھی چاہتے ہی تھے کہ مسجد نہ جائیں۔ یہ کہتیں آپ منع فرمادیں میں نہ جاؤں گی! امیر المومنین بہ پابندی شرط منع فرماتے۔ امیر المومنین کے بعد حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نکاح ہوا، منع فرماتے وہ نہ مانتیں۔ ایک روز انھوں نے یہ تدبیر کی کہ حشر کے وقت اندھیری رات میں اُن کے جانے سے پہلے راہ میں کسی دروازے میں چھپ رہے، جب یہ آئیں اُس دروازے سے آگے بڑھی تھیں کہ انھوں نے نکل کر پیچھے سے اُن کے سر مبارک پر ہاتھ مارا اور چھپ رہے۔ حضرت عائشہ نے کہا، انا لله فسد الناس، ہم اللہ کے لئے ہیں، لوگوں میں فساد آگیا۔ یہ فرما کر مکان کو واپس آئیں اور پھر جنازہ ہی نکلا۔ تو حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں یہ تنبیہ فرمائی کہ عورت کسی ہی صالحہ ہوا اس کی طرف سے اندیشہ نہ سہی فاسق مردوں کی طرف سے اُس پر خوف کا کیا علاج! اب یہ سب کو ایک پھانسی پر لٹکانا ہوا یا مقدس پاک دامنوں کی عزت کو شریروں کے شر سے بچانا! ہمارے ائمہ

صحیح البخاری	باب اتباع النساء الجنائز	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۷۰/۱
تہذیب التعلیٰ شرح منہ المصلیٰ	فصل فی الجنائز	سید علی اکبر لدھی واپور	ص ۵۹۵
تکملہ الاصابۃ فی تمییز الصحابہ	ترجمہ ۹۹۵ عائشہ بنت ابی بکر	دار صادر بیروت	۲۵۶/۲

نے دونوں علتیں ارشاد فرمائیں۔ ارشاد باریہ العالیہ۔ من خوف الفتنة (اس لیے کہ اس میں فتنے کا اندیشہ ہے۔ ت) دونوں کو شامل ہے، عورت سے خوف ہو یا عورت پر خوف ہو۔ اور آگے علت دوم کی تصریح فرمائی کہ،

لا بأس للعجوز ان تخرج في الفجر والمغرب والعشاء هذا عند أبي حنيفة وقال لا يخرجون في الصلوات كلها لانه لا فتنة لقلبة الرغبة وله ان فطره الشبق حامل فتنة الفتنة غير ان الفساق انتشارهم في الظهور والعصر والجمعة يـ

بورھی عورت کے لیے فجر، مغرب اور عشاء کے لیے نکلنے میں حرج نہیں۔ اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ یہ تمام نمازوں میں جاسے کیونکہ اس کی جانب رقت لم یکنے کی وجہ سے کوئی فتنة نہیں۔ امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ فاسقوں میں شہوت کی زیادتی انھیں بورھی عورت پر بھی براہِ غفلة کرے گی اس طرح فتنة واقع ہوگا۔ مگر

یہ ہے کہ فاسقوں کا ادمہ ادمہ ملنا پھرنا نظر، عصر اور جمعہ کے وقت ہوتا ہے (اس لیے فجر، مغرب اور عشاء میں اُسے جانے کی اجازت دی گئی)۔ (ت)

محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں فرمایا، بالنظر الى التعليل المذكور منعت غير المنزلية ايضا لقلبة الفساق وليلا وان كان النص يبيحه لان الفساق في زماننا اكثر انتشارهم وتعرضهم بالليل وعصم المتأخرون المنع للعجائز والشباب في الصلوات كلها لقلبة الفساد في مسائر الاوقات يـ

دلیل مذکور کے پیش نظر ایسی عورت کے لیے بھی ممانعت ہوئی جو خود بدکار نہیں، کیونکہ بدعاشوں کا غلبہ ہے اور بات کو بھی ممانعت ہوئی اگرچہ امام اعظم کے نص سے اس کی اباحت ثابت ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہمارے زمانے میں فاسقوں کا گھر ملنا پھرنا اور چیرا چھاڑ کرنا زیادہ تررات ہی کو ہوتا ہے۔ اور متاخرین نے بورھی، جوان سب عورتوں کے لیے تمام نمازوں میں

عام ممانعت کر دی اس لیے کہ سبھی اوقات میں فساد و فحشاء پھیلی ہوئی ہے۔ (ت)

اس مضمون کی عبارات جمع کی جائیں تو ایک کتاب ہو جو اسی حدة القاری جلد سوم میں اپنی عبارت منقولہ سے سراسر پہلے دیکھیے۔

جیہ (ی فی الحدیث) انہ ینبغی (ی للزوج) اسی حدیث میں یہ مضمون ہے کہ جس کام میں عورت کے لیے

الحمد لله اب تو موضوع حق میں کچھ کمی نہ رہی۔ ذرا یہ بھی دیکھ لیجئے کہ ہمارے علماء نے خود بیچ و بخر ذن کے چند مواضع گناہے جن کا بیان ہمارے رسالہ مذہب النجاشی و مذہب النساء میں ہے۔ اور صاف فرمایا کہ ان کے سوا میں اجازت نہیں۔ اور اگر شوہر اذن دے گا تو دونوں گناہوں گے۔ درمختار میں ہے:

لا تخرج الا بحق لها او عليها او لنس يادارة ابويها
 حكل جمعة مرة او المحاسن كل سنة
 و نكومتها قابضة او غاسلة لا فيما عدا
 ذلك و انت اذن كان عاصيها

عورت نہ نکلے مگر اپنے حق کے لیے یا اپنے اوپر کسی
 حق کے سبب، یا ہر سہفتہ میں ایک بار والدین کی ملاقات
 کے لیے، یا سالی میں ایک بار دیگر محارم کی ملاقات
 کے لیے، یا اس وجہ سے کہ وہ دایہ یا میست کو
 خلاصہ والی ہے۔ ان کے علاوہ صورتوں میں نہ نکلے۔ اگر شوہر نے اجازت دی تو دونوں گناہوں گے۔ (ت)

توازل امام فقیہ ابراہیم و فتاوی خلاصہ و فتح القدير و غیر ہا میں ہے:

يجوز للخروج ان يأذن لها بالخرج الى
 سبعة مواضع اذا استأذنته زيارة الابوين
 و عيادتهما و تعزيتهما او احد هما و
 و زيارة المحارم فانت كات قابضة او
 غاسلة او كان لها على اخر حق او كات
 لاخر عليها حق تخرج بها الاذن و تعبير
 الاذن و الحج على هذا و فيما عدا
 ذلك من زيارة الاجانب و عيادتهم
 و الوليمة لا يأذن لها الا اذنت و خرجت
 كانا عاصيين

شوہر عورت کو سات مقامات میں نکلنے کی اجازت
 دے سکتا ہے: (۱) ماں باپ دونوں یا کسی ایک
 کی ملاقات (۲) ان کی عیادت (۳) ان کی تعزیت
 (۴) محارم کی ملاقات (۵) اور اگر دایہ ہو (۶) یا
 مردہ کو غسل دینے والی ہو (۷) یا اس کا کسی دوسرے
 پر حق ہو یا دوسرے کا اس کے اوپر حق ہو تو اجازت
 سے اور بلا اجازت دونوں طرح جاسکتی ہے۔ حج
 بھی اسی حکم میں ہے۔ ان کے علاوہ صورتیں بھی
 اجنبیوں کی ملاقات، عیادت اور ولیمہ ان کے لیے
 شوہر اجازت نہ دے اور اگر اجازت دی اور عورت
 گئی تو دونوں گناہوں گے۔ (ت)

ملاحظہ ہو ان میں کہیں زیارت قبور کا بھی استثناء کیا، کیا یہ استثناء کسی معتد کتاب میں مل سکتا ہے۔
 (۱۳) اقول وبالله التوفيق وبه الوصل الى ذرى التحقيق (میں کہتا ہوں۔ اور توفیق

خدا ہی سے ہے، اور اسی کی مدد سے تحقیق تک رسائی ہے۔ ت: ان تمام مباحث جلیلہ سے بچ کر اللہ تعالیٰ ایک جلیل و دقیق توفیق انیس ظاہر ہوئی۔ عام مجتہزین نفس زیارت قبر لکھتے ہیں کہ اس کی اجازت عورتوں کو بھی ہوئی۔ زیارت قبور کے لیے خروج تسار نہیں کہتے عام کتب میں اسی قدر ہے اور مافعیین زیارت قبور کے لیے عورتوں کے جانے کو منع فرماتے ہیں، ولہذا خروج الی المسجد کی مخالفت سے سند لگاتے ہیں، اور ان کے خروج میں خوف فتنہ سے استدلال فرماتے ہیں۔ تمام نصوص کہ ہم نے ذکر کئے اسی طرف جاتے ہیں، تو اگر قبر گھر میں ہو یا عورت شلتاج یا کسی سفر ماز کو گئی راہ میں کوئی قبر بل اس کی زیارت کر لی بشرطیکہ جرزع و فرزع و تجدید حرج و بکا و لوح و افراد و تغریط ادب و غیر ہا منکرات شرعیہ سے خالی ہو۔ کشف بزدی میں جن روایات سے صحبت رخصت پر استناد فرمایا ان کا مفاد اسی قدر ہے۔

وہ فرماتے ہیں اصح یہ ہے کہ رخصت مردوں اور عورتوں
وہ دونوں کے لیے ثابت ہے اسی لیے کہ مروی ہے کہ
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہر وقت قبر رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کرتی تھیں اور جب
حج کر جاتیں تو راہ میں واقع اپنے بھائی عبدالرحمن کی
قبر کی زیارت کرتی تھیں۔ (ت)

بکرا راقی و ملکیری و جامع الرموز و مختار الفتاویٰ و کشف العطاء و سراجہ و در مختار و فتح المن کی
جہاتیں جن سے تفصیح المسائل میں استناد کیا۔ ہمارے خلاف نہیں، ہاں ماتہ مسائل پر رد ہیں جس میں مطلق
کہا تھا۔

زمانہ زیارت قبور بقول اصح مکروہ تحریمی است۔ عورتوں کے لیے زیارت قبور بقول اصح مکروہ تحریمی ہے۔ (ت)
لاحسنہ و ہی در مختار جس میں تھا، لا باس بزیارة القبور للنساء (عورتوں کے لیے زیارت قبور
میں کوئی حرج نہیں۔ ت) اُسی میں ہے، ویکوہ نحو وجہن تحویلاً (عورتوں کا نکلا مکروہ تحریمی ہے۔ ت)

لہ کشف الاسرار عن اصول البرزوی بیان جواز زیارة القبور للنساء دار الکتاب العربی بیروت ۱۸۶/۳
لہ ماتہ مسائل

لہ در مختار باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۲/۱
لہ ایضاً

(۱۴) آپ نے ایک صورت شیخ فانی فرعش سے پردے کے اندر توجہ لینے کی ذکر کی ہے، اس میں کیا حرج ہے، جبکہ خارج سے کوئی فتنہ نہ ہو، نہ اُسے یہاں سے علاقہ۔

(۱۵) مگر وہ جو عورت کا خلیفہ ہونا کھانا، صحیح نہیں۔ ائمہ باطن کا اجماع ہے کہ عورت داعی الی اللہ نہیں ہو سکتی۔ ان تدابیر ارشاد کردہ مرشد بتانے میں سفیر محض ہو تو حرج نہیں۔ امام شعرانی میزان الشریعتہ الکبریٰ میں فرماتے ہیں:

قد اجمعت اهل الكشف على اشتراط الذكورة
في كل داع الى الله ولم يبلغنا ان احدا
من نساء السلف الصالح تصد رمت
للقبيلة الصريدين ابدان تقص للنساء في
الدرجة وان ورد الكمال في بعضهن
كمريم بنت عمران واسيدة امرأة فرعون
فذلك كمال بالنسبة للتقوى والدين
لا بالنسبة للحكم بين الناس وتسلية
في مقامات الولاية وغاية امر المرأة
ان تكون عابدة خادمة كراوية العبودية
مرضى الله تعالى عنها. والله سبحانه وتعالى
اعلم وعلمه جل مجد لا اتم واحكم۔

اہل باطن کا اس پر اجماع ہے کہ داعی الی اللہ کیلئے مرد ہونا شرط ہے۔ اور یہیں ایسی کوئی روایت نہیں ملی کہ سلف صالحین کی مستورات میں سے کوئی غایتہ تربیت مریدین کے لیے کسی صدر نشین ہوئی ہو۔ وہ یہ ہے کہ عورتیں مرتبہ میں ناقص ہیں۔ اور بعض خواتین مثلاً حضرت مریم بنت عمران اور حضرت آسیہ زوہدہ فرعون کے بارے میں جو کامل ہونے کا ذکر آیا ہے تو یہ کمال تقویٰ اور دین داری کے لحاظ سے ہے لوگوں کے درمیان حاکم ہونے اور انھیں ولایت کے مقامات طے کرانے کے لحاظ سے نہیں۔ عورت کی غایت شان یہ ہے کہ عابدہ، زاہدہ ہو، پیسے رابعہ ضروریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمه جل مجدہ اتم واحکم۔ (د ت)

مسئلہ ۱۸۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ بہیت مرد جو کہ کھانا سامنے رکھ کر درود و قرآن پڑھ کر ثواب اس کا بنام میت کہتے ہیں اور وہ کھانا محتاج کو دے دیتے ہیں جاتر ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ کھانا محتاج کو دینے سے پہلے ثواب میت کو نہیں پہنچا سکتے، لہذا پہلے کھانا دے اس کے بعد ثواب پہنچائے، اور کہتا ہے کہ کھانا سامنے رکھ کر ناجائز و ناروا ہے۔ آیا قول اس کا صحیح ہے یا

علیہ بینوا قوجودا (بیان کرو اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

فاتحہ ہیئت مروجہ میں طرح سوال میں مذکور بطریق جائز و مستحب ہے۔ اہلسنت کے نزدیک اس کو ثواب پہنچانا ثابت ہے، اور اس بارے میں حدیث صحیح اور روایتیں فقہی معتبرہ کثرت وارد۔ باقی رہا طعام اور قراءت کا جمع، خود اُن کے امام الطائفہ معلم ثنائی اسماعیل دہلوی نے صراطِ مستقیم میں اس اجتماع کو بہتر کہا۔ گما حیث قال۔

ہر گاہ ایصالِ نفع ہیئت منظور دارِ موقوف یا طعام نہ گزار دے۔ اگر میسر باشد بہتر است و اقامتِ ثواب سورۃ فاتحہ و اخلاص بہترین ثواب است۔ اور قبل اس کے کہ صدقہ محتاج کے ہاتھ میں پہنچے ثواب اس کامیت کو پہنچانا جائز، اور حدیث سیدنا سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ سنن ابی داؤد و سنن نسائی میں مروی ثابت۔

امہ قال یا رسول اللہ ان اہم سعد ماتت یعنی انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ فای الصدقة افضل قال اماء قال وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ! میری ماں نے فحضر بیوہ او قال ہذا لام سعد انتقال کیا تو کون سا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا پانی۔ انہوں نے کنواں کھود کر کہا، یہ مادرِ سعد کے لیے ہے۔ (ت)

اس سے صاف قیادریہ کہ کنواں تیار ہو جانے پر یہ الفاظ کہے اور ایک دو دن یا دس بیس برس بھی سہی تو صرف اس قدر پانی کا ثواب پہنچانا منظور تھا جو اس وقت آدمیوں جائزوں کے صرف میں آیا۔ حاشا بلکہ جب تک کنواں باقی رہے بلکہ ہذا لام سعد سب کا ثواب مادرِ سعد کو پہنچے گا، اور سب کا ایصال منظور تھا تو قبل تصرف ایصالِ ثواب ہر طرح حاصل، اور خود احادیث مرفوعہ کثیرہ سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ثوابِ عمل قبل عمل ایصال فرمایا۔ اور فقیر نے انہیں حدیثوں سے کھانا سامنے رکھے کی اصل استنباط کی جس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ میں ہے۔

لے صراطِ مستقیم ہدایت ثنائیہ در ذکر بدعاتی کہ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۶۴
رہ سنن ابی داؤد کتاب الزکوۃ باب فی فضل سقی المار آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۶/۱
سنن النسائی کتاب الوصایا فضل الصدقة عن المیت نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۳۲/۲

رواه البیهقی عن انس والطبرانی فی
الکبیر عن سهل بن سعد وهو والعسکری
فی الامثال عن النعمان بن سعید والد یسلمی
عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم
و زادہ ان اللہ عز وجل لیعط العبد علی نیتہ
مالاً یعطیه علی عملہ وذلك ان النیۃ لا یریاہ
فیہا والعمل یمالطہ المرآۃ ھذا حدیث
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم

اسے پہنچنے والے حضرت انس سے اور طبرانی نے معجم کبیر
میں حضرت سهل بن سعد سے اور طبرانی و عسکری نے امثال
میں ابی موسیٰ بن سعید سے اور یسلمی نے حضرت ابی موسیٰ
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا اس میں اتنا
اور ہے۔ (ت) بیشک اللہ عز وجل بندہ کو اس کی نیت
پر وہ ثواب دیتا ہے جو اس کے عمل پر نہیں دیتا۔ اس
کی ممکنیت یہ ہے کہ نیت میں زیادہ نہیں ہوتی
اور عمل کے ساتھ زیادہ آمیزش ہو جاتی ہے۔ یہ حضرت
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

زید کہ اسے ناجائز کہتا ہے حدیث کی مخالفت کرتا ہے۔ طرف تریہ کہ خود امام ابو نعیم رحمہ اللہ نے اپنی تقریر ایچ
میں اس تقریر و بابہ کو ذبح کر گئے۔ دیکھتے ہیں۔

اگر کوئی شخص کوئی بکری گھریا لے تاکہ اس کا گوشت عذہ
ہو تو اس کو ذبح کرے۔ پکا کہ حضرت غوث الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلائے تو کوئی نعل
نہیں ہے۔ (ت)

ان حضرت سے پوچھا ہوتا کہ یہ فاتحہ خوانہ بخوراند (فاتحہ پڑھ کر کھلائے۔ ت) کیسی، خوراندہ فاتحہ خوانہ (کھلا کر
فاتحہ پڑھے۔ ت) کہا ہوتا۔

اقول بات یہ ہے کہ فاتحہ ایصال ثواب کا نام ہے، اور زمین کو علی نیک کا ایک ثواب اس کی نیت کرتے
ہی حاصل اور عمل کیے پر دیکھیں جو جاتا ہے، جیسا کہ صحیح حدیثوں میں ارشاد ہوا، جگہ متعدد حدیثوں میں فرمایا گیا کہ
نیۃ المؤمن خیر من عملہ مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔ فاتحہ میں دو علی نیک ہوتے ہیں، قرآن

۲۸۶/۲	دارالکتاب العلمیۃ بیروت	حدیث ۶۸۴۲	سے انفرادی س با اثر الخطاب
			سے زبدۃ النصائح
۲۸۶/۲	دارالکتاب العلمیۃ بیروت	حدیث ۶۸۴۳	سے انفرادی س با اثر الخطاب

قرآن و اہتمام طعام۔ طریقہ مروجہ میں ثواب پہنچانے کی دعا اس وقت کرتے ہیں جب کہ کھانا دینے کی نیت کر لی، اور کچھ قرآن عظیم پڑھ لیا تو کم سے کم گیارہ ثواب تو اس وقت مل سکے، دس ثواب قراءت کے اور ایک نیت اہتمام کا۔ کیا انھیں نیت کو نہیں پہنچا سکتے؟ رہا کھانا دینے کا ثواب، وہ اگرچہ اس وقت موجود نہیں تو کیا ثواب پہنچانا شاید ڈاک یا پوسٹ میں کسی چیز کا بھیجنا سمجھنا ہو گا کہ جب تک وہ شے موجود نہ ہو کی بھیجی جائے، حالانکہ اس کا طریقہ صرف جناب باری میں دعا کرنا ہے کہ وہ ثواب نیت کو پہنچائے۔ خود امام اطائفہ صراط مستقیم میں لکھتا ہے،

طریقہ رسانیدن آن دعا بجناب الہی سنت داس کے پہنچانے کا طریقہ جناب الہی میں دعا ہے۔ (ت) کیا دعا کلمے کے لیے بھی اُس شے کا موجود فی الحال ہونا ضروری ہے، مگر یہ یہ کہ جمالت سب کچھ کرائی ہے، اور وقت فاتحہ کھانے کا قاری کے پیش نظر ہونا اگرچہ بیکار بات ہے مگر اُس کے سبب سے وصول ثواب یا جو بڑا فتحہ میں کچھ غلط نہیں، جو اسے ناجائز و نادرہ اسکے ثبوت اس کا دلیل شرعی سے دسے ورنہ اپنی طرف سے حکم خدا و رسول کسی چیز کو نادرہ کہہ دینا خدا و رسول پر افتراء کرنا ہے۔ ہاں اگر کسی شخص کا یہ اعتقاد ہے کہ جب تک کھانا سامنے نہ کیا جائے گا ثواب نہ پہنچے گا، تو یہ گمان اس کا محض غلط ہے۔ لیکن نفس فاتحہ میں اس اعتقاد سے بھی کچھ عرف نہیں آتا۔ ومن لدی فضیہ البیان (اور جو دعویٰ کرے بیان اس کے ذمہ۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

الحُجَّةُ الْفَائِحَةُ لِطَيْبِ التَّعْيِينَ وَالْفَائِحَةِ

(دن متعین کرنے اور فاتحہ کے عذر ہونے پر عطر بیز حجت)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ ۱۸۳

تیمہ، دسواں، چالیسواں، چھ ماہی، برسی جو
دیوار ہند میں رائج ہے اسے بعض علماء مکروہ بدعت
شیعہ کہتے ہیں اور کچھ کے اقوال یہ ہیں کہ وہ درست ہے۔
اور کسی موت کے بعد خواب کی نیت سے جو کھانا پکاتے
ہیں اور دونوں ہاتھ اٹھا کر فاتحہ دیتے ہیں اس کی
غیر مقلد ظاہری علماء فاتحہ کی وجہ سے مردار اور حرام
جانتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ یہ طریقہ حضور نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم، ان کے بزرگ صحابہ، تابعین اور اتباع
تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانے میں

سوم و دہم و چہلم و ششماہی و سالیانہ کہ دریں دیار
ہند مروج است، اور بعض علماء بدعت شیعہ کہہ رہے
گویندہ اقوال چند بردستی اوست و فعلی کہ بعد
موتے بہ نیت خواب می پزند و ہر دو دست بڑا شتہ
فاتحہ دہند ان را علما سے خواہر غیر مقلدین بیا حث
فاتحہ ندارد و حرام دانستہ بخود ایں طریقہ در زمانہ
نبوی و اصحاب کبار مصطفوی و تابعین و اتباع
تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نبود بلکہ دعاء
شیرینی کہ نیاز بزرگان دینی است مثل مردار پس

درین مسئلہ ہر حکم شرعی واجب التعمیل باشد بیان فرمایند بسند کتاب۔ تینو اتو جروا واجب العمل حکم شرعی ہو کتاب کے حوالہ سے بیان فرمائیں۔ بیان کریں احسبہ پائیں۔ (د ت)

الجواب

قول فیصل و سخن محل درین باب آنست کہ ایصال ثواب و ہدیہ اجر باموات مسلمین باجماع کافہ اہلسنت و جماعت امر لیسست مرغوب و در شرع مندوب با عادت بسیار از حضور سیدہ البراء علیہ افضل الصلوٰۃ من ملک الجبار و در ترقیب و تصویب اس کار وارد شدہ امام علامہ محقق علی الاطلاق در فتح القدر و امام علامہ فخر الدین زملی در نصب الراية و امام علامہ جلال الدین سیوطی در شرح الصدور و فاضل علامہ علی قاری در مسلک متقسط و غیر ہم فی غیر ما بذکر برخی از انہا پر داختم اند و خود انکار اس کار نیاید مگر از سفیہ جاہل یا ضال مطلق جتہ عاقل زمانہ باکہ خود پندارند معجزات بچش آمدہ است در پردہ ترخیص نیابت و تخصیص و کالت اہل ثواب را انکار کنند و پیش خویش اجماع قطعی اہلسنت را بر ہم زنند باز بشہادت احادیث کثیر و مجہول و نصیح جمہور ائمہ وصول ثواب خاص بقریات مالہ نیست بلکہ مالہ و بدنیہ ہر دو را عام ہیں سنت مذہب ائمہ حنفیہ و برین اندیشیہ سے از محققین شافعیہ و علیہ الجملہ و وہو الصحیحہ الرجیحہ المنصوبہ باز اجماع اس ہر دو کہ ہم قرآن خوانند و ہم تصدق کنند و ثواب و مسلمانان رسانند نیست مگر

نہ تھا۔ بلکہ بزرگان دین کی نیاز کے لیے جو کھانا اور شیرینی ہے وہ مردار کی طرح ہے۔ تو انکا مسئلہ میں جو

اس باب میں قول فیصل اور اجمالی کلام یہ ہے کہ مسلمان مردوں کو ثواب پہنچانا اور اجر ہدیہ کرنا ایک پسندیدہ اور شریعت میں مندوب امر ہے جس پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ اس عمل کو درست قرار دینے اور اس کی رغبت دلانے سے متعلق حضور سیدہ البراء علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بہت سی حدیثیں وارد ہیں۔ جن میں سے کچھ احادیث امام علامہ محقق علی الاطلاق نے فتح القدر میں، امام علامہ فخر الدین زملی نے نصب الراية میں، امام علامہ جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں، فاضل علامہ علی قاری نے مسلک متقسط میں اور دوسرے حضرات نے دوسری کتابوں میں بیان فرمائی ہیں۔ اس عمل کا انکار وہی کہے گا جو بے وقوف جاہل یا گمراہ صاحب باطل ہو۔ اس زمانہ کے بد مذہبوں میں معجزات کا چھپا ہوا خون جوش میں آگیا ہے معتزلہ کی نیابت اور خصوصی و کالت کے پردے میں ایصال ثواب کے منکر ہیں اور خود اہلسنت کے اجماع قطعی کے مخالف ہیں۔ پھر احادیث کثیرہ کی شہادت اور جمہور ائمہ کے جزم اور نصیح سے ثابت ہے کہ ثواب پہنچا قربت مانی سے خاص نہیں بلکہ مانی و بدنی دونوں کو عام ہے۔ یہی ائمہ حنفیہ کا مذہب ہے اور اسی پر بہت سے محققین شافعیہ بھی ہیں اور اسی پر جمہور ہیں

جمع حسن باحسن و مندوب بامندوب و زنتسار
یکے باوگرے مافی نیست کالتلاوة من المصحف
فی الصلوة نہ شرع بانکار این جمع وارد شد
کفراۃ القرآن فی الركوع والسمیعود
پس اورا محذور گفتن از دائرۂ عقل بیرون رفتن
ست۔ امام مجتہ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالیہ
در احیاء العلوم فرمایہ اذالم یحرم الاتحاد
فمن این یحرم المجموع و ہمدراست
ان افراد البیاحات اذا اجتمعت کان
ذلک المجموع مباحا تمام تحصیل این اصل
انی امام المدقین حاتم للمحققین حضرت والدہ قدس
سرہ الماجد در کتاب مستطاب اصول الرشاد
لقمہ مبانی الفساد ارشاد فرمودہ اند و این
معنی را از حدیث صحاح استنبیاء، تودہ، مسن
شاء، خلیف شریف بمطالعت و خود معلم اول
طائفہ العین مولوی شعیب دہلوی را غریب این جماع
قرآن و طعام مقبول و مسلم است و صراط مستقیم
چنان راہ اعتراف و تسلیم پوید، ہر گاہ ایصال نفیہ
بمیت منظور دارد و موقوف بر اطمینان نہ گزارد اگر
یسر باشد بہتر است و الا صرف ثواب سورۃ فاتحہ
اخلاص بہترین ثواب است آہ و شک نیست کہ
طریقۂ ایصال ثواب و عابیناب رب الارباب ست

اور یہی صحیح، راجح اور نصرت یافتہ مسلک ہے پھر
یہ فی دعائی دونوں کو جمع کرنا اس طرح کہ قرآن بھی پڑھیں
صدقہ بھی کریں اور دونوں کا ثواب مسلسلوں کو پہنچائیں
یہ حسن کو حسن اور مندوب کو مندوب کے ساتھ یکجا
کرنا ہی تو ہے، ہرگز ان دونوں میں کوئی منافات
نہیں، جیسے نماز کے اندر مصحف دیکھ کر تلاوت کرنے
میں ہے، نہ ہی شریعت میں اس جمع سے منع وارد
ہے جیسے رکوع و سجود میں قرأت قرآن سے متعلق ہے
پھر اس کو ممنوع ٹھہرانا عقل کے دائرے سے قدم
بایر لانا ہے۔ امام مجتہ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ
احیاء العلوم میں فرماتے ہیں، جب الگ الگ افراد
حرام نہیں تو مجموعہ کہاں سے حرام ہو جائے گا!۔
اور اسی میں ہے، جب بیاحات کے افراد مجتمع ہوں تو
مجموعہ ہی مباح رہی ہوگا۔ اس عمدہ قاعدے کا
پورا بیان اہل تہقیق کے پیشوا، اہل تحقیق کی سر، حضرت
والدہ قدس سرہ نے کتاب مستطاب اصول الرشاد لقمہ
مبانی الفساد میں کیا ہے اور صحاح کا حدیث سے اس
معنی کا استنباط فرمایا ہے۔ جو چاہے اس کے مطالعہ
سے مشرف ہو۔ خود طائفہ العین کے معلم اول
مولوی شعیب دہلوی کو قرآن اور طعام کی اس یکجائی کا
خبر ہونا قبول و تسلیم ہے، صراط مستقیم میں یوں اقرار
تسلیم کی راہ اختیار کی ہے، جب میت کو کوئی فائدہ

جل جلالہ۔ امام الطائفہ در صراط مستقیم گوید ”ہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود و ثواب آن بروج کسے از گوشه شنگ برساند و طریق رسانیدن آن دعاتے خیر بجانب الہی است پس این خود البعد بہتر و مستحسن است الخ۔ دو دست برداشتن از آداب مطلق دعاتے در حصن حصین فرماید آداب السدعا ہنہا بسط الیدین، ت مس، و رفعہما یعنی ہر دو دست برداشتن بکلمہ حدیث صحاح ستہ از آداب دعاتے است و از ائمہ و علمائے ماچہ گوئی خود معلوم ثانی طوائف منکرین در مسائل اربعین گوید ”دست برداشتن برائے دعا وقت تعزیت ظاہر اجاز است زیرا کہ رفع یدین در دعا مطلقاً ثابت شدہ پس دریں وقت ہم مضائقہ ندارد و لیکن تخصیص آن برائے دعا وقت تعزیت ماثور نیست الخ۔ بینید با آنکہ خصوصیت را غیر ماثور گفت اما بدلیل اطلاق استظهار جواز کرد۔ و در فعل او هیچ مضائقہ ندید۔ بالجملہ ازین امور زہار حریزہ نیست کہ در شرح مطہر مستنکر باشد و مجرد عدم ورود خصوصیات را مطلقاً مستلزم منع دانستن غلطی است واضح و جملے قاضی فقہیہ بعون القہر ایں بحث را در مجموعہ مبارکہ الباقیۃ الشارقة علی ماسوقۃ المشارقۃ

پہنچانا منظور ہو کھانا کھلانے پر موقوف نہ رکھے اگر عیسوی بہتر ہے ورنہ صرف سورۃ فاتحہ و اخلاص کا ثواب بہترین ثواب ہے الخ۔ اور شک نہیں کہ ابصال ثواب کا طریقہ یہی ہے کہ رب الخار باب جل جلالہ کی بارگاہ میں دُعا ہو۔ امام الطائفہ نے صراط مستقیم میں لکھا ہے: ”عبادت کسی مسلمان سے ادا ہو اور اس کا ثواب گزرتے ہوئے لوگوں میں سے کسی کی روح کو پہنچائے، اور اس کے پہنچانے کا طریقہ جناب الہی میں دُعا ہے تو یہ خود بلا مشہد بہتر اور مستحسن ہے الخ۔ اور ہاتھ اٹھانا مطلق دُعا کے آداب سے ہے۔ حصن حصین میں ہے: ”دُعا کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ ہاتھوں کو پھیلائے (ترذی، مستدرک حاکم) اور ہلستہ کرے (صحاح ستہ)۔“ معلوم ہوا کہ دونوں ہاتھ اٹھانے کا آداب دُعا سے ہونا صحاح ستہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ ہمارے ائمہ اور علماء کی کیا بات ہے خود طوائف منکرین کے معلوم ثانی نے مسائل اربعین میں لکھا ہے: ”وقت تعزیت کی دُعا میں ہاتھ اٹھانا ظاہر بھی ہے کہ جائز ہے اس لیے کہ حدیث شریف سے مطلقاً دُعا میں ہاتھ اٹھانا ثابت ہے تو اس وقت میں بھی کوئی مضائقہ نہ ہوگا“ معرغ خاص وقت تعزیت کی دُعا کے لیے ہاتھ اٹھانا

۱۔ صراط مستقیم ہدایت اولیٰ در ذکر عبادتیکہ الإ
۲۔ حصن حصین آداب الدعاء
۳۔ مسائل اربعین افضل المطالع تکون
۵۵ ص
۱۷ ص

روشن تر گفتہ ام و علمائے سنت بارے میں دعویٰ
 را تاخیر رسانده و برخاک مذلت نشانده اند تحت
 تفصیل و تطویل نیست، اما انجھ امام الطائفہ باوجود
 تسلیم عدم ورود دریں باب گفتہ است ہشیدن
 وار و در تقریر ذبیحہ مطبوع رسالہ زبدۃ النصاب
 می گوید: ہمد اوضاع از قرآن خوانی و فاتحہ خوانی و ملحد
 خوانندہی سوائے کندن چاہ و امثالہ و دعا و استغفار
 و اخیر بدعت است، گو بدعت حسنہ یا خصم است
 مثل معاقلہ و زعیہ و مصافحہ بعد نماز صبح یا عصر آتہ
 ارہاب طائفہ امام خودشان پرسند کہ بآنکار ایں طریقہ
 را ثنوا و فاتحہ خوانی را خصوصاً بدعت و محدث میدانی
 چہ گوز حسنہ می گوی و خلاف طائفہ را ہی پرتی، بار
 ذکر معاقلہ عید سنگ آمد و سخت آمد آرسے تلون ایں
 امام قبائش را کار بیان و کار با استخوان رسانده آ
 و کاحول و لا قوۃ الا باللہ العلی و کلام معلّم ثانی
 مالا گرفت کہ باوجود عدم ثبوت خصوصیت مضافہ
 نہ دانست۔

آثار میں منقول نہیں۔ اسرہ دیجئے خصوصیت کو غیر با اثر
 بتانے کے باوجود، دلیل الطلاق سے جواز کوئی ہر کہا اور
 اسی کے کرنے میں کوئی مضائقہ نہ جانا۔ آتھاصل ان باتوں
 سے شریعت میں کبھی بھی کوئی چیز بُری نہیں ہوتی، اور
 ان خصوصیات کے صرف وارد ہونے کو مستلزم محالیت
 سمجھنا تو ایک کُل ہی غلطی اور شرماک جہالت ہے۔
 فقیر نے یہ قدر کہ مد سے یہ بحث ابارقہ الشارحہ
 علی حادقہ الشارحہ میں زیادہ روشن طور پر تحریر کی ہے
 اور علمائے سنت نے بارہا ان مدعیوں کو گھر تک پہنچایا اور
 اور خاک ذلت پر بٹھایا ہے، تفصیل و تطویل کی ضرورت
 نہیں۔ لیکن امام الطائفہ نے اس باب میں عدم ورود
 تسلیم کرنے کے باوجود جو کچھ کہا ہے وہ سننے کے قابل ہے
 رسالہ "زبدۃ النصاب" میں طبع شدہ تقریر ذبیحہ میں لکھا
 ہے: "کنواں کھو دنے اور اس جیسے کاموں اور دُعا
 استغفار، قربانی کے سوا قرآن خوانی، فاتحہ خوانی، کھانا
 کھانا سب طریقے بدعت ہیں، مگر خاص بدعت حسنہ
 ہیں، جیسے عید کے دن مضافہ اور نماز صبح یا عصر کے بعد
 مصافحہ۔" ارہاب طائفہ خود اپنے امام سے پوچھیں کہ ایں طریقوں کو ثنوا اور فاتحہ خوانی کو خصوصاً بدعت اور
 نو ایجاد قرار دینے کے باوجود "حسنہ" کیسے کہتے ہو؟۔ اور ہاں اگر وہ کے خلاف کیسے جہلتے ہو؟ پچھسہ
 معاقلہ عید کا ذکر تو "سنگ آمد و سخت آمد" ان کے لیے بڑی سخت چٹان ہے۔ اس امام کی تلون مزاجی سے
 اس کے تابعین کی بیان و استخوان پر آئی ہے اور ان کا سارا کام ہی تمام کر دیا ہے و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی
 العظیم۔ اور معلّم ثانی کا کلام ابھی گزر ا کہ خصوصیت ثابت نہ ہونے کے باوجود کوئی مضافہ نہ جانا۔ (مت)
 انکوں آدم پر نقل چند اقوال دیگر از کبار علماء
 اب ہم کچھ اور اقوال امام الطائفہ کے بررگان و

عائد اور اساتذہ و مشائخ کے نقل کرتے ہیں تاکہ ان بے باکوں کو پتا چلے کہ شریعت سے مخالفت کے بغیر خاتم کو حرام بنانے پر زبان کھولنا اور خاتمہ کے کھنسنے بزرگوں کی نیاز کی شیرینی کو حرام و مردہ کن کیسی سمیت منزائیں چکاتا ہے اور کیسے بڑے دن دکھاتا ہے۔

(۱) شاہ ولی اللہ الفاس العارفین میں اپنے والد شاہ عبد الرحیم سے نقل کرتے ہیں کہ: وہ فرماتے ہیں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایام وفات میں کچھ مہرہ جو اگر آل حضرت کی نیاز کا کھانا پکایا جائے تھوڑے سے بچے بچے ہوئے پختے اور قند سیاہ (گڑا) پر نیاز کیا الجوز۔

الدر الثمین فی بشرات النبی الامین میں اسی بات کو یوں نقل کیا ہے: ”بانیسوی حدیث، مجھے سیدی وہ ماجد نے بتایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیاز کیلئے کچھ عامانیا رانا تھا ایک سال کچھ کشائش نہ ہوتی کہ کھانا پکراؤں، صرف بچے بچے چنے میسر آئے وہی میں نے لوگوں میں تقسیم کیے، میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ ان کے سامنے یہ چنے موجود ہیں اور حضور مسرور و مستاد ہیں۔“

یہی شاہ صاحب انتباء فی سلاسل الاولیاء اللہ میں لکھتے ہیں۔

”تھوڑی شیرینی خاتمہ بنام خواجگان چشت

واساتذہ و مشائخ تمام الطائفہ تاجیک روایانند کہ بے منع شرع تحریم فائسہ زبان کشودن طعام فائسہ و شیرینی نیاز بزرگان قدست اسرارہم و احرام و مردار گشت چہ کبیرا کہ نمی چشاند و کدام بد روزی نشاند شاہ ولی اللہ در انفاکس العارفین از والد خود شاہ شاہ عبد الرحیم نقل کنندہ می فرمودند در ایام وفات حضرت رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چنے سے فتوح نشد کہ نیاز آل حضرت طعام بچستہ شود و قدر سے بخورد بربان و قند سیاہ نیاز کردیم انہ۔“
در در الثمین فی بشرات النبی الامین میں بھی سخی را چنان آورند۔

الحديث الثاني والعشرون اخبرني سيد عبد الوالد قال كنت اصنع طعاما مملوءا بالنسي صلي الله تعالى عليه وسلم فلو يفتحه في سنة من السنين شي اصنع به طعاما فلم احبب الاحصاء قليلا فقسمته بين الناس فرأيت صلي الله تعالى عليه وسلم وبين يدي هذا الحمص مبتهجا بشاشاً

شاہ صاحب مذکور در انتباء فی سلاسل اولیاء اللہ فرماتے ہیں۔

”بر قدر شیرینی خاتمہ بنام خواجگان چشت

عموماً بخراشنند و حاجت از خدا سے تعالیٰ سوال
مایلند، یہی طور ہر روز سے خواندہ باشند آہستہ
لفظ شیرینی و خاتمہ ہر روز از یاد مرو۔

اوشاہ صاحب مسطور در ہجرات گویند:
”ازینجاست حفظ اعراس مشائخ و مواظبت زیارت
قبور ایشان و التزام خاتمہ خواندن و صدقہ دادن
برائے ایشان“

شاہ صاحب مزبور در فتویٰ مندرجہ فیہ النصائح
گویند: ”اگر طیبہ و شیر برنج بنا بر خاتمہ بزرگ
بقصد ایصالِ ثواب بر روح ایشان پزند و بخورانند
مضائق نیست جائزست و طعام نذر اللہ اختیار
را خوردن حلال نیست و اگر خاتمہ بنام بزرگے مادہ
شد پس اختیار را ہم خوردن و ادا جائزست“

شاہ صاحب مرعوم در انھاس العار میں
نکارند: ”حضرت ایشان در قصبہ ڈاسنہ زیارت
مخدوم اللہ دیا رفتہ بودند و شبِ جگام بود
در ان فرمودند مخدوم ضیافت مائی کنند و می گویند
کہ پیر سے خوردہ روید توقف کردند تا آنکہ اثر مردم

کے کام خاتمہ پڑھیں اور خدا سے تعالیٰ سے حاجت
طلب کریں، اسی طرح وہ پڑھتے رہیں“

شیرینی، خاتمہ اور ہر روز کے الفاظ ہیں سے نہ نکلیں۔

(۳) یہی شاہ صاحب ”ہجرات“ میں فرماتے ہیں:

”یہیں سے ثابت ہے اعراس مشائخ کی نگہداشت

اور ان کے مزارات کی زیارت پر عہدہ مست اور ان

کے لیے خاتمہ پڑھنے اور صدقہ دینے کا التزام“

(۴) یہی شاہ صاحب ”زبدۃ النصائح“ میں مندرج

فتویٰ میں لکھتے ہیں: ”اگر کسی بزرگ کی خاتمہ کے لیے ان

کی رُوح مبارک کو ایصالِ ثواب کے قصد سے طیبہ

اور کھیر پکائیں اور کھائیں تو مضائقہ نہیں، جائز ہے۔

اور خدا کی نذر کا کھانا اختیار کے لیے حلال نہیں، لیکن

اگر کسی بزرگ کے نام کی خاتمہ دی جائے تو اس میں

اختیار کو کھانا بھی جائز ہے“

(۵) یہی شاہ صاحب انھاس العار میں لکھتے

ہیں: ”حضرت یعنی ان کے والد و مرشد شاہ عبد الرحیم

صاحب، قصبہ ڈاسنہ میں مخدوم اللہ دیا کی زیارت

کے لیے گئے تھے، رات کا وقت تھا، اسی وقت فرمایا

کہ مخدوم ہماری دعوت کر رہے ہیں اور فرمان رہے ہیں

عہ یعنی والد و مرشد ایشان شاہ عبد الرحیم (۴)

یعنی ان کے والد و مرشد شاہ عبد الرحیم (۵) دت

سہ انتخاب فی مسائل الادبیات ذکر طریقہ ختم خواجگانِ چشت برقی پریس دہلی ص ۱۰۰
سہ جماعت جمعہ ۱۱ اکادمیہ الشاہ ولی اللہ حیدر آباد سندھ ص ۵۸
سہ زبدۃ النصائح

کہ کچھ کھا کر جاؤ۔ توقع فرمایا، یہاں تک کہ لوگوں کی آمد و رفت ختم ہوگئی اور دوستوں پر اکٹا ہٹ غالب آگئی، اس وقت ایک عورت چاول اور شیرینی کا طبق سرپے آئی اور کہا کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اگر میرے شوہر آجائیں تو اسی وقت یہ کھانا پکا کر مخدوم اللہ دیا کی درگاہ کے حاضرین کے پاس پہنچاؤں گی، شوہر اسی وقت آئے میں نے نذر پوری کی اور میری آرزو تھی کہ کوئی وہاں موجود ہو جو اسے تناول کرے۔

(۶) مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اشنا عشریہ میں فرماتے ہیں: حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ اور ان کی اولاد پاک کو تمام اُمت پیروں اور مرشدوں کی طرح مانتی ہے اور امور بگوئیہ ان سے وابستہ جاتی ہے اور ان کے نام فاتحہ و درود اور صدقات کا حصول ہے اور ایسے ہی تمام اولیاء اللہ کے ساتھ یہی معاملہ ہے۔ یہ عبارت سراپا بشارت میں کا ایک ایک حرف مخالف کے سر پر برقی خالفت یا تباہ کن بگن ہے۔ دلی میں محفوظ رکھنا چاہئے اور مخالفین سے پوچھنا چاہئے کہ شاہ صاحب نے تمہارے طور پر ساری اُمت کو صاف صاف گمراہ اور مشرک بتایا یا نہیں؟ اور خود اس طرح کی باتوں کو جائز اور عمدہ بنا کر کافر و مشرک ہونے یا نہیں؟ بر تقدیر اول، امام اعلیٰ اللہ تعالیٰ دہلوی جو ان کے غلاموں کا غلام اور ان کے

منقطع شد و ملال بریاریاں غالب آمد آنگاہ نہ نے بیامد طبق برنج و شیرینی بر سر و گفت کہ نذر کردہ بودم کہ اگر زویج من بیامد ہماں ساعت ایں طعام بختہ بنشینند گاہ در گاہ مخدوم اللہ دیا رسامہ درین وقت آمد یغاسے نذر کردم و آرزو کردم کہ کسے آں جا باشد تا تناول کند۔

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اشنا عشریہ فرماتے ہیں: حضرت امیر و ذریۃ طاہرہ اور اتمام اُمت بر مشای پران و مرشدان می پرستند و امور بگوئیہ یا وابستہ بالایشان می دانند و فاتحہ و درود و صدقات و نذر و منت بنام ایشان مانج و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء اللہ ہمیں معاملہ است۔

ایں عبارت سراپا بشارت کہ حرف حقش بر سر مخالف برتے ست خالفت یا ایکے قاصص حرف حرف بنماظر باید داشت و از مخالفان پرسید کہ شاہ صاحب بطور شجاعیت اُمت را صراحتہ گمراہ و مشرک گفتند یا نہ و خود لہ نجین امور را تجویز نجین غمورہ کافر و مشرک شدہ نہ یا نہ۔ بر تقدیر اول امام اعلیٰ اللہ تعالیٰ دہلوی کہ غلامان غلام و مرید مرید ایشان ست در صراط مستقیم بدرج ایشان

مرید کا مرید ہے "صراط مستقیم" کے اندران کی مدح
میں یوں رطب اللسان ہے جناب ہدایت آتب،
ارباب صدق و صفا کے پیشوا، اصحاب فساد بقاء
کے خلاصہ، علماء کے سردار، اولیا کی سند، سائر
جہان پر اللہ کی حجت انبیاء و مرسلین کے وارث
برزقت و عزت و السلطہ کے مرجع، ہمارے آقا
اور ہمارے مرشد شیخ عبد العزیزؒ

ان عظیم و جلیل القاد سے معاذ اللہ ایک کافر و
مشرک کی تعریف کر کے، اور اسے خدا کی حجت انبیاء
کا نائب و غیرہ وغیرہ اعتقاد کر کے خود کافر و مرتد ہوا
یا نہیں، پھر تم سب اس کافر و مرتد کو امام و پیشوا،
سردار و مقتدا اور مرجع و ماو، بنا کر اور ہر مسئلہ و
عقیدہ میں اس کے خطہ فرمان پر سر جھکا کر، اس

کے قدم پر قدم چل کر کافر و بے دین اور مرتد و لعین بن گئے یا کچھ اور، بینوا تو جبریل (ت)
باز بطلب عنان تاہیم (اب پھر ہم مقصد ہی جا سکتا مٹا مٹا ہے۔ ت) مولوی خرمعلی بلواری معلم
ثالث طائفہ حادث در نصیۃ المسلمین گوید (مولوی خرمعلی بلواری طائفہ کے معلم ثالث سے نصیۃ المسلمین میں
لکھا ہے۔ ت) :

"حاضری حضرت عباسؓ کی، صحنک حضرت فاطمہؓ کی، گیا دھویں عبدالقادر جیلانیؒ کی، مالیدہ شاہ مدار کا
سہ منی بولعلی قلندر کی، تو سٹہ شاہ عبدالحیؒ کا، اگر منت نہیں صرف ان کی رُوخوں کو تو اب چہنچا یا منقولہ
ہے تو درست ہے۔ اس نیت سے ہرگز منع نہیں آئے مطلقاً۔

خود امام الطائفہ در تقریر ذبیحہ سراید " اگر (۸) خود امام الطائفہ نے تقریر ذبیحہ میں یہ فقرہ سرائی

کی ہے: اگر کوئی شخص کسی بکری کو گھر میں پائے تاکہ اس کا گوشت عمدہ ہو، اس کو ذبح کر کے اور پکا کر حسرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلائے تو کوئی غلط نہیں ہے۔

یہ لفظ ”پڑھ کر کھلائے“ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ بہت سے منکرین اسے حرام انکار بناتے ہیں اور کہتے ہیں اگر کھلانے اور پڑھنے کا اجتماع جائز ہوتا تو بھی چاہتے تھا کہ کھلا کر پڑھے نہ کہ پڑھ کر کھلائے۔ کہ عبث اور باطل ہے۔ اس باطل مشبہہ کا کامل جواب ہم نے بارہ شارحہ میں بیان کیا ہے۔

اسی طرح یہ لفظ ”غوث اعظم“ بھی دل پر رکھنے کے قابل ہے کہ ”تقویۃ الایمان“ کی دوسے کھل ہو اشرف ہے۔ طرذ تیر کہ نادان قلعین تو فاتحہ کے کھانے کو حرام دہا جانتے ہیں اور امام الطائفہ اولیاء کی نذر کے کھانے اور کھانے کے گوشت سب کو حلال کہتا ہے بشرطیکہ ذبح سے میت کی جانب تقرب مقصود نہ ہو۔ اور صاف کہتا ہے کہ جو جانور اولیا کی نذر کیا جو اگرچہ ایسی نذر حرام قبیح طور پر بھی کرتے ہیں پھر بھی جانور کے حلال ہونے میں کلام نہیں۔ پھر اولیاء کی نذر عمدہ طور پر ہو تو حرام کیسے ہو۔ پھر بغیر نذر کے محض ایصال ثواب ہو تو وہ حرام کیسے ہو۔ پھر جانور کو ذبح کرنے اور خوی بہانے کا کوئی نام و نشان بھی ہو صرف قرآن کی قراءت اور طعام

شعبے بڑے راخانہ پروردگار گوشت او خوب شود، اور ذبح کردہ و پختہ فاتحہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندہ بخوراند خلی نیست۔

اسی لفظ ”خواندہ بخوراند“ نیز نگاہ داشت است کہ بسیار سے از منکرین اس را ہم منطاع انکار سازند و گویند اگر اس اجتماع اطعام و قراءت جائز بودے تا ہم بایستے کہ خواندہ خواندہ کہ خواندہ خورند کہ عبث و باطل است جواب کامل ازین مشبہہ باطل و بارہ شارحہ یاد کردہ ایم بچناں اس لفظ غوث الاعظم بر دل نگاشتنے کہ بر ایمان تقویۃ الایمان صراحت شرک است۔ طرذ تیر آنکہ اتبلع جمل طعام فاتحہ را حرام و مردار دانستہ و امام الطائفہ طعام و گوشت گاؤ نذر اولیا سب را حلال می خواند بشرطیکہ تقرب بذریعہ لبو سے میت نباشد و سپیدی گریہ کہ جانور سے کہ نذر اولیا کردہ باشند اگرچہ چنداں نذر بر حسب حرام قبیح ہم کنند۔ تا ہم در حلت جانور سے سختی نیست فکیف کہ نذر اولیا برو جسن باشند چہ جائز آنکہ محض بے نذر ایصال ثواب شود پھر محل آنکہ از ذبح جانور در اوقات دم اثر سے نہ ہو۔ ہمیں قراءت قرآن و تصدق طعام سے بمیان آید مگر در تقریر مذکور چناں می نگارو۔ اگر شخص نذر کند کہ اگر فلاں حاجت من برآید اس قدر نیار حضرت سید احمد کبیر رحمہ اللہ و اس قدر طعام نیاز الی شان مروج را بخوراند اگرچہ درین نذر

ثانی مخالفہ و بارہ دست برداشتنی بدعائے تعزیر
 بالاشیعی و ایک معلم اول و امام معول مخالفہ در رسالہ
 بدعت چنان نفی سزا طریق ثانی آنکہ مطلقاً بالظرائی ذات
 حکم از احکام شریعت متعلق گردد۔ پس مطلق بنظر ذات
 خود در جمیع خصوصیات جامع اقتضای عاید گردد بعض
 افراد بحسب عوارض خارج حکم مطلق مختلف گردد الی وی
 قال۔ در تحقیق حکم صورت خاصہ کسیکہ دعوی جریان حکم
 مطلق در صورت خاصہ محوٹ مہامی نماید ہا نیست
 متمسک بہ اصل کہ در اثبات دعوی خود حاجت بدلیل
 نہ دارد۔ دلیل او ہاں حکم مطلق است و بس۔ حضرت
 والدہ قدس سرہ الما جہا دین اصل خیف و قاعدہ شریعت
 و تحقیق بالغ و متیقح باز رخ در اصول الرشاد افادہ
 و ارشاد فرمودہ اند آخامایہ صحت۔

یہ بھی تعینات (اوقات معینہ، اطلاق کی بناء
 پر بطور بدعت وہ عمل واقع کیے جانے کے قابل تھے،
 مگر ان ہی میں سے کسی کو کسی مصلحت کی وجہ سے اختیار
 کرتے ہیں۔ لہذا اس کے کہ وقت معین کو صحت کی بنیاد
 یا صحت کا دار یا ثواب دے جانے کا منہ دیا نہیں۔
 ظاہر ہے کہ اس تفسیر کی وجہ سے عقیدہ مطلق کا فرد
 ہونے سے خارج نہ ہوگا اور مطلق کا جو حکم ہے وہ
 اس کے تمام افراد میں جاری ہوگا جب تک کہ کسی فرد
 خاص سے متعلق خاص طور پر ممانعت و رد نہ ہو۔
 تو ایسے مقام میں راہ یہ ہیں کہ حاکم کہنے والے سے
 خصصیت کا ثبوت مانگیں بلکہ راہ یہ ہوگی کہ اس فرد
 خاص سے متعلق ممانعت کی ضرورت شریعت سے نکالیں۔
 اس مخالفہ کے معلم ثانی کی عبارت دیکھئے تعزیر

میں ہاتھ اندھ سے متعلق اور بروری، اور یہ مخالفہ کے معلم اول اور امام معتد رسالہ بدعت میں یوں نفی سزا
 ہیں دوسرا طریقہ یہ کہ خود ذات مطلقہ کے مناسب نہ کہتے ہوئے اس سے کہی حکم شرعی متعلق ہو۔ تو مطلق اپنی
 ذات کے مخالفہ سے تمام خصوصیات میں اسی حکم کا مقتضی ہوگا مگر بعض افراد میں حسرتی عوارض کے اعتبار
 سے مطلق کا حکم مختلف ہو جائے دے آگے نکلا، صورت خاص کے حکم کی تحقیق میں جو شخص زیر بحث خاص صورت کے
 اندر بھی مطلق کا حکم جاری ہونے کا دعوی رکھتا ہے وہی اصل سے متمسک نہ ہو الا سبب جسے اپنا دعویٰ ثابت کرنے
 کے لیے کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔ دلیل وہی حکم مطلق ہے اور بس۔ امام حضرت والدہ قدس سرہ امجد نے
 اس اصل اور قاعدہ کی کامل اور روش تحقیق و متیقح اصول از شلوں افادہ فرماتی ہے وہاں سے اسے طلب
 کرنا چاہیے۔ (ت)

میں پھر پہلے گفتگو کی طرف پلٹوں اقول پھر اگر
 اس وقت معین کی ذات میں خود کوئی ترجیح دینے والی

میں بادل سخن باز گردم فاقول باز اگر دین وقت معین مجھے
 حامل بر اختیارش فی نفسہ موجود دست جہا ورنہ ہنگام

تساوی ارادۂ مختار ترجیح را بلندست چنانکہ در دو
جام نشند و دوراہ را سبب مشارکہ کنی۔ علی اولیٰ مصطفیٰ
عیانی ست و علی الثانی کم نہ ازاں کہ ایسی تعصیبن
باعث تذکیر و تنبیہ و مانع تسویف و تقویٰ باشد
ہر عقل از وجہ ن خودیاد کہ چون کاسے را دقتے
معین نہند آمدن وقت را بدش دہد و نہ بسا باشد
کہ اردست رود۔ از ہمیں ہاست اوقات معین کرد
ذاکریں و شغلین و عابدین مر ذکر و شغل عبادت را
یکے پیش از نماز صبح صد بار کلمہ طیبہ بخورد گرفتہ است۔
دیگرے پس از نماز عشاء صد بار درود و اگرین توقیت
را از اقسام ثلثہ توقیت شرعی نہ اند زہار از شرع
معاتب نشوند جان برادر اگر بقول الجلیل شہادہ ولی اللہ
و صراط مستقیم امام الفاضل و غیر ہما کتبنا فی فن
کہ اکابر و علمائے تصنیف کردہ اند رجوع آرسے
چیز ہا ازین تعینات طہر میری کہ زہار از توقیت
شرعی نشانے نہ دارد۔ بہات خودار تعین ایام و
اوقات چرگوئی آنجا تود ہاست از اعمال و اشغال و
طرق و ہیات محدثہ و مختصر کہ دقترون سالہ از ہما
اثرے و مجربے پیدا نمودہ ایناں را با حدیث و
بتداع آنہا خود اعتراف است۔ شہادہ ولی اللہ
در قول الجلیل گویند اصحبتا و تعلیٰ آداب الطریقتہ
متصلہ الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وانا لعزیزت تعین الاداب ولا تملک الا شغال
فن کی کہ ہیں دیکھو تو ان میں از خود لازم کیے ہوئے تعینات
سے القول الجلیل مد ترجمہ شعراء اعلیٰ

پہر موجود ہے جو اسے اختیار کرنے کی باعث ہے
تو تخلیک ہے۔ ورنہ جب تمام اوقات یکساں اور
برابر ہوں تو صاحب اختیار کا ارادہ ترجیح دینے کے لیے
کافی ہے۔ جیسے دو جام یکساں ہیں اور پیاسا اپنے
ارادے سے کسی ایک کو ترجیح دے کر اختیار کرتا ہے۔
ایک طرف دوراہیں یکساں ہیں اور پینے والا کسی ایک
کو اختیار کرتا ہے۔ پہلی صورت میں تو مصطفیٰ خود عیال
سے ہے۔ اور دوسری صورت میں کم از کم اتنا ضرور
ہے کہ اس کو معین کر لینے سے یاد دہانی اور آگاہی
ہوگی اور یہ ٹٹلنے اور فوت کر ڈالنے سے مانع ہوگی
ہر عقل واسطے کا وہ جان خود گواہ ہے کہ جب کسی کام
کے لیے کوئی وقت معین رکھتے ہیں تو جب وقت آتا
ہے وہ کام یاد آتا ہے ورنہ بار بار ایسا ہوتا ہے کہ
وقت ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ذاکریں، مشاغلین،
عابدین اپنے ذکر و شغل اور عبادت کے لیے اوقات
معین کر لیتے ہیں۔ کسی نے نماز صبح سے پہلے سو بار کلمہ
طیبہ پڑھنا اپنے ذکر کر لیا ہے، کسی نے نماز عشاء
کے بعد سو بار درود پڑھنا مقرر کر لیا ہے۔
اگر اس تعین و توقیت کو توقیت شرعی کی تینوں قسموں
سے نہ جائیں تو شریعت کی جانب سے ان پر ہرگز کوئی
عقاب نہیں۔ جان برادر، اگر شہادہ ولی اللہ کی
القول الجلیل، امام الطائفہ کی صراط مستقیم اور ان کے
علاوہ اس طائفہ کے اکابر و علماء کی تصنیف کردہ اس
سے بہت سی چیزیں پاؤ گے جن میں شریعت کی جانب

سے تعین و توقیت کا کوئی نام و نشان بھی نہیں ہے۔ دور کیوں جائے اور تعین ایام و اوقات کی بات کیوں کیجئے، وہاں تدریسوں اعمال و اشغال اور ہیأت و طرق ایجاد و اختراعی ایسے موجود ہیں جن کا قرونِ سب بعد میں نہ کوئی نام و نشان تھا، نہ ذکر و خبر۔ ان حضرات کو ان کی ایجاد اور ابتداء کا خود اقرار ہے۔

(۱) شاہ ولی اللہ القول الجلیل میں لکھتے ہیں: ”ہماری صحبت اور ہماری تعلیم آدابِ طریقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک متصل ہے اگرچہ ان آداب اور ان اشغال کی تعین حضور سے ثابت نہیں۔“ (ت) مولوی محمد علی در ترجمہ ابن جبارت گفت۔ (۲) مولوی محمد علی شاہ صاحب کی مذکورہ بالا عربی عبارت کا ترجمہ یہ لکھتے ہیں: (ت)

”ہماری صحبت اور طریقت کے آداب یکساں متصل ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک، اگرچہ تعین ان آداب کا اور تقریر ان اشغال کا ثابت نہیں“ اہم مخلصاً

ہم در شعاع العلیل ترجمہ قول الجلیل گوید (۳) یہی صاحب القول الجلیل کے ترجمہ شفاء العلیل میں لکھتے ہیں، (ت)

”حضرت مصنف محقق نے کلامِ دلہنہ راہِ تحقیق عظیم النظم سے شہادتِ ناقصی کو جڑ سے اکھاڑا۔ بعضے نادان کہتے ہیں کہ خادریہ اور چشتیہ اور نقشبندیہ کے اشغال مخصوصہ تھا، اور نابین کے زمانہ میں نہ تھے تو بدعتِ سنیہ ہو سکتا تھا۔“

بہرین از شاہ عبد العزیز صاحب آمد۔ (۴) اسی میں شاہ عبد العزیز صاحب سے نقل کرتے ہیں، (ت)

”مراد، حاشیے میں فرماتے ہیں اور اسی طرح پیشوایانِ طریقت نے جلسات اور بیات واسطے ذکر مخصوص کے ایجاد کیے ہیں مناسباتِ مخفیہ کے سبب تھے۔“ الم

باز خود ہی گوید۔ (۵) پھر خود لکھا ہے: (ت)

”یعنی ایسے امور کو مخالفِ شرع یا داخلِ بدعت سمجھنا چاہئے جیسا کہ بعضے کم فہم سمجھتے ہیں۔“

۱۷۳	ایک ایم سعید گپنی کراچی	فصل ۱۱	۱۷۳	۱۷۳	۱۷۳
۱۰۴	” ” ”	”	”	”	”
۵۱	” ” ”	”	”	”	”
”	” ” ”	”	”	”	”

(۶) امام الطائفة نے صراطِ مستقیم میں لکھا ہے: "محققین
اکابر نے تجدیدِ اشغال کے طریقے میں بڑی کوششیں
کی ہیں، اسی بنا پر مصطحت اور وقت کا تقاضا یہ ہوا
کہ اس کتاب کا ایک باب اس وقت کے مناسب
اشغالی جدیدہ کے بیان کے لیے معین کیا جائے اور
اشغالی کی تجدیدِ عمل میں لائی جائے۔" (حدود)

(۷) اپنے پیر کے حال میں لکھا ہے: "طریقہ چشتیہ
کی تلقین و تعلیم میں بازو سے بہت کٹ رہا تھا، اور
ان اشغالی کی تجدید فرمائی جن پر یہ کتاب مستطاب عمل ہے"
سبحان اللہ! یہ لوگ جو تمہارے قاعدہ سے کے
مطابق صراط "احداث فی الدین" اور کھل جوتی بہت
جاری کرتے کے مرکب ہیں، اور بل شبہ الیسی چیزیں
ایجاد کی ہیں جن کی قرون سابقہ میں کوئی خبر نہیں،
وہ تو گمراہ اور مدعی نہ ہوں بلکہ ویسے ہی امام و مقتدا
اور "نا و شہادہ" ہیں — دوسرے صرف اتنے
بزم پر کہ انھوں نے شریعت میں ثابت چند پسندیدہ
امور کو بجا کر دیا، اور ان کو عمل میں لائے کیلئے شریعت
میں جائز اوقات میں سے ایک وقت معین کر لیا،
معاذ اللہ! گمراہ اور بدعتی ہو جائیں۔ لہٰذا نصاب
اس بے جا حکم اور ناروا زبردستی کو کیا کہا جائے، شاید
شریعت تمہارے گمراہ کا کاروبار ہے کہ جیسے چپ ہو
الٹ پھیر کرتے رہو ہو شیار، ہو شیار اسے طالبانِ حق

امام الطائفة در صراطِ مستقیم صراط: "محققان از اکابر
مرطقی و تجدد پیدا اشغال کوششہا کردہ اند بنادر علیہ
مصطحت دید و وقت چنان اقتضا کرد کہ یک باب
ازیں کتاب برائے بیان اشغال جدیدہ کہ مناسب
ایں وقت است تعیین کردہ و تجدید اشغال نمودہ
شوہ" (حدود)

و در حال پیر خود گوید: "در تلقین و تعلیم طریقہ
چشتیہ بازو سے بہت کشادہ و تجدید اشغالی کے
ایں کتاب مستطاب براں محتوی گردیدہ فرمودہ"
سبحان اللہ! ایمان کہ بر اصل شہادۃ احمد
فی الدین کردہ و قطعاً چیز با برادر نہ کہ قرون سابقہ
از انہا خبر نہ داشتند، خصال و بہت نہ باشند
بلکہ چنان امام وقت و ائمہ و علماء مانند دیگران
بر بھی قدحِ جبرم کہ چند امور محمودہ ثابت فی الشرع را
جمع نمودہ و فعل آنہا را از جملہ اوقات بہانہ فی شرع
وقت معین گرفتند، معاذ اللہ! گمراہ و بدعتی شوند۔
لہٰذا نصاب این حکم بجا رہے گفتہ آید، مگر شریعت
کارے خانگی شہادت کہ ہر چہ کہ خواہید پسندو
گردانید۔ ان دہان اسے طالبِ حق ایمان را
در طریق و وعدہ ان ایمان گذار و روئے آثار و
احادیث آتا چہ شہادت تعلیمات حاویہ بر تو خایم اریں
قبیل ست انچہ در حدیث آمد کہ حضور پر نور سید عالم

ان کو ان کی سرکشی اور زیادتی میں چھوڑ دیا اور احادیث کی جانب متوجہ ہوتا کہ ہم کچھ تعینات عادیہ تجھے سنائیں (۱۱) اسی قبیل سے ہے جو حدیث میں آیا کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہدائے اُحد کی زیارت کے لیے سر سال کا وقت مقرر فرمایا تھا جیسا کہ آگے ذکر آ رہا ہے۔ (۲۰) اور شیخ کے دن مسجد قبا میں تشریف لانا جیسا کہ صحیحین (بخاری و مسلم) میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ (۳) اور شکر رسالت کے لیے دو شعبہ کا روزہ جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے (۴) اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دینی مشاورت کے لیے وقت صبح و شام کی تعیین جیسا کہ صحیح بخاری میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ (۵) اور سفر حجاز شروع کرنے کے لیے پنجشنبہ کی تعیین جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ (۶) اور طلب علم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے اُحد را سر سال مقرر فرمودہ کما سیاقی و آمدن مسجد قبارا روز شنبہ کما فی الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و روزہ شکر رسالت را روز دو شعبہ کما فی صحیح مسلم عن ابی قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و با صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشاورۃ دینی صبح و شام کما فی صحیح البخاری عن اہل المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و انشاء سفر حجاز را پنجشنبہ کما فیہ عن کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ و طلب علم را دو شنبہ کما عند ابی الشیخ و ابن حبان و الدیلمی بسند صالح عن انس ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عید اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ و غلط و تذکیر را روز پنجشنبہ کما فی صحیح البخاری عن ابی وائل و معاد ہدایت در سارا روز پہار شنبہ کما فی تصحیح المتعلو للامام برہان الاسلام

۴۲۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب فضل مسجد قبار	سہ صبح مسلم
۳۹۸/۱	" " "	باب استحباب صیام ثلاثہ ایام ال	سہ " "
۵۵۲/۱	" " "	باب حجرۃ النبی و اصحابہ الی المدینہ	سہ صحیح البخاری
۴۱۴/۱	" " "	باب من اراد غزوۃ الح	سہ " "
۷۸/۱	دارالکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۲۳۷	سہ الغزوہ س باثر الخطاب
۲۵۰/۱	موسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۲۹۳۰	کنز العمال
۱۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب من جعل لاہل العلم ایاماً معلوۃ	سہ صحیح البخاری
ص ۴۳	مطبع علمی دہلی	فصل فی ہدایۃ السبوت	سہ تعلیم المسلم

کے لیے دو شنبہ کی تعیین . جیسا کہ ابو القاسم نے بیان
جای اور دیکھی نے لکھ صاحب حضرت انس ابن
مکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی

(۷۱) اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
وخطہ تذکیر کے لیے پنجشنبہ کا دن مقرر کیا، جیسا کہ
صحیح بخاری میں حضرت ابو داؤد اکی سے مروی ہے .

(۷۲) اور علمائے سبقت شروع کرنے کے لیے مدح کا
دن دیکھا . جیسا کہ امام برہان ان سلام زرقی کی
تعلیم المتعلم میں ہے . انہوں نے اپنے استاد امام
برہان الدین فریانی صاحب ہادی سے اس کی شکا
فرمائی اور کہا کہ اسی طرح امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه کہا کرتے تھے . صاحب تنزیہ الشریعہ سے
فرمایا اور اسی طرح ایک جماعت علماء کا دستور ہے .

یہ سب توقیت عادی کے باب سے ہیں . حاشا
کو تسبیہ سر آراں علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مراد یہ ہو
کہ انتہائے سال کے علاوہ کسی دوسرے وقت
کی زیارت و زیارت نہیں، یا جائز نہیں، یا انس
دن نہ نوازی، امت پروری اور قدم مبارک کی
حاک پاکست مزارات شہدائے کرم کو شرف بخشے پر
جواب عظیم اس شاہ عالم پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
خطا ہو گا کہ دوسرے دن نہ ملے گا .

المنہر فوجی حکایت کو کش از استاد خود امام برہان الدین
فریانی صاحب ہادی و گفت هکذا کان یفعلہ
ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب تنزیہ
الشریعہ فرمود و کذا کان جماعۃ من اهل العلم
انہما با از باب توقیت عادی ست حاشا کہ مراد
سید الاسیاد علیہ افضل الصلوٰۃ می الکتاب الجواد ان
باشد کہ زیارت خرابہا ست سال زیارت نیست یا روا
نباشد یا اجر عظیمی کہین روز بر بندہ نوازی و امت پروری
و تشریف مزارات شہدائے کرام بہر باب، اقدام برکت نظام
نصیب آن شاہ عالم پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کنندہ
روز دیگر نہ کنندہ چنان مقصود این مسودہ اس نہ بود کہ خط
جز بروز پنجشنبہ و خط نیست یا در غیر او جواز نہ یا روز
دیگر ای امر منقود یا شروع مطہر این تعیین نمود . حاشا
نہ، بلکہ ہیں عادیۃ التزام فرمودہ تا بر ہفتہ تذکیر
مسلمانان پر اور تعیین یوم طالبان غیر بآستانہ نبی
و فرام سازد . ہم بری قیاس و امور با قید آرے
در بعضی زائنا مرغی جدا گانہ حاصل ست پنچو وقوع
بعثت و حصول علم نبوت در روز دوشنبہ و عظم برکت
در یکو پنجشنبہ و رجائے اتمام در ہدایت چار شنبہ
کہ حدیث ذکر کنندہ ما من شیء بعدی یوم الا مبعاد
الانتم و در بعض دیگر ہیں ترجیح ارادی ست کہ صلحت

صلح تعلیم المتعلم	فصل فی ہدایۃ السبق الام	مطبع علمی دہلی	ص ۲۳
صلح تنزیہ الشریعہ	باب ذکر البلدان والایام الخ	دارالکتب العلمیہ بیروت	۵۶/۲
صلح تعلیم المتعلم	فصل فی ہدایۃ السبق الخ	مطبع علمی دہلی	ص ۲۲
تنزیہ الشریعہ	باب ذکر البلدان والایام الخ	دارالکتب العلمیہ بیروت	۵۹/۲

دوسرے کم از تذکیر و تفسیر نیست۔ ہم ازین باب ست
تعیینات مردم در سوم و چہلم و شش ماہ سر سال کہ بعض
از انہما مصطلح خاص دارد و بعض آخر بقصد آسانی
و یاد دہانی مقدار معہود گردید و لا مشاحہ فی
اصطلاح۔

ہفتہ میں مسلمانوں کی تذکیر کا کام انجام دیتے رہیں اور دن متعین ہونے کی وجہ سے طالبان خیر آسانی سے
جمع ہو جائیں۔ اسی طرح باقی امور کو قیاس کو۔ ان میں سے بعض میں کوئی الگ مرتج بھی موجود ہے، جیسے
دوشنبہ کے دن یعتق کا وقوع اور علم نبوت کا حصول۔ اور پنجشنبہ کو صبح سویرے نکلنے میں عظیم برکت کا وجود
— اور چار شنبہ (بدھ) کو شروع کرنے میں تکمیل کی امید — کہ یہاں ایک حدیث ذکر کرتے ہیں کہ ”جو کام بھی
چار شنبہ کو شروع کیا جائے وہ پورا ہو“ اور بعض دیگر میں یہی ترجیح اردی ہے جس میں کم از کم یاد دہانی اور آسانی
کی مصلحت ضرور کار فرما ہے۔ اسی باب سے سوم، چہلم، چہ ماہ اور انتہائے سال کے تعینات جو لوگوں نے
جاری کر رکھے ہیں۔ ان میں سے بعض میں کوئی خاص مصلحت بھی ہے اور بعض دیگر آسانی و یاد دہانی کے خیال سے
رائج و معمول ہیں اور اصطلاح میں کوئی رکاوٹ نہیں۔ (ت)

ایہا کلام مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی
کہ امام الطائفہ راعی نسب و پدر و جد طریقت بود
مشہدین دارد۔ در تفسیر عزیزی زیر قولہ عز وجل
والنفس اذا اتسق فرمود۔ وارد ست کہ مردہ دین
حالت مانند طریقتی ست کہ از انتظار فریاد رسی می بڑ
و صدقات و ادویہ فاتحہ دین وقت بسیار بکار آو
می آید و ازین ست کہ طوائف نئی آدم تا یکسال و
علی الخصوص تا یک چہ از موت دریں نوع امداد
کوشش تمام می نمایند۔

یہاں مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی (جو
امام ابن سنیہ ہی چچا، علی باب اور طریقت میں
دادا تھے) کا کلام سننے کے قابل ہے۔ تفسیر عزیزی
میں قول باری عز وجل ”والنفس اذا اتسق“ کے
تحت فرماتے ہیں: ”وارد ہے کہ مردہ اس حالت
میں کسی دُوبت والے کی طرح فریاد رسی کا منظر ہوتا ہے
اور اس وقت صدقے، دُعائیں اور فاتحہ اسے بہت کام
آتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ لوگ موت سے ایک سال
تک خصوصاً چالیس دن تک اس طرح کہ داد
میں بھر پور کوشش کرتے ہیں۔“ (ت)

و لطیف تر آنکہ شاہ صاحب موصوف عرس
پیران و پندران خودشان با ہتمام تمام بجای آورد
و پیش ایشان بر قبور و رویشاں اجتماع مردم و
فاتحہ خوانی و تقسیم طعام و شیرینی تجوید و قنوت
ایشان می شد چنانکہ در عامہ اہل سجادہ جاری و
ساری است۔ مفتی عبدالحکیم بنجابی بریں افعال
شاہیہ بہاں شہادت و اہیہ کہ حضرات منکرین بکار
می برند و شاہ صاحب زبان مطاعن و مشائب
کشد و در قلم خود کسانیکہ اقوال اینہا مطابق افعال
شان نیستند۔ عرس بزرگان خود بر خود مثل فرض
و انستہ سال بسال بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و
شیرینی در انجا تقسیم نمودہ مقابلہ را و شنای بعدی کنند
ادھ ملخصاً۔

شاہ صاحب در رسالہ ذبح مطہرہ مجروحہ
تبدیۃ النصاریح بپاسخ اس طعن فرماید قولہ عرس
بزرگان خود آہ این طعن مبنی است بر جعل باحوال
مطہون علیہ بریر اک غیر از فرائض شرعیہ مقررہ را بچکس
فرض نمیدانہ آہ سے زیارت و تبرک بقبور صالحین و
امداد ایشان با ہدائے ثواب و تلاوت مسترآن
و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب است
با جماع علماء و قلعین روز عرس برائے آنست
کہ آن روز مذکور انتقال ایشان می باشد۔ از

زیادہ پر خلعت بات یہ ہے کہ شاہ صاحب موصوف
اپنے پیروں اور باپ دادا کا عرس پورے ہتمام سے
کھاتے تھے اور ان کے سامنے ان کی اجازت سے اور
ان کے برقرار رکھنے سے درویشوں کی قبروں پر دیوں
کا اجتماع، فاتحہ خوانی اور طعام و شیرینی کی تقسیم ہوتی
تھی، جیسا کہ سبھی اہل سجادہ میں جاری و ساری ہے۔
مفتی عبدالحکیم بنجابی نے ان ہی بے وزن شہادت کے
تحت جو حضرات منکرین پیش کرتے ہیں، شاہ صاحب
کے ان افعال کے باعث شاہ صاحب زبان لعل طعن
وراز کی اور لکھا کہ آؤہ لوگ جن کے اقوال ان کے افعال
کے مطابق نہیں، اپنے بزرگوں کا عرس اپنے اوپر فرض
کی طرح لازم جان کر سال بہ سال مقبرے پر اجتماع کر کے
وہاں طعام و شیرینی تقسیم کر کے ان مقبروں کو
”بیت مہمود“ بناتے ہیں۔ ادھ ملخصاً (د)

شاہ صاحب رسالہ ذبح میں جو محسوسہ
ربیۃ النصاریح میں چھاپا ہے اس طعن کے جواب میں
فرماتے ہیں قولہ عرس بزرگان خود، لایہ یہ طعن
مطہون علیہ کے حالات سے بے خبری پر مبنی ہے اس
لیے کہ شریعت میں مقررہ فرائض کے سو کسی کام کو
کوئی فرض نہیں جانتا۔ ہاں قبور صالحین کی زیارت
اور ان سے تحصیل برکت اور ایصال ثواب، تلاوت
قرآن و دعائے خیر اور تقسیم شیرینی و طعام سے ان کی
امداد با جماع علماء مستحسن اور اچھا عمل ہے۔ اور

دار العمل بدار الثواب والا سبر و ذکر اس عمل واقع شود
 موجب فلاح و نجات است و خلف را لازم است
 کہ سلف خود را باین نوع برد احسان نمایند۔ باز
 تعین ہر سال و التزامش راستہ از احادیث
 آوردند کہ ابن المنذر و ابن مردویہ از انس بن مالک
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردند ان رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یأتی احدا
 کل عام عادیلة الشعب مسلم علی
 قبور الشهداء فقال سلام علیکم
 بما صبرتم فنعیم عقبی الدار یعنی
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال
 باحد تشریف ازانی میداشت، چوں بدو کہ می رسید
 برگور شہیدان سلام می کرد و می فرمود سلام باد بشما
 پر شکمیان شما۔ پس چونیکو ست سرائے آخرت او
 امام ابن جریر در تفسیر خودش از محمد بن ابراہیم روایت
 نمود و قال کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم یأتی قبور الشهداء علی سراسر کل
 حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعیم
 عقبی الدار و ابو نکر و عمر و عقیق بن مرز عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال بر خاک شہداء قدم
 رنج می فرمود و می گفت سلام علیکم الایۃ۔ بعدہ حضرت
 صدیق و فاروق و ذی النورین نیز بچنان می کردند رضی اللہ

دور عرس کا تعین اس لیے ہے کہ وہ دن دار العمل سے
 دار الثواب کی جانب ان کے انتقال فرمانے کی
 یاد دہانی کرنے والا ہے ورنہ جس دن بھی یہ کام ہو
 فلاح و نجات کا سبب ہے۔ اور خلف پر لازم ہے
 کہ اپنے سلف کے لیے اسی طرح کی بھلائی اور نیکی کرنا
 رہے۔ پھر سال کے تعین اور اس کے التزام کے سلسلے
 میں احادیث سے سند ذکر فرمائی کہ ابن المنذر اور
 ابن مردویہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ہر سال اُحد تشریف لاتے، جب دورہ کوہ پر
 پہنچتے تو شہیدوں کی قبر پر سلام کرتے اور فرماتے ا
 انھیں سلام ہو تمھارے صبر پر کہ در آخرت کیا ہی عذاب
 گھر ہے اور نام ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت محمد بن
 ابراہیم سے روایت کی ہے کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ہر سال کے شروع میں شہداء کی خاک پر
 قدم رنج فرماتے اور کہتے تم پر سلام ہو۔ آخر تک۔
 حضور کے بعد حضرت صدیق و فاروق و ذی النورین
 بھی ایسا ہی کرتے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

سلف زبدة النصارى

سلف و رضوہ بخوال ابن منذر و ابن مردویہ زیر آیت سلام علیکم التو عشورات کلمہ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۵۸/۴
 سلف جامع البیان (تفسیر ابن جریر) مطبعة المکتبہ المصطفویہ

تعالیٰ انعم۔ و در تفسیر کبیر است عن رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه کانت یا قی
قبوس لشہداء و اس اس کل حول فیقول السلام
علیکم بما صبرتم معکم عقبی الدار و الخلفاء
الاربعة هکذا انما یفعلون یعنی مضر اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال ہزار شہدائی شدہ و آیہ مذکورہ می
خواند و بچنان حضرات مضر اربعہ می کردند رضوان اللہ
تعالیٰ علیہم اجمعین کہ

بالحدیثی آنست کہ تخصیصات مذکورہ بر تقیبات
عادیہ است کہ زہار بجائے طعن ملامت نیست ماین
قد را حسد ام و بدعت شیعہ گفتی چیلے ست صریح و
خطبہ قبیح۔ شاہ رفیع الدین مرحوم دہلوی برادر مریدنا
شاہ عبدالعزیز صاحب در فتویٰ خود دش پر خوش سخن
انصاف گفتہ عبارتش چنان آوردہ اند

سوال: تخصیص ماکولات و فاقہ بزرگان مثل
کچرہ اور فاقہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قرشہ
و فاقہ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ و غیر ذلک بچنان تخصیص
خو زندگان چر حکم دارد؟

جواب: فاقہ و طعام بلا مشہدہ از مستحبات
ست و تخصیص کہ فعل تخصیص است باختیار اوست
کہ باعث منع نمی تواند شد این تخصیصات از قسم حرف
و عادت اند کہ بمصالح خاصہ و مناسبت تغیر بسته اند
بظہور آمدہ و رفتہ رفته شیوخ یافتہ الخ

سہ التفسیر الکبیر للارای زیر آیہ سلام علیکم
سہ زبدۃ النصائح

۱۔ اور تفسیر کبیر میں ہے: مضر اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ہر سال شہدائے کے ہزار پر تشریف لے جاتے
اور آیہ مذکورہ پڑھتے۔ اور اسی طرح حضرات خلفائے
اربعہ بھی کرتے۔ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ (تہ)

الحاصل حق یہ ہے کہ مذکورہ تخصیصات کسبھی
تقیبات عادیہ سے ہیں جو ہرگز کسی طعن اور ملامت کے
قابل نہیں۔ اتنی بات کو حرام اور بدعت فنیہ کہنا
کھل بُنی جہالت اور قبیح خطا ہے۔

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے بھائی شاہ
ذیح الدین دہلوی مرحوم نے اپنے فتوے میں کیا ہی
عہدہ انصاف کی بات لکھی ہے۔ ان کی عبارت یوں
فعل کی گئی ہے۔

سوال: بزرگوں کی فاقہ میں کھانوں کو خاص کرنا
مثلاً امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاقہ میں کچرہ
شاہ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ کی فاقہ میں قرشہ و
غیر ذلک، یوں ہی کھانے والوں کو خاص کرنا، ان
سب کا کیا حکم ہے؟

جواب: فاقہ اور طعام بلا مشہدہ مستحب ہیں،
اور تخصیص جو تخصیص (خاص کرنے والے) کا فعل ہے

مطبوعۃ البیتہ المصریۃ مصر
سہ فتاویٰ شاہ رفیع الدین
۳۵/۱۴

وہ اس کے اختیار میں ہے، ممانعت کا سبب نہیں ہو سکتا۔ ریاض کر لینے کی مثالیں سب معروف اور عادت کی قسم سے ہیں جو ابتداء میں خاص مصلحتوں اور شخصی مناسبتوں کی وجہ سے رونا بھینس پھیرا رفتہ رفتہ عام ہو گئیں۔

ثم اقول بلکہ اگر انبیاء خود ہی مصلحت دینی نباشد تاہم مصلحت وجود مفیدت نیست کہ موجب انکار این کار شود ورنہ مباح کیا رود۔ امام احمد در سند بسند حسن از عائشہ نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ست حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود صیب مہ الحبث لا لث ولا علیہ روز پانچ روز شنبہ نہ مرتراست نہ بر تو علماء در شر حش فرمایند لا لث فیہ مزید ثواب ولا علیہ فیہ ملامہ وکانتا نہ ترا دروے افزونی ثواب نہ بر تو دروے ملائے وعتابے۔ روشن شد کہ تخصیص بعض اگر نافع نیاید مضر ہم نباشد و هو الحسن ان د آری سے ہر عامی کہ اس تعیین عادی یا توقیت شرعی داند گمان برد کہ یصال ثواب در غیر این ایام صورت نہ بندد یا روانہ باشد یا ثواب اس ایام از ایام دیگر اتم است وافر بلا شبہ غلط کار و جاہل و درین خالی و مصلحت است اما این قدر گمان معاذ اللہ در اصل ایمان خلل نیارد نہ موجب عقاب قطعی و وعید حتی گردد۔ چنانکہ امام اللہ در تقریر الایمان اعتقاد داند و این جماعت فاشتر او از جمل آن عامی بدرجہا برست آن

ثم اقول بلکہ اگر یہاں خود کوئی دینی مصلحت نہ ہو (تو بھی حسرتام نہیں ہو سکتا) کیونکہ مصلحت نہ ہونے کا معنی یہ نہیں کہ مفیدہ موجود ہے کہ باعث انکار ہو جائے ورنہ مباح کہاں جائے گا؟ امام احمد سند میں بسند حسن ایک صحابی بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سیچر کے روزے نہ تیرے لیے نہ تیرے اوپر۔ علماء نے اس کی شرح میں فرمایا، نہ تیرے لیے اس میں کسی ثواب کی زیادتی ہے نہ اس میں تجھ پر کوئی عتاب اور طاعت ہے۔۔۔۔۔ صبح ہوا کہ بے وجہ تخصیص کے خاص کرینا اگر مفید نہ ہو تو مضر بھی نہ ہوگا۔ اور یہی ہمارا مقصد ہے۔ ہاں جو عامی شخص اس تعیین عادی کو توقیت شرعی جانے اور گناہ کرے کہ اللہ کے علاوہ دنوں میں ایصال ثواب ہوگا ہی نہیں، یا جائز نہیں، یا ان ایام میں ثواب دیگر ایام سے زیادہ کامل و دافر ہے، تو بلا شبہ وہ شخص غلط کار اور جاہل ہے اور اس گمان میں غلط کار اور صاحب باطل ہے۔ لیکن دشمنان اصل ایمان میں خلل نہیں لاتا، نہ ہی کسی قطعی

از جملہ وجوہ اسے پیش نیست۔ و این ضلال بعید و
اعتزال شدید است و لا حول و لا قوة الا بالله العزیز
الحسید اینجا نیز حصہ امام الطائفہ در سقا و سقاقت
حق و جزاقت پیدا است یقال لہم فیس من یعلم
کمن لا یعلم بچنان نچہ عوام چلہ در باب فیصلہ
ثواب امور مستکبرہ اعدا شد کردہ اند مثلاً ریا و شتم و
تفاخر بچ اعیان و منع فقراء و آنکہ در سوم جملتہ یکجا
نشستہ ہر چہ قرآن بچہ خوانندہ و فریضہ استماع از
دست و بندہ ای ہمہ منوع و محظور و مکروہ و محذور است
علماء باید کہ ہر مقام سہ زوائد سرزنش کنندہ آن کہ
باطلاق لسان و سلاطنت زبان اصل کار را از دست
چنانکہ بسیار ہے از عوام در نماز خصوصاً فرائض کہ
تنہا اگر اندہ بعد مراحات تبدیل امکان و غیر محظور است
عدیہ خود کردہ اند۔ این معنی مستلزم نہی از نماز نباشد
بلکہ انہی خص کی شنیدہ تہذیب و تربیبی باید کرد ،
و برادستہ نماز تحریمی و ترغیب این است۔ سخن مجمل و
قول فیصل کہ خواص آنسو و بعض عوام این سو ہر دو ما
گرن آید اما چہ قرآن کردہ حق ایی است و از حق نشاید
محذورت و اللہ الہادی الی سبیل الرشاد
والصلوۃ والسلام علی الصولی الجواد محمد
وآلہ و صحبہ الامجاد۔ واللہ تعالی اعلم
و علمہ جل مجدہ اتم۔

عذاب اور حتی وحید کا سبب ہوتا ہے، جیسا کہ
امام الطائفہ کا اپنی تقویۃ الایمان میں یہ اعتقاد ہے
اور اس کی یہ جمالت فاحشہ اس عامی کی جہالت سے
بہرہا بہتر ہے۔ — وہ ایک نادانی اور اٹکل سے
زیادہ نہیں، اور یہ بڑی گمراہی اور شدید اعتزال ہے
ولا حول ولا قوة الا بالله العزیز الحکیم۔ — یہاں
بھی سقاقت، سقاقت، حماقت اور جزاقت میں امام
الطائفہ کا حصہ نمایاں ہے۔ ان سے کہا جائے گا
جاننے والا انہماں کی طرح نہیں، اسی طرح جاہل عوام
نے ایصال ثواب کے باب میں جو ناپسندیدہ امور
پیدا کر لیے ہیں۔ جیسے نائش، ناموری، مغافرت،
مالہ ردی کو جمع کرنا، محبتوں کو جمع کرنا، اور یہ کہ سوم
میں ایک جماعت انکھا جیشتی ہے اور سب کے
سب بلند آواز سے قرآن پڑھتے ہیں اور سُننے کا
فرص نہ کر سکتے ہیں، یہ سب شروع و نہاروا، مکروہ
اور بڑا ہے۔ — علماء کو چاہیے کہ ان زائدہ مناسد
پر سرزنش کریں نہ یہ کہ پوری بے لگامی اور زبان درازی سے
اصل علی کی کٹم کر ڈالیں، جیسے بہت سے عوام نماز
خصوصاً فرائض میں جنہیں تنہا ادا کرتے ہیں تبدیل مکان
وغیرہ کی عدم رعایت جیسے متعدد منوعات کے عادی
ہیں، یہ حالت اس کو مستلزم نہیں کہ انہیں نماز ہی
سے روک دیا جائے، بلکہ ان بڑی عادات سے بچنا

در ذرا چاہئے اور نماز ادا کرنے کی تشویق و ترغیب ہونی چاہئے۔ — یہ ہے اجمالی کلام اور قول فیصل، جو اس
طرف کے خواص اور اس طرف کے بعض عوام دونوں پر گراں گزرسے گا، مگر کیا کیا جائے کہ حق یہی ہے اور حق
سے تجاوز نہیں ہو سکتا۔ — اور خدا ہی راہ ہدایت کی جانب ہادی ہے۔ — فیاض آقا حضرت محمد
اور ان کی برگزیدہ و اصحاب پروردہ و مسلمان ہر اور خدا سے بہتر خوب جاننے والے اور اس کی بزرگی کا علم سب کا مل ہے (ت)، ہ

مسئلہ ۱۵۴ از ہذا شریف، آرمڈ کارٹینگ کور مسکوک علی رضا خان فیہ مستری، رمضان ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ فائز دانا شرع سے جائز ہے یا نہیں، کوئی ایسی حدیث لکھ دیجئے جس سے یہ
ثابت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی طرح فائز دلائی تھی، بیوقوف تو صرف

الجواب

فائز دانا شریعت میں جائز ہے۔ در مختار میں ہے،

الاصل ان کل من اتى بعبادة حاله جعل ثوابها
لغيره وان نواه احد الفعل لله لظاهر
الدلالة
اصل یہ ہے کہ جو کوئی عبادت کرے اسے اختیار ہے کہ
اس کا ثواب دوسرے کے لیے کرے اگرچہ اٹائے جلتو
کے وقت خود اپنے لیے کرے کی نیت رہی ہو، ظاہر
دلائل سے یہی ثابت ہے۔ (دست)

رد المحتار میں ہے،

سواء كانت صلوة اداها او صدقة او قرادة.
خواہ نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا قرأت۔ (دست)
اور جس طرح مدارس اور خانقاہیں اور مسافر خانے بنائے جاتے ہیں اور سب مسلمان ان کو فعلی ثواب
سمجھتے ہیں، کیا کوئی ثبوت دے سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح بنائے یا بنوائے تھے، یا کوئی
ثبوت دے سکتا ہے کہ فائز جس طرح اب دی جاتی ہے جس میں قرآن مجید اور کھانے و دنوں کا ثواب میت کو پہنچاتے
ہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ اور جب مالیت کا ثبوت نہیں دے سکتا اور بیشک ہرگز
نہیں دے سکتا تو جس چیز سے اللہ و رسول نے منع نہ فرمایا دوسرا منع کرے گا اپنے دل سے شریعت ٹھکڑے گا۔
ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون
میکک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا جہنم ہوگا،
محتاج قليل ولهم عذاب الیم
تھوڑا برتنا ہے اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔ (دست)
والله تعالى اعلم

مسئلہ ۱۵۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کے تیسرے دن مسلمانوں کا جمع ہو کر قرآن مجید و
کلمہ طیبہ پڑھنا اور چہرہ وغیرہ پر کچھ پڑھ کر تقسیم کرنا جیسے سوم یا تیما کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ بیوقوف تو صرف

۱۸۱/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	باب الحج عن الغير	رد مختار
۲۳۶/۲	ادارة المطبعة المصرية مصر	" " "	رد المحتار
		۱۶/۱۶-۱۱۶	سنة القرآن

الجواب

38

38

صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ نیک اعمال کا ثواب پہنچتا ہے، اور یہ بھی حدیثوں میں آیا ہے کہ وہ ثواب یا کہ خوش ہوتا ہے اور ثواب پہنچنے کا منتظر رہتا ہے، تو قرآن شریف و کلام طیبہ پر یہ کہ ثواب پہنچانا اچھی بات ہے اور تیسرے دن کی خصوصیت بھی مصلح عروج شرعیہ کی بنا پر ہے۔ اس میں بھی حرج نہیں۔ حدیث میں ہے،

صوم یوم السبت لا لک ولا علیک (سنہو کے روزہ میں تیرے لیے کوئی مزید فائدہ، نہ کوئی نقصان) اور جو کچھ تقسیم کیا جائے محتاجوں کو دیا جائے کہ یہ بھی ثواب کی بات ہے، غنی لوگ اس میں سے نہ لیں۔ باقی جو یہودہ باتیں لوگوں نے نکالی ہیں مثلاً اس میں شادی کے سے تعلقات کرنا، عمدہ عمدہ فرشتے بچنا، یہ باتیں بجا ہیں۔ اور اگر یہ سمجھتا ہے کہ ثواب تیسرے دن پہنچتا ہے یا اس دن زیادہ پہنچے گا اور روز کم، تو یہ عقیدہ بھی اس کا غلط ہے۔ اسی طرح جنوں کی کوئی ضرورت نہیں، نہ چنے باٹنے کے سبب کوئی برائی پسیدہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۹۱ مذکورہ دگسائی خلیع شکر بمعرفت کمال الدین مرچنٹ مرسلہ صعیب اللہ ۹ شوال، ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ لوگ جو کچھ ہیں کہ کھانے کے اور کلام الہی یعنی الحمد اور قل بواللہ پڑھنا منع ہے، اور پڑھنے سے طعام حرام ہو جاتا ہے۔ لہذا امیدوار ہوں کہ کلام الہی سے کھانا کیوں حرام ہو گیا، اور کلام الہی کیا ایسا غریب ہے جس کے پڑھنے سے حلال چیز حرام ہو جائے؟

الجواب

خانہ بیشک جائز ہے، وہ مسلمان میت کو نفع پہنچا ہے، اور فرض کے بعد کوئی چیز مولیٰ تعالیٰ کو، اس سے زیادہ پسند نہیں کہ مسلمان کو نفع پہنچایا جائے۔

حدیث میں ہے،

من استطاع سکر ان یفد اخاه فلینفعه
جو اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہو تو چاہے کہ اسے
نفع پہنچائے۔ (ت)

دوسری حدیث میں ہے،

احب الاعمال الی المولیٰ تعالیٰ بعد الفرائض
اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں فرائض کے بعد سب سے زیادہ

لے مسند احمد بن حنبل حدیث انصار بخت بسرا نخی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۲۶۸/۹
لے صحیح مسلم باب استجاب الرقۃ من العین نور محمد اصح المطابع کراچی ۲۲۳/۴

ادخال الصدوقی قلب المسلمین
پسندیدہ عمل ہے کہ مسلمان کا دل خوش کرے (ت)
بزرگ کہتے ہیں کہ قرآن مجید پڑھنے سے کھانا حرام ہو جاتا ہے وہ کذاب ہیں، شرعاً مطہر و پافزار کرتے ہیں۔
قرآن مجید میں ہے ایسے لوگ فلاح نہ پائیں گے ان کے لیے سخت عذاب ہے۔ حدیث شریف میں ہے: ان پر
زمیں و آسمان کے فرشتے لعنت کرتے ہیں۔

من افقی بغیر علی لعنتہ ملائکۃ السماء و
الارضین
جو بغیر علی کے فتویٰ دے اس پر آسمان و زمین کے
فرشتوں کی لعنت ہو۔ (ت)

ایسے لوگوں کے پاس بیٹھا جائز نہیں۔ حدیث میں ہے:
ایاکم و اباہم لا یصلو نکو و لا یفتونکون
اللہ تعالیٰ اعلم۔
ان سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور رکھو کہیں
تم کو گمراہ نہ کر دیں اور فقے میں نہ ڈال دیں (ت)

مسئلہ از آلہ آباد مسؤلہ محمد مستری صاحب ۱۳۳۲ھ

اپنے بزرگوں کے نام پر کھانا پکوا کر اس کو آگے رکھ کر پانی وغیرہ رکھ کر فاتحہ دینا جائز یا ناجائز؟ موافق
حدیث شریف نیست مگر جو حدیث شریف کے فاتحہ پیران پیر صاحب کی جائز ہے یا نہیں، کس کا طریقہ ہے؟
یا سخت ہے؟ فقط

الجواب

اموات مسلمین کے نام پر کھانا پکوا کر ایصالِ ثواب کے لیے تصدق کرنا بلا مشبہ جائز و مستحسن ہے اور اس
پر فاتحہ سے ایصالِ ثواب دوسرا مستحسن ہے، اور دو چیزوں کا جمع کرنا زیادتِ خیر ہے۔ اور پانی سے بھی ایصالِ
ثواب کر سکتے ہیں۔ بلکہ حدیث میں ہے: اصل الصدقة سقی العباد سب سے بہتر صدقہ پانی پلانا ہے۔ ایک
حدیث میں ہے: جہاں پانی نہ ملتا ہو کسی کو پانی پلانا ایک جان کو زندہ کرنے کی مثل ہے اور جہاں پانی ملتا ہو وہاں

۵۳/۸	کتبہ جمعیہ کوئٹہ	کتاب الادب	لہ مرقات الفاتیح عن ابن عباس بحوالہ الطبرانی
۱۹۳/۸	دار الکتب بیروت	باب فضل قضاء الحاجات	مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی لاوسط
۳۹۴/۴	مصلیٰ البہار مصر	کتاب البر والصلة	الترغیب والترہیب
۱۹۳/۱۰	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۲۹۰۱۸	کے کذا اعمال بحوالہ ابن عساکر عن علی
۵/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب انہی عن الروایة عن الضعفاء	کے صحیح مسلم
۹۰/۴	مکتبہ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران	کتاب فیما من الخیار	کے اللہ المنشور زیر آیۃ فیضنا علینا من الخیار

پلانا غلام کی آزاد کرنے کے مثل ہے اور کہا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ت) یوں ہی دیگر رحیمیں شریفہ جانتے ہیں اور یا عیث برکات اور وسیلہ تجربہ قضاہ حاجات ہے۔ اور خاص کیا رحیموں کی تاریخ کی تخصیص تخصیص عرفی اور مصطلحت پر مبنی ہے جبکہ اسے شرعاً واجب نہ جانتے، کہا بیانا فی فتاویٰ وقد قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوہر یوم السبت لا لک ولا عینک (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے) شنبہ کا روزہ نہ تیرے لیے زیادہ نافع نہ کچھ مضر۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

میرے آقا میرے دی حضرت مولانا دام اقبالہ
 ۱۲۳۰ھ از اودے پور میواڑ محلہ مہاوت دوری مسلخ محمد و رحیم بخش تعلیمہ ۱۳ رمضان ۱۲۳۰ھ

- (۱) متوفی کے نام پر دونوں وقت مساکین کو کھانا کھانے اور عزت کرنے سے مرحوم کو ثواب ملے گا یا نہیں؟
- (۲) مرحوم کے نام پر ایک پانی کا برتن پرندوں کے پانی پیے کے لیے رکھا ہے اور انھیں مانج بھی ڈالتا اور مرحوم کے نام پر گتے کو بھی روٹی ڈالتا اس کا بھی ثواب پہنچے گا یا نہیں؟
- (۳) بیس روپے کے ہدیہ میں تیس پارے علیحدہ علیحدہ منگوا کر مرحوم کے نام پر مسجد میں غازیوں کے پڑھنے کے لیے رکھے ہیں اور فقیر و مساکین کو جوڑا کپڑا بھی دیا جیتے تو ان کا بھی مرحوم کو ثواب ہوتا ہے یا نہیں؟
- (۴) مرحوم کی قبر پر دونوں وقت پھولی چڑھانا اور اگر جتنی چھلانا اور فاتحہ پڑھنا اس سے بھی ثواب ملے گا؟ اور میرے قبر پر جانے کا حال مرحوم کو معلوم ہوتا ہے یا نہیں؟
- (۵) اور میلہ و شریفین مرحوم کے نام سے کرنا اس کا بھی ثواب ملے گا؟
- (۶) ربیع الاول کے ماہ ختم ہونے کی چھبیسہ پانچ رات کی صبح کو انتقال ہوا اور دو بجے دفن ہوئی اور بعد مغرب تک قرآن پڑھنے والے کو جمعہ کو سپرد کرنے کے لیے بٹھا رکھا اور یہ جمعہ میں شریک ہوئے یا نہیں؟
- (۷) مرحوم کو شروع نومادہ کا محل تھا، خون جاری ہو کر انتقال ہوا اور کفن پر بھی خون کا داغ تھا، گوشت کو غسل دے دیا تھا مگر وقت دفن بھی خون کا داغ نظر آیا، اس کی نسبت کیا حکم ہے؟
- (۸) مرحوم میرے خواب میں آئیں ایک کرسی پر بیٹھے ہوئے چھوٹے چھوٹے بچوں کو پڑھاتے ہوئے نظر آئیں اور کسی روز خواب میں بنگلے باغیچے میں بیٹھے ہوئے خوش و خرم دیکھا اور مجھے صبر کے لیے کہنا اور مجھ سے

اپنا حال ظاہر کرنا، یہ معاملہ کیا ہے؟ کوئی دن خواب میں نہیں ملتا۔
الجواب

اللہ تعالیٰ مرحوم کو رحمت عطا فرمائے اور آپ کو صبر جمیل دے۔ ۱۰ جولائی ۱۹۰۶ء کو ایک گھونٹ پانی پر دم کر کے پانی لیا کیجئے۔ مسکین کو کھانا کھانا اور نیک نیت سے خیرات کرنا جس میں نہ محتاج پر احسان رکھ جائے نہ اس کو حلیف دی جائے۔ پرندوں کے لیے پانی رکھنا، دارِ امان سستی کہتے کو روٹی دینا، مسکین کو کپڑا دینا، میلاد شریف پڑھوانا، یہ سب اجر و ثواب کی باتیں ہیں ان کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور وہ اس سے ایسا خوش ہوتا ہے جیسے دنیا میں دوستوں کے ہر لیے سے۔ ملائکہ ان ثوابوں کو فور کے طبق میں رکھ کر میت کے پاس لے جاتے ہیں اور اُس سے کہتے ہیں کہ اے گہری گورہ اسے! یہ ثواب تیرے فلاں عزیز یا دوست نے تجھے بھیجا ہے۔ قرآن مجید کے پارے پڑھنے کے لیے مسہ میں رکھنے کا صدقہ چارہ ہے جب تک وہ رہیں گے اور پڑھے جائیں گے اس رکھے والے اور میت کو ثواب پہنچے گا اور کیسا ثواب پہنچے گا، ہر حرف پر دس نیکیاں۔ اور صبح حدیث میں فرمایا،

”میں میں فرماتا اللہ ایک حرف ہے بلکہ الف ایک حرف ہے لام ایک حرف ہے ہیم ایک حرف ہے۔“

میت کی قبر پر پھول چڑھانا مفید ہے، وہ جب تک تر ہے رب العزت کی تسبیح کرتا ہے اور میت کا دل بہتا ہے، اگر کی جتنی جلد اگر تلافی قرآن کے وقت تنہا قرآن کے لیے بڑی دھڑکیں ہوں ان کی ترویج کے لیے ہر تو مستحق ہے، ورنہ فضول اور ضیاع مال۔ میت کو اس سے کچھ فائدہ نہیں۔ قبر مسلم پر جو زیارت کے لیے جاتا ہے میت اسے دیکھتا ہے اور اس کی بات سنتا ہے۔ اگر دنیا میں اسے پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا ہے کہ میرا فلاں عزیز یا دوست میرے پاس آیا۔ اور اگر نہیں پہچانتا تھا تو آتا جانتا ہے کہ ایک مسلمان آیا اور ثواب رسائی کرتا ہے۔ جمعہ کو سپرد کرنا کوئی چیز نہیں نہ غیر مجرم میں مرنے والے کو اُس سے جہد مل سکے۔ محل میں انتعت ل شہادت ہے۔ صبح حدیث میں فرمایا، المرأة تموت بجمع شہید (عورت جو محل کی دہر سے مرے شہید ہے۔ ت) خواب بہت اچھا ہے، ان شاء اللہ اُن کے لیے دلیل مغفرت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۹۰۶ء کے از چکی سرائے مسلسل سلسلہ احمد خان صاحب ۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ،

۱۱۵/۲	اجین کچی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	باب ماجاء فی من قرأ حرفاً من القرآن	لے جامع الترمذی
۲۱۶ ص	میر محمد کتب خانہ کراچی	النہی عن البتار علی المیت	لے مولانا امام باک

(۱) عشرہ محرم الحرام میں کھانے یا شیرینی یا مالینیہ یا شربت جس قدر میسر ہو دو بروکر کو ہاتھ اٹھ کر الحمد للہ شریف قیل ہو اللہ شریف ، درود شریف پڑھ کر کہنا کہ نذر اللہ و نذر رسول ، میں اس کھانے اور چوکلام پڑھا ہے اُس کا ثواب بروج پاک جناب امامین و جمیع شہداء و شہداء و شہداء کو بلا پہچان بخشا ہوں یہ جائز ہے یا نہیں ؟ اور یہ کھانا یا جو کچھ فاتحہ کا ہے یہ رقی محتاجین ہے یا غنی بھی کھا سکتے ہیں ، اور شریعت میں شرائط اور صفات محتاج کیا ہیں ، اور جو شخص مسلمان ہو کہ نذر و نیاز بزرگان دین کو حرام بتائے بلکہ یہ کہ شربت سبیل جناب امام حسین عیسیٰ علیہ السلام کا نذرانہ مثل پیشاب ہے ، ایسا کہنے والا مسلمان ہے یا نہیں ، اور ایسے شخص کے چپکے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں ، اور سلام یا مصافحہ ایسے شخص سے کرے یا نہیں ؟

(۲) تیجہ ، دسواں ، چلم ، ششماہی ، برسی جائز ہے یا نہیں ، اور روضہ میں ان آیات میں آتی ہیں یا نہیں ، اور اپنے عزیزوں کا اُن کو علم ہوتا ہے یا نہیں ، اور کھانا اُن کی فاتحہ کا کس کس کا حق ہے ، اور اگر فاتحہ دلائے والا خود محتاج ہے تو فاتحہ دلا کر خود کھائے اور بچوں کو کھائے تو جائز ہے یا نہیں ، اور الغاؤ ثواب رسانی کیا ادا کرے ؟ اور اگر غنی فاتحہ دے اور ثواب پہنچائے بروج اموات ، تو ثواب کھانے اور فاتحہ کا فوراً اس میت کو پہنچے گا یا ایک عبادت کا ؟ اگر محتاجین کو کھانا فاتحہ دے تو نیت پر ثواب پہنچا یا نہیں ، اگر محتاج ایسے نہ ملیں جی پر شرائط محتاج ثابت ہوں تو پھر کیا کہے دے اور کہاں صرف کرے ؟ اور حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور حضور کے صحابہ نے فاتحہ دی یا نہیں ، اور تیجہ صحابہ میں ہوتا رہا یا نہیں ؟

(۳) قبر اہل اللہ پر شامیانہ چڑھنا یا شیرینی نذر کرنا ایسا بظاہر ناجائز ہے یا چھراغ نذر کرنا جب دانا یا عرس کرنا جائز ہے یا حرم ہے ؟

الجواب

(۱) شیرینی وغیرہ پر حضرات شہداء کے کرام کی نیاز دینا بیشک باعث اجر و برکات ہے اور عشرہ محرم شریف اُس کے لیے زیادہ مناسب ، اور جبکہ وہ سنت مانی ہوئی نہ ہو تو اغنیاء کو بھی اس کا کھانا جائز ہے۔ وقت فاتحہ کھانا سامنے رکھے کی حافقت نہیں مگر اُسے ضروری جاننا یا یہ سمجھنا کہ بے اس کے فاتحہ نہیں ہو سکتی یا ثواب کم ملے گا غلط و باطل خیال ہے۔ فاتحہ پڑھ کر جب ایصالِ ثواب کا وقت جس میں دُعا کی جاتی ہے کہ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اُثْرَابُ فُلانٍ کو پہنچا۔ اُس وقت فاتحہ اُٹھانا چاہیے کہ یہ دُعا کی سنت ہے۔ جس وقت تک قرآن مجید کی تلاوت کر رہا ہے فاتحہ اُٹھانے کی حاجت نہیں۔ ہاں سورۃ فاتحہ شریف خود دعا ہے۔ یوں ہی درود شریف۔ حدیث میں فرمایا : اَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ (سب سے افضل دعا الحمد للہ ہے۔ ت) اور قیل ہوا

لے سنن ابن ماجہ باب فضل الحمدین
المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء
ایک ایم سعید کنپی کراچی وار انکریوٹ
ص ۲۰۸ ۱/۲۰۸

شریف ذکر حمد الہی ہے، اور علماء فرماتے ہیں، کُل دعا ذکر اور کُل ذکر دعا، قوۃ بھی دُعا ہے۔ اس نیت سے اُن کے پڑھتے وقت ابتداء ہی سے ہاتھ اٹھائے تو ضرور بچا ہے اور اکابر کو ثواب رسانی میں بچنے کا لفظ گناہ بچا بخشنا ٹیسے سے چھوٹے کے لیے ہوتا ہے، اور ایصالِ ثواب میں نذر اللہ نہ کہنا چاہئے۔ اللہ عز وجل اس سے پاک ہے کہ ثواب اُسے نذر کیا جائے، ہاں نذر رسول اللہ کہنا صحیح ہے۔ معظمین کی سرکاریں جو بدیہ حاضر کیا جاتا ہے اسے صرف میں نذر کہتے ہیں، جیسے بادشاہوں کو نذر دی جاتی ہے۔ اولیاء کی نذر کے بہت ثبوت ہمارے فتاویٰ افریقہ میں ہیں۔ اور تانہ ثبوت یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب انسان العین فی مشائخ الحرمین میں سالِ ستیہ عبدالرحمن ادریسی قدس سرہ میں فرماتے ہیں:

از اطراف دیار اسلام نذر برائے دے می آورند۔ مسلمان ملاقوں سے ان کیلئے نذریں پیش کی جاتی ہیں ات جو ملکِ نصاب نہ ہو شرعاً اسے محتاج کہتے ہیں۔ جو نذر و نیاز کو حرام بتائے اور شربتِ نیاز کی نسبت وہ ناپاک ملعون لفظ کے وہ نہ ہو گا عذر دہانی۔ اور وہاں یہ اصلاً مسلمان نہیں اور ان کے پیچھے نماز باطل محض۔ اور اس مصافحہ حرام اور اسے مسلم کرنا ناجائز و گناہ۔

(لہذا سچ، دسواں، چلم و خیرہ جاتر ہیں جبکہ اللہ کے لیے کریں اور مساکین کو دیں۔ اپنے عزیزوں کا رازِ اح کو علم ہوتا ہے اور ان کا آنا نہ آنا کچھ ضرور نہیں۔ خاتمو کا کھانا بہتر ہے کہ مساکین کو دے، اور اگر خود محتاج ہے تو آپ کھالے اپنے بی بی بچوں کو کھلائے سب اجر ہے۔ حدیث میں ہے:

ما اطعمت ولداک فہو لک صدقۃ وما اطعمت خدامک فہو لک صدقۃ وما اطعمت نفسک فہو لک صدقۃ
چون تو اپنی اولاد کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ تو اپنے خدام کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ تو اپنے نفس کو کھلائے وہ بھی تیرے لیے صدقہ ہے۔ (مشہ)

ثواب رسانی میں کہے کہ الہی! جو ثواب تو نے مجھ کو عطا فرمایا وہ میری طرف سے فلاں شخص کو پہنچا دے غنی ہو یا فقیر ہو۔ اگر صرف خاتمہ دے گا تو اُسی کا ثواب پہنچے گا اور صرف کھانا دے گا تو اُسی کا اور دونوں تو دونوں کا۔ اور ثواب پہنچانا صرف نیت ہی سے نہ ہو بلکہ اُس کی دُعا بھی ہو۔ یہ سوالی کہ (اگر محتاج ایسے نہ ملیں جن پر شہرہ اطمحتاج شریعت ثابت ہوں) خلاف واقع ہے۔ وہ کون سی جگہ ہے جہاں محتاج نہیں۔

۱۔ انسان العین فی مشائخ الحرمین

۲۔ مسند احمد بن حنبل حدیث المقدم بن عبدی کرب عنی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱۳۱/۲

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایصالِ ثواب کے لیے حکم بھی دیا اور صحابہ نے ایصالِ ثواب کیا، اور آج ہمک سے مسلمانوں کا اس پر اجماع رہا۔ تخصیصاتِ حرفیہ جبکہ لازم شرعی نہ سمجھی جائیں خدا نے مباح کی ہیں۔ حدیث میں ہے، اھم یوم السبت لالک ولا عیدک (مشنبہ کار و روزہ نہ تیرے لیے زیادہ نافع نہ کچھ مضر۔ ت)

(۳) مزارِ اولیاء پر نفع رسائی زائرینِ حاضرین کے لیے شامیاز کھڑا کرنا، یونہی ان کے نفع کو چراغِ بھلانا اور عرس کے مناسبتِ شرعیہ سے خالی ہو اور شیرینی پر ایصالِ ثواب، یہ سب جائز ہیں۔ اور نزد قبر رکھنے کی ضرورت نہیں، نہ اس میں جرم جبکہ لازم نہ جانے۔ چراغ کی تفصیل ہمارے رسالہ یرق النار بشرح المرار میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۹ از شہر علی گڑھ محلہ دارودرازہ مسئولہ احمد سوداگر پارچہ بنارس ۳ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
مردہ کو جو پڑھ کر کلام حمید یاد و در شریف یا کھانا مساکین کو کھلائیں یا کپڑا خیرات کریں تو اس کا ثواب مردہ کو پہنچتا ہے یا نہیں اور وہ کس صورت میں مردہ کو پہنچتا ہے، اور مردہ کو معلوم ہوتا ہے کہ یہ اس کے حلال شخص یا طریقی نے بھیجا ہے یا نہیں، معلوم ہوتا ہے اگر معلوم ہوتا ہے تو کس طریقہ سے؟ فقط

الجواب

مسلمان میت کو جو ثواب پہنچایا جائے اُسے پہنچتا ہے اور اس سے زیادہ خوش ہوتا ہے جیسے حیات میں تحفہ بھیجتے تھے اسے معلوم ہوتا ہے کہ میرے حلال عزیز یاد دوست یا مسلمان نے بھیجا ہے۔ یہ سب مضامین احادیث میں وارد ہیں بیہذا الامامہ الحلین الخالی السیوطی مشہور المصنف و راۓ کو امام حبیب جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں بیان فرمایا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۰ از شہر علی گڑھ محلہ دارودرازہ مسئولہ احمد سوداگر پارچہ بنارس ۳ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ
آیتین مرتبہ تیس شریف اور ایک مرتبہ سورہ فاتحہ، تین مرتبہ سورہ اہلاص اور ایک سورہ تیرہ در و در شریف اور اس کے علاوہ جو کچھ ہو سکتا ہے پڑھ کر بخشا ہے اور دعا اس کے واسطے مغفرت کے کرتا ہے وہ اس کو پہنچتا ہے یا نہیں، اور یہ دعا اور اس کا پڑھنا اس کی مغفرت کو کافی ہے یا نہیں، اگر کافی نہیں ہے تو موانع شرع شریف کے کوئی حکم یا دعا تو کر فرمائیے تاکہ اس کے پڑھنے سے جہنم کے مغفرت کو کافی ہو۔ فقط

الجواب

ثواب پہنچتا ہے اور مغفرت با اختیار خدا ہے۔ قل ہوا اللہ شریف گیارہ بار کر دے اور سورہ ملک شامل

کرسے کہ وہ بالخصوص عذاب قبر سے بچانے کو اکسیر اعظم ہے۔ اس کا نام واقعہ مانعہ منجیہ ہے، حفاظت کرنے والی، عذاب دفع کرنے والی، نجات دینے والی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱: اشفاق خانہ فرید پور، ڈاکٹر خاص، اسٹیشن چمپر پور ضلع بریلی مسعود عظیم اللہ کپاؤنڈ، رمضان ۱۳۹۱ھ

(۱) زید کو گیارہویں شریعت کی طریقہ سے کرنی چاہئے، کیا اس کو دل میں یریت یا خیال کرنا چاہئے یا سمجھنا چاہئے کہ یہ کھانا اللہ تعالیٰ کے لیے کرتا ہوں، اور جو کچھ ثواب مجھ کو ملے وہ ثواب گیارہویں والے میاں صاحب کو پہنچے، یا اس خیال اور یریت سے کرسے کہ یہ کھانا میں گیارہویں شریف والے میاں صاحب کو کرتا ہوں وہ مجھ سے خوش اور راضی ہوں گے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کریں گے یا مجھ کو اس کا بدلہ دیں گے۔ اس طریقہ سے جائز ہے یا ناجائز؟

(۲) فاتحہ دینا کس طریقہ سے جائز ہے، کھانے کے اوپر سے دعا کریں گے جائز ہے یا نہیں؟ جس کھانے پر زید کو فاتحہ دینا ہے اس کو تناول کرنے کے بعد یعنی کھانا کھا چکنے کے بعد فاتحہ دینا جائز ہے یا ناجائز؟

(۳) تہجد کے پاس ایک شخص تین جگہ بتا رہا ہے کہ ایک پر اللہ رسول کے نام کی فلتحہ دسے دو، دوسری حبیبہ یوسف علیہ، صدقہ والسلام کی تیسری جگہ محلہ میاں صاحب کی بعد فاتحہ کے ان بتا سوں کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۴) امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام کا شربت کرنا اور پینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طریقہ سے کرنا اور پینا چاہئے اور کیا نیت ہو چاہئے؟

الجواب

(۱) یہ دو طریقہ نہیں بلکہ ایک ہی طریقہ ہے۔ حضور غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے ہونے کے یہ معنی نہیں کہ خود یہ کھانا حضور کے واسطے ہے، بلکہ قطعاً ثواب ہی ملا اور ان کی رضا جوئی اور ان سے تحسین جو اور نیک دعا کی طلب، اسی میں سے کوئی بات شرعاً مشروع نہیں۔

(۲) کھانے پر فاتحہ جائز ہے، قبل کھانے کے بھی اور بعد بھی۔ اور قبل دینے میں ایصالِ ثواب میں تعجل ہے اور تعجیلِ خیر خیر ہے۔

(۳) فاتحہ بمعنی ایصالِ ثواب ہے، اور اللہ عزوجل کے نام کی فاتحہ ہونا بے معنی ہے، وہ ثواب سے پاؤں متوہ ہے۔ باقی یہ تین متفرق فاتحہ جو سنے سنے بتا سوں کو کیوں ناجائز کر دیا۔

(۴) نیت ایصالِ ثواب کی ہو اور دیا وغیرہ کو دخل نہ ہو۔ اُس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں، شریعت کریں اور عرض کریں کہ الہی ایہ شربت تردیعا روح پاک حضرت امام کے لیے کیا ہے۔ اس کا ثواب ابھیں پہنچا اور

ساتھ فاتحہ وغیرہ پڑھیں تو اور افضل، پھر مسلمانوں کو بتائیں اور من و اذی سے بچیں۔ واللہ تعالیٰ علم
مسئلہ ۲۰۵ از سہروردی صلی علیہ السلام مسنونہ سید پرورش علی صاحب حکم ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ متابر میں ایک شخص سورہ اخلاص و فاتحہ و مودتین وغیرہ
 پڑھ کر پانچ سو گنا کر رہا ہے، یا اللہ ان آیات کا ثواب رोज متبرکس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ تابعین
 اور اولیائے ائمتہ اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس وقت تک جو مسلمان مرے ہیں اور جو یہاں دفن
 ہیں سب کی ارواح کو پہنچے یا پہنچا دے۔ اس کی اصلاح فرمائی جائے۔

الجواب

اس میں اتنا اور اضافہ کرنا انسب ہے کہ جتنے مسلمان مرد و عورت اب موجود ہیں اور جتنے قیامت تک رہنے
 والے ہیں، ان سب کی روح کو پہنچا دے، اسے تمام مومنین و مومنات اولین و آخرین سب کی گنتی کے برابر ثواب
 ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۶ از کانپور محلہ پیر زمانہ مسجد رنگیاں مدرسہ مولوی عبدالرحمن جیشانی طالب علم مدرسہ فیض عام
 ۲۳ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ

ما جو ابکم ایہا العلماء رحمکم اللہ تعالیٰ ۱۰۱۰ عطاء کرام رحمکم اللہ تعالیٰ! تمہارا کیا جواب ہے۔ ہمتا
 اس مسئلہ میں کہ مردہ کا نام لے کر فاتحہ بخش دینا جائز ہے یا نہیں،

الجواب

ہاں۔ وقت حقیقتہ فی البارقة الشارقة علی
 حارقة المشارقة فی المسلك المتقط للملا علی
 القاری وعہ نقل فی مرد المحتار یقو
 ما تیسرہ من الفاتحة والاخلاص سبحا او
 ثلثا ثم یقول اللہم اوصل ثواب ما قدرنا
 الی فلان او الیہم ام مخلصا و فی الشامیہ ایضا
 صرح عبدو فی باب الحب عن القیربات
 لانسان امن یجعل ثواب عملہ لغيرہ
 اور ہم نے اس کی تحقیق البارقة الشارقة علی
 المشارقة میں کی ہے۔ قائل قاری کی المسک المتقط
 میں ہے اور اس کے حوالے سے رد المحتار میں بھی
 نقل ہے کہ سورۃ فاتحہ سورہ اخلاص سات بار یا
 تین بار جس قدر عیسر ہو پڑھے، پھر یہ کہے کہ اے اللہ!
 ہم نے جو پڑھا اس کا ثواب فلاں کو یا ان سب کو
 پہنچا دے ام مخلصا۔ شامی ہی میں یہ بھی ہے کہ ہمارے
 علماء نے باب الحج عن الغیر میں صراحت فرمائی ہے

صلوة او صوما او صدقة او غيره اكلذا في
الهداية لا يجوز والله تعالى اعلم

سے نماز جو یا روزہ یا صدقہ یا کچھ اور۔ ایسا ہی ہر چیز میں

سے الخ۔ اور خدا سے برتر خوب چاہنے والا ہے دت،

میں ۲۰۹۰ از اس کے بریلی مدرسہ رحمانیہ مدرسہ حافظ نیاز حسین صاحب ۱۴ شعبان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،

(۱) بوقت ایصالِ ثواب فلاں ابن فلاں کہنے کی ضرورت ہوگی یا محض اس کا نام لینا کافی ہوگا، اگر ولایت کے

اخبار کی ضرورت ہوگی اور اس سے لاعلمی ہے تو ایصالِ ثواب کا کیا طریقہ اختیار کیا جائے گا،

(۲) بروز وفات جو کھانا اہل میت کے یہاں بطریق بھائی بھیجا جاتا ہے اس کو اہل میت کے اعزاء قریب یا

اعزاء پر کسی خواہ مرد ہوں یا عورت جو بعض مصروف تجیز و تکفین رہتے ہیں اور بعض اگرچہ اپنے یہاں

کھانا پکا کر کھا سکتے ہیں مگر عرفاً معیوب سمجھ کر محض بخیرال بہرہ دی اہل میت اس کے شریک حال بہتے ہیں

اُس کھانے کو کھا سکتے ہیں یا نہیں، بصورت عدم جواز کھانا مکروہ ہوگا یا حرام؟

(۳) بروز سوم، دسم، چہلم، شششمار، وغیرہ جو کھانا بغرض ایصالِ ثواب پکا کر مساکین کو تقسیم کیا جاتا

ہے اس میں بعد ضرورت اضافہ کر کے علاوہ مساکین کے دیگر اعزہ و اجباب کو کھلایا اور اہل بروری

میں تقسیم کیا جاسکتا ہے یا نہیں، بصورت جواز کتب فقہ کی اس جہارت کا کیا مطلب ہوگا، التقرب

للسرور لا للخرق (تقرب و شے کے لیے ہوتی ہے فحی کے لیے نہیں۔ ت) بصورت عدم جواز کھانا اُس کا

مکروہ ہوگا یا حرام؟

الجواب

(۱) ایصالِ ثواب بذریعہ دعا ہے اور دعا رب عزوجل سے۔ اور رب عزوجل کل شیء علیم ہے وہ جانتا ہے

کہ فلاں سے اس کی مردہ شخص ہے ولایت وغیرہ کی کوئی حاجت نہیں۔

(۲) پہلے دن صرف آتنا کھانا کہ میت کے گھر والوں کو کافی ہے پھر سنت ہے، اس سے زیادہ کی اجازت

نہیں، نہ دوسرے دن بھیجنے کی اجازت، ذادوں کے واسطے بھیجا جائے نہ اور اس میں کھائیں۔ وین ذلت

فی فتاویٰ (اور اس کا بیان ہمارے فتاویٰ میں ہے۔ ت)

(۲۲) ایصالِ ثواب سنت ہے اور موت میں ضیافت مشروع۔ فتح القدیر وغیرہ میں ہے:

يَكُونُ اخْتِذَا الصِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيِّتِ
لأنه شَرَعَ فِي الْمَرُورِ لَا فِي الشُّرُورِ وَهِيَ بَدْعَةٌ
مُسْتَقْبَحَةٌ - رَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ
مُسْنَدًا صَحِيحًا عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
كَانُوا لَا يَجْتَمِعُونَ إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَصَنَعَهُمُ
الطَّعَامُ مِنَ النَّيَاحَةِ -

اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں۔ اور یہ برکت مشنید ہے۔ امام احمد اور ابن ماجہ بسند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو مٹھے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے۔ (مت)

جب علماء نے اسے غیر مشروع و برکت قبیحہ کہا تو اس کا کھانا بھی غیر مشروع و بدعت قبیحہ ہوا کہ معصیت پر اعات ہے اور معصیت پر اعات گناہ۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَقَادُوا عَلَى الْأَشْوَ
الْعَدْوَانِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

۲۱۔ حکم از حسب والہ ضلع بجنور تحصیل دھانپور مسئلہ منظور صاحب ۱۱ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت کا تیج، دسواں، جیسواں، چالیسواں متعین کر کے کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں نے ایک مستند رائے پر آپ کی جانب سے تھا اور مستہر اس کے نسل خاں تھے، دیکھا تھا کہ دسواں جیسواں متعین کر کے کرنا اور میلہ و مروجہ بہتر نہیں۔ لہذا اس کے بعید بے یاد نہیں۔

الجواب

احوات کو ایصالِ ثواب قطعاً مستحب۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَرْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ -
جو اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکے تو چاہئے کہ اسے نفع پہنچائے۔ (مت)

اور یہ تعینات عرفیہ ہیں، ان میں اصلاً حرج نہیں جبکہ انھیں شرعاً لازم نہ جانے۔ یہ نہ سمجھے کہ انھی دنوں ثواب

پہنچے گا آگے پیچھے نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

صوم یوم السبت لک ولا علیک (روزِ شنبہ کا روزہ نہ تیرے لیے، نہ تیرے اوپر۔ ت)

میرے فتاویٰ و رسائل مجلس مبارک کے استنباب اور ان اشیا کے جواز سے مالا مال ہیں۔ حامی سنت
حامی لعل خاں نے کوئی استہار اس مضمون کا نہ دیا، وہاں یہ لکھا کہ کوئی اقرار آپ کی نظر پڑا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۱۱ شہر بازار بالنس منڈی معرفت جید الحکیم طالب علم مدرسہ منظر الاسلام ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۹
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص گیارہویں شریف کو منع کرے اُس کے پیچھے نماز درست
ہے یا نہیں؟ اور گیارہویں شریف کا کرنا سنت ہے یا مستحب؟ اگر سنت ہے تو زائد ہے یا ترکہ؟ اور سنت ہے
کون سی سنت مراد ہوگا؟ آیا سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا سنت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
اجمعین؟ اور جیسے گیارہویں شریف کو ہم لوگ گیارہ تاریخ میں ضروری سمجھتے ہیں۔ یہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور
اگر گیارہ تاریخ کے بجائے بارہ یا تیرہ کو کرے تو ہوگی یا نہیں؟ اور ایسے ہی نیچے کو یا چلم کو ایک دن یا دو
دن آگے پیچھے کریں تو کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو جیسے ہم لوگ کرتے ہیں کہ تیسری کو تیرا اور گیارہ تاریخ کو گیارہ
او چلم کو چلم کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اور بتا سے اور ریوڑی وغیرہ سامنے لانے کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اور
بجز لانے کے نیاز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور چھ سو روپے جو مقرر ہیں اُن کے علاوہ اور کوئی سورہ شریف پڑھ کر
فاتحہ دینا ہو سکتی ہے یا نہیں؟ ینتوا بالذلیل قوجو واعند الحلیل باجو جزیل۔

الجواب

یہاں گیارہویں شریف کو منع کرنے والے نہیں مگر وہابی یا رافضی، اور دونوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے۔
گیارہویں شریف اپنے مرتبہ فردیت میں مستحب ہے اور مرتبہ اطلاق میں کہ ایصالِ ثواب ہے سنت ہے، اور
سنت سے مراد سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اور یہ سنت قولیہ مستحبہ ہے۔ یہ ہم لوگ کہنا اپنی تہم
و ہایت کا فریب رکھتا ہے۔ سنہیوں میں کوئی اسے خاص گیارہویں تاریخ ہونا شرعاً واجب نہیں جانتا، اور
جو جانے محض فعلی پر ہے۔ ایصالِ ثواب ہر دن ممکن ہے اور کسی خصوصیت کے سبب ایک تاریخ کا التزام جبکہ
اُسے شرعاً واجب نہ جانے مضافتہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر پیر کو نفل روزہ رکھتے کیا اتوار یا
منگل کو رکھتے تو نہ ہوتا، یا اس سے یہ سمجھا گیا کہ عشاء اللہ ضرورت پیر کا روزہ واجب سمجھا؟ یہی حال نیچے اوچلم
کا ہے۔ روٹی کھاتے وقت روٹی کو سامنے لانے کی بھی ضرورت نہیں، پیٹھ کے پیچھے بھی رکھ کر کھا سکتے ہیں اور سر پر

رکھ کر بھی توڑ سکتے ہیں مگر وہاں یہ بھی التزامنا سامنے ہی رکھ کر کھاتے ہیں، کیا یہ شرعاً فرض واجب ہے؟ وہاں یہ کہ نزدیک جود واجب نہ ہو اس کے التزام سے شیطان کا حقہ آجاتا ہے۔ تو ثابت ہوا کہ وہاں یہ شیطان کا حقہ کھاتے ہیں، ایصالِ ثواب میں کوئی سہہ شرعاً معین نہیں، اور بلا اعتقاد و جوب معین کرنے میں عرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۲ از پٹی جیت محلہ پکریا متصل سٹی ڈاک خانہ مستورہ طبعیت احمد سوداگر کلری ۲۷ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آٹا جو روزمرہ پکانے کو نکالا جاتا ہے اس میں سے ایک چٹکی نکال کر جمع کی جائے، جب تیس دن چھینے کے پورے ہو جائیں اور گیارہویں شریف کا دن آئے تو اس آٹے سے جمع کئے ہوئے پے گیارہویں شریف کی فاتحہ درست ہے یا نہیں، اور روزمرہ ایک چٹکی آٹا برائے فاتحہ گیارہویں شریف جائز ہے یا نہیں، اگر روزمرہ چٹکی نکالنا جائز ہے تو وہ سرطانیہ کوں سا ہے؟ بیسوا تو جودا۔

الجواب

یہ طریقہ بہت برکت کا باعث ہے اور اس میں آسانی رہتی ہے۔ روز کے آٹے میں سے ایک چٹکی نکالنا معلوم بھی نہیں ہوتا اور وہ عینہ بھر بعد ایک مقدار معتد بہ ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۳ از موضع گھر کھالی تھانہ منگندہ بازار پانچوڑانہ ضلع ارکان عرف اکہاب مستورہ مولوی ابوالحسن صاحبہ ۲۸ جمادی الآخر ۱۳۲۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شریعت میں اس مسئلہ میں کہ زیہ مسلم صالح کا انتقال بروز جمعہ بوقت صبح ہوا۔ اب نزدیک وہاں سطلی نماز جمعہ صبح و نہیل و ختم قرآن مجید پڑھ کر ایصالِ ثواب جائز ہے یا نہیں؟ برتقیر لول جب نزدیک قبر کے قصاب سے محفوظ ہے پھر ایصالِ ثواب کی کیا ضرورت، بناء علیہ بعض علماء ان امور مذکورہ کو ناجائز فرماتے ہیں، اب قول فیعل کیا ہے؟ بیسوا تو جودا

الجواب

جائز ہے، جبکہ میت کی تجنیز و تکفین میں اس کے باعث تاخیر نہ ہو۔ اس کا اہتمام اور لوگ کہتے ہوں، نہ اس کے سبب ان پڑھنے والوں کو جمعہ میں تاخیر ہو جائے۔ اس کے اہتمام کا وقت آنے سے پہلے فارغ ہو جائیں۔ اب یہ نفع بلا ضرر اور اس حدیث صحیح کے عموم میں داخل ہے کہ،

من استطاع منکم ان یفقد اخا علی فحل
سواء مسلم عت جابر بن عبد اللہ
مرضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
جراپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو تو چاہئے کہ اسے
فائدہ پہنچائے۔ اسے امام مسلم نے حضرت حب بر
بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

سے صحیح مسلم کتاب السلام باب استجواب الرقیۃ من العین فی روزہ صبح الطایع کراچی ۲۲۲/۲

یہ خیال کہ جب وہ حکم حدیث اسی شاء اللہ العزیز قہر سے ماموں ہے کہ اس مسلم کی موت روزِ جمعہ تھی
ہوئی خصوصاً وہ خود ہی صالحین سے تھی تو اب ایصالِ ثواب کی کیا حاجت، محض غلط اور بے معنی ہے۔ ایصالِ ثواب
جس طرح صبحِ عذاب یا رفعِ عقاب میں یا ذوقِ اللہ تعالیٰ کام دیتا ہے یونہی رفعِ درجات و زیادتِ سنات میں اور
حق سبحانہ و تعالیٰ کے فضل اور اس کی زیادت و برکت سے کوئی غنی نہیں۔

قَالَ تَعَالَى لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَ اللّٰهُ تَعَالَى كَاثِرٌ دَسٌّ، لٰكُمُ كَارُونَ كَ لِي بِجَلَدِي
نِيَادَةً۔
ہے اور مزید بھی ہے (ت)

سیدِ ایتوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مروی جبل و علانے اموالِ عظیمہ عطا فرمائے تھے۔ ایک روز نہا ہے تھے
کہ آسمان سے سونے کی شیریاں برسیں، ایتوب علیہ الصلوٰۃ والسلام چادر میں بھرنے لگے، رب عز و جل نے ندا
فرمائی، یا ایتوب الما کن اعمیتک عاتری اے ایتوب! جو تمہارے پیش نظر ہے کیا میں نے تمہیں اس سے
بے پروا نہ کیا تھا، عرص کی، بنی و عرتک و لکن لا عی لی عن برکتک شہرہ رفی کی تھی تیری عزت کی قسم
مگر مجھے تیری برکت سے تو بے نیازی نہیں رواۃ البخاری و احمد و النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ (اسے امام بخاری و امام احمد و نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
جب حق جبل و علان کی دیوی برکت سے بندہ کو غنا نہیں تو اس کی دینی برکت سے کون بے نیاز ہو سکتا ہے۔ صلی
تو صلی رنخ و اعظم اولیاء بلکہ حضراتِ انبیاء بلکہ خود حضور پُر نور نبی الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایصالِ ثواب
زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اب نامہ سہول ہے حالانکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام قطعاً معصوم
ہیں تو موتِ جمعہ یا صلاح کیا مانع ہو سکتی ہے! رد المحتار میں ہے،

ان ابن عمر کان یعتصر عنہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عصر احد موتہ صحت غیو
وصیۃ وحبیب ابن الموفوق (مرحمہ اللہ تعالیٰ)
وہو طبقۃ البھید قدس صریح عنہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سعین حبیبۃ
و ختم بنت السراج عنہ صلی اللہ تعالیٰ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے وصال کے بعد بغیر کسی وصیت کے ان کی
طرف سے طرے کیا کرتے تھے۔ ابن موفوق رحمہ اللہ نے
(جو حضرت بنید لعدادی قدس سرہ کے طبقہ سے ہیں)
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے سترج
کیے۔ آپ سراج نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

سہ القرآن ۲۶/۱۰

سہ صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب قول اللہ عز و جل و ایتوب
در مشور بکرا لہ احمد و بخاری و بیہقی آیت و ابویہ اذ نادى ربہ کبرۃ آیت العنکلی قم ایران
۲۸۰/۱ قیدی کتب خانہ کراچی
۲۳۲/۲

عليه وسلم أكثر من عشرين عشرين ختمه وضعت
عنه مثل ذلك (نقله عن الامام ابن حجر
المكي عن الامام الاجل تقي الملّة والدين
السبكي رحمهما الله تعالى ثم قال اعني الشامي)
ورأيت بحو ذلك بحمد معق الحنفية المتبها
احمد بن الشامي شيخ صاحب المختار عن شرح
الطبعة للتويز محمد بن محمد الله تعالى ثم قال
وقول علماء ساله ان يجعل ثواب عمله
لعيره يدخل فيه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فانه احق بذلك حيث التقينا صاحب
الصلالة في ذلك فوج شكر واسد احبيل له
الكامل قابل لزيادة الكمال ملخصا - والله
تعالى اعلم

وقت سے دس نزار ختم سے زیادہ پڑھے، اور اسی کے مثل
سرا کا ایک جانب سے قربانی بھی کی۔ اسے امام ابن حجر مکی
سے، انھوں نے امام اجل تقي الملّة والدين سبکی سے
نقل کیا رحمہما اللہ تعالیٰ۔ آگے علامہ شامی نے لکھا، اسی
جیسا مضمون مفتی حنفیہ شہاب الدین احمد الشامي شيخ
صاحب بحر کی قلمی تحریر میں تویری کی شرح طیبہ کے حوالے
سے دیکھا رحمہما اللہ۔ آگے علامہ شامی نے فرمایا: اور
ہمارے علماء کا یہ قول کہ انسان اپنے عمل کا ثواب
دوسرے کے لیے کر سکتا ہے اس میں نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم بھی داخل ہیں اس لیے کہ وہ اس کے زیادہ
حق دار ہیں کیونکہ حضور ہی نے ہمیں گمراہی سے نکال دیا،
تو اس میں ایک طرح کی شکر گزاری ہے، ورحمن سلوک ہے
اور صاحب کمال مزید کمال کے قابل ہے؟ اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۱ از موضع سرینا ضلع بریلی تحصیل بریلی مستور عبد الکریم صاحب ۶۰ صفحہ المظفر ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید دریافت کرتا ہے کہ کفن میں تہبند دروہال، سرمر، کنکھی وغیرہ
کم کرنا جائز نہیں بلکہ جو تو بہتر ہے۔ اور ہر روز خوراک پر میت کے فاتحہ دیکھنا اور ہر جمعرات کو چند مسکین کو دعوت
کرنے کے کھانا اور چالیس یوم تک ہر روز فاتحہ دیکھنا اور جمعرات کو فقیروں کو کھانا اور چالیس یوم کو گھڑے یا ٹکے
میں پانی بھر کر اس پر چادر رکھتے ہیں، کچھ پکا کر فاتحہ دیتے ہیں اور اس کو روح نکالنا مکان سے قرار دیتے
ہیں اور چالیس یعنی چاول میں شکر ڈال کر تقسیم کرتے ہیں اور علوہ روٹی پر چالیس برادری میں تقسیم کیا جاتا ہے اور
شب برات و عرفہ تک اس میت کی فاتحہ علیہ جوتی ہے۔ بعد عرفہ شب برات کے یعنی شب برات کو شامل ہوتی ہے
اور برادری کو دعوت فاتحہ میت میں شامل رکھ کر بہت بڑا مانگتے ہیں۔ یہ رسمیں جو ناجائز ہوں وہ علیحدہ تحریر
فرمائی جائیں۔

الجواب

مرد کے لیے کفن کے تین کپڑے سنت ہیں اور عورت کے لیے پانچ۔ ان کے سوا کفن میں کوئی اور تہبند یا دروہال
مطلوب فی القراءۃ لیلیٰ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۰۵ و ۶۰۶

دینا بدعت و موع ہے۔ مرنے۔ کنگھی اگر فقیر کو بطور صدقہ دی تو حرج نہیں، اور کفن میں رکنا حرام ہے۔ ہر روز ایک خوراک پر میت کی فاتحہ دلا کر مسکین کو دینا اور ہر پنجشنبہ کی رات چند مساکین کو کھانا، چالیس روز تک ایسا ہی کرنا اور ہوسکے تو سالی بھر تک یا ہمیشہ کرنا یہ سب باتیں بہتر ہیں اور اُس طرح رُوح نکالنا محض جہالت و حماقت و بدعت ہے۔ ہاں فاتحہ دانا، چٹا ہے۔ شکر، چاول مساکین کو تقسیم کرنا خوب ہے مگر برادری میں موت کے لیے نہ بانٹا جائے، ہر فرد تک یا بعد تک اگر الگ ہمیشہ فاتحہ دی تو حرج نہیں شامل رکھیں تو حرج نہیں۔ یہ سمجھنا کہ ہر فرد تک الگ کا حکم ہے پھر شامل کا، یہ غلط و جہالت ہے۔ میت کی دعوت برادری کے لیے مع ہے ان کا بُرا ماننا حماقت ہے۔ ہاں برادری میں جو فقیر ہوا اسے دینا اور فقیر کے دینے سے افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۱۵
مسئلہ از مراد آباد مدرسہ لطیف بازار دیوان مدرسہ مولوی عبدالودود صاحب قادری برکاتی بنگالی طالب علم مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

(۱) مگر میں بیٹھ کر فاتحہ پڑھ کر ثواب رسائی کرے سے زیادہ ثواب ہے یا قبرستان پر، اور فاتحہ پڑھنے کے وقت قبر پر پانی ڈالنا۔

(۲) اکثر مساجد بنگال میں دستور ہے کہ محلہ والے جمعہ کے دن چاول روٹی کھانے کی چیزیں پکا کر فاتحہ کے واسطے اور نمازیوں کو تقسیم کرنے کے لیے مسجدوں میں بجا کرتے ہیں۔ ان اشیاء موصوفہ کو کھانا نمازیوں کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ اور ان چیزوں کو مسجد کے اندر تقسیم کرنا چاہیے یا باہر؟ یا بالکل ممانعت کر دی جائے تو کہہ دیا جائے کہ مسجد میں نہ بھرا کر و۔

الجواب

(۱) قبرستان میں جا کے پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے کہ زیارت قبور بھی سنت ہے اور وہاں پڑھنے میں اموات کا دل بھی بہتا ہے، اور جہاں قرآن مجید پڑھا جائے رحمت الہی اترتی ہے۔ قبر اگر بچتے ہے اس پر پانی ڈالنا فضول و بے معنی ہے، یونہی اگر کچھ ہے اور اس کی مٹی جی ہوتی ہے۔ ہاں اگر کچھ ہے اور مٹی منتشر ہے تو اس کے جم جانے کو پانی ڈالنے میں حرج نہیں، جیسا کہ ابتدائے دفن میں خود سنت ہے۔

(۲) بیچنا جائز ہے، اور جبکہ بیچنے والے عام نمازیوں کے لیے بھیجیں تو اختیار کرنا جائز ہے۔ اور مسجد کے اندر کسی چیز کے کھانے کی غیر مستحکم کو اجازت نہیں بلکہ مسجد سے باہر کھائیں، اسی کی تاکید کی جائے اور بیچنے سے ممانعت نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۸ از باگ ملیجہ ریاست گوالیار مکان غنشی اوصاف علی صاحب درسلہ اشرف علی صاحب ریاست کورہ ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

- (۱) کھانا پانی سامنے رکھ کر اور اس پر ہاتھ اٹھ کر فاتحہ دینا یہ طریقہ سنت سے ہے یا کیا؟
- (۲) جو کھانا پرہیز خاص راستہ ایصال ثواب خواہ بزرگان دین سے ہوں یا عام مسلمان، پکڑا یا جائے تو اس کھانے کو اغنیا کہا جاسکتا ہے؟

الجواب

- (۱) کھانا پانی سامنے رکھ کر فاتحہ دینا جائز ہے۔
 - (۲) اغنیا بھی کہا جاسکتا ہے سوا اس کھانے کے جو موت میں بطور دعوت کیا جائے وہ ممنوع و بدعت ہے۔ اور خواہ مسلمین کی فاتحہ چلم، برسی، ششماہی کا کھانا بھی اغنیا کو مناسب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- مسئلہ ۲۱۹ از شہر کورہ راجپوتانہ، محلہ لارہ پورہ معرفت مجلس بہرہ مستول الہی بخش صاحب مارچ ۱۸۹۲ء
- (۱) حضرت مولانا صاحب؛ واقعات کو بغور ملاحظہ فرمائیں، مسجد کے پیش امام کو محلہ میں ایک جگہ پر فاتحہ دے ایصال ثواب کو بلائے گئے، چند عورتیں تھیں، گھر کا دروازہ بند کر کے کہا بیوی صاحبہ کی فاتحہ پڑھ دو۔ ملاں جی نے کہا کہ پردہ کر کے یا کپڑے سے بند کر کے دلانا۔ یہ عورتوں کا مسئلہ ہے شریعت میں ایسا نہیں ہے، خیر کپڑا ڈال دو مگر کھانا تو سامنے رکھو۔ خیر بند کر کے بھی کھانا سامنے نہیں رکھا گیا، تھوڑا سا دروازہ کھولا گیا، پردہ کر دیا گیا، ملاں جی نے فاتحہ پڑھ دی۔ عورتیں کہنے لگیں یہ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمہی اب بیوی کی پڑھو اور اسی طرح سے علی کی پڑھ دینا۔ ملاں جی ناراض ہو کر بولے کہ تم خلافت قاعدہ اور خلافت اصول شرع فاتحہ دلاتی ہو اس طرح سے میں نہیں دے سکتا میرے عقیدے میں خلل ہوتا ہے میں اپنا اسلام نہیں بیچ سکتا ہوں۔ یہ کہہ کر مکان پر چلے آئے۔ بعد میں ایک عورت نے ملاں جی کو بہت سخت و سست کہا اور لعن طعن کی۔ انھوں نے صبر کیا۔ دل مطلب ملاں جی کا یہ تھا کہ سلف سے جو طریقہ فاتحہ خوانی اور ایصال ثواب کا چلا آتا ہے اور تمام بزرگان دین ایصال ثواب کرتے چلے آئے ہیں وہ بات ہونا چاہئے نئے سے طریقہ کیوں نکالتی ہو؟ جس پر اس عورت کے بعض عزیز بھی ملاں جی پر ناراض ہوئے، یہ واقعات ہیں۔
 - (۲) یہ عورتیں حضرت بی بی فاطمہ خاتون بنت کی فاتحہ پردہ ڈال کر یا کپڑا ڈال کر واقعات الرضیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات اور جملہ پیغمبروں کی بیویوں سے علیحدہ دلاتی ہیں اور چند قیدی لگاتی ہیں کہ سوائے شوہر والی کے یہ وہ یا حقہ ثانی والی یا مدیہ کھانا رکھائیں۔ آیا اس کا ثبوت کہیں شریعت سے بھی ہے یا کیا؟ جیسا ہو ویسا بحوالہ کتاب تحریر فرمائیں۔

(۳) حضور کی نیاز یا صحابہ کی نیاز بھی پردہ کر کے یا کپڑا ڈال کر دھونے کا کہیں حکم ہے یا ویسے ہی لغو ہے؟ اور جو لوگ امام مسجد یا کوئی دوسرا شخص کسی کے کہنے سے اس کام کو نہ کرے تو کیا وہ مستحق لعن ہے؟ جیسا ہر ویسا حوالہ کتاب تحریر فرماتیں۔

(۴) یہاں پر اکثر شب بارسٹ یا عید بقرہ یا عید الفطر یا شادی بیاہ دیگر خوشی کے وقت دودھ روٹی یا تھوڑا تھوڑا کھانا الگ الگ رکھ کر فاتحہ دلاتی ہیں اور کہتی ہیں اس پر میرے دادا کی یا باپ کی یا فلاں کی لئے دو۔ شرع شریف میں یہ بات جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

(۱) فاتحہ و ایصالِ ثواب کے لیے کھانے کا پیش نظر ہونا کچھ ضرور نہیں، یہ اس پیش امام کی غلطی تھی اور حضرت خاتونِ جنت کی نیاز کا کھانا پردے میں رکھنا اور مردوں کو نہ کھانے دینا یہ عورتوں کی جہالتیں ہیں انہیں اس سے باز رکھا جائے۔ پیش امام اور عورتیں دونوں اپنی اپنی غلطی سے توبہ کریں اور جس عورت نے پیش امام کو سخت دسمت کہا وہ اس سے معافی مانگے۔

(۲) یہ شخص بے ثبوت اور تری اختراعی باتیں ہیں، مردوں پر لازم ہے کہ ان غلط خیالوں کو مٹائیں۔

(۳) کسی نیاز پر پردہ ڈالنے کا کہیں حکم نہیں اور جو امام ایسا نہ کرے اس نے اچھا کیا۔ اس وجہ سے اس پر لعن سخت حرام ہے۔ ایسی لعنت خود لعنت کرنے والے پر پڑتی ہے۔

(۴) ایک جگہ سب کی فاتحہ دلائیں تو جائز، اور جدا جدا دلائیں تو جائز، جیسے حیاتِ دنیا میں، لا جنات علیکم ان تاکلوا جمیعاً مما اشتاتنا (تم پر حرج نہیں کہ مل کر کھاؤ یا جدا جدا۔ مت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۴ از رامپور پور گول بازار حاکم متوسط مسئلہ تحریر علی کتب فروش ۲ جلدی الاخری ۱۳۳۰ھ

ایک شخص ہے وہ کہتا ہے کہ فاتحہ میں ثواب رسائی کے سلسلہ میں ایسا لفظ کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ارواح متبرکہ کو اس کا ثواب پہنچے۔ ایسا لفظ حضرت کی شان میں ارواح کا لفظ لانا بے ادبی میں داخل ہے۔ ارواح کا لفظ امت شامل کرو۔ ایسا مت کہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ارواح کو ثواب پہنچے، آپ حیات النبی ہیں، فقط۔

الجواب

روح زندہ کے لیے بھی ہے بھر روح ہی سے زندگی ہے اور درود شریف کے صیغوں میں ہے :

اللهم صل علی روح سیدنا محمد فی الاسواح تو اصل میں اس لفظ کے کہنے میں کوئی حرج نہیں، مگر جہاں عوام اس سے یہ معنی سمجھتے ہوں جیسے اس نیک نیت پاکیزہ خیال نے کچھ تو ضرور اس کہنے سے ان کو روکا جائے یا یہ وہم اللہ کے دلوں سے نکال دیا جائے کہ ادوار کا اطلاق اموات ہی کے حق میں ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام اصحاب کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام حقیقتہً ایسے ہی زندہ ہیں جیسے روحی افروزی دنیا کے زمانہ میں تھے۔ اُن کی موت ایک آن کے لیے تصدیق وعدۃ اللہ کل نفس ذائقۃ الموت (ہر جاندار نے موت کا ذائقہ چکھا ہے) کے واسطے ہوتی ہے، پھر وہ ہمیشہ ہمیشہ بحیات حقیقی جیسا فی دنیاوی زندہ ہیں، نمازیں پڑھتے ہیں، حج کرتے ہیں، مجالس خیر میں تشریف لے جاتے ہیں، کھانا پینا سب کچھ دنیا کی طرح بے کسی آلاش کے جاری ہیں کما نطق بعد الامحاء دیشہ واشۃ القدیم والحديث (جیسا کہ اس بارے میں احادیث اور زمانہ قدیم و جدید کے ائمہ کے ارشاد است موجود ہیں۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۲ از ہیرہ ضلع شاہ پور، حکم پنجاب، ملتان دروازہ، مسئول فضل حق صاحب چشتی، ۵ رمضان ۱۳۴۹ھ
بخدمت جناب سلطان العلماء الملقب بربان الفضل المقصدین، کنز الہدایہ والیقین، شیخ الاسلام والمسلمین مولانا مفتی السلامۃ الشاہ محمد احمد صاحب مدظلہ العالی، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گیارہویں شریف کس چیز پر دینی افضل ہے، چاول یا صلہ و خیر اور کئی لوگوں میں بانٹنی چاہئے؟ آپ بھی تبرک چکنا چاہئے یا نہیں؟ اور کسی پر صاحب یا سید صاحب کو اس میں سے حصہ دینا چاہئے یا نہیں، ایک مسجد میں چند ایک اہم مال کو گیارہویں پکاتے ہیں تو کیا وہ گیارہویں شریف کی ہوئی مسجد کے خدایوں میں بانٹنی چاہئے یا نہیں، بیسوا تو جو دا

الجواب

نیاز کا ایسے کھانے پر ہونا بہتر ہے جس کا کوئی حصہ چھینکا نہ جائے، جیسے زندہ یا حلوا یا خشک یا وہ ملاوہ جس میں سے بڑیاں علیحدہ کر لی گئی ہوں یا ٹٹے کا اختیار ہے، جس ششی مسلمان کو چاہے دے اگرچہ غنی ہو اگرچہ سید ہو، اور خود بھی تبرک کھائے تو حرج نہیں۔ شاہ عبد العزیز صاحب نے فتاویٰ میں لکھا ہے، نیاز کا کھانا تبرک ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر شرعی منت مانی ہو تو اس میں سے نہ خود کھا سکتا ہے نہ کسی غنی یا سید کو دے سکتا ہے، وہ غیر ہاشمی فقرائے مسلمین کا حق ہے۔ اور بد مذہبوں خصوصاً وہابیوں رافضیوں کو دینا جائز نہیں۔ چند والے جس نیت سے پکائیں اُس میں صرف کریں، اگر خاص عمازیوں کے لیے پکائی ہے تو صرف انہیں کو دیں، اور سب کے لیے تو سب کو۔ ہاں کافر کو دینا جائز نہیں جیسے بھنگ، چار، وہابی، رافضی، قادیانی۔ ہاں جس کی بد مذہبی حد کفر تک نہ پہنچے جیسے تفضیلیہ اسے دینے میں حرج نہیں اور ششی کو دینا افضل۔ حدیث میں ہے،

لَا يَأْكُلُ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيًّا سَوَادُ أَحْمَدُ وَ
 أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ وَالحَاكِمُ
 بِإِسْنَادٍ صَحِيحَةٍ عَنْ النَّسَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ
 تَبَارَكَ الَّذِي كَلَّمَ نَبِيَّكَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (۱) وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

۱۹ رجب ۱۳۲۴ھ

تبارک جو کیا جاتا ہے اس کی اصل کیا ہے؟ اور کس شے پر ادا کیا جانا افضل ہے؟ جس شے پر پڑھا جائے
 وہ شے اگر کھانے کی ہے تو کس کو کھانا ستر یا دہ ہے؟ اس کا جو رواج ہے اس سے جناب غیب و اکت میں
 اس کی تشریح کی ضرورت نہیں۔ بینا تو حروا۔

الجواب

تبارک کی اصل ایصالِ ثواب ہے جس کا حکم احادیث کثیرہ میں ہے اور خاص سورۃ تبارک السنہ
 شریف کی تخصیص اس لیے کی صحیح حدیثوں میں اسے مذاہب قبر سے بچانے والی، نجات دینے والی فرمایا جس شے
 پر کرتے ہیں محتاج کی حاجت روائی زیادہ ہو اس میں زیادہ ثواب ہے۔ ایامِ غم میں کھانے پر ہونا زیادہ مناسب
 ہے۔ فقیر کے یہاں کھانے پر ہوتی ہے۔ کپڑے کے جوڑوں کبھی روپوں پر رافتی حالت برادرانِ مساکین مسکین کے
 جو مناسب سمجھا گیا کیا جاتا ہے، کھانا جو یا کپڑے یا دام دنیا سب سے پہلے اپنے عزیزوں، قریبوں کا حق ہے
 جو حاجت مندوں، پھر مسکینوں، پھر یتیم، یرم، مسکین مسلمانانِ اہل شہر کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۱۵۰ھ از اجیر شریف کا رعاۃ کرتیاں علاقہ نمبر ۳ نوادر خانہ مرشد جمال محمد ۳ جمادی الآخر ۱۳۳۸ھ

(۱) کھانے کے ساتھ کھانے جانا حلال ہے یا حرام؟

(۲) مکتوب قبر میں چھڑکنا جائز ہے یا ناجائز؟

(۳) اور قبر سے چالیس قدم جا کر دعا مانگنا۔

الجواب

(۱) مردہ کی طرف سے تصدق کرنا چاہئے اور ساتھ لے جانا فضول ہے۔ اور علامہ طحاوی نے اُسے

بدعت لکھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) قبر میں مکتوب وقت دفن کے چھڑکنے میں حرج نہیں اور اوپر چھڑکنا فضول اور مال کا ضائع کرنا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) دُعا مانگندہ ہر وقت جائز اور جائز نہیں قدم کی خصوصیت بلا وجہ۔ وحوۃ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۴۲ ازگرتپور ضلع بجنور مرسلہ طفیل احمد صاحب پیر الہی ۲۷ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں جو طعام بریتہ ایصالِ ثواب بزرگوارانِ تقسیم کیا جاتا ہے اس کو اغیار بھی کھا سکتے ہیں یا نہیں، عام اموالِ دینی کے لیے جو کھانا وغیرہ دیا جاتا ہے اُس میں اور اس طعام میں جو انبیاء عظام اور اولیاء کرام کے اروج کے لیے دیا گیا جاتا ہے کچھ ذاتی فرق ہے یا نہیں، برکت و عدم برکت کے اعتبار سے دونوں حالتوں میں معصوم ایک ہوگا یعنی صرف فقراء کو دینا یا اغیار کے لیے بھی کھانا جائز ہوگا۔ فقط یتنوا تو جودا

الجواب

طعام تین قسم ہے، ایک وہ کہ عوام ایامِ موت میں بطور دعوت کرتے ہیں یہ ناجائز و منوع ہے۔
لان المدعوۃ انما شرعت فی المعور ولا فی الثور
اس لیے کہ دعوت کو شریعت نے غرضی میں رکھا ہے
کما فی فتح القدیر وغیرہ من کتب الصدور۔
غرضی میں نہیں۔ جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ کتبہ اکابر
میں ہے۔ (ت)

اغیار کو اس کا کھانا جائز نہیں۔

دوسرے وہ طعام کہ اپنے اموال کو ایصالِ ثواب کے لیے بریتہ تصدق کیا جاتا ہے فقراء اس کے لیے
احق ہیں، اغیار کو نہ چاہئے۔

تیسرے وہ طعام کہ نذوبار و ارب طیبہ حضرات انبیاء و اولیاء عظیم الصلوٰۃ و الشانہ کیا جاتا ہے اور
فقراء و اغیار سب کو بطور تبرک دیا جاتا ہے یہ سب کو بلا تکلف روا ہے، اور وہ ضرور یا عجب برکت ہے۔ برکت
و اعون کی طرف جو چیز نسبت کی جاتی ہے اس میں برکت آجاتی ہے، مسلمان اس کھانے کی تعظیم کرتے ہیں اور وہ
اس میں مصیبت ہیں۔ ائمہ دین نے بسند صحیح روایت فرمایا کہ ایک مجلس سماع صوفیاء کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
میں نذر حضور سیدنا خورشید اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک برہہ زر رکھا ہوا تھا، حالتِ وجد میں ایک صاحب کا
پاؤں اُس سے لگ گیا فوراً رب العزت جل و علانے ان کا حال و لایت سلب فرمایا فسأل اللہ العفو و
العافیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ فحشی شوکت علی صاحب مہر چنگی ۱۷ جمادی الآخر
 کیا حکم ہے علامہ اہلسنت والجماعت کا اس مسئلہ میں کہ چوں کہ جو سووم کی فاتحہ کے قبل کلمہ طیبہ
 پڑھا جاتا ہے اس کے کھانے کو بعض شخص مکرہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قلب سیاہ ہوتا ہے۔ آیا یہ صحیح ہے
 تو ان کو کیا کرنا چاہئے؟ اسی طرح فاتحہ کے کھانے کو جو عام لوگوں کی ہوتی ہے کہتے ہیں ایک موضع میں ان سووم کے
 پڑھے ہوئے چوں کہ مسلمان اپنا اپنا عقد لے کر مشرک چاروں کو دے دیتے ہیں وہاں یہی رواج ہمیشہ سے
 چلا آتا ہے۔ لہذا ان کلمہ طیبہ کے پڑھے ہوئے چوں کہ مشرک چاروں کو دینا چاہئے یا نہیں؟ کیا یہ گناہ ہے؟
 بینوا تو جہودا۔

الجواب

یہ چیزیں غنی نہ لے فقیر لے۔ اور وہ جو ان کا منتظر رہتا ہے ان کے نہ ملنے سے ناخوش ہوتا ہے اس کا
 قلب سیاہ ہوتا ہے مشرک یا پھار کو اس کا دیا گناہ، گناہ۔ فقیر لے کر خود کھائے اور غنی لے ہی نہیں اور
 لے لے ہوں تو مسلمان فقیر کو دے دے۔ یہ حکم عام فاتحہ کا ہے، نیاز اولیائے کرام طعام موت نہیں وہ
 تبرک ہے فقیر و غنی سب لیں۔ جبکہ مانی ہوتی مذہب طور مذہب شرعی نہ ہو، شرعی پھر غیر فقیر کو جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۴ از قصبہ رتھارو ضلع بریلی مسئلہ حکیم محمد اسی ۹ سوال ۱۳۳۹
 کیا فرماتے ہیں علامہ دین کہ سووم کے چوں کا کلمہ علاوہ چھوٹوں کے بڑوں کو بھی جائز ہے یا نہیں؟
 بینوا تو جہودا۔

الجواب

یہ چنے خزام ہی کھائیں، غنی کو نہ جائے بچہ یا بڑا۔ غنی بچوں کو ان کے والدین منع کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۵ از جگہرام ضلع بہروٹی محلہ میہان چوہہ مسئلہ سید محمد تقی صاحب قادری ابراہیم حسینی ۶ صفر ۱۳۳۷
 اگر مردہ کو اس کا خویش واقارب خواب میں دیکھے تنہا یا اس کو کسی قسم کی چیز طلب کرتے ہوئے دیکھے
 تو ایسی حالت میں مردہ کا فاتحہ کھانے پر دلانا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ چیز جو اس نے خواب میں طلب کی ہے
 وہ اس کے نام پر فاتحہ دلا کر خیرات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور فاتحہ کے وقت ہمراہ کھانے کے پانی کا رکھنا جائز
 ہے یا نہیں؟

الجواب

بہتر ہے کہ جو چیز طلب کی محتاج کو اس کی طرف سے دی جائے اور کھانے پر فاتحہ اس کے سبب سے منع
 نہ ہوگی وہ بھی اور پانی رکھنے میں حرج نہیں۔ محتاج کو وہ کھانا کھائیں اور پانی پلائیں سب کا خواب پہنچے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۳ امامت علی شہ قصہ ثواب گنج ضلع بریلی ۱۷ رمضان ۱۳۴۱ھ

منی کے چراغ میں گھی ڈال کر جلانا چاہئے یا نہیں؟ آٹے کے چراغ میں گھی ڈال کر جلا کر کھانا یا میوہ کے اوپر رکھ کر فاتحہ دینا چاہئے یا نہیں؟ مینواتوجروا

الجواب

بلا ضرورت گھی جلانا اسراف ہے اور اسراف حرام ہے۔ اور فاتحہ و قرآن خوانی اور درود خوانی کئے اگر چراغ کے قرب کی حاجت ہو اور اس خیالی سے کہ تیل میں کبھی بدبو آتی ہے گھی سے چراغ روشن کرے اور اس لمحہ سے کہ استعمالی چراغ صاف نہیں ہوتا اور کورے میں جلائیں تو گھی پئے گا اور سیکار جائے گا ہذا آٹے کا چراغ بنائیں کہ آٹا پئے بھی تو اس کی روٹی پک سکتی ہے، تو اس میں حرج نہیں۔ مگر یہ عادت کر لیں کہ بلا ضرورت بھی فاتحہ کے لیے گھی جلائیں وہی اسراف و حرام ہے، اور وہ ضرورت جواز جو ہم نے لکھی اُس میں بھی وہ چراغ کھانے کے اوپر نہ رکھا جائے بلکہ کھانے سے الگ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۴ از ریاست حادرہ مکان عبد المجید خان صاحب سراسرہ دار بتاریخ ۱۸۔ ۱۳۱۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ و غیو میں اکثر لوگ گھی کے چراغ، کپڑے، بجوتی وغیرہ رکھتے ہیں، یہ اشیاء رکھنا کیسا ہے؟ فقط

الجواب

کپڑا، بجوتی یا جو چیز مسکین کو نفع دینے والی مسکین کو دینے کی نیت سے رکھیں کوئی حرج نہیں ثواب ہے، مگر فاتحہ کے وقت گھی کا سپرداں جلانا فضول ہے، اور بعض اوقات داخل اسراف ہوگا، اس سے احتراز چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۵ مرزا باقی بیگ رام پوری ۱۶ محرم ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس فعل نیک کا ثواب چند اموات کو بخشا جائے وہ ان پر تقسیم ہوگا یا سب کو اس پورے فعل کا ثواب ملے گا؟ مینواتوجروا۔

الجواب

اللہ عزوجل کے کرم عظیم و فضل عظیم سے امید ہے کہ سب کو پورا پورا ثواب ملے، اگرچہ ایک آیت یا درود یا تہلیل کا ثواب آدم علیہ السلام سے قیامت تک کے تمام مومنین و مومنات اچھا و اموات کئیے ہدیہ کرے۔ علمائے اہلسنت سے ایک جماعت نے اسی پر فتویٰ دیا۔ امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ دلائل میں

وسعت فضل الہی کے لائق بھی ہے۔ علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں،

مثل ابن حجر المکی عیالوقراً لا ھل المقبرة الفاتحة ھل یقسم الثواب بینھم اور یصل لکل مھم مثل ثواب ذلک کاملاً فاجاب بانه اثنی جمیع بالتثانی وھو اللاتق بسعة الفضل۔

حضرت ابن حجر مکی سے سوالی ہوا اگر اہل مقبرہ کے لیے فاتحہ پڑھا تو اب ان کے درمیان تقسیم ہوگا یا ہر ایک کو اس کا پورا ثواب ملے گا؟ انھوں نے جواب دیا کہ ایک جہات نے دوسری صورت پر فتویٰ دیا ہے اور وہی فضل ربانی کی وسعت کے شایاں ہے (ت)

اور ہر شخص کو افضل یہی کہ جو عمل صالح کہے اس کا ثواب اولین و آخرین احوال تمام مومنین و مومنات کے لیے ہر یکے سب کو ثواب پہنچے گا اور اُسے ان سب کے برابر اجر ملے گا۔

فی رد المحتار عن التثانی خاتمة عن المحیط الافضل لمن یصدق فی ظلالہ ینوی لجمیع المؤمنین والمؤمنات لامھا تقبل الیھم ولا یسقط من اجرھ شیء۔

رد المحتار میں تاتارخانیہ سے اس میں قیط سے منقول ہے کہ جو کوئی نفل صدقہ کرے تو بہتر یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کرے اس لیے کہ وہ سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر سے کچھ کم نہ ہوگا (ت)

دارقطنی وطبرانی و دیلمی و سلفی امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی حضور پُر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من مر علی المقابر وقرأ قل ھو اللہ احد احدی عشرة مرة ثم وھب اجرھا للاثموات اعطی من الاجر بعد الاثموات۔

جو مقابر پر گزرے اور قل ھو اللہ یکبارہ بار پڑھ کر اس کا ثواب احوال کو بخشے بعد تمام احوال کے ثواب پائے۔

ربا ابن قیم ظاہری المذہب کا کتاب الروح میں تقسیم ثواب کو اختیار کرنا یعنی ایک ہی ثواب ان پر ٹکڑے ہو کر بٹ جائے گا حیث قال لواحدی النکل الی اس بعتہ یا یحصل لکل مھم ربیعہ (ت) (اس کے الفاظ یہ ہیں،

لہ وکذا رد المحتار مطلب فی القراءة لکیت الخ
تہ فتح القدیر عن علی رضی اللہ عنہ باب الحج عن الفیر
کنز العمال رافعی عن علی۔۔۔ حدیث ۴۲۵۹۶
رد المحتار علی مطلب فی اہم الثواب اذ قال طبر
یہ رد المحتار بحوالہ کتاب الروح مطلب فی القراءة لکیت الخ

دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۰۵/۱
مکتبہ نور بدھویہ سکھ ۶۵/۲
موسسة الرسالة بیروت ۶۵۵/۱۵
مصطفیٰ البانی مصر ۲۵۰/۶
ادارة الطباعة المصریہ مصر ۶۰۵/۱

اگر چار آدمیوں کو سب ہیہ کیا تو ہر ایک کو چوتھائی ملے گا۔ ت)
 اقول وبالله التوفیق فتویٰ علما کہ سب کو ثواب کامل ملے گا، اس قول ابن قیم پر پختہ وجہ
 مرع ہے۔

اذ لا ابن قیم بد مذہب ہے، تو اس کا قول علامتہ اہلسنت کے مقابل معتبر نہیں۔
 ثانیاً وہ اسی کا قول ہے اور یہ ایک جماعت کا فتویٰ والعمل بسما علیہ الاکثر (اور عمل اسس پر
 ہوتا ہے جس پر اکثر ہوں۔ ت)

ثالثاً وهو الطر اس المعلم (اور وہی نقش بانگوار ہے، یعنی زیادہ مضبوط جواب ہے۔ ت)
 ثواب واحد کا سب پر منقسم ہونا ایک ظاہری بات ہے جسے آدمی بطور ظاہری راسخ سے کہہ سکتا ہے، عالم شہود
 میں یونہی دیکھتے ہیں، ایک چیز اس کو دیکھتے تو سب کو پوری نہ ملے گی ہر ایک کو ٹکڑا ٹکڑا پہنچے گا۔ غالباً اس ظاہری نے
 اسی ظاہری بات پر نظر اور معقول پر محسوس کو قیاس کے تقسیم کا حکم مسدود کیا۔ نہ کہ حدیث سے اس پر دلیل پائی ہو بخلاف
 اُس حکم کمال کے کہ اگر کروڑوں کو بخشو تو ہر ایک کو پورا ثواب ملے۔ ایسی بات بے سند شرعی اپنی طرف سے ہیں کہہ سکتے
 تو ظاہر کہ جماعت باطل فتویٰ نے جب تک شرع مطہر سے دلیل نہ پائی ہو اگر اس پر جرم نہ فرمایا بلکہ تصریح علماء سے ثابت
 کہ جرات رائے سے نہ کہہ سکیں وہ اگر بعض علماء کا ارشاد ہو حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم میں
 سمجھا جائے گا۔ آخر جب عالم متدین ہے اور بات میں رائے کو دخل نہیں تو لا جرم حدیث سے ثبوت ہو گا۔ امام علامہ
 قاسمی عیاض نے سرک بن یونس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ اندھالی کے کچھ سیاح فرشتے ہیں جن کے متعلق یہی حدیث
 ہے کہ جس گھر میں احمد یا محمد نام کا کوئی شخص ہو اس گھر کی زیارت کیا کریں۔ علامہ خاں جی مصری اس کی شرح نسیم الیوم
 میں فرماتے ہیں:

فهو ظاهر وان كان لم يصرح فهو حكم
 المرفوع لان مشله لا يقال بالواحد مطلقاً
 یہ سرک نہ صحابی ہیں نہ تابعی نہ تبع تابعین میں سے، بلکہ علامتہ مابعد سے ہیں۔ بایں ہر علامہ خاں جی نے
 اُسی کے قولی نہ کہہ کر حدیث مرفوعہ کے حکم میں ٹھہرایا کہ ایسی بات رائے سے نہیں کہی جاتی۔ اسی طرح مابعد فیہ
 (در پخت مسئلہ۔ ت) میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ علماء کا وہ فتویٰ بھی حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہونا چاہئے۔
 ثلثاً اقول وبالله التوفیق (میں پھر اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ

لے خاص اس بات میں ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہمیں حدیثیں پائیں،

حدیث اول: امام ابو القاسم اصبہانی کتاب الترغیب اور امام احمد بن الحسین بیہقی شعب الایمان میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من حم عن والدیه بعد وفاتہما کتب اللہ لہ
معتقاً من الناس وکان للہ حب جوج عنہما اجر
حجة تامۃ من غیر ان ینقص من اجورہما
شیء ^۱

جو اپنے ماں باپ کی طرف سے اُن کی وفات کے بعد
حج کرے اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ سے آزادی
لکھے اور ان دونوں کے لیے پورے حج کا اجر ہم
بغیر اس کے کہ ان کے ثوابوں میں کچھ کمی ہو۔

اگر ثواب نصف نصف ملتا تو اس آدھے میں سے کمی ہو جانے کا کیا احتمال تھا جس کی نفی فرمائی گئی۔ ہاں وہی
اجر یہاں اجور ہو جائے، ہر ایک پر اپنا راجہ کی پٹے۔ یہ غلاب عقل ظاہر تھا، تو اسی کا افادہ ضرور مفید و اہم ہے۔
حدیث دوم: طبرانی اوسط میں اور ابن ہشاک حضرت عبداللہ بن عمر ابن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دی
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما علی احدکم اذا اراد ان یتصدق للہ صدقة
تطوعاً ان یجعلہا عن والدیه اداکانا مسلمین
فیکون لوالدیه اجر ہذلہ مثل اجورہما بعد
ان لا ینقص من اجورہما شیء ^۲

یعنی جب تم میں سے کوئی شخص کسی صدقہ ناظرہ کا ارادہ
کرتے تو اس کا کیا حرج ہے کہ وہ صدقہ اپنے ماں باپ
کی نیت سے دے کہ انہیں اس کا جواب پہنچے گا اور
اسے ان دونوں کے اہرہوں کے برابر ملے گا بغیر اس کے
کہ ان کے ثوابوں میں کچھ کمی ہو۔

ان دونوں حدیثوں میں اگر کچھ تشکیک کی جائے تو حدیث سوم گویا نص صریح جس نے مجاہد تعالیٰ اسی امید کمال کو
قری کر دیا، اور غزالی علما کی تاکید اکیہ فرمادی کہ ہر ایک کو کامل ثواب ملے گا۔ امام دارقطنی اور ابو عبداللہ ثعلبی قرآنہ
قصبات میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرماتے ہیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
واحد الرجل عن والدیه تقبل منه وحبہما
واستبشیت اس واحبہما، وکتب عند اللہ ^۳

جب آدمی اپنے والدین کی طرف سے حج کرے وہ حج
اس حج کرنے والے اور ماں باپ تینوں کی طرف سے
قبول کیا جلتے اور اُن کی رُوحیں خوش ہوں، اور یہ

۱ شعب الایمان	باب فی بر الوالدین	حدیث ۷۹۱۲	دار الکتب العلمیہ بیروت	۲۰۵/۶
۲ الجامع	تصغیر مع فیض التذکرۃ لابن ہشاک	حدیث ۷۹۲۳	دار المعرفہ بیروت	۲۵۶/۵
۳ سنن الدارقطنی	کتاب الحج		نشرت المسند طائیف	۲۶۰/۲

اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرنے والا نیکو کار رکھا جائے۔
یہ لفظ دارقطنی کے ہیں، اور تقضیات میں ان لغتوں سے ہے،

من حج عن ابویہ ولہ یحبہما اجزاء عنہما
ونشرت اس واحہما فی المساجد وکتب عند
اللہ براء۔

جس کے ماں باپ بے حج کئے مر گئے ہوں یہ ان کی
طرف سے حج کر کے وہ ان دونوں کا حج ہو جائے اور
ان کی رُوحوں کو آسمان میں خوشخبری دی جائے اور یہ شخص
اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے والا نیکو کار
ظاہر ہے کہ حج ایک عبادتِ واحدہ ہے جس کا بعض کافی نہیں، نہ وہ کل سے معنی ہو، بلکہ قابلِ اعتبار
ہی نہیں، جیسے فجر کی دو رکعتوں سے ایک رکعت، یا صبح سے دو پہر تک کا روزہ، تو یہ حج کہ ان دونوں کی طرف
سے کافی ہو، ضرور ہے کہ ہر ایک کی جانب سے پُر راجع واقع ہو، مگر فقہ میں یہیں وہ مبرہن ہو گیا کہ یہ اجزاء بمعنی استقامت
فرض نہیں تو لا جرم یہی معنی مقصود کہ دونوں کو کامل حج کا ثواب ملے۔ محدث جلیل امام ابوالقاسم سیمان بن احمد
طبرانی اس حدیث کی تفسیر فرماتے ہیں،

لا أعلم احد اقال بظاہر من الاجزاء عنہما
بحج واحد وهو معمول علی وقوعہ الاصل
فرضا وللصريح نقلاً عن فقہاء فی التيسير ص
المقريز والمحمد لله رب العالمين هـ
اللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اقامہ
واحکم۔

خدا سے برتر خوب جاننے والا ہے اور اس رب بزرگ کا علم سب سے زیادہ کامل اور حکم ہے۔ (مت)
مسئلہ ۳۹۲ از شہر کند محلہ کوٹ مرسلہ محمود علی صاحب بنگالی ۲ صفر المظفر ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین و فضیلے شریعت امین ان مسئلوں میں،

اولیٰ یہ کسی شخص نے ایک کلام مجید تلاوت کر کے ختم کیا اور اس کا ثواب پندرہ شخصوں کی ارواح کو مندرجہ
ان رُوحوں میں تقسیم ہو جائے گا یعنی فی رُوح دو پارے پہنچے گا یا فی رُوح کو پورے کلام مجید کا ثواب پہنچے گا؟

سہ فائدہ تقضیات لابی عبد اللہ ثقفی

مسئلہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من حج عن ابویہ مکتبۃ امام الشافعی الریاض سعویہ ۴/۱۳۳

اور نتیجہ اس کا دنیا میں ملے گا یا عقبی میں؟

دوسرے یہ کہ ثواب کس طرح کس کو پہنچائے؟

تیسرے یہ کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ و اصحابہ و اہل بیتہ وسلم کو ثواب پہنچائے تو اس کی شمول میں اور ارواح بھی شامل کر سکتے ہیں یا نہیں، اور کچھ اویار اور انبیاء کا نام بھی لیتے یا نہیں، چوتھے یہ کہ دنیا میں کیا فائدہ اور عقبی میں کیا بدل حاصل ہوگا؟ بیوقوف جروا۔

الجواب

اللہ عزوجل کے فضل سے امید ہے کہ ہر شخص کو پورے کلام مجید کا ثواب پہنچے گا۔ رد المحتار میں ہے:

مثلی ابن حجر السکی عمالو قسراً لا ھن
المقبرة الفاتحة ھل یقسم الثواب بینھم
او یصل نکل منھم مثل ثواب ذلک کاملاً
فاجاب بانه افقی جمع بالتانی وهو اللائق
بسعة الفضل

کے ہوتے ہیں۔ (ت)

اس مسئلہ کی پرری تحقیق فتاویٰ فقیر میں ہے، نتیجہ ملنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ مسلمانوں کو نفع رسائی سے اللہ عزوجل کی رضا و رحمت ملتی ہے اور اس کی رحمت و نوری جہان کا کام بنادیتی ہے۔ آدمی کو اللہ کے کلام میں اللہ کی نیت چاہیے، دنیا اس سے مقصد رکھنا حماقت ہے۔ دعا کرے کہ الہی! یہ جو میں نے پڑھا اس کا ثواب فلاں شخص یا فلاں فلاں اشخاص کو پہنچا، اور افضل یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو پہنچائے۔ مسئلہ تقسط میں ہے۔

یقرأ ما تیسرے من الفاتحة والاخلاص
سبعاً وثلثاً ثم یقول اللھم اوصل ثواب
ما قرأ ان الی فلاں او الیھم۔

ہم نے جو پڑھا اس کا ثواب فلاں کو یا ان سب کو پہنچا۔ (ت)

لے رد المحتار مطلب فی القراءة للیت الم دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۰۵/۱

لے المسئلۃ تقسط فی انفسک المتوسط مع ارشاد الساری فصل لیتجربہ زیارة اہل المعنی دار الکتاب العربی بیروت ص ۲۲۲

محیط و تار خانہ و شامی میں ہے ۔

الافضل لمن يتصدق نفلا ان يتوب لجميع
المؤمنين والمؤمنات لانها تصل اليهم
ولا ينقص من اجره شيء

جو کوئی نفل صدقہ کرے اس کے لیے بہتر یہ ہے کہ تمام
مؤمنین و مومنات کی نیت کرے اس لیے کہ وہ ان
سب کو ملے گا اور اس کے اجر سے کچھ نہ ملے گا۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل میں تمام انبیاء و اولیاء و مؤمنین و مومنات جو گزر گئے اور
جو موجود ہیں اور جو قیامت تک آنے والے ہیں سب کو شامل کر سکتا ہے اور یہی افضل ہے۔ صحیحین میں ہے :

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يكفي بيننا اهلينا احدهما عن نفسه والاخر
عن امته ورا د ابن ماجة ذبح احد هما
عن امته لمن شهد الله بالتوحيد وشهد
له بالسلاخ وذبح الاخر عن محمد و آل
محمد ولا محمد وعيره عن ابي هريرة
رهن الله تعالى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله عند التضحية اللهم لك ومنك عن
محمد و امته

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو چیزوں کی آجوں کے
رنگ سفیدی سیاہی ملے ہوئے تھے ، قربانی کی ،
ایک کی اپنی طرف سے ، دوسرے کی اپنی امت کی
طرف سے ۔ ابن ماجہ میں یہ اضافہ ہے ، ایک
اپنی امت کی طرف سے قربان کیا ہر اس شخص کی طرف
سے جس نے کربطیہ کی شہادت کی اور حضور اکرم کے لیے
تبلیغ رسالت کی گواہی دی اور دوسرا حضرت محمد اور
آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام سے ذبح کیا ۔
ام احمد و غیرہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

راوی ہیں کہ قربانی کے وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوں کہا تھا ، اے اللہ ! تیرے لیے اور تجھ سے ،
یہ محمد اور اس کی امت کی جانب سے ہے ۔ (ت)

بکر الراتی میں ہے ،

لا فرق بین ان یکون المبعول له اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس دوسرے کے لیے اپنا ثواب

۹۰۵/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	مطلب فی القراءۃ للیت الخ	لہ رد المحتار
۶۵/۳	فوریہ رضویہ سکھر	باب الحج عن الغیر	فتح القدر بحوالہ الصغیرین
۲۲/۲	دار الکتب بیروت	باب اضحیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	معجم الزوائد
۲۳۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب اضافی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	سنن ابن ماجہ ابواب الاضافی
"	"	"	سنن ابن ماجہ

میت اور حیات۔

ہریر کرے وہ وفات پا چکا ہو یا زندہ ہو۔ (ت)

جو کچھ اللہ چاہے قال اللہ تعالیٰ،

ومن یرد ثواب الدنیا فثوۃ منها ومن یرد

ثواب الآخرۃ فثوۃ منها و سنہ جزئی

الشکریت

جو کوئی دنیا کا عوض چاہے ہم اسے اس میں سے دیں گے
اور جو آخرت کا ثواب چاہے ہم اسے اس میں سے
عطا فرمائیں گے اور قریب ہے کہ ہم شکر کرنے والوں
کو جزا بخشیں۔

اور فرماتا ہے عز وجل :

مما کان یرید العاجلۃ فجئنا لہ فیہا ما نشاء

لنمن نرید ثم جعلنا لہ جہنم یصلیہا من ہوا

مد حوراً ومن اراد الآخرۃ وصحی لہا سبیہا

و هو مؤمن فاولئک کان سعیہم مشکوراً۔

جو دنیا چاہے ہم اس میں سے جتنا چاہیں یہاں
دے دیں، پھر اس کے لیے جہنم رکھیں اس میں بیٹھے
مذمتیں جوتا، دھکتے دیا جاتا۔ اور جو آخرت چاہے
اس کی سی کوشش کرے اور ہو مسلمان، تو ایسے ہی
دو گن کی کوشش ٹھکانے لگتی ہے۔

مسئلہ از کارا ڈاکٹار آزاد نیر ضلع گیا مرسلہ مولوی علی احمد صاحب ۵ شعبان ۱۳۳۱ھ
زید کہتا ہے اگر دو چار شخصوں کو اجمالاً ایسا ہی ثواب کیا جائے تو ہر ایک کو پورا پورا پہنچے گا، اور ہر تقسیم
کا قائل ہے۔ زید اپنے ثبوت میں شامی کی عبارت پیش کرتا ہے،

لکن سنن ابی حجاز المسکی عما نو قرأ لاھل

المقبوۃ الغاتحۃ هل یقسم الثواب بینہم

او یصل لکل متہم مثل ثواب ذلک کاملا

فاجاب بانہ افق جمعہ بالشانی وهو اللائق

بسعة الفضل

ابن حجر مکی سے سوال ہوا، اگر اہل قبرستان کے لیے
فاتحہ پڑھے تو ثواب ان کے درمیان تقسیم ہو گا یا
ان میں سے ہر ایک کو اس کے ثواب کا مثل کامل
طور پر پہنچے گا۔ انھوں نے جواب دیا کہ ایک جماعت
نے صورت دوم پر فتویٰ دیا ہے اور وسعت کرم کے
لائق دہی ہے۔ (ت)

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۵۹/۳

سہ بحر الرائق باب الحج عن الثیر

سہ القرآن ۱۳۵/۳

سہ القرآن ۱۹۰۱۸/۱۷

دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۰۵/۱

سہ رد المحتار مطلب فی القراءۃ للیت الخ

اور جو کہ کہتا ہے کہ سوال میں دو باتیں مذکور ہوئیں، ایک تو ایصالِ ثواب، قرائت اور اس کے ساتھ تقسیمِ ثواب مقررہ، اور دوسرے وصولِ ثواب۔ چونکہ عند الشافعیہ عبادات بدنیہ کا ثواب ہی نہیں پہنچتا، اس لیے علامہ ابن حجر نے اول جواب سے تو بالکل سکوت فرمایا اور فقط ثانی کا بموجب مذہب مختار تاخرین شافعیہ جواب دیا جس کی تشریح علامہ شامی اس عبارت سے کچھ اوپر بایں الفاظ فرماتے ہیں،

والذی حرره المتأخرون من الشافعية ووصول
القدوة للعبث اذ اكات بحضوره اودق له
عقبها والدعاء عقبها ارجى للقبول ومقتضاه ان الله
استفاد العبث بالقرأة لا حصول ثوابها له
ولهذا اختاروا في الدعاء اللهم اوصل
مثل ثواب ما قرأته الى فلان واما عندنا
فالواصل اليه نفس الشواب
مناخرين شافعية نے جو نتیجہ کی ہے وہ یہ ہے کہ قرائت
عبث کی پہنچتی ہے جبکہ قرائت اس کے پاس ہو یا بعد
قرارت اللہ سے دعا کی جائے اس لیے کہ قرائت قرآن
کے بعد دعائیں اُمید قبول زیادہ ہے۔ اس کا مقتضار
یہ ہے کہ عبث کو قرائت سے فائدہ ملتا ہے یہ نہیں کہ
قرارت کا ثواب اسے حاصل ہوتا ہے اسی لیے وہی میں
وہ یہ الفاظ اختیار کرتے ہیں کہ اسے اللہ! میں نے جو چڑھا

اس کے ثواب کا مثل فلان کو پہنچا مگر ہمارے نزدیک خود ثواب اسے پہنچتا ہے۔ (ت)
غرض بموجب مذہب حنفیہ کہ وہ وصولِ ثواب مقررہ کے قائل ہیں تقسیم لامدی ہے کیونکہ ہر عمل کا ثواب خواہ
تضامیت ہی سہی عند اللہ ایک امر محدود ہے جس کا وصول دوچار شخصوں کو بجا تقسیم کے عقلاً ممکن ہے۔ اور ابن حجر کا
قول ثانی کہ ”لا بسنة الفضل“ فرمانا بھی اسی کو مقتضی ہے کہ تقسیم وصولِ ثواب قرائت کے نزدیک تقسیم ضروری ہے
اگر اول صورت بھی وصول کامل ہو تو ثانی لائق بسنة الفضل فرمانا بالکل بے سنی ہو جاتا ہے لہذا مہر العسوق
میں لکھتا ہے (کیونکہ دونوں میں منسرق نہ ہو گا۔ تا اب ملائے کرام فرمائیں کہ حق بجانب کون شخص ہے نہ یہ یا بکر،
اور بموجب مذہب حنفیہ تقسیم ضروری ہے یا نہیں؟ جینا تو جروا۔

الجواب

عبارت فتاویٰ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مطلب بہت صاف ہے، جو کہنے یا عمل تحویل کر دیا۔ امام
ابن حجر مکی سے ایک سوال ہے جس میں مسائل دریافت کرتا ہے کہ متعدد مسلمانوں کے لیے فاتحہ پڑھے تو ثواب ان پر
تقسیم ہو گا یا ہر میت کو کامل ثواب ملے گا مثل کا لفظ کہ ثقی ثانی میں مسائل شافعی الذہب نے اپنے مذہب کی
رعایت سے بڑھایا، ثقی اول میں بھی اُن کے طور پر ملحوظ ہے ولہذا ثوابہا نہ کہا بلکہ الثواب بلام عد یعنی وہی

ثواب کہ ہم شافعیہ کے نزدیک معروف و معروف ہے کہ مثل ثواب قاری ہے، آیا اموات پر تقسیم ہو گا یا ہر ایک کو پورا ملے گا۔ روشن ہے کہ یہ ایک ہی سوال ہے اور اس میں مقصود بالاستفادہ تقسیم و تکمیل کی دو شکلوں سے ایک متعین جس کا جواب امام نے دیا کہ ایک جماعت نے شتی دوم پر فتویٰ دیا یعنی ہر ایک کو پورا ثواب پہنچے گا اور یہی وسعت رحمت الہیہ کے لائق ہے نیز یہ کہ دو سوال تھے، پہلا مذہب حنفیہ اور دوسرا مذہب شافعیہ سے امام نے پہلے جواب سے سکوت کیا اور دوسرے کا جواب دیا۔ یوں ہوتا تو تقسیم اور لکل ہنہم فعل تھا کہ حنفیہ و شافعیہ کا یہ اختلاف ایک جماعت اموات کے لیے قرأت سے خاص نہیں ایک میت کے لیے قرأت بھی یہی ہے کہ ہمارے نزدیک نفس ثواب پہنچتا ہے اور ان کے نزدیک اس کا مثل۔ ایسا ہوتا تو امام اس غلطی پر متنبہ فرماتے، پھر جو یوں ہوتا کہ ایک جماعت نے ثانی پر فتویٰ دیا، بلکہ یوں ہوتا کہ ہمارا مذہب شتی ثانی ہے پھر نفس و مثل میں ستر رحمت کا کیا فرق ہے جیسے امام ہوا للاق بسعة الفضل فرما رہے ہیں۔ بزرگ استہلال کہ آپ حجر کے قول ثانی کو الا عجیب ہے۔ شتی اول میں لفظ تقسیم خود مصرعہ ہے۔ سائل پوچھتا ہی یہ ہے کہ ثواب جو کچھ بھی پہنچے کہ وہ ان کے نزدیک مثل ثواب قاری ہے نہ نفس تقسیم ہو گا یا ہر ایک کو پورا پہنچے گا، امام نے جواب دیا کہ ہر ایک کو پورا پہنچا لیتا ہے تو قاضی و مول ثواب سے یہ بھی ہوئے۔ شتی اول میں نفس ثواب قاری کہاں تھا۔

شم اقول وبالله التوفیق (میں پھر اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔ ت) یہاں تحقیق امر اور ہے جو شیعہ کو راساً ختم کرنے۔ جب نظر عام اہل ظاہر پر شیعہ واحد کا دو شخصوں کو بڑا تقسیم وصول حقاً متعین ہے عیسائی عرض واحد و محل سے قائم نہیں ہوتے (در نہ اس تعبیر میں تو صریحاً منع ہے) تو واجب کہ حنفیہ کے نزدیک مذہب نفس ثواب قاری میت کو پہنچے قاری کے پاس نہ رہے، ورنہ یہ بھی عرض واحد کا دو محل سے قیام ہو گا حالانکہ حادثہ و حنفیہ و سائر علماء کو ام خلافت تصریح فرما ہیں۔ محیط پھر تاتار عانیہ پھر رد المحتار میں ہے،

الا فصل لمن يتصدق ففلا ان يسوي الجميع
المؤمنين والمؤمنات لانها فصل اليهم ولا
يقتض من اجرة شتی
صدق فعل کرنے والے کے لیے بہتر یہ ہے کہ تمام مؤمنین
مومنات کی نیت کرے کہ وہ سب کو پہنچے گا اور سب کے
ثواب سے کچھ کم نہ ہوگا (ت)

توجیب وہی ثواب اس کے پاس بھی رہا اور دوسرے کو بھی پہنچا اور تقسیم نہ ہوا کہ لا یتقصد من اجرة شتی اس کے ثواب سے کچھ کم نہ ہوا، تقسیم ہوتا تو قطعاً کم ہوتا۔ تو اگر دو سو یا لاکھ یا سب اولین و آخرین مومنین و مومنات کے وہی ثواب پورا پورا پہنچے اور تقسیم نہ ہو گیا استعمال ہے، جیسے دو دیسے کو دوڑ یا کروڑ۔ امام جلال اللہ والدین سیوطی

زہر الرئی شرح سنن نسائی میں نقل فرماتے ہیں،

ان للروح شأنا آخر فيكون في الحقيقة لا على
وهو متصلة بالبدن بحيث اذا سلم
المسلم على صاحبه من عليه السلام
وهي في مكانها هناك وهذا جبريل عليه
السلام رآه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وله ستائة جناح منها جناحان سدا
الافق وكان يدنو من النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حتى يضع ركبته الى ركبته ويديه
على فخذه وقلوب الخلقين تقسم للايمان
بانه من الممكن ان كان هذا البدن وهو في
مستقر من السموات ، وهذا محتمل
تخله تعالى الى سماء الدنيا ودلوه عشية عرفة
ونحوه فهو منزلة عن الحركة والانتقال وانما
يأتي العطف ههنا من قيس لغائب على الشاهد
فيعتقد ان الروح من جسم ما يعهد من
الاجسام المتناهية واشغلت مكانا لم يكن امن
تكون في غيره وهذا الخط محض غشيت بهذا
انه لا منافاة بين كون الروح في عليين او
الجنة او السماء وان لها بالبدن اتصال بحيث
تدرك وتسمع وتصل وتقر بها وانما يستعرب
هذا لكون الشاهد الدنيوي ليس في
ما يشاهد به هذا او امور البعث والآخره على
نمط غير المألوف في الدنيا آله مختصراً.

روح کی شان ہی کچھ اور ہے، وہ ملاء اعلیٰ میں رو کر بھی
بدن سے متصل ہوتی ہے کہ جب مسلمان صاحب قبر کو
سلام کرتا ہے تو وہ اسے جواب دیتا ہے جیکر روح وہاں
اپنے مقام میں ہے۔ یہ حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ و
السلام ہیں جنہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس
حالت میں دیکھا کہ ان کے چہ سو پر ہیں جن میں سے وہ پر
پورے آفتاب پر چلتے ہوئے ہیں۔ اس کے باوجود وہ
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے یہاں تک
کہ اپنے زانو حضور کے زانوؤں کے متصل اور اپنے ہاتھ
حضور کی رانوں پر رکھ دیتے۔ مخلصین کے غلوب اس بات
پر ایمان لانے کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ امر ممکن ہے کہ
ان کا تصور سے یہ قرب میں اسی حالت میں ہو جب وہ
آسمانوں کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں۔ یہی حال
اُس کا بھی ہے جو مروی ہے کہ رب تعالیٰ آسمان دنیا کی
طرف نزول فرماتا ہے اور قریب ہوتا ہے عرفہ کی شام کو
اور اس کے مثل، کیونکہ وہ تو حرکت و انتقال سے منزہ ہے۔
یہاں غلطی غائب کو شاید پر قیاس کرنے سے ہوتی ہے۔
آدمی یہ اعتقاد کرتا ہے کہ روح بھی معبود اجسام کی جیس
سے ہے کہ جب ایک مقام میں ہو تو دوسرے مقام میں
ہونا ممکن نہیں، یہ محض غلط ہے۔ اس سے ثابت ہوا
کہ اس میں کوئی منافات نہیں کہ روح علیین اور جنت
اور آسمان میں ہو اور بدن سے بھی اس کا ایسا اتصال ہو
کہ اور ان سماعت، نماز، قراءت سارے کام کرتی رہے۔

یہ بات صرف اس لیے عجیب معلوم ہوتی ہے کہ دنیاوی محسوسات میں ایسی کوئی چیز نہیں پاتے جو اس سے ملتی جلتی ہو،
مگر برزخ اور آخرت کے معاملات تو دنیا کے طرما لوت سے جدا گانہ شان رکھتے ہیں اور مختصراً (ت)

حضرت جامی قدس سرہ السامی نفحات الانس شریف میں فرماتے ہیں،

شیخ مفرج رحمہ اللہ تعالیٰ ان اہل معینہ معہرست بسیار
جلیل القدر و کبیر الشان بود و یکے از اصحابے و سے
را روز عرفہ و عرفات دید و یکے دیگر در جان روز
در خانہ تشریش دید و تمام روز با وے بود چون آن دو
شخص بہم رسیدند و ہر یک آنچہ دیدہ بودند باہم
گفتند میان ایشان نزاع شد یکے گفت و سے
رو ز عرفہ و عرفات بود، بر صدق آن سو گندہ بطلان
خورد، یکے گفت تمام آن روز در خانہ خود بود
و سے نیز سو گندہ بطلان عروہ پس خصومت کنان
پیش مفرج آمدند، شیخ گفت ہر دو راست گفتہ اید
بدین، یکے کہ ام طلاق فسدہ است، یکے از کار دیگر کہ من
از شیخ مفرج پرسیدم کہ صدق ہر یک موجب حنث
دیگرست، چون سو گندہ بچکش حانث نہ شدہ باشد
و در آن مجلس کہ من این پرسیدم چاہتے از علماء حاضر
بودند، شیخ اشارت بہم کرد کہ درین مسئلہ سخن گویند
ہر کس چیزے گفت اما بچکس جواب شافی و کافی
نہ گفت، در آن اثنا جواب آن بر من ظاہر شد کہ شیخ
اشارت بمن کرد کہ جواب آن بگو، من گفتم چون دلی ولایت
متحقق گردد در آن معنی کہ وہ حانثیت و سے مصور ہوتا
تواند شد، چنانکہ بود کہ وقت واحد در جہات مختلف
خود را بصورت ہائے متعددہ بنیاید چنانکہ خواہد پس
آنکس کہ و سے را در بعضے از ان صورت بعرفات دیدہ

شیخ مفرج رحمہ اللہ تعالیٰ مصر کے اہل دل حضرات سے
ہیں، بزرگ رتہ اور بڑی شان رکھتے تھے، ان کے
ایک مرید نے عرفہ کے دن انھیں عرفات میں دیکھا اور
دوسرے مرید نے اسی دن انھیں اپنے گھر میں دیکھا
اور وہ صحرائی کے ساتھ رہا، جب دونوں مریدوں
کی ملاقات ہوئی اور ہر ایک نے جو دیکھا تھا آپس میں
بیان کیا تو ان کے درمیان اختلاف ہوا۔ ایک نے کہا
حضرت عرفہ کے دن عرفات میں تھے اور اس کی صداقت
پر طلاق کی قسم کھاتی، دوسرے نے کہا، اُس روز دن بھر
اپنے گھر میں تھے، اس نے بھی طلاق کی قسم کھاتی۔ پھر
جھگڑاتے ہوئے شیخ مفرج کے پاس آئے۔ شیخ نے کہا،
دونوں سچ کہتے ہیں، کسی کی بیوی کو طلاق نہیں ہوتی۔
اکابر میں سے ایک کا بیان ہے کہ میں نے شیخ مفرج
سے پوچھا، ہر ایک کی صداقت دوسرے کی قسم ٹوٹنے
کی مقتضی ہے پھر کسی کی قسم کیسے نہیں ٹوٹی؟
جس مجلس میں میں نے یہ سوال کیا علماء کی ایک جماعت
موجود تھی، شیخ نے سب کو اشارہ کیا کہ اس مسئلہ
میں کلام کریں۔ ہر شخص نے کچھ نہ کچھ بیان کیا مگر کسی
نے شافی و کافی جواب نہ دیا۔ اسی اثنا میں جواب
مجھ پر منکشف ہو گیا اور شیخ نے میری طرف اشارہ
فرمایا کہ تم اس کا جواب دو۔ میں نے عرض کیا کہ
جب ولی کی ولایت اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ اس

یا شد ہم راست دیدہ باشد و آنکہ در بعضی دیگر از ان
صورت حسنہ و خودش دیدہ باشد ہم راست دیدہ باشد
و بسوگند یک حادث نہ شود و شیخ مفرح فرمود کہ
جواب صحیح این است کہ تو گفتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
نقصا پر بلہ

کی روحانیت کسی صورت سے مصور ہو سکے تو ممکن ہوتا
ہے کہ ایک ہی وقت کے اندر مختلف جہتوں میں اپنے کو
متعدد صورتوں میں جیسے چاہے دکھائے۔ تو جس
شخص نے حضرت کو ان صورتوں میں سے کسی ایک
صورت میں عرفات میں دیکھا صحیح دیکھا، اور اسی وقت
دوسرے نے کسی اور صورت میں اپنے گھر کے اندر تشریف فرما دیکھا اس نے بھی سچ دیکھا، اور کسی کی قسم نہ ٹوٹے گی۔
شیخ مفرح نے فرمایا: صحیح جواب یہ ہے جو تم نے دیا۔
خدا ان سے راضی ہو اور ہمیں ان سے نفع دے (ت)

حضرت میر سید عبدالواحد قدس سرہ الماجد تسبیح سائل شریف میں فرماتے ہیں:

ماہ ربیع الاول میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے عرس پاک کی وجہ سے خدمت شیخ ابو الفتح جو پوری
قدس سرہ کی دکنس جگہ سے دعوت آئی کہ بعد نماز ظہر
تشریف لائیں، حضرت نے دسویں دعوتیں قبول کیں۔
حاضرین نے پوچھا، حضور نے دسویں دعوتیں قبول فرمائی
ہیں اور ہر جگہ نماز ظہر کے بعد پہنچا ہے یہ کیسے میسر
ہوگا؟ فرمایا: میں جو نماز قضا سیکڑوں جگہ حاضر
ہوتا تھا اگر ابو الفتح دس جگہ حاضر ہو تو کیا عجیب ہے؟
نماز ظہر کے بعد دسویں جگہ سے پانچ پہنچی، خدمت ہر بار
حجرہ سے باہر آتے، سوار ہوتے، تشریف لے جاتے
اور حجرہ میں بھی موجود رہتے۔ اسے عقل مند!
اسے تمثیل پر محمول نہ کرنا، یعنی یہ نہ سمجھنا کہ شیخ کی
شالیں اتنی جگہوں میں حاضر ہوئیں۔ نہیں قسم بخدا!
عین ذات شیخ ہر جگہ حاضر ہوئی۔ یہ تو ایک شہر اور
ایک مقام میں واقع ہوا خود اس وقت کہ ذات عالم

خدمت شیخ ابو الفتح جو پوری راقس اللہ تعالیٰ روحہ
در ماہ ربیع الاول بکست عرس رسول اللہ تعالیٰ علیہ الصلوٰۃ
والسلام زادہ جا استدعا آمدہ کہ بعد از نماز پیشین حاضر
شوند ہر وہ استدعا را قبول کردند۔ حاضران پرسیدند
اسے خدمت ہر وہ استدعا را قبول فرمود ہر جب
بعد از نماز پیشین حاضر یا بد شد چگونہ میسر خواہ آمد۔
فرمود کشن کہ کافر بد چند صد جا حاضر می شد اگر
ابو الفتح وہ جا حاضر شود چه عجیب بعد از نماز پیشین
از ہر وہ جا چو ڈول رسید خدمت ہر بار سے از حجرہ
بیرون می آمد و ہر چو ڈول سوار میشد وی رفت و نیز در حجرہ
حاضر می ماند۔ خود مستدعا تو ای را بر تمثیل عمل کنی
یعنی چند را کہ تمثیل ہائے شیخ بچندیں جا یا حاضر شدہ
است۔ لا واللہ بلکہ عین ذات شیخ ہر جا حاضر
شدہ بود۔ ایں خود وریک شہر و یک مقام واقع شد۔
و ذات ایں موحد خود و راقصا سے عالم

حاضر است خواہ علویات خواہ سفلیات لے کے ہر دوں میں موجود ہے خواہ علویات ہوں خواہ سفلیات (ت)
 جس کا دل ان حقائق کی وسعت نہ رکھے اور امور بدینہ و آخرت کو اپنے مشہودات دنیا ہی پر قیاس کرے
 اُس پر یہ ماننا لازم ہوگا کہ حنفیہ کے نزدیک بھی میت کو غسل قاری ثواب پہنچتا ہے کہ قاری کا ثواب تو اس کے پاس سے
 نہیں جاتا اور فرق مذہبی ہی اتنا ہے کہ اگر حنفیہ کے نزدیک وہ ثواب اثر بہ قاری ہے اور شافعیہ کے نزدیک اثبات
 دینے قاری بہر حال وہ استبعاد جس کی بنا پر تقسیم ثواب لازم سمجھتے مائل ہو گیا۔ لاکھوں ہوں تو لاکھوں کو اتنا
 ہی ثواب پہنچے گا اور قاری کا ثواب کم نہ ہوگا، بلکہ بعد اموات ترقی کرے گا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من قرأ الاحلام احدی عشر مرة فقد ذهب احمرها الاموات اعطی من الاجر بعد الاموات۔ رواه الطبرانی والبیہقی۔
 جو سورۃ اخلاص گیارہ بار پڑھ کر اموات مسلمانوں کو اس کا ثواب بخشے بعد اموات اجر پائے۔ (۱) سے طبرانی اور دارقطنی نے روایت کیا۔ (ت)

باقی اصل مسئلہ کی تحقیق اور ہر ایک کو ثواب پہنچنے کی توثیق ہمارے فتاویٰ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۱ از بندہ کو اچھی عمل بعد از مکمل محمد کرانی
 چرمی فریاد ملائے کرام و مفتیان عظام رحمکم ربکم اندیک
 مسئلہ کہ اگر گروہ صبیان قرآن خواند یا دیگر اعمال
 حسنہ کردہ و ثواب آن بوقت غیبت شفاعت
 یا نہ؟ بینہ الجواب بسند کتاب و توجہ و حسنہ
 بحسن کتاب صاحبہ صبیہ اللہ تعالیٰ۔ جواب این
 مسئلہ عبارت شافی و دلائل کافی از کتب فقہ حنفیہ و
 حدیث شریفہ مع حوالہ کتب فقہ فہرستہ و مجامع
 اعلام آنجائے ثبت نموده بغیر مستند کہ عند اللہ عاجز
 و عند الناس مشکور خواہند شد، چرا کہ در باب این

علائے کرام و مفتیان عظام۔ آپ پر خدا کی رحمت ہو
 اس مسئلہ میں کیا ارشاد ہے کہ اگر بچوں کی جماعت
 قرآن پڑھ کر یا دوسرے نیک اعمال کر کے اس کا
 ثواب مردوں کو بخشے تو شرعاً پہنچتا ہے یا نہیں؟
 کتاب کی سند سے واضح جواب دیں اور خدا کے یہاں
 حسی انجام کا ثواب لیں۔
 حضور! خالصاً اللہ اس سوال کا جواب شافی
 عبارت اور کتب فقہ حنفی و حدیث شریف کے دلائل
 سے کتب فقہ کے حوالوں کے ساتھ تحریر فرما کر اور

لے سبع سنابل سنبلہ ششم در حقائق وحدت الخ مکتبہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۱۰۰
 لے کثر اعمال بحوالہ رافعی عن علی رضی اللہ عنہ ج ۶ ص ۲۵۹۶ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۵/۶۵۵
 فتح القدیر عن علی رضی اللہ عنہ باب الحج عن الغیر مکتبہ نورانیہ رضویہ سکسٹر ۳/۶۵
 رد المحتار مصنف ابوبانی مصر ۲/۲۵۴

مسند درمیان ملائے بندر کراچی مباحثہ و اختلاف افتاد
است آخراً طرفین برین قرار دادہ اند کہ ہر جہر ایک
علاقے کو ام برینی دہند، بپایہ کہ جانبین تسلیم نمایند۔
واقع ہوا۔ آخر طرفین نے یہ طے کیا کہ بریلی کے علاقے کو ام جو جواب دیں وہ جانبین تسلیم کریں۔ (ت)

الجواب

اللهم لك الحمد بعد عن المصطفى وآله
الحمد ہر قربتے کہ صبی اہل آلت (نہ پورا حقائق و
صدقہ و ہبہ مالی کہ اصل از صورت نہ بند) چو از صبی
عاقل ادا شود بر قول مجبور و مذہب صحیح و منصور ثوابش
ہم از ان او باشد عطا مر استر و شنی در جامع صفار
فرمایہ حسنات الصبی قبل ان یجری علیہ القلم
للصبی لا لابیہ لقولہ تعالیٰ وان لیس للانسان
الاعمالی هذا قول عامۃ مشائخنا
جس اُس کے والدین کے لیے نہیں کیونکہ ارشاد ماری ہے، انسان کے لیے وہی ہے جو اُس نے کوشش کی۔ یہ ہمارے
عامہ مشائخ کا قول ہے۔ (ت)

علامہ زین العابدین ابن نجیم مصری کتاب الاشبہاء کے
احکام الصبیان میں فرماتے ہیں،
بچے کی عبادتیں صحیح ہیں اگرچہ اُس پر واجب نہیں، ان
کے ثواب کے بارے میں اختلاف ہے۔ معتد یہ ہے
کہ ثواب بچے ہی کے لیے ہوگا، اور معلوم کو سکھانے کا
ثواب ملے گا۔ اسی طرح اس کی تمام نیکیوں کا حال ہے۔ (ت)
پھر کتب اصول و فروع میں ہمارے علماء کی روشنی صریحاً
باز علاقے یا اصولاً و فروعاً تصریحاً بتجلیہ دارند کہ

مشہ جامع احکام اصناف علی حاشی جامع الفصولین مسائل الزکویۃ مطبوعہ ازہر مصر ۱۳۸/۱
۱۳۲/۲ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۳۸/۱ احکام الصبیان

انسان را می رسد که ثواب اعمال خودش از آن غیر سے
کند کہا فعليه في الهداية وشروحهما و
الستق والدور وحزانه المعطين والبهتدية
ونغيرها من كتب المنهاج۔

علمائے کرام این سخن را بچنان مرسِل و مطلق
گذاشته اند و هیچ بُرے از تخصیص و تقیید نداده پس
آن چنانکه باطلاق اعمالی برشمول فرائض و تناول عمليک
ابتداءً برائے خود بی نیت غیر کرده باشد و بر ارسال
غیر بر دخول مخصوص بر نیت الانبیا علیہم افضل
انصلاوة و الشمار استدل کرده اند بچنان اطلاق
افسان بر دخول صیان و بیله کافی است تا آنکه برلنے
صحیح بر استثنائے آنان قائم شود و خود آئی بر مان کجا
و کدام۔

بھی داخل ہیں جب تک کہ کوئی صحیح بر مان ان کے استثنائے پر قائم نہ ہو جائے۔ مگر ایسی بر مان کہاں اور کون؟
فی رد المحتار فی البحر بہتان، ص ۴۸۸، باب ۱۰
للغیر یصلحہ اھ و فیہ لعلہ ان الظاہر انہ لا فرق بین
ان یسوی بہ عند الفعل للفیض و بفعله لنفسه
ثم بعد ذلک یجعل ثوابہ لغیرہ لاطلاق کلامہم
اھ و فیہ قللت و قول علماء اھ ان یجعل ثواب
عملہ لغیرہ یدخل فیہ النسب علی الله تعالی
عنیہ و سلوفانہ اھ فی ذلک حیث لقننا من
الصلالة اھ۔

موجود ہیں کہ انسان اپنے اعمال کا ثواب دوسرے کے لیے
کر سکتا ہے، جیسا کہ ہدایہ، شروح ہدایہ، طہق، و مختار
خزانۃ المقتبین، ہندیہ وغیرہ اکتب مذہب میں اس کی
صراحت ہے (مثلاً)

علمائے کرام نے یہ کلام اسی طرح مُرسِل و مطلق
رکھا ہے کسی تخصیص و تقیید کا اشارہ و نشان نہ دیا۔
تو جس طرح اطلاق کو مطلق ذکر کرنے سے علماء نے یہ استدلال
کیا کہ یہ حکم فرائض کو بھی شامل ہے اور اس عمل کو بھی
جیسے ابتداء میں اپنے لیے دوسرے کی نیت کے بغیر کیا ہو
۔ اور جس طرح "غیر" کے عموم سے یہ استدلال کیا کہ
اس میں حضور پر نور سید الانبیا علیہم افضل صلوٰۃ
والشمار بھی داخل ہیں اسی طرح لفظ "انسان" مطلق
مذکور ہونا اس بات کی کافی دلیل ہے کہ اس میں سچے

بر مان بھی ہے، جو میں بطور بحث ہے کہ علماء کا اطلاق
کو مطلق ذکر کرنا فرض کو بھی شامل ہے اھ اور اسی میں کسی
جو کہ کے حوالے سے ہے، اظہار یہ ہے کہ میرے نزدیک
اس میں کوئی فرق نہیں کہ عمل کے وقت دوسرے کے لیے
کرنے کی نیت کی ہو یا اپنے لیے کرنے کی نیت کی ہو، پھر
اس کا ثواب دوسرے کے لیے کر دے، اس لیے کہ کلام علماء
میں اطلاق ہے، ایسی کوئی قید نہیں اھ۔ اسی میں
ہے، میں نے کہا، ہمارے علماء کا قول ہے کہ وہ اپنے عمل کا

۲۲۶/۲	دارالسیار التراث العربی بیروت	باب الحج عن الغیر	رد المحتار
۶۰۵/۱	"	مطلب فی القراءۃ للیت الخ	رد المحتار
۶۰۵-۶۰۶/۱	"	مطلب فی اداء ثواب القراءۃ الخ	رد المحتار

ثواب دوسرے (اپنے غیر) کے لیے کر سکتا ہے۔ — تو اس میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی داخل ہیں اس لیے کہ وہ اس کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ حضور نے ہی ہیں مگر اپنی سے نجات دی ہو (دست)

نہایت آنچہ ایجا نظر طور توان کرد آن سست
 زیادہ سے زیادہ جو شبہ یہاں دل میں گزر سکتا
 کہ زو اصحاب عشر خنیعہ نعم اللہ بالطاو الخفیہ۔ این کار
 وہ یہ سب کہ ہمارے علمائے حقیر کے نزدیک۔ ان
 بہتہ ثواب و اہدائے آنست و صبی از اہل تبرع نیست
 پر اللہ کی پوشیدہ عنایتیں عام ہوں۔ یہ عمل ثواب کا
 بہتہ اور یہ سب اور بچہ تبرع (اپنی طرف سے بھلائی اور احسان کے طور پر کچھ کرنے) کا اہل نہیں ہے۔ (دست)

اقول و باللہ اتو حق صبی عاقل اور برگز تبرع
 اقول و باللہ اتو حق صبی عاقل اور برگز تبرع
 بحر نیست۔ مثلاًئے بحر ہیں ضررست۔ و نوافی الحال
 بحر نیست۔ مثلاًئے بحر ہیں ضررست۔ و نوافی الحال
 کہ فی القرم و لو پاکہ حال کافی، لیمیم آنجا کہ
 یہ سچ ضرر نیست در بحر نظر نیست بلکہ خلاف نظر و میں اضرار
 سست کہ ہمشایہ لحاقی لا بجا و اعمار سست۔ آخر نہ بینی
 کہ صبی بالاجماع از اہل ابتدا و بدست است بلکہ و بدیش
 را باید کہ اگر خود بایک کار گر نہ باشد تعلیمش نماید، حالانکہ
 این نیز از باب تبرع است تا آنکہ در حدیث او را
 صدقہ نامیدہ اند ابو داؤد و ابن ابی شیبہ و غیرہ

تعالیٰ حمد فی حدیث قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم تسلیم علی من تلقی صدقہ۔
 پچھان با برادر خود بکشادہ روی سخن فرمود و بانظار
 بشاشت و ندائی سپید نمودن البخاری فی الادب
 المفرد و الترمذی و ابن حبان فی صحیحہما
 حصہ بر صی اللہ تعالیٰ حصہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تبشکم فی وجہہ
 انیئت لک صدقہ۔

اسی طرح اپنے بھائی سے کشادہ رُوئی سے

سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی اعطای الاذی آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۵
 سنن جامع الترمذی ابواب البر و الصلۃ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲/۱۴

بات کرنا اور اظہارِ ریشاشت کے ساتھ مسکراتا۔ امام بخاری نے ادب الغفر میں اور ترمذی و ابن جہان نے اپنی ہی صفحہ میں ان ہی صحت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے بھائی کے سامنے تیرا جہنم کرنا تیرے لیے صدقہ ہے۔ (ت)

پہچانِ راہ گم کردہ راہِ مذکورِ عالمِ طریقِ دلالت
کردن احمد والشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم دل الطريق صدقۃً وہی حدیث
ابی ذر الصد کو سنا اشدک الرجل فی اسرہ
انضلال صدقۃ۔

پہچان کر راسخ شہوات ان الخطیب فی جامعہ
عن سہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اسماع الاھم صدقۃ۔

پہچان کر با کسیکہ جماعتِ نیاخت اقتدار
نمودن احمد و ابو داؤد و ابن جہان و الخاکم
عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم الا س جمل یتصدق علی ہذا
فیصلی معہ۔

لکھ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب الحمدۃ فی الفرد
لکھ جامع الترمذی ابواب البر والصلۃ
لکھ جامع قطیب مروی از مسند ابی سعید الخدری
لکھ سنن ابی داؤد باب فی الحج فی المسجد مرتبی
سے مسند احمد بن حنبل مروی از ابو امامہ

۴۰۴/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۵/۲ امین کتب خانہ رشیدیہ دہلی
۶۲/۲ دار الفکر بیروت
۸۵/۱ آفتاب عالم پریس لاہور
۲۵۴/۵ دار الفکر بیروت

اس طرح کی بہت سی اور کثیر نیکیاں ہیں۔ اور
ان کا دروازہ مسلمان بچوں پر بند نہیں جب تک کہ کوئی
نقصان یا اندیشہ نقصان نہ ہو۔

ان سب سے آگے بڑھے اور بلند تر نیچے۔

انسان اپنے لڑکے کو یا ماذون لڑکوں میں سے جس کو
چاہے۔ بغیر اس کے کہ کسی کے اذن کی حاجت ہو
اور مجبور ہو تو اس کے ولی سے پوچھ کر اپنے مقدمات
میں وکیل بنا سکتا ہے یا اسے اپنا سامان بچے یا اپنے
لے کوئی سامان خریدنے کا حکم دے سکتا ہے، بغیر اس
کے کہ دیمان میں کسی اجرت کا نام ہو۔ یہ خود تبرع
نہیں تو اور کیا ہے؟ مگر ملانے اسے جائز رکھا کیونکہ اس
میں کوئی نقصان نہ سمجھا، بلکہ اس کی بھلائی کا تصور قرار دیا
جامع الصغیر میں ہے، ذخیرہ کتاب الوکالت میں ہے:
اپنا غلام بچے کے لیے کسی بچے کو وکیل بنایا اور بچے نے
نزدیک فروخت کیا تو جائز ہے جبکہ بچہ اسے سمجھتا ہو اور
ذمہ بچے پر نہیں بلکہ آمر پر ہوگا۔ اسی طرح اگر
کسی بچے کو مقدمے کا وکیل بنایا تو جائز ہے جبکہ یہ سمجھتا
ہو کہ خود کیا کہہ رہا ہے اور اس سے کیا کہا جا رہا ہے۔
طحاوی حاصل اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں: (۱) یا تو خود
اس کا بچہ ہوگا (۲) یا دوسرے کا ہوگا۔ اگر اپنے بچے کو
وکیل بنایا تو جائز ہے اور کسی سے اجازت نہیں لینا ہے۔
اور اگر دوسرے کے بچے کو وکیل بنایا تو (دو حالت ہے،
اگر وہ تجارت کے لیے ماذون تھا تو اس کے ولی سے
اجازت لے۔ اگر اس نے اجازت دے دی تو اسے
وکیل بنانا جائز ہے۔ یہ اسی لیے کہ دوسرے کے بچے

بچناں اولاہ پر کثیر وافر استیوار آئے
وہ بروئے صبیحی مسلمان خزانہ نیست مازیانے یا اندیشہ
او نہا شد از بی ہرگز رو بالا تر شوق تر امیر رسد کہ پس خود
پسراں ماذون ہرگز خواہی کہ بے حاجت برادری کئے
مگر از ولی پر سیدہ در خصوصات خویش وکیل کنی یا متاع
خودت فروختی یا کالائے برائے تو خریدن منہ مانی
بلکہ آنکہ نام اجرے در میان باشد ایں خود خیر تبرع
چھیت۔ اما رد او استثنائے کہ زیادہ تر پنداشتند بلکہ تصحیح
جہارت اور اسودنگاشتند۔ در جامع الصغیر است فی
وکالاتہ خیرہ اذا وکل صبیحاً یتیم عبداً او کلاً
بان یشتري له شيئاً جاع واشتری جاسراً اذا
کان یعقل ذلك فلا عہدۃ علی الصبی واما
العہدۃ علی الامراء وکذلک لو وکل صبیحاً
بان حصرة جاسراً بعد ان یکون الصبی بحیث
یعقل ما یقول وما یفعل وهدۃ المسئلۃ فی
الحاصل علی وجهین اما ان یکون صبیحہ
او صبی غیرہ فان وکل صبیحہ جاسراً ولایستامر
احداوان وکل صبی غیرہ فان کان ماذوناً لہ
فی التجارۃ لایستامر ولیہ واثبات کاف
محذور علیہ یستامر ولیہ فان اذن ولیہ
جاسراً لہ ان یوکله وهدۃ الان استثنی صبیحہ
الغیر بغیر اذن الولی لایجوز، و باذنہ یجوز
قالوا وهدۃ المسئلۃ سوا یتیم واولاد
ان یعیر ولیہ وقد ائق علیہ المشائخ
وہل لہ ان یعیر مال ولیہ بعض المتأخرین

قَالَ وَآلَهُ ذَلِكَ وَعَامَتُهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ
ذَلِكَ ثُمَّ إِنَّ مُحَمَّدًا رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى جَوَازَ
بَيْعِ الْعَبْدِ الْمَحْجُورِ عَلَيْهِ وَشُرَاؤَهُ لِفَخِيرِهِ
وَلَعَرِيجَتِهِ بَيْعَهُ وَشُرَاؤَهُ لِنَفْسِهِ لَا بَيْعَهُ وَ
شُرَاؤَهُ لِنَفْسِهِ مَتَرَدِّدَانِ بَيْنَ النِّفْعِ وَالْفُضْرِ
وَالْمَا بَيْعِهِ وَشُرَاؤَهُ لِفَخِيرِهِ عَلَى وَجْهِ لَا يِلْزَمُهُ
الْعَهْدَةُ نَفْعٌ مَحْضٌ لَا فِيهِ تَصَحُّيْحٌ عِبَارَتُهُ
وَالصَّبِي الْعَاقِلُ مِنْ أَهْلِ التَّصَرُّفَاتِ النَّافِعَةِ
الْمَحْضَةِ كَقَبُولِ الْهَبَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَإِنَّمَا لَا يِلْزَمُهُ
الْعَهْدَةُ لِأَنَّهُ فِيهِ صَوْرَةُ الصَّغِيرِ الْفَخْرِ

سے اجازت ولی کے بغیر کام لینا جائز نہیں، اور اس کے
اذن سے ہو تو جائز ہے۔ علماء نے فرمایا، اس مسئلہ
سے متعلق ایک روایت ہے وہ یہ کہ باپ اپنے بچے کو
عاریۃ دے سکتا ہے۔ اس پر مشائخ کا اتفاق ہے۔
اپنے بچے کے مال کو عاریۃ دے سکتا ہے یا نہیں،
بعض متاخرین نے کہا دے سکتا ہے۔ اور اکثر اس
پر ہیں کہ باپ کو اس کا اختیار نہیں۔ پھر جو بچہ
مجرد ہے وہ اگر دوسرے کے لیے خرید و فروخت کرے
تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے جائز رکھا ہے اور
اپنے لیے خرید و فروخت کرے تو اس کو جائز نہ قرار دیا
اس لیے کہ اپنے لیے اس کی خرید و فروخت ہوگی اس میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہے اور دوسرے کے لیے
جب اس طرح خرید و فروخت ہوگی کہ ذمہ بچے پر نہ آئے تو اس میں اس کے لیے محض نفع ہے کیونکہ اس کی تعبیر
اور گفت گویا قرار پا جاتی ہے۔ اور عاقل بچہ ایسے تصرفات کا اہل ہے جن میں صرف نفع ہو جیسے ہر قبول
کرنا وغیرہ۔ اور ذمہ بچے پر نہ آئے گا اس لیے اس میں بچے کا ضرر ہے الخ (ت)

اسی طرح جامع الفصولین کی فصل ۳۲ میں بچوں کے
احکام کے بیان میں ہے۔ مگر عبارت بالآخر یہ ہے۔
وہ حکم نفع کی حامل ہے۔

اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ بچہ اگر مجرد ہو مگر
بے ضرر تبرع سے مگر رہیں ہے یہ کبریٰ جو اب ہم صفحہ
بیاض کرتے ہیں۔ توفیق الہی جب ہم فقہ و حدیث کی رہنمائی
میں زیر بحث مسئلہ میں غور کرتے ہیں تو کسی مسلمان کو ثواب
بہرہ و ہدیہ کرنے کو کچھ تعالیٰ ہم نفع بے ضرر پاتے ہیں۔

بچوں اور صغیر کی دھارم از جامع الفصولین
احکام الصبیان تحت والعباسۃ الادنیۃ
فائدہ واعظم عائداً پس بوضوح پیوست کہ
صبی اگر مجرد راست از تبرع بے ضرر مگر نیست ہذا
کبری و لنبین انصاری چون توفیقہ تعالیٰ
برہناتی فقہ و حدیث در مانحن فیہ نظر سے کفیم بہتہ
ثواب و اہدائے او بسلطانے راجحہ اللہ تعالیٰ نفع
بے ضرر سے یا بیم این نہ مگر بہ مال ست کہ چو کیے

وہی از خود گم کنی، تا نزد قسنت بدرگسے قدم چوں بدرگسے
رسد پیش تو مانند این جا بست قفل و کمال کرم رب العز
جل جلالہ ہم ثواب تو نزد تو ماند۔ وہم بجزو بجزو برسد
بلکہ بایں کار خود ثواب تو دہ یا لا شود۔ پس این فیض بقیہ
و تجارت کن تبور است۔ در حدیث (۱) است کہ
حضرت نورستید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود
من حبر عن حبر حیت فلا ذی حج
مثل اجرہ۔ ہر کہ از جانب مردہ حج کند را و را
مثل ثواب آن میت باشد مردہ والا الطبرانی
فی الاوسط عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

حدیث (۲) کہ حضور اقدس صلوات اللہ تعالیٰ و
سلام علیہ فرمود افا تصدق احدکم
بصدقة تطوعا علی جھلہا من النوبہ
لیکون لہما اجرھا فلا یستقص من اجرہ
شئ۔ چوں کہے از شما صدقہ نافرہ کردن نوبہ ماید کہ
اورا از مردہ و پدر خود گرانہ کرایشان را ثواب او باشد و از
ثواب این کس چیزے نکامہ مردہ الطبرانی فی الاوسط
و ابن ہساکرم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
حدیث (۳) مروی نحوہ الدیلمی فی مسند
الفرزدوس عن معاویہ بن حنفیۃ النخعی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یہ بڑے مال کی طرح نہیں کو مال جب کسی کو دیا تو اپنے پاس سے
گیا۔ اور جب کسی کو اپنے پاس سے دوسرے تک نہ پہنچے گا۔
جب دوسرے کے پاس پہنچ جائیگا تو اپنے پاس نہ رہے گا۔
یہاں وسعت فضل الہی اور کمال ربانی سے ہر یہ کرنے والے
کا ثواب خود اس کے پاس بھی رہتا ہے اور محبوب ہر کے
پاس بھی پہنچتا ہے بلکہ اس عمل کی وجہ سے خود اس کا ثواب
دوس گنا ہو جاتا ہے تو یہ ایسا نفع ہے جس میں کوئی کمی نہیں
اور ایسی تجارت ہے جس میں ہرگز کوئی خسارہ نہیں۔

حدیث ۱: حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، جو کسی وفات یافتہ کی جانب سے حج کرے اس
کے لیے بھی ثواب میت کے مثل ثواب ہر اسے طہرائی نے
مجم اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
حدیث ۲: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی شخص نفل صدقہ کرنا چاہے
تو چاہے کہ اُسے اپنے ماں باپ کی جانب سے کر دے
کہ انہیں اس کا ثواب ملے گا اور اس شخص کے ثواب سے
کچھ کم نہ ہوگا۔ اسے طہرائی نے مجم اوسط میں دار ابن ہساکرم
نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت کیا۔

حدیث ۳: اسی کے ہم معنی دیکھیے مسند الفرزدوس
میں معاویہ بن حنفیۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی۔

حدیث (۴۴) کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من
مر عن المقابر وقرا قل هو الله احد احدی عشوة
مرقا ثم وهب اجرها لاموات اعطی من الاجر
بعدد الاموات ہرگز گورستان گزرو و سورۃ اخلاص پڑھو
بارغوانہ ببردگان بخشید لشار مردگان ثوابش دادر شود۔
رواہ الدارقطنی والطبرانی والبیہقی والسیوطی عن
امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔

حدیث (۴۵) کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا حج
الرجل عن والدیه تقبل منه وممها الحدیث
چرا کہے اندواین خودش حج کند ہم از قبول کردہ شود ہم
ایشان رواہ الدارقطنی عن زید بن ارقم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

پیدا است کہ معنی قبول ہیں عطائے ثواب است
کب نص علیہ العطاء ولد اقل فی التبعہ ای
اثاہہ و ثابہما علیہ فیکتب لہ ثواب حجہ مستقلہ
ولہما کذا لک لک

حدیث (۴۶) کہ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من
حج عن ابیہ اوحت امہ فقد قضی عنہ

حدیث (۴۷) : حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، جو قبرستان سے گزرے اور سورۃ اخلاص
گیارہ بار پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے
اُسے مردوں کی تعداد کے برابر ثواب دیا جائے گا۔ اے
دارقطنی، بیہقی اور سیوطی نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ
وجہہ سے روایت کیا۔

حدیث (۴۸) : رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا، جب کوئی اپنے والدین کی طرف سے حج
کرے تو اس کی جانب سے بھی قبول کیا جائے اور
اُن کی جانب سے بھی۔ اے دارقطنی نے حضرت
زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

ظاہر ہے کہ قبول کا معنی ہی ثواب دینا ہے
جیسا کہ علماء نے اس کی تصریح فرمائی۔ اسی لیے تیسرے
میں فرمایا یعنی اس پر اُسے بھی ثواب دے اور اس
کے ماں باپ کو بھی ثواب دے تو اس کے لیے بھی
مستقل حج نیکی اور ان کے لیے بھی ویسا ہی۔

حدیث (۴۹) : رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا، جس نے اپنے باپ یا ماں کی طرف سے حج کیا تو

لے کنز العمال بحوالہ راغبی عن علی حدیث ۲۵۹۶ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۵/۱۵۵

تحائف السادة المتقين بحوالہ ابو محمد سمرقندی فی فضائل سورۃ الاخلاص دار الفکر بیروت ۱۰/۳۷۱

مکمل سنن الدارقطنی کتاب الحج نشر السنۃ طان ۲/۲۶۰

مکمل التیسیر شرح البیہقی الصغیر تحت حدیث ما قبل مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعدیہ ۱/۸۹

بجھتہ وکان لہ فصل مشوح ججہ ہرگز از پدر و
مادر خود حج کر پس پدر سے کہ حج از ادا کرد و خود دش
نصیحت وہ حج یا مت سواہ الدار قطعی عن جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

ورود الحق راست الثواب لا ینعم کمکما علمت
ای اذ اھدی ثواب علمہ لفیض وھبل الیہ
ولوی بعد مر من عندک۔

وفیہ عن العلامة نوم افندی عن حنا
القاضی حرم الامامات عن غیرہ افضل من
تجہ عن نفسہ الخ

وفیہ عن التاتاریخانیۃ عن المحيط الاصل
لمن یصدق لفلان ینوی نحبہ لمومین
والمؤمنات لانھا تصل الیہم ولا ینقص
من اجرہ شیء قال وھو منھب اھل
السنة والجماعة الخ۔

باجملہ ادا سے ثواب بچر روشن کردن چراغ از
چراغ ست کہ از بی چراغ چیز سے نہ کاہد، چراغ دیگر
روشنائی یابد، و شک نیست کہ صبی از بچہ تبرع

بے شک اُس کی جانب سے حج ادا کر دیا اور خود دش حج
کی فضیلت پائی۔ اسے دارقطنی نے حضرت جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

رد المحتار میں ہے ا ثواب معدوم نہیں ہو جاتا
جیسا کہ معلوم ہوا۔ یعنی جب اپنے عمل کا ثواب
دوسرے کو دے دیکر تو اس کے پاس پہنچ گیا اور خود بدیہ
کرنے والے کے پاس سے فنا ہو جاتا۔

اسی رد المحتار میں ملا رفرغ افندی سے منقول
ہے وہ مناسک قاضی سے نقل ہیں، انسان کا
دوسرے کی جانب سے حج کرنا خود اپنی طرف سے حج
کرنے سے افضل ہے الخ

اور اُسی میں تاتاریخانیہ سے، اُس میں محیط سے
مستقل ہے، جو کوئی نفل صدقہ کرے اُس کے لیے نفل
یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کر لے کہ وہ
سب کو پہنچے اور اس کے اجر سے کچھ نہ چھوگا۔ فرمایا
یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے الخ۔

تقریر کہ ثواب دیکر ایسا ہے جیسے چراغ سے
چراغ ہوگا کہ اس چراغ سے کچھ کم نہیں ہوتا اور دوسرے
چراغ کو روشنی مل جاتی ہے۔ اور بلاشبہ تجھ اس

۲۶۰/۲	نشر السنۃ طہان	کتاب الحج	لہ سنی الدارقطنی
۲۳۶/۱	دوا جہار التراث العربی بیروت	باب الحج من غیر	لہ رد المحتار
۲۴۱/۲	" "	" "	لہ رد المحتار
۹۰۵/۱	" "	مطلب المرأة لیت الخ	لہ "

زہار مجروحیت بلکہ چراغ افروختن نیز نظیر او توان شد
کہ آنجا اگر از چراغ چیزے کم نشود فروں ہم نشود و اینجا
ثواب و اسبیکے وہی شود واللہ یضعف لمن
یشاء واللہ واعلم عظیم۔

طرح کے تشریح سے ہرگز مجروح نہیں۔ بلکہ چراغ جلانا بھی
اس کی نظیر نہیں ہو سکتی کہ وہاں اگر چراغ سے کچھ کم نہیں
ہوتا تو کچھ زیادہ بھی نہیں ہوتا۔ اور یہاں جب کہ نیوانے کا ثواب
ایک کا دس ہو جاتا ہے، اور اللہ جس کیلئے چاہے اور
زیادہ کرتا ہے۔ اور اللہ وسعت والا علم والا ہے۔

بشکل فرض کن اگر دس سو سو نیز صورتے، چھٹیاں
یا فتر شد کے کبھی درجی و پدوان درجیم ہم جو بربہ
رسد ہم بدست صبی برقرار ماند ویکے وہ گردد آیا مقول
بود کہ شرح مطهر صی را از پنج تعریف بار داشتے یا شش شد
مجر راے نظر وضع ضرر است نہ بہر دفع نفع و الحاق
بجو کاین است در پی مسئلہ طریق نظر۔

بطور مثال فرض کیجئے اگر عالم محسوس میں بھی کوئی ایسی
صورت ہوتی کہ بچہ ایک درجیم دسے وہ درجیم جو بربہ
کے پاس بھی پہنچے اور بچے کے ہاتھ میں بھی برقرار ہے
اور ایک کا دس ہو جائے تو کیا یہ تصور تھا کہ شرح مطہر
بچے کو ایسے تعریف سے روک دیتی۔ حاشا للہ!
مجر ضرر دور کرنے پر لفظ کے لیے ہے نفع دور کرنے اور
یہ اس مسئلہ میں طریق نظر ہے۔ (ت)

نقد پھر سے لاحق کرنے کے لیے نہیں ہے۔ یہ
نقد اقول واللہ التوفیق ہانا از کلمات
علامہ نص جزئیہ برائیم علامہ ماورعہ کتب تصریح
فرمودہ اند کہ مسئلہ حج عن الغیر یہوں مل کا جتنی نسبت
کہ انسان راحی رسد کہ ثواب مجلس ازاں دیگرے کند
فی البدایہ باب الحج عن الغیر، الاصل فی هذا
البیان ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله
لغیرہ صلوة او صوما او صدقة او غیرها
عند اهل السنة والجماعة اھ و مثله
فی خزنة السمعتین يومئذ لا تھاد
فی الدار باب الحج عن الغیر
لاصل ان عمل من اتى بعبادة مثاله

نقد اقول واللہ التوفیق (پھر میں کتابوں
اور توفیق خدا تعالیٰ ہی سے ہے۔ ت) کلمات علامہ
ہم غرض، جس جوئیہ کی صراحت لائیں۔ ہمارے علمائے
عامہ کتب میں تصریح فرماتی ہے کہ دوسرے کی جگہ ہے
حج کی بنیاد اسی قاعدہ کلید پر ہے کہ انسان اپنے عمل کا
ثواب دوسرے کے لیے کر سکتا ہے۔ بدایہ باب الحج
عن الغیر میں ہے، اس باب میں اصل یہ ہے کہ اہلسنت
وجماہت کے نزدیک انسان کو حق حاصل ہے کہ اپنے
عمل کا ثواب کسی دوسرے کے لیے کرے، نماز جو یا
روزہ یا صدقہ یا اور کچھ اھ۔ اسی کے مثل خزانہ مفتاح
میں بدایہ کے لیے "کے دھڑ کے ساتھ ہے۔

جعل ثواب الغيرة أهو في الهندية عن الغاية كالمهذبة
معش يادقة مفيدة وفي ملحق لا يجر آخر باب ولا أنساب
أن يجعل ثواب عمله لغيره في جميع
العبادات أه قال في شرحه مجمع الانهر
هداوقم في معر من العلة لما قبله أه پس
ثابت شد که حج از دیگرے کردن از باب اداے ثواب
است، ورنه این تفریع را چه محل بودے، حالایید
دید که صبی نیز حج علی الغیر توان کرد یا نہ، در کتب
مذہب تصریحات جلیہ است کہ می توان کرد۔ در
تنویر الابصار است بشرط اهلیة العامور لصحة
الافعال۔ در حاشیہ علامہ طحاوی است
عبود لصحة دون الوجوب لیعم المراهق
قابه اهل لصحة دون الوجوب۔ در مختار
است فجانم حجة العمورة والمرأة والعد
والمراهق وغیرهم اولی لعدم الخلفاء
ملخصا۔ ودر رد المختار است بشرط هو
الاهلیة دون الذکورة والحریة والبلوغ
ملخصا۔ ویم در ان از باب در تعداد شرائط آورد

در مختار باب الحج عن الغیر میں ہے، اصل یہ ہے
کہ جو شخص بھی کوئی بھی عبادت کرے اسے اختیار ہے
کہ اس کا ثواب دوسرے کے لیے کرے۔
ہندیہ میں غایہ کے حوالے سے عبارت ہے آپ کی طرح ایک
مفید اضافے کے ساتھ ہے۔ ملحق الابکر باب مذکور
کے آخر میں ہے، انساب کو تمام عبادات پر اختیار ہے
کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کے لیے کر دے۔
اس کی شرح مجمع الانهر میں ہے، یہ عبارت بیان قبل
کے لیے علت کی منزل میں ہے۔ قیث ثابت ہوا کہ
دوسرے کی جانب سے حج کرنا اداے ثواب کے باب
سے ہے۔ ورنہ اس تفریع کا کیا موقع ہوتا۔ اب
دیکھنا چاہیے کہ کچھ بھی دوسرے کی جانب سے حج کر سکتا
ہے یا نہیں؟۔ کتب مذہب میں روشن تصریحات
موجود ہیں کہ کر سکتا ہے۔ تنویر الابصار میں ہے،
صحت افعال کے لیے مامور کا اہل ہونا شرط ہے۔
حاشیہ علامہ طحاوی میں ہے، صحت سے تعبیر
زمانی وجوب سے نہیں، تاکہ مزاجی (قریب بلوغ تک)

۱۸۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب الحج عن الغیر	لہ در مختار
۲۳۴/۱	موسسة الرسالة بیروت	"	لہ ملحق الابکر
۳۱۰/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الحج عن الغیر	لہ مجمع الانهر شرح ملحق الابکر
۱۸۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب الحج عن الغیر	لہ در مختار شرح تنویر الابصار
۵۴۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	باب الحج عن الغیر	لہ طحاوی علی الدر المختار
۱۸۲/۱	مطبع مجتبائی دہلی	"	لہ در مختار
۲۴۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	لہ رد المختار

کار مارا عوید تر است کہ چون صبی میز اصل مل بہر دیگرے
 وازاں او سے توان کرد و بہر ثواب کے از توابع اوست
 وذلک قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیما
 س و ساعدہ تقبل منہ ومنہما کما اسلفنا
 پس از مجدداہ اسے ثواب مانع کیست و جاہر چیت
 سخی اینجاد از است و در فیض النبی باز ایا برہیں قدر
 بسند و کنیم حامدین لہ ربنا علی جودہ و نوالہ
 و مصلین علی سیدنا محمد و آلہ و ائمہ ہجریہ
 و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ ائمہ و احکم

کلام میں ہمارے لیے زیادہ عوید ہے کہ جب تمیز بچہ اصل مل دوسرے کے لیے اور اس کے حق میں کر سکتا ہے اور ثواب
 بہر کرنا بھی اس کے توابع میں سے ایک ہے اور وہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا روایت مذکورہ میں یہ ارشاد ہے
 کہ اُس سے اور اس کے ماں باپ دونوں کی جانب سے قبول کیا جائے۔ تو ثواب بدیہ کرنے سے مانع کون ہے
 اور رکاوٹ کیا ہے؟ کلام یہاں طویل ہے اور فیض النبی کا دروازہ کشادہ، مگر ہم اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں اس
 کے ساتھ اپنے رب کی، اس کے جود و کرم پر حمد کرتے ہیں اور اپنے آقا حضرت محمد اور ان کی آل پر درود بھیجتے ہیں۔
 اور خدا سے پاک و برتر خوب جانتے والے ہے۔ اور اس ذات بزرگ کامل زیادہ کامل اور حکم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۴۲ از آلہ آباد مدرسہ سبحانیہ دارالطبائہ مدرسہ محمد سعید الحسن صاحب ۱۱ صفر ۱۳۳۰ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے یہ دستور مقرر کر رکھا ہے کہ ہر شنبہ یا سالانہ
 یوم معینی و تاریخ مقررہ پر اپنے پیر کا عرس ہوا کرے، لوگوں کو یہ کہتا ہے کہ جو شخص یہ عرس کرے اور جس کی نیاز کردہ
 شیرینی کو کھائے گا اس پر بلاشبہ جنت مقام دوزخ حرام ہے۔ یہ کننا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے، بیوا تو جبروار۔

الجواب

یہ کہنا جزاف اور زیادہ گوئی ہے۔ اللہ جانتا ہے کہ کس کا جنت مقام اور کس پر دوزخ حرام۔ عرس کی شیرینی
 کھانے پر اللہ و رسول کا کوئی وعدہ ایسا ثابت نہیں جس کے بھروسہ پر یہ حکم لگا سکیں، قریر تقوّل علی اللہ (اللہ
 تعالیٰ پر اپنی طرف سے لگا کر کچھ بولند) جو اور وہ ناجائز ہے۔ قال اللہ تعالیٰ،

اطلعت الغیباء اتحد عند الرحمن عہداً
 کیا اس نے غیب دیکھ لیا ہے یا دھماکے یہاں کوئی حمد کر لیا ہے۔ (ت)
 لعلہ القرآن ۱۹/۷۷

قال تعالیٰ،

اقولون هل الله مالاً تعلمون!

کیا تم خدا پر وہ جانتے ہو جس کا تمہیں علم نہیں۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشتملہ از نکات ضلع سہٹ موضع شوبیر پور سرسہ مولوی انوار الدین صاحب ۳ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ،

- (۱) میت کے ثواب رساں کے لیے قرآن شریف کو پیر کرنا یا چند نماز و روزہ وغیرہ کے کفارہ کے عوض میں قرآن شریف کو جلد کرنا جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہو تو کن کن صورتوں میں؟ یعنی بعض میت کے ثلث مال قدر کفارہ کے ہے اور بعض کے کم اور بعض کے بالکلیہ نہیں۔ اور ان صورتوں میں مع وصیت کے کیا حکم ہے؟
- (۲) بوقت دفن میت کے دعا وغیرہ پڑھ کر چھوٹے چھوٹے ڈھیلا وغیرہ پر دم کر کے قبر کے اندر رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ جینا تو جبروا۔

الجواب

- (۱) قرآن مجید کئی مسلمان کو دے کر اس کا ثواب میت مسلم کو پہنچانا جائز ہے۔ کفارہ کے عوض میں قرآن مجید دے کر جو جیلہ یہاں حوام میں رائج ہے محض باطل و بے سود ہے، بلکہ بحال وصیت ثلث مال یا باہارت و رثہ بالغی اُس سے زائد اور بلا وصیت میں قدر مال بردارث عاقل بالغ چاہے اگر کفارہ واجبہ کی قدر کو کافی نہ ہو بطریق دور پورا کریں، یعنی ایک بار فقیر کو دے دیں اس قدر کفارہ ادا ہوا، فقیر بعد قبضہ پھر اُسے اپنی طرف سے ہر کر دے۔ وارث پھر فقیر کو کفارہ میں دے، یہاں تک کہ اٹھ پیر میں قدر کفارہ تک پہنچ جائے کما نص علیہ فی السداد وغیرہ من الاسفار الغر وقد حققنا فی فتاؤنا (جیسا کہ در مختار اور اس کے علاوہ کتب مبارکہ میں اس کی تصریح ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت)

- (۲) کوئی حرج نہیں جبکہ قبر میں جگہ نہ گھیرے لعدم النعم و مالہ یسمی لا یمنع (کیونکہ اس سے مانعت نہ آئی اور جس سے منع وارد نہیں وہ ممنوعہ برکات۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشتملہ از پوسٹ فرانس گنج ضلع نواکھانی مکتبہ نکالہ - جمادی الاولیٰ ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ثواب رسائی کی نیت سے قرآن مجید پڑھ کر اُس پر اجرت دینا

اور لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور ایک قرآن مجید پڑھنے کے چالیس درم سے کم اجرت لینا اور پڑھانے والے کے لیے چالیس درم سے کم اجرت دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ثواب رسائی کے لیے قرآن مجید پڑھنے پر اجرت لینا اور دینا دونوں ناجائز، اور چالیس درم اجرت محض بے اصل ہے۔

مسئلہ ۲۴۶ از بارس کچی بارس مسئلہ مولوی محمد ابراہیم صاحب اذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
دستور ہے کہ اختیار قرآن خوانی کے واسطے کھائے جاتے ہیں اور ان کی دعوت دی جاتی ہے، کیا ان اختیار کو بعد قرآن خوانی دعوت طعام چاہم جائز ہے؟ اور یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ نیز اتوجروا

الجواب

موت میں دعوت بے معنی ہے، فتح القدر میں اسے بدعت مستحبہ فرمایا لا تاتوا الدعوة شریعت فی السرود لا فی الشرود (اس لیے کہ دعوت خوشی میں مشروع ہے غمی میں نہیں۔ ت) اختیار کا اس میں کچھ حق نہیں، اور اگر بنظر المعهود عرفاً کا الشرود طعناً (بوسطہ معلوم ہے اسی کی طرح ہے بولفناً مشروع ہے۔ ت) وہ اجرت قرآن خوانی کی حد تک پہنچ گیا ہو۔ کھانسنے والا جانتا ہوا ان کی کلدت کے عوض کچھ کھانا دینا ہے۔ یہ جاننے ہوں ہیں قرآن پڑھ کر کھانا لینا ہے، تو آپ ہی حرام ہے، کھانا بھی حرام اور کھانا بھی حرام۔ لا تشترکوا بایسقی ثمننا قلیلاً (میری آیتوں کے بدلے حقیر بانی دنیا نہ لو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۴۷ از مکتبہ علم قرآنی عمل احاطہ حیدر خان طائف، بردگان میزیم سوگندنی مسئلہ زین العابدین ۲۰ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع میں اس مسئلہ میں کہ ضلع اعظم گڑھ کے قریب دو چاریر رسم قدیم میت کے ایصال ثواب کے واسطے جاری تھی کہ ورثاء میت چلیم تک قرآن خوانی کراتے تھے اور بعد اختتام میعاد قرآن خوانی کی اجرت بصورت نقد پارچہ اور اشارے قرآن خوانی میں کھانا دیا کرتے تھے۔ اب چند لوگ دیوبند سے تعلیم پا کر اسی ضلع میں آئے ہیں اور ہم لوگوں کے طریقہ مستمر ایصال ثواب کو منسوخ و ناجائز کہتے اور فعل جہٹ قرار دیتے ہیں، پس علمائے اہلسنت و جماعت سے استدعا ہے کہ طریقہ مروجہ ایصال ثواب عند الشرح جائز و درست ہے

لے فتح القدر فصل فی الدنیا مکتبہ خدیوہ ضریہ سکس ۱۰۲/۲

مراقی الفلاح مع حاشیۃ المطاوی فصل فی عملہا و دفنہا فور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۹
لے القرآن ۲۱/۲

یا منوع، اور میت کو ثواب قرآن خوانی دکھانا وغیرہ کالت ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

دیوبندی عقیدہ والوں کی نسبت علمائے کرام حرمین شریفین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے کہ یہ لوگ اسلام سے خارج ہیں۔ اور فرمایا ہے، من شئت فی عذابہ وکفرہ فقد کفر، جو ان کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ اُن کی کوئی بات نہ سنی جائے نہ اُن کی کسی بات پر عمل کیا جائے جب تک کہ اپنے علماء سے نفی نہ کر لیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

وایاکم دیما ہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم۔ اُن سے دور بھاگو اور انہیں اپنے سے دور کریں کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں کہیں تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

اور اُن کا ستایا ہوا کوئی مسئلہ اگر صحیح بھی نکلے تو اس سے یہ نہ بکھا جائے کہ یہ عالم ہیں، یا اُن کے اور مسائل بھی صحیح ہوں گے۔ دنیا میں کوئی ایسا فرق نہیں جس کی کوئی نہ کوئی بات صحیح نہ ہو۔ مثلاً یہود و نصاریٰ کی یہ بات صحیح ہے کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی ہیں، کیا اس سے یہودی اور نصرانی تھے ہو سکتے ہیں! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الکذب قد یصدق بکذبہ، جھوٹا بھی کہیں سچ ہوتا ہے۔ دیوبندی تو امراتِ مسلمین کو ثواب پہنچانے ہی سے جلتے ہیں۔ فاکہ، سم، دہم، چلم سب کو حرام کہتے ہیں۔ یہ سب باتیں جائز ہیں، میت کو قرآن خوانی و طعام خوانی دونوں کا ثواب پہنچتا ہے۔ نیچے و چالیسویں وغیرہ کا تعین عرفی ہے جس سے ثواب میں غلط نہیں آتا۔ ہاں قرآن خوانی پر اجرت سینا دینا منع ہے۔ اس کا طریقہ یہ کیا جائے کہ حافظ کو شہدہ بایس دیں کہ لے لے کر لیں کہ جو چاہیں کام لیں گے اور یہ تعزہ دیں گے، پھر اُس سے قبر پر پڑھنے کا کام لیا جائے۔ اب یہ اجرت جو شہدہ جائز ہے کہ اُس کے وقت کے مقابل ہے ذکر کا وہ قرآن کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پیشکش از شہرہ علیہ ہمارے پورے مسئلہ عبد الجبار صاحب ۲۳ محرم ۱۳۴۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرآن شریف پڑھ کر یا زیارتِ قبور و ختمِ تہلیل کر کے جس میں ایسا ثواب مقصود ہوتا ہے اجرت لینا جو حرام ہے وہ قطعی حرام ہے یا نہ؟
- (۲) بلا تعین کسی وقت اگر قاری کو کچھ دے دیا جائے وہ بھی حرام ہے یا نہ؟

۳۵۹/۱	مطبع معتباتی دہلی	باب المرتد	جلد دوم
ص ۲۸	مطبع معتباتی دہلی	باب الاغتصام بالکتاب	جلد اول
۲۳۹/۲	نوکلشور کتب	تحت لفظ صدق	مجمع بحار الانوار

(۳) المعروف کا المشروط (جو معروف ہے وہ مشروط کی طرح ہے۔ ت) قاعدہ کلیہ ہے یا نہ؟ ہینوا تو جہدا۔

الجواب

(۱) تلاوت و تسبیح میں اجرت لینا ضرور حرام ہے اور گناہ ہونے میں قطعی اور غیر قطعی ہونے کا فرق نہیں، گناہ اگرچہ صغیر ہوں آستہلکا جاننا قطعی حرام ہے۔

(۲) جبکہ عادات و رواج کے مطابق قاری کو معلوم ہے کہ ملے گا اور اسے معلوم ہے کہ دینا ہو گا، تو ضرور اجرت میں داخل ہے فان المعروف کا المشروط (معروف مشروط کی طرح ہے۔ ت)

(۳) المعروف کا المشروط قاعدہ کلیہ ہے مگر جب شرائط معروف کی نفی کر دے تو مشروط نہیں رہے گا، مثلاً قاری سے صاف کہہ دیا جائے کہ دیا کچھ نہ جائے گا، یا وہ کہہ دے کہ میں توں گا کچھ نہیں، اس کے بعد پڑھے، پھر پوچھائیں دے دیں وہ اجرت میں داخل نہ ہو گا، لان الصریح يفوق الدلالة كما في المعنى نسبة و عیدھا (اس لیے کہ صریح کا درجہ دلالت سے اوپر ہے جیسا کہ حائید وغیرہ میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۵۵ھ حاجی عبدالحی صاحب طالب علم مدرسہ مسٹر آف اسلام بریلی ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۲۹ھ

کی فرماتے ہیں عالم اہلسنت، ناصر ملت اس بارے میں کہ:

(۱) میت کے تابوت کو لے کر دس قدم چلنا پھر جانب بدلنا، اسی طرح چاروں جانب پالیس قدم چلنا سنت ہے یا نہیں؟

(۲) اور اگر قبرستان چالیس قدم سے کہ جو قریب تک کہ لے کر قبر کے چاروں طرف، پالیس قدم گھومنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) نماز جنازہ پڑھ کر اور قبور کی زیارت کر کے خیرات لینا جائز ہے یا نہیں؟

(۴) جو شخص اس کو ناجائز سمجھ کر اعلان کر دے کہ میں اس کو ناجائز سمجھتا ہوں کوئی صاحب اس کی اجرت ہم کو ہرگز نہ دو، پھر اگر کوئی بطور ہدیہ دے تو لینا جائز ہے یا نہیں؟

(۵) میت کی روح پر ثواب دسانی کے لیے قرآن شریف و میلاد شریف پڑھ کر خیرات لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) مستحب ہے (۲) جہالت و منوع ہے (۳) ناجائز (۴) جائز ہے (۵) ناجائز ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۵۶ھ ازبکستان صلیح نہیں سنگھ موضع مرزا پور مدرسہ عثمانیہ دوم غفرہ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ

ما تقولون یا علماء القول فی هذه المسئلة
ابن مسعود میں ملے کے کرام کی فرماتے ہیں ایک کافر فوت ہوا
کافر مات و درنتہ ان يطعموا اطعاما للمسلمین
ابن اس کے درمیان مسلمانوں کو کھانا کھانا چاہتے ہیں، تو

هل يجوز الاكل للمسلمين ام لا.

مسلمانوں کو کھانا پکانا چاہئے یا نہیں؟ (ت)

الجواب

لا يبغي لهم ان يحبوا لانها ان كانت ضيافة
فالضيافة في الموت من الضيافة مودة الاسام
احمد و انت عاجة لسند صحيح عن حبيب
بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال كنا نعد
الاجتماع الى اهل الميت و صنععة الطعام من
الضيافة وان كانت بزمعة صدقة مع انه
لا صدقة من كافر ولا نكاح فيه انما دراء
بالسليبي لانه يعد نفسه المحيطة متفضلة
صليهم بالتصدق و اياهم اكل صدقة و اليد
العلياء خير من اليد السفلى ولا يبغي لبيد
كافران تكون عليا بل الاسلام يعطو ولا يعلى
هذا ما ظهر لي و امرحوان يكون صوابا ان شاء
الله تعالى . والله تعالى اعلم.

انھیں یہ دعوت نہ قبول کرنا چاہئے اس لئے کہ یہ اگر ضیافت
ہے تو موت میں ضیافت نیا مت سے ہے۔ امام احمد
اور ابن ماجہ نے بسند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ کتبیل
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، ہم گروہ صحابہ بیت
کے پاس جئے ہوئے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو نیا مت
سے شمار کرتے تھے۔ اور اگر اس کے خیال میں صدقہ
ہو۔ جبکہ صدقہ کسی کافر سے اور کسی کافر کے لیے ہر ہی
نہیں سکتا۔ تو اس میں مسلمانوں کی بے عزتی ہے
اس لیے کہ وہ صدقہ کر کے اپنے نفس غیبت کو ان پر احسان
کرنے والا اور انھیں صدقہ کھانے والا سمجھا جاتا ہے اور
والا ہاتھ نیچے والے سے بہتر ہوتا ہے۔ اور کسی کافر
کا ہاتھ اونچا نہیں ہونا چاہئے، بلکہ اسلام غالب ہوتا
ہے غلوب نہیں ہوتا۔ یہ فقہ ہے جو محمد پر ظاہر ہوا۔

اور امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ درست ہو گا، اور خدا سے بڑا خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ از بریلی مسئلہ شیخ عبد العزیز بساطی دوم ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ

ہل ہنود اگر فاتحہ دلوانا چاہیں تو دینی چاہئے یا نہیں؟ جینوا تو جروا

الجواب

فاتحہ ایصال ثواب ہے۔ کافر کی طرف سے یا کافر کے مال کا ثواب پہنچانا کیا معنی، کافر اصلہ اہل ثواب نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے مسند احمد بن حنبل از مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت ۲۰۲/۶
سنن ابن ماجہ باب ما جاء فی التہی عن الاجتماع الى اهل الميت الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۰
کنز العمال حدیث ۲۴۶ موسسة الرسالة بیروت ۶۶/۱

مسئلہ ۲۵۸ از عثمان پور ڈاک خانہ کوٹلی ضلع بامہنگی مرسلہ محمد حسن یار خان صاحب ۷ ربیع الاول شریفہ ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی مسلمان کسی کافر یا مشرک یا رافضی کو قرآن خوانی اور کسی قدر یوسف
ایصالِ ثواب کرے تو اس کافر یا مشرک یا رافضی کو ثواب پہنچے گا یا نہیں؟ اور ایصالِ ثواب کرنے والے کی بابت کیا
حکم ہے؟ بینوا تو جودا

الجواب

کافر خواہ مشرک ہو یا غیر مشرک، جیسے آج کل کے عام رافضی کہ منکرانِ ضروریاتِ دین ہیں، اُسے ہرگز کسی طرح
کسی فعلِ خیر کا ثواب نہیں پہنچ سکتا۔ قال اللہ تعالیٰ وما لہم فی الآخرۃ من حلال (اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ)
ان کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ ت، اور انھیں ایصالِ ثواب کرنا معاذ اللہ خود راہِ کفر کی طرف جانا ہے کہ انھیں
تعلیم کو باطل ٹھہرانا ہے۔ رافضی تبرائی کا فقہائے کرام کے نزدیک ہی حکم ہے، ہاں جو تبرائی ہیں جیسے تفضیل، انھیں
ثواب پہنچ سکتا ہے اور پہنچانا بھی حرام نہیں بلکہ اُس سے دینی محبت یا ان کی بدعت کو سہل و آسان سمجھنے کی بنا پر نہ ہو،
ورنہ لکھ اذامثلہم یہ بھی انھیں میں شمار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۹ از منڈی بلد دانی ضلع منیہ تال مرسلہ حفیظ احمد ستری ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ

ہندو میت کے ثواب کے لیے میلاد شریف کے واسطے کچھ روپیہ دے تو اس ہندو کے روپے سے میلاد شریف
پڑھوانا کیسا ہے؟

الجواب

ہندو سے روپیہ اس واسطے نہ لیا جائے، حدیث میں ہے، انی نہایت عن ربہ المشرکین (مجھے
مشرکین کی جھاگ سے منع کیا گیا۔ ت، واللہ تعالیٰ اعلم)

رسالہ

إِثْبَانُ الْأَرْوَاحِ لِلدِّيَارِ هُمُ بَعْدَ الرِّوَا ح

۱۳

۲۱

(رُوحوں کا بعد وفات اپنے گھر آنا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ ۲۶۰ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس وقت سے رُوح انسان کی جسم سے پرواز کرتی ہے بعد اُس کے پھر بھی اپنے مکان پر آتی ہے یا نہیں؟ اور اس سے کچھ ثواب کی خواستگار خواہ قرآن مجید یا خیرات وغیرہ طعام ہو یا روپیہ پیسہ ہوتی ہے یا نہیں؟ اور کون کون دن رُوح اپنے مکان پر آیا کرتی ہے؟ اور اگر آتی ہے تو منکر اس کا گنہ گار ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو کس گناہ میں شامل ہے؟ بیضا تو جردا

الجواب

خاتمہ الخدیشین شیخ محقق مولانا عبدالحی محنت دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح مشکوٰۃ شریف باب زیارۃ القبور

میں فرماتے ہیں:

مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از میت کے دنیا سے جانے کے بعد سات دن تک اس کی طرف سے صدقہ کرنا مستحب ہے۔ میت کی طرف سے رفتن اور عالم آہفت روز تصدق از میت نفع

اور استناد کا روایات صحیحہ مرفوعہ متصلہ الاسناد میں صحرا اور صحاح کا صرف کتبہ سترہ پر قصر جیسا کہ صاحب
ماہر مسائل سے یہاں واقع ہوا، جمل شدید و سفید ہے۔ حدیث حسن بھی بالا جماع جنت ہے۔ غیر عائد و
احکام مطلق و حرام میں حدیث ضعیف بھی بالا جماع جنت ہے۔ ہمارے ائمہ کرام خفیہ و جہور ائمہ کے نزدیک
حدیث مرسل غیر متصل الاسناد بھی جنت ہے۔ ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث
موقوف غیر مرفوع قول صحابی بھی جنت ہے کہ یہ سب مسائل ادنیٰ طلبہ علم پر بھی روشن ہیں۔ اور حدیث صحیح کا
ان چھ کتابوں میں محصور نہ ہونا بھی علم حدیث کے ابجد خوانوں پر تین و مبرہن (ظاہر و دلائل سے ثابت
ست۔ و لکن الوہابیۃ قوم یجھلون (لیکن وہ یا بید نادان ہیں۔ ت)

طرف (عجب۔ ت) یہ کہ خود صاحب مائتہ مسائل نے اس کتاب اور تابعین میں اور بزرگان
خاندان و دلی جناب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب و شاد ولی اللہ صاحب نے اپنی تصانیف کثیرہ میں وہ روایات
غیر صحاح و روایات طبقہ راہ اور ان سے بھی نازل تر (کم مرتبہ۔ ت) سے استناد کیا ہے، جیسا کہ کتاب
کے ادنیٰ مطالعہ سے واضح و سہل ہے و لکن النجدیۃ یجحدون الحق و ہم یعلمون (لیکن نجدیہ
جان بوجہ کفر حق کا انکار کرتے ہیں۔ ت)

امام اجل عبد اللہ بن مبارک و ابوبکر بن ابی شیبہ استاد بخاری و مسلم حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے موقوفہ اور امام احمد مستند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم معجم مستدرک اور ابوالقاسم علیہ
بسند صحیح تفسیر پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعہ روایت

و هذا لفظ ابن العنابہ قل ان الدنيا جنة
الکافر و یجن المؤمن ، و انما مثل المؤمن
حين تخرب نفسه کمثل من جل کاهن فی
السجن فاخرج منه فجعل یتقلب فی
الارض یتعسج فیہا۔
(اور یہ ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک
دنیا کافر کی بہشت اور مسلمان کا قید خانہ ہے جب
مسلمان کی جان نکلتی ہے تو اس کی مثال ایسی ہے
جیسے کوئی شخص زندان میں تھاب آزاد کر دیا گیا تو
زمین میں گشت کرنے اور با فراغت چلنے پھرنے لگا۔

ابوبکر کی روایت یوں ہے،

فاذا مات المؤمن یطی بہ بسرج حیث
شاء۔
جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے
کہ جہاں چاہے جائے۔

ملہ کتاب الزہد ابن المبارک باب فی طلب الحلال حدیث ۵۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱
ملہ معنی ابن ابی شیبہ کتاب الزہد حدیث ۱۹۵۷۱ اداۃ القرآن کراچی ۲۵۵/۱۳

قاضی شہداء اللہ بھی تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں :

”ارواح الیساں (یعنی اولیائے کرام قدس سرہم) از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند می روند۔
فزانۃ الروایات میں ہے :

عن بعض العلماء المحققین ان الارواح
تتخلص لیلۃ الجمعة وتنتش فجاؤ الح
مقاہم ثم جاؤ فی بیوتہم۔
بعض علماء محققین سے مروی ہے کہ روحیں شہداء
پہلی پانی اور پھلتی جاتی ہیں۔ پچھلے اپنی قبروں پر
آتی ہیں پھر اپنے گھروں میں۔

دستور انصاف مستند صاحب مائتہ مسائل میں فتاویٰ امام نسفی سے ہے :

ان ارواح المؤمنین یاتون فی حاکل لیلۃ
الجمعة ویوم الجمعة فیقومون بغناء
میرتہم ثم ینادی کل واحد صہم بصوت
حزین یا اہلی ویا اذکادی ویا اقر بانی اعطوا
علینا بالصدقة واذکروا ولا تنسونا واتھونا
فی خبریتنا۔
بیشک مسلمانوں کی رُوحیں بروز شنبہ اپنے گھر
آتی اور دروازے کے پاس کھڑی ہو کر دردناک
آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو! اے
میرے بچے! اے میرے عزیزو! ہم پر صدقہ سے مہر
کرو، ہمیں یاد کرو بھول نہ جاؤ، ہماری غریبی میں ہم
پر ترس کھاؤ۔

نیز فزانۃ الروایات مستند صاحب مائتہ مسائل میں ہے :

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اذا
کانت یوم عید او یوم جمعة او یوم عاشوراء
ولیلۃ النصف من الشہان تا قب ارواح
الاموات ویقومون علی ابواب بیوتہم
میتقون ہل من احد ینکرنا ہل من احد
ینترحم علیہ ہل من احد ینکر غریبتنا الحدیث
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے
جب عید یا جمعہ یا عاشورے کا دن یا شنبہ برات
ہوتی ہے اموات کی رُوحیں اگر اپنے گھروں کے
دروازوں پر کھڑی ہوتی اور کہتی ہیں : ہے کوئی کہ
ہمیں یاد کرے ، ہے کوئی کہ ہم پر ترس کئے ، ہے کوئی
کہ ہماری غریبت کی یاد دلائے۔

اسی طرح کنز العباد میں بھی کتاب الروضہ امام زعفرانی سے منقول ، یہ مسئلہ کہ نہ عقائد کا ہے نہ فقہ کے

لے تذکرۃ الموتی و القبر اردو ترجمہ مصباح النور باب مدحوں کے ٹھونکنے کی جگہ کے بیان میں نوری کتب خانہ لاہور ص ۶۱
لے فزانۃ الروایات لے دستور انصاف لے فزانۃ الروایات

حلال و حرام کا۔ ایسی جگہ دو ایک سندیں بھی ہیں جو تیس نہ کہ اس قدر کثیر وافر۔

امام جلال اللہ والدین سیوطی منہل الصفاء فی تخریج احادیث الشفاء زیر نشانے امیر المؤمنین عارف فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

لما وجدنا في شيء من كتب الاثر لكن صاحب
اقتباس الاثر وادان المحاضر في حد خلد ذكره
في ضمن حدیث طویل و كلف بذلك سنداً مشدداً
فانه ليس مما يتعلق بالاحكام۔
یعنی میں نے یہ حدیث کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر
صاحب اقتباس الاثر اور ابن الحاج نے منہل میں
اسے ایک حدیث طویل میں بے سند ذکر کیا۔ ایسی
حدیث کو اتنی ہی سند کافی ہے کہ وہ کچھ احکام سے
متعلق نہیں۔

باقی رہا ضلال حال کے شیخ الفضل لنگوی کا براہین قاطعہ میں زعم باطل کہ ارواح کا اپنے گھر آنا یہ
مسئلہ عقائد کا ہے اس میں مشہور و متواتر صحاح کی حاجت ہے تعلیقات کا اعتبار ہے نہ تعلیقات صحاح کا۔ یعنی اگر
صحیح بخاری و صحیح مسلم کی بھی صحیح و صحیح حدیثوں میں جو کہ رو میں آتی ہیں تو وہ حدیثیں بھی ان کے دھرم لا بہت
میں مژدہ ہوں گی کہ ان روایات میں عمل نہیں بلکہ علم ہے اور تسلیم بھی کر لے تو فقط عمل ہے نہ فضل عمل۔ براہین قاطعہ
لما امر الله به ان يوصل (اللہ تعالیٰ نے جس پیر کے طے کا حکم دیا اسے قطع کرنے والی کتاب۔ ت) میں پکار
ورق سے زائد پر بھی اچھو کہ طرح طرح کے مخرغفات سے آلودہ اندودہ (مزین و طبع ۱۲) کیا ہے محنت ہی سہی
فاحشہ ہے۔

اقول اگر ہر جملہ خبریہ جس میں کسی بات کا ایجاب یا سلب ہو اگرچہ اسے نفیاً و اثباتاً کسی طرح فقاید
میں دخل نہ جزائی یا مثبت کسی پر اس نفی و اثبات کے سبب حکم خلافت و گمراہی محض نہ ہو سبب باب عقاید میں داخل
نہیں ہے، جس میں احادیث بخاری و مسلم بھی جب تک متواتر نہ ہوں نہ مقبول نہ ہوں۔ تو اولاً سیر و مغازی و مناقب
یہ علوم کے علوم سب کا و غرور و دریا برد ہو جائیں، حالانکہ علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ان علوم میں صحاح درکنار
ضعاف بھی مقبول۔ سیرت السابق الیون میں ہے،

لا یخفى ان السیرة تجمیع الصحیح و المسقیم،
و الصحیف و البلاغ، و المرسل و المنقطع و
المعضل دون الموضع، و قد قال الامام
حنفی نہیں کہ کتب سیر میں موصوع چوڑ کر صحیح، مستقیم،
ضعیف، بلاغ، مرسل، منقطع، معضل ہر قسم
کی روایتیں جوتی ہیں۔ امام احمد وغیرہ ائمہ نے

احمد بن حنبل وغیرہ من الاعۃ ، اذا روينا
فی الحلال والحرام شددنا واذا روينا فی الفضائل
ونحوها قساهلنا۔
فرمایا ہے ، جب ہم حلال و حرام یعنی باب احکام میں
روایت کرتے ہیں تو شدت برتتے ہیں اور جب باب
فضائل وغیرہ میں روایت کرتے ہیں تو نرمی رکھتے ہیں (است)

اس بحث کی تفصیل فقیر کی کتاب منیر العین فی حکم تقبیل الایہامین میں ملاحظہ ہو۔ یہیں دیکھیے
رہائے مذکور امیرالمؤمنین کیا فضائل اعمال سے تھا ، وہی باب علم سے ہے ، جس میں امام خاتم الفقہاء نے بعض
عبارتوں کی بے سند حکایت بھی کافی بتائی۔

ثانیاً علم رجال بھی مردود ہو جائے کہ وہ بھی علم ہے نہ عمل و فضل ، عمل تو غیر قطعیات سبب باطل و مہمل۔
ثالثاً دو تہائی سے زائد بخاری و مسلم کی حدیثیں محض باطل و مردود قرار پائیں۔

رابعاً عقائد و اعمال میں تفرقہ جس پر اجماع ائمہ ہے ضائع جلے ، کہ احکام حلال و حرام میں کیا اعتقاد
حلت و حرمت نہیں لگا ہوا ہے اور وہ عمل نہیں بلکہ علم ہے تو کسی شے کے حلال یا حرام سمجھنے کے لیے بخاری و مسلم کی
حدیثیں مردود۔ اور جب مطلقاً حرام کچھ نہ جائیں تو اسے کیوں کریں یا اس سے کیوں بچیں !

خاصاً بلکہ فضائل اعمال میں بھی احادیث صحیحین کا مردود ہونا لازم۔ حالانکہ ان میں ضعیف حدیثیں
بھی یہ سفیدہ خود مقبول مانتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس عمل میں یہ غریبی ہے اس پر یہ کتاب یہ جاننا خود عمل نہیں بلکہ علم ہے
اور علم باب عقائد سے ہے اور عقائد میں صحاح طحیات مردود۔

سادساً اگلے صاحب نے نو اتنی مہربانی کی تھی کہ حدیث صحیح مرفوع متصل السند مقبول رکھی تھی ، انہوں نے
بخاری و مسلم بھی مردود کر دیں ، جب تک قطعیات نہ ہوں کچھ نہ سنیں گے حشر
قدم عشق پیشتر بہتر

سابعاً ختم الہی کا ثمرہ دیکھئے ، اسی پر اہم قاطعہ لیا امر اللہ یہ ان یوصل میں فضیلتِ مسلم
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو باب فضائل سے نکلا کہ اس تنگنا سے اعتقادات میں داخل کر دیا تاکہ
صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو مسند علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود و ٹھہریں۔ اور
وہیں وہی اسی مذہب میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عظیم کی تحقیق کو محض بے اصل و بے سند
حکایت سے سند لایا کہ شیخ عبدالحی روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے چوچے کا بھی علم نہیں ، حالانکہ حضرت شیخ

قدس سرس نے اسے ہرگز روایت نہ کیا بلکہ اعتراضاً ذکر کر کے صاف فرما دیا تھا کہ "این سخن اصلے نہ دارد" روایت بدان صحیح نشدہ است" (اس کلام کی کوئی اصل نہیں، اور اس کے بارے میں روایت صحیح نہیں۔ ت)

مقرض محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل مانتے کو تو بیب تک حدیث قطعی نہ ہو بخاری و مسلم بھی مردود، اور معاذ اللہ حضور کی تنقیص فضائل کے لیے بے اصل و بے سند و بے سند و پانچا کایت مقبول و محمود۔ اور پھر دعویٰ ایمان امانت و دین و دیانت پر دستور موجود۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ کذلک یتطہر اللہ علی کل قلب حکیم جبار (اسی طرح اللہ ہر تکبر سخت گیر کے دل پر طہر کر دیتا ہے۔ ت)

بالجملہ یہ مسئلہ نہ باب عقائد سے نہ باب احکام حلال و حرام سے۔ اسے جتنا ماننا چاہتے کہ اُس کے لیے اتنی سیدیں کافی و روانی۔ منکر اگر صرف انکار یقین کرے یعنی اس پر جزم و یقین نہیں تو ٹھیک ہے، اور عام مسائل سیر و مغازی و خبر و فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں، اس کے باعث وہ مردود نہیں قرار پاسکتے، اور اگر دعویٰ نسی کرے یہی کہ مجھے معلوم ثابت ہے کہ رُوحیں نہیں آتیں تو جبراً کذاب ہے۔ بالفرض اگر اُن روایات سے قطع نظر بھی تو غایت یہ کہ عدم ثبوت ہے نہ ثبوت عدم، اور بے دلیل عدم اولیٰ ہے عدم محض کلمہ و ستم، آنے کے بارے تو تنہی کتب و علماء کی عبارات اتنی روایات بھی ہیں نفی و انکار کے لیے کون سی روایت ہے، کس حدیث میں آیا کہ رُوحوں کا آنا باطل و غلط ہے؟ تو ادعا ہے بے دلیل محض باطل و ذلیل۔

کیسی بیٹ و حرمی ہے کہ طرف مقابل پر روایات موجودہ صرف برائے ضعف مردود، اور اپنی طرف روایت کا نام نہ نشان اور ادعا ہے نفی کا بلکہ شافی۔ رُوحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو نفیاً و اثباتاً ہر طرح اسی باب سے ہو گا، اور دعویٰ نفی کے لیے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی، یا مسئلہ ایک طرف سے باب عقائد میں ہے کہ صحاح بھی مردود، اور دوسری طرف سے ضروریات میں ہے کہ اصلاً حاجت دلیل مفقود۔

ولکن الہا بید لا یعقلون ولا حول ولا قوۃ الا
باللہ العلی العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر
خلقہ محمد و آلہ و محمد اجمعین، آمین،
واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم
واحکم۔ فقط

لیکھو و باہر بے عقل ہوتے ہیں۔ اور پائی سے رکنے،
نیکی کے کرنے کی طاقت نہیں مگر بلند عظیم خدا ہی کی طرف
سے۔ اور ندائے برتر اپنی مخلوق میں سب سے بہتر حضرت
محمد و آلہ و اصحاب سب پروردگار نازل فرمائے،
انہی! قبول کر۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا ہے
اور اس ذات بزرگ کا علم زیادہ کامل اور محکم ہے (ت)

مسئلہ ۲۶۱ از کانپور محلہ مولیٰ گنج مرسلہ امام الدین صاحب ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ
مرنے کے بعد میت کو اپنے عزیزوں سے کس طرح تعلقات رہتے ہیں؟

الجواب

میت فنائے رُوح نہیں، بلکہ وہ جسم سے رُوح کا جدا ہونا ہے۔ رُوح ہمیشہ زندہ رہتی ہے۔ حدیث میں ہے:
انما خلقتم للابد تم ہمیشہ زندہ رہنے کے لیے بنائے گئے۔ تو جیسے تعلقات حیات دنیوی میں تھے اب بھی رہتے
ہیں۔ حدیث میں فرمایا کہ ہر بعد کو ماں باپ پر اواد کے ایک ہفتہ کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں، نیکیوں پر خوش
ہوتے ہیں، برائیوں پر رنجیدہ ہوتے ہیں، تو اپنے گورسہ ہوؤں کو رنجیدہ نہ کرو، اسے اللہ کے بندو! واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۲ از لاہور مسجِدِ گلشنِ نبوی اندرون دروازہ مستی مرسلہ صفوی احمد الدین علیہ السلام ۲۶ صفر ۱۳۳۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ارواحِ مومنین کی جگہ کون ہے، کیا جسد کے ساتھ رہتے ہیں
یا علیحدہ؟

الجواب

ارواحِ مومنین برزخ میں اجسامِ مثالی ہیں، جیسے شہداء کے لیے حواصلِ طیور حضرت فرمایا مسبزو
برندوں کے بھیس میں، اور ان کے مقام حسب مراتب مختلف ہیں، قبور پر یا چاہِ زمزم میں یا فضا کے آسمان میں
یا کسی آسمان پر یا عرش کے نیچے نور کی فدیوں میں، کما فصلہ الامام السیوطی فی شرح الصدور
(جیسا کہ امام سیوطی نے شرح الصدور میں اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۳ از کانپور محلہ مولیٰ گنج مرسلہ امام الدین صاحب ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ

- (۱) عزیزوں پر جو اثر ہوتا ہے کیا اس کا اثر میت پر بھی ہوتا ہے یا نہیں؟
- (۲) عذاب و ثواب کی کیا شکل ہے جبکہ انسان خاک میں مل جاتا ہے اور رُوح اپنے مقام پر چلی جاتی ہے۔
- (۳) رُوح کا مقام مرنے کے بعد کہاں ہے؟
- (۴) خواب میں اپنے کسی مرحوم عزیز کو دیکھتے ہیں کیا اس کا اثر مرحوم پر بھی پڑتا ہے یا نہیں؟
- (۵) رُوح کیا چیز ہے؟ اکثر سنا گیا ہے کہ رُوح تمام دنیاوی کیفیات کا ادراک ہر وقت بعد موت کرتی ہے۔
- (۶) قبر پر کوئی شخص جاسے اس کا علم میت کو ہوتا ہے؟

الجواب

42
42

(۱) عزیزوں کو اگر تکلیف پہنچتی ہے اس کا مطلق میت کو بھی ہوتا ہے، اموات پر رونے کی ممانعت میں فرمایا

کہ جب تم روتے ہو مردہ بھی رونے لگتا ہے، تو اُسے غلجیں نہ کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) انسانی کبھی خاک نہیں ہوتا بدن خاک ہو جاتا ہے، اور وہ بھی گل نہیں، کچھ اجزائے اصیغہ و قیغہ جی کو

عجب الذنب کہتے ہیں وہ رہ جتے ہیں رگڑتے ہیں ہمیشہ باقی رہتے ہیں، انھیں پر روز قیامت ترکیبہ جسم

ہوگی۔ مذاب و ثواب روح و جسم دونوں کے لیے ہے، جو فقط روح کے لیے مانتے ہیں گمراہ ہیں،

روح بھی باقی اور جسم کے اجزائے اصل بھی باقی، اور جو خاک ہو گئے وہ بھی خاک سے مطلق نہ ہوتے، بلکہ

تفرق اتصال ہوا اور تغیر ریأت۔ پھر استعمال کیا ہے۔ حدیث میں روح و جسم دونوں کے معذب ہونے کی خبر

مثال ارشاد فرمائی کہ ایک باغ ہے اس کے پھل کھانے کی ممانعت ہے، ایک لہجہ ہے کہ پاؤں نہیں رکھتا

اور آنکھیں ہیں وہ اس باغ کے باہر پڑا ہوا ہے، پھلوں کو دیکھتا ہے مگر ان تک جا نہیں سکتا۔ اتنے میں

ایک اندھا آیا اُس نے لہجے سے کہا، تو لہجے اپنی گردن پر بٹھا کر لے چل میں تجھے رستہ بتاؤں گا، اس

باغ کا میوہ ہم تم دونوں کھائیں گے۔ تو وہ اندھا اس لہجے کو لے گیا اور میوے کھائے، دونوں میں

کون سزا کا مستحق ہے؟ دونوں ہی مستحق ہیں، اندھا اُسے تسلے جاتا تو وہ نہ جا سکتا، اور لہجہ اُسے

نہ بتاتا تو وہ نہ دیکھ سکتا۔ وہ لہجہ روح سے کہ ادراک رکھتی ہے اور افعال جاری نہیں کر سکتی، اور وہ

اندھا بدن ہے کہ افعال کر سکتا ہے ادراک نہیں رکھتا، دونوں کے احتیاج سے معصیت ہوئی دونوں ہی

مستحق سزا ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) روح کا مقام بعد موت حسب مراتب مختلف ہے۔ مسلمانوں میں بعض کی رُوحیں قبر پر رہتی ہیں اور بعض کی

چاہ زمزم میں اور بعض کی آسمانِ وزمین کے درمیان، اور بعض آسمانِ اولیٰ دوم بہتر تک، اور بعض

اعلیٰ علیین میں، اور بعض سبز پرندوں کی شکل میں زیرِ عرشِ نور کی قندیلوں میں، کفار میں بعض کی رُوحیں

چاہ وادیِ برہوت میں، بعض کی زمینِ دوم سوم بہتر تک، بعض تجہیں میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) کبھی پڑتا ہے کبھی نہیں، دونوں قسم کے خواب شرح الصدور میں مذکور ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) روح میرے رب کے حکم سے ایک شے ہے اور تمہیں علم دیا گیا مگر تمہارا روح کے ادراکاتِ علم و سمع و

بصر باقی رہتے، بلکہ پہلے سے بھی زائد ہو جاتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶) قبر پر آنے والے کو میت دیکھتا ہے، اُس کی بات سُنتا ہے۔ اگر زندہ گی میں پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا ہے

اگر اس کا عزیز یا دوست ہے تو اُس کے آنے سے اُس حاصل کرتا ہے۔ یہ سب باتیں احادیث،

اقوال ائمہ میں مصرع اور اہلسنت کا اعتقاد ہیں۔ ان کی تفصیل ہماری کتاب حیات المرات فی بیان سماع المرات میں دیکھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۴ ۱۶ جلدی الاخری ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ جو جمعات کو انتقال کرے اس پر عذاب قبر ہر جمعات کو رادھی معاف ہے یا نہیں؟

الجواب

جمعات کے لیے کوئی حکم نہیں آیا، شب جمعہ اور روز جمعہ اور رمضان مبارک میں ہر روز کے واسطے یہ حکم ہے کہ جو مسلمان اُن میں مرے گا سوالِ نیکریں و عذابِ کرم سے محفوظ رہے گا واللہ اعلم ان یعفو من شئ شہر یعود فیہ اللہ اس سے زیادہ کریم ہے کہ ایک شے کو معاف فرما کر پھر اس پر مواخذہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۵ از جہاد اللہ صاحب محلہ ہماری پور شہر بریلی ۱۶ صفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ ایک شخص نے آج یہ بیان کیا کہ ایک نام کے دو آدمی مرنے تو ایسا ہو جاتا ہے کہ بجائے اُس کے کہ جس کی تصانیف جو دوسرے آدمی کی روح قبض کر لیتے ہیں فرشتے، اور یہ بھی بیان کیا کہ یہ دو تہ میرے روبرو کا ہے کہ ایک کی جان قبض کر لی گئی اور چند غٹوں کے بعد وہ زندہ ہو گیا اور اُس نام کا اُس محلہ کے قریب ایک شخص تھا وہ مر گیا۔ جو شخص اول مر گیا تھا جب اُس سے حال دریافت کیا تو اُس نے بہت کچھ قصہ بیان کیا، اسی کے بارے میں کیا حکم صادر فرماتے ہیں؟ زیادہ حدادپ!

الجواب

یہ محض غلط ہے، اللہ کے فرشتے اُس کے حکم میں تبدیلی نہیں کرتے قال اللہ تعالیٰ ویفعلون ما یؤمرون فرشتے وہ کرتے ہیں جو تمہیں حکم ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

جَلِّ الصَّوْتِ لِتَنْهِي الدَّعْوَةَ أَمَامَ مَوْتٍ

(کسی موت پر دعوت کی ممانعت کا واضح اعلان)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر بلا متذکرہ میں دھم ہے کہ میت کے روز وفات سے اس کے اعزہ و اقارب و احباب کی عورت اس کے یہاں جے ہوئی ہیں اس اہتمام کے ساتھ جو شادیوں میں کیا جاتا ہے۔ پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی ہیں، بعض پالیسری تک بیٹھتی ہیں۔ اسی مدت اقامت میں عورت کے کھانے پینے، پان چھالیا کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں۔ اگر اس وقت اُن کا ہاتھ خالی ہو تو اس ضرورت سے قرض لیتے ہیں، یوں نہ ملے تو سودی نکولتے ہیں اگر نہ کریں تو مصلوب و بدنام ہوتے ہیں، یہ شرعاً جائز ہے کیا، بیٹھنا تو بجا ہے۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اس سئل فبيننا للرحيم العفو
بالرفق والتيسير واعدل الامور فست
الدعوة عند السرور دون الشرور صلى الله
سب غریباں اللہ کے لیے جس نے ہمارے دھم کرنے،
بچنے والے نبی کو نرمی و آسانی کے ساتھ بھیجا اور
کاموں میں اعتدال رکھا، تو دعوت کا طریقہ سرور کے

تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ وعلىٰ آلہ
الکرام وصحبہ الصمدور۔
وقت رکعت کہ شروع وقت۔ خدا کے تعالیٰ ان پر،
ان کی عزت و تکریم اور مقدم اصحاب پر درود و سلام
اور برکت نازل فرمائے۔ (ت)

سبحان اللہ اے مسلمان! یہ پوچھتا ہے جائز ہے یا کیا؟ یوں پوچھ کر یہ ناپاک رسم کئے قبیح اور شدید گناہوں
سخت و شکنجہ خرابیوں پر مشتمل ہے۔

اولاً یہ دعوت خود ناجائز و بدعتِ مشنیہ قبیحہ ہے۔ امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ سنن میں یہ منہیج
حضرت جریر بن عبد اللہ بخلی سے راوی،

کنا نعد الاحتجاج الى اهل الميت وصنعة
الطعام من النياحة۔
ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور رُح کے
کھانا تیار کرانے کو مُردے کی نیامت سے شمار کرتے تھے۔

جس کی حرمت پر تواتر حدیثیں نامی۔ امام غزالی علیہ السلام فتح القدر شرح دایہ میں فرماتے ہیں،
یکوہ اتخاذ النياحة من الطعام من اهل الميت
لانه شرع في السور ولا في السور وھی بدعة
مستقبحة۔
اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع
ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں
اور یہ بدعتِ مشنیہ ہے۔

اسی طرح علامہ حسن شرنبلالی نے مراقی الفلاح میں فرمایا،

ولعنه یکرہ النياحة من اهل الميت لامها
شوعت فی السور ولا فی السور وھی بدعة
مستقبحة۔
میت والوں کی جانب سے ضیافت منع ہے، اس لیے
کہ اسے شریعت نے خوشی میں رکھا ہے نہ کہ غمی میں ملاؤ
پر بُری بدعت ہے (ت)

فتاویٰ خلاصہ و فتاویٰ سراجیہ و فتاویٰ ظہیریہ و فتاویٰ تاتار حانیہ اور ظہیریہ سے خزائنہ المفتین و کتاب لکڑا ہست
اور تاتار حانیہ سے فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متعارف ہے،

والله للسواجیة لایب اتخاذ النياحة عند
سراجیہ کے الفاظ ہیں کہ غمی میں یہ تیسرے دن کی دعوت

۲۰۲/۲ دار الفکر بیروت شہ مسند احمد بن حنبل مروی از مسند عبد اللہ بن عمرو

سنن ابن ماجہ باب ما جاء فی النسی عن الاجتماع الخ ایچ ایم سعید کراچی ص ۱۱۷

۱۰۲/۲ مکتبہ نوریہ دہلیہ سکھر فصل فی الدفن شہ فتح القدر

۳۳۹ ص ۲۳۹ شہ مراقی الفلاح علی معاش عاشیۃ المطاوی فصل فی حملہا و دفنها نور محمد کراچی کتب کراچی

ثلاثة ايام في المصيبة ثم نراد في الخلاصة
لان الضيافة تتحد عند السرور

فتاوى قاضي خاں کتاب الخط والہ ہا قری میں ہے

یکروز اتحاد الضیافة في ايام المصيبة لامها
ایام تاسف فلا یلحق بها ما یكون للسرور
تبیین الحقائق امام زلی می ہے

لا یاس بالجلوس للمصيبة في ثلاث من غیر
ارتکاب معطو من فرش المسط و الاطعمة
من اهل البيت

امام بزازي وجزیر میں فرماتے ہیں

یکروز اتحاد لطی م في اليوم الاول والثالث
وبعد الاسبوع

علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں

اطال ذلك في المعارج وقال وهذا الافعال
عکله للسمعة والریاء فتن حرم عنہا

جامع الرموز آخر الکراہیہ میں ہے

یکروز الجلوس للمصيبة ثلاثة ايام او اقل في

یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھا منع

۱۔ فتاویٰ سراجیہ کتاب الکراہیہ باب الولیہ فشی نو کشور کھنؤ ص ۷۵

۲۔ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الکراہیہ مکتبہ جمعیہ کوثر ۳۴۲/۲

۳۔ فتاویٰ قاضی خاں " فشی نو کشور کھنؤ ۷۸۱/۲

۴۔ تبیین الحقائق فصل فی تعزیت اهل البيت مطبعہ کبریٰ امیرہ مصر ۱۲۶/۱

۵۔ فتاویٰ بزازیہ علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ الخامس والعشرون فی الجنائز نورانی کتب خانہ پشاور ۸۱/۴

۶۔ رد المحتار باب صلوة الجنائز مطلب فی کراہیۃ الضیافۃ الخ اداره الطباعة المصریہ مصر ۹۰۲/۱

ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی مشروع اور اس کا کھانا بھی منع ہے، جیسا کہ خیرۃ القادی میں تصریح کی۔

تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں مشروع ہوئی ہے۔

تعزیت کرنے والوں کے لیے اہل میت کا ضیافت کرنا اور کھانا پکانا یا اتفاق روایات مکروہ ہے اس لیے کہ مصیبت میں مشغول کی وجہ سے اس کا اہتمام ان کے لیے دشوار ہے۔ (ت)

توبہ جو رواج پڑ گیا ہے کہ تیسرے دن اہل میت کا کھانا پکاتے ہیں اور اہل تعزیت اور دوستوں کو بدلتے کھاتے ہیں ناجائز و ممنوع ہے، خزانہ میں اس کی تصریح ہے۔ اسی لیے کہ شرع میں ضیافت خوشی کے وقت رکھی گئی ہے مصیبت کے وقت نہیں، اور یہی جمہور کے نزدیک مشہور ہے۔ (ت)

ثانیاً غائبانہ میں کوئلہ تمیم یا اور بچہ نابالغ ہوتا ہے، یا اور در شہر موجود نہیں ہوتے، نہ ان سے اس کا اذن لیا جاتا ہے، جب توبہ امر سخت حرام شدید پر ضمن ہوتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلماً انفساً
یا کلون فی بطونہم ناراً و یصلون

بیشک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہیں بلاشبہ
وہ اپنے پیٹوں میں آگارسے بھرتے ہیں، اور قرعہ

المسجد ویکثر اتخاد الصیافۃ فی هذه الایام
وکن، اکملہا کما فی حدیثہ القادی۔

اور فتاویٰ القروی اور واقعات المقتضی میں ہے،

یکثر اتخاد الصیافۃ ثلاثۃ ایام و اکملہا لانہا
مشروعۃ فلیس یکرہ
کشف الغطاء میں ہے،

ضیافت نمودن اہل میت اہل تعزیت را و بختی طعام
برائے آئنا مکروہ است۔ باتفاق روایات پر ایشان
را بہ سبب اشتغال بمصیبت استعداد و تہیہ آن
دشوار است۔

اسی میں ہے،

پس انچہ متعارف شدہ از بختی اہل مصیبت طعام را
در سوم و قسمت نمودن آن میان اہل تعزیت و اقربان
غیر مباح و نا مشروع است و تصریح کردہ ہاں در
خزانہ پر شریعت ضیافت نزد سرورست نہ نزد سرور
و هو المشہور عند الجمہور۔

سعیاً۔

کہ ہنرم کے گہراؤ میں جاتی ہیں۔

مالی غیر میں ہے اذن غیر تصرف خود ناجائز ہے۔ قال تعالیٰ،

لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبِطَالِ (اپنے مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ۔ ت)

خصوصاً نابالغ کا مال صانع کرنا جس کا اختیار نہ خود اُسے ہے نہ اُس کے باپ نہ اُس کے وصی کو لان الولایۃ
للنظر لا للمصر علی الخصوص لا اس لیے کہ ولایت خاندے میں نظر کے لیے ہے نہ کہ معین طور پر ضرر کیلئے۔
اور اگر ان میں کوئی قیم ہو تو اُقت تحت تر ہے۔ والیہا ذی بشر رب العالمین۔ ہاں اگر محتاجوں کے دینے کو کھانا پکوان میں تو
رجح نہیں بلکہ خوب ہے، بشرطیکہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص سے کرے یا ترکہ سے کریں تو سب وارث موجود
و بالغ و راضی ہوں۔ خانیہ و ہزاریر و تارخانیر و ہندیہ میں ہے۔

ان اتحد طعاماً للعقراء کان حسناً اذا كانت
المورثة بالعين وان كان في المورثة صغير لم
يتخذ وادلك من التركة۔
اگر فقراء کے لیے کھانا پکوائے تو اچھا ہے جب کہ سب
ورثہ بالغ ہوں، اور اگر کوئی وارث نابالغ ہو تو یہ
ترکہ سے نہ کریں۔ (ت)

نیز فتاویٰ قاضی خاں میں ہے،

ان اتخذ ولی النیت طعاماً للعقراء کان حسناً
الا ان يكون في المورثة صغير فلا يتخذ ذلك
من التركة۔
ولی نیت اگر فقراء کے لیے کھانا تیار کر اسے تو اچھا ہے
لیکن ورثہ میں اگر کوئی نابالغ ہو تو ترکہ سے یہ کام
نہ کرے۔ (ت)

تالشاً یہ عورتیں کہ عین ہوتی ہیں افعال منکرہ کرتی ہیں، مثلاً پہلا کر دونا پینا، بناوٹ سے منہ ڈھانکنا،
ال غیر ذلک۔ اور یہ سب نیاحت سے اور نیاحت حرام ہے۔ ایسے مجمع کے لیے نیت کے عزیزوں اور دوستوں کو
بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی املا ہوگی۔ قال تعالیٰ، ولا تعادوا عني الاشرار والعدوان (گناہ ور
زیادتی پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔ ت) نہ کہ اہل نیت کا اہتمام طعام کرنا کہ سوسے سے ناجائز ہے، تو اس

سہ القرآن ۱۰/۴

سہ القرآن ۱۸۸/۲

سہ فتاویٰ ہندیہ باب الثانی عشر فی الہدایا والضرایات
سہ فتاویٰ قاضی خاں کتاب النکاح والاباحۃ
نورانی کتب خانہ پشاور ۲۲۲/۵
منشی نوکشر کھنہ ۷۸۱/۴

سہ القرآن ۲/۵

ناجائز جمع کے لیے ناجائز تر ہوگا۔ کشف الغطاء میں ہے
 ساقط طعام در روز ثانی و ثالث برائے اہل میت
 اگر نوہ گراں جمع باشند مکروہ است زیرا کہ اعانت
 است ایشان را بر گناہ ہے۔ (د ت)

دابعاً اکثر دگوں کو اس رسم شنیع کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ ضیافت کرنی پڑتی ہے یہاں تک
 کہ میت والے بیمار سے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلے کے لیے کھانا، پان چھایا
 کہاں سے لائیں اور بار بار صورت قرض لیے کی پڑتی ہے۔ ایسا تکلف شرعاً کو کسی امر مباح کے لیے بھی زہر
 پسند نہیں، نہ کہ ایک رسم ممنوعہ کے لیے۔ پھر اس کے باعث جو دقیق پڑتی ہیں خود ظاہر ہیں۔ پھر اگر قرض سودی
 ملا تو حرم خالص ہو گیا۔ اور سداً اللہ لعنت اللہ سے پورا عقد طاک بے ضرورت شریعہ سود دینا بھی سود لینے کے باعث
 لعنت ہے، جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا۔ فرض اس رسم کی شناعیت و ممانعت میں شک نہیں۔ اللہ عز و جل مسلمانوں
 کو ترفیق بخشنے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ جن سے اُن کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترکہ کر دیں۔ اور طعن یہود کا علی فاخر کریں
 واللہ اعلم۔

تنبیہ : اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں کو ہمسایوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کے لیے
 اتنا کھانا پکرا کر بھیجیں جسے دو وقت کھا سکیں اور باصرار انھیں کھلائیں۔ مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل
 ہونا سقت ہے، اس میلے کے لیے بھیجنا جائز ہے۔ اور ان کے لیے بھی فواید روزِ اول کا حکم ہے آگے نہیں۔
 کشف الغطاء میں ہے :

مستحب است خریشاں و ہمسایاں میت واکا طعام
 کنند طعام را برائے اہل وہ کہ سیر کنند ایشان را ایک
 شبانہ روز و الحاح کنند تا بخورند و در خوردن غیر اہل
 میت ایں طعام را مشہور آنست کہ مکروہ است و احضار
 میت کے عزیزوں، ہمسایوں کے لیے مستحب ہے کہ
 اہل میت کے لیے اتنا کھانا پکرائیں جسے ایک دن رات
 وہ سیر ہو کر کھا سکیں اور اصرار کر کے کھلائیں۔
 غیر اہل میت کے لیے یہ کھانا قابل مشہور کی بنیاد پر
 مکروہ ہے و احضار (ت)

عالمگیری میں ہے :

حسن لطفاً الی صاحب البصیحة والاکمل
 اہل میت کے یہاں پہلے دن کھانا لے جانا اور ان کے

معہم فی الیوم الاول جائز لشغلہم بالجہاز
وبعد یکنز کذا فی التتار خاصۃ اللہ
تعالی اعلمو علمہ جل مجدۃ التوراحکو۔
ساتھ کھانا جائز ہے کیونکہ وہ بنارس میں مشغول رہتے
ہیں، اور اس کے بعد کردہ ہے۔ ایسا ہی تارخانہ
میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدۃ اتم واحکم رب

۲۶۷
مسئلہ از ایرایں محاسنات ضلع قجور مسئلہ حکیم سید نعمت اللہ صاحب ۲۳ محرم ۱۳۳۹
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ،

(۱) سوم و دوم و چہلم میت کے لیے کھانا جو پکاتا ہے اس کو برادری کو کھلائے اور خود جا کر کھائے تو جائز
ہے، بعض کہتے ہیں کہ تین روز کے اندر میت کے گھر کا نہ کھائے بعد کو جائز ہے، یہ تفرق صحیح ہے؟
اگر صحیح ہے تو وجہ ماہ العرق ارشاد ہو۔

(۲) مقولہ طعام المیت یبعث القلب (طعام میت دل کو مراد کر دیتا ہے۔ ت) مستند قول ہے، اگر
مستند ہے تو اس کے کیا معنی ہیں؟

الجواب

(۱) سوم، دوم و چہلم وغیرہ کا کھانا مساکین کو دیا جائے، برادری کو تقسیم یا برادری کو جمع کر کے کھانا ہے معنی
ہے، کہ فی جمع البرکات (جیسا کہ جمع البرکات میں ہے۔ ت) موت میں دعوت ناجائز ہے۔ فتح القدیر
وغیرہ میں ہے،

انہا بدعة مستقبحة لا مہا شرعت
فی السور ولا فی الشرور
وہ بڑی بدعت ہے کیونکہ دعوت کو شریعت نے خوشی میں
رکھا ہے، طحی میں نہیں۔ (ت)

تین دن تک اس کا معمول ہے، لہذا منوع ہے۔ اس کے بعد بھی موت کی نیت سے اگر دعوت کرے گا
منوع ہے۔

(۲) یہ تحریر کی بات ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ جو طعام میت کے متعلق رہتے ہیں ان کا دل مرجھاتا ہے، ذکر
و طاعت الخ کے لیے حیات و چستی اس میں نہیں رہتی کہ وہ اپنے پیٹ کے لقمہ کے لیے موت مسلمین کے
منتظر رہتے ہیں اور کھانا کھاتے وقت موت سے غافل، اور اس کی لذت میں شاغل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ملہ قوی جندیۃ الباب الثانی عشر فی الہدایۃ النیافت نورانی کتب خانہ پشاور ۳۴۵/۵

ملہ فتح القدیر فصل فی الدفن مکتبہ نوریہ مصر ۱۰۲/۶

مراقی افلاح مع حاشیۃ المطاوی فصل فی عملہا و دفنہا نور محمد کا مواد تجارت کتب کراچی ص ۳۲۹

مسئلہ ۲۶۹ انگلی ناگر، پرگنہ پور، ضلع سیلچیت، مکان علی خان غبر، مسئلہ اگر علی شاہ ۱۶ جمادی الاول ۱۳۱۲ھ
کیا قویاتے ہیں علمائے دین و معتمدین شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص مرے اور اس کے گھر والے
چلم کا کھانا پکائیں اور جو برادریا غیر ہوں ان سے کہیں کہ تمہاری دعوت ہے تو وہ دعوت قبول کی جائے یا نہیں اور
کھانا کیسا ہے؟ بیٹھا تو جبراً۔

الجواب

اللہم ھدنا لیلۃ الحق والصواب۔ عرف عام پر نظر شاہد کہ چلم وغیرہ کے کھانے پکانے سے لوگوں کا اصل
مقصود میت کو ثواب پہنچانا ہوتا ہے۔ اسی غرض سے یہ فعل کرتے ہیں۔ ولہذا اسے فاتحہ کا کھانا، چلم کی فاتحہ
وغیرہ کہتے ہیں۔ مثلاً عبد العزیز صاحب تفسیر فتح القرین میں لکھتے ہیں:

وارد دست کہ مرده درین حالت مانند غریقہ است کہ
انتظار قریا درسی سے برد و صدقات و ادعید و فاتحہ
درین وقت بسبب ربکار آدمی آید، ازین دست کہ طواف
بنی آدم، ایک سال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت
درین وقت ادا و کوشش تمام می نمایند
وارد ہے کہ مرده اس حالت میں کسی ڈوبنے والے کی
طرح قریا درسی کا منتظر ہوتا ہے اور اس وقت میں
صدقے، دعائیں اور فاتحہ اسے بہت کام آتی ہیں
یہی وجہ ہے کہ لوگ مرنے سے ایک سال تک قصداً
چالیس دن تک اس طرح حد پہنچانے کی بھرپور کوشش
کرتے ہیں۔ (ت)

اور شک نہیں کہ اس میت سے جو کھانا پکایا جائے مستحقین بہ اور فقیرانہ تقیہ سرفہ ہی پر تصدق میں ثواب
نہیں بلکہ اغیار پر بھی مرث ثواب ہے۔ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ہر مرنے والے کی ہر
کبدر مرحلہ اجنبی ہر گرم جگر میں ثواب ہے۔ یعنی زندہ کو کھانا کھو سکے گا، پالی پلائے گا ثواب پائے گا۔
انخرجه البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ و احمد عن عبد اللہ بن عمرو و ابن ماجہ عن سراقۃ
بن مالک مرصی اللہ علیہ (۱) سے بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے، امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن عمرو
سے، اور ابن ماجہ نے حضرت سراقہ بن مالک سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ (ت) حدیث میں ہے
مصرفاً قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فیما یاھکذا بن آدم احمر و فیما یاھکذا
جو کچھ آدمی کھا جائے اس میں ثواب ہے اور جو

مسلم بک ڈیو، لال گنواں، دہلی ص ۶۰۲
ایچ ایم سعید پبلی کراچی ص ۱۰۰

لکھ تفسیر: زیر آیۃ والقرآن انس الخ
لکھ شمس ابن ماجہ باب فضل صدقۃ الخ

السبب لو الطیراجع۔ رواہ الحاكم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وصححه مستند۔

درندہ کھا جائے اس میں ثواب ہے، جو بزرگ کو پہنچے اس میں ثواب ہے، دعا کہنے اسے حضرت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنہما سے روایت کیا، اور اس کی سند کو صحیح کہا۔

بکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ما اطعمت نرجك فهو لك صدقة وما اطعمت ولدك فهو لك صدقة وما اطعمت خادمك فهو لك صدقة وما اطعمت نفسك فهو لك صدقة۔ اخرجه الامام احمد والطبرانی في الكبير بسند صحيح عن المقدم بن معدی کرب رضي الله تعالى عنه۔

جو کچھ تو اپنی عورت کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ اپنے بچوں کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ اپنے خادم کو کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے اور جو کچھ تو خود کھلائے وہ تیرے لیے صدقہ ہے (اسے امام احمد نے مستند میں اور طبرانی نے کبیر میں بسند صحیح حضرات مقدم بن معدی کرب رضي الله تعالى عنہ سے روایت کیا۔ ست)

روایات میں بحوالہ آتی ہے،

صريح في الدخيلة بان التصديق على الفقير نوع قربة دون قربة الفقير۔
در مختار میں ہے،

دخیرہ میں مراست ہے کہ غنی پر صدقہ کرنا ایک طرا کی قربت ہے جس کا درجہ فقیر پر تصدق کی قربت سے کم ہے۔

صدقہ سے ربح نہیں ہو سکتا اگرچہ غنی پر ہو اس لیے کہ اس کا مقصد ثواب ہوتا ہے۔ (ست)

الصدقة لا مرجوع فيها ولو على غني لانت المقصود فيها الثواب۔

اسی طرح ہایہ وغیرہ میں ہے
صدقہ وہ ہے جو تم فخر پر تصدق کرو۔ یعنی صدقہ کی

مجمع بحار انوار میں توسط شرح سنن ابی داؤد سے ہے
الصدقة ما تصدقت به على الفقراء اى غالب

۱۲۳/۴	دار الفکر بیروت	کتاب الاطعمہ	سے مستدرک علی الصحیحین
۲۶۸/۲-	مکتبہ فیصلیہ بیروت	حدیث ۶۳۴	سے المعجم الکبیر مردی از مقدم بن معدی کرب
۱۳۱/۴	دار الفکر بیروت		مسند احمد بن حنبل حدیث المقدم بن معدی کرب
۳۵۶/۳	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الوقف	سے رد المحتار
۱۶۹/۲	مطبع محبت سبانی دہلی	فصل فی مسائل متفرقة من کتاب العبد	سے در مختار

انواعها كذلك فانها على الغنى جائزة عندنا
يثاب به بلا خلاف
اكثر قسمين فقرار ہی پر ہوتی ہیں کیونکہ ہمارے نزدیک
فقی پر بھی صدقہ جائز ہے بلا خلاف اس پر وہ مستحق
ثواب ہے۔ (ت)

اور مدارِ کارِ نیت پر ہے اما الاعمال بالنیات۔ تو جو کھانا فاتحہ کے لیے پکایا گیا ہے ملائے وقت اُسے بغیر
دعوت تعبیر کرنا اس نیت کو باطل نہ کرے گا جیسے کسی نے اپنے محتاج بھائی بھتیجیوں کو عید کے کچھ روپیہ دل میں
زکوٰۃ کی نیت اور زبان سے عید کا نام کر کے دیئے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ عید کی نیت سے وہ نیت باطل نہ ہوگی
کہ انصواعلیہ فی عامۃ الکتاب (جیسا کہ عامۃ کتب میں علی نے اس کی صراحت فرمائی ہے۔ ت) معذرا
اپنے قریبوں عزیزوں کے عواصات بھی صلہ رحم و موجب ثواب ہے، اگرچہ وہ اہلنا ہوں وقد عرف ذلك في
المشروع بحیث لا یحقی الاعلیٰ جاہل (جیسا کہ شریعت میں یہ ایسا معروف ہے کہ کسی جاہل ہی سے معنی
ہوگا۔ ت) اور آدمی جس امر پر خود ثواب پاتے وہ کوئی فعل ہو اس کا ثواب نیت کو پہنچا سکتا ہے، کچھ خاص تصدق
ہی کی تفصیل نہیں، کما تبین ذلك في کتب الصالحین بنا منہم اللہ تعالیٰ (جیسا کہ ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ
کی کتابوں میں یہ روشنی ہو چکا ہے۔ ت) امام عینی مایہ میں فرماتے ہیں،

الاصول ان الاعمال ان يجعل ثواب عمله
لفيرة صلوة او صوما او صدقة او غيرها ش
كالحج وقراءة القرآن والادكار وسيايرة
قبور الانبياء والشهداء والاولياء و
الصالحين وتكفين الموتى وحميم انواع البر
والعبادة كالزكاة والصدقة والعشور
والكفارات وسجود او بنية كالصوم
والصلوة والاعتكاف وقراءة القرآن و
الذكر والصدقات او مركبة منها كالحج و
الجهاد وفي البدائع جعل الجهاد من
البدنيات وفي المبسوط جعل المال في الحج
اصل یہ ہے کہ انسان اپنے کسی عمل کا ثواب دوسرے
کے لیے کر سکتا ہے، نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اس
کے علاوہ، چاہے حج، تلاوت قرآن، اذکار،
انبیاء، شہداء، اولیاء اور صالحین کے عزارات
کی زیارت، مردے کو کفن دینا، اور نیکی و عبادت کی
تمام قسمیں جیسے زکوٰۃ، صدقہ، عشر، کفارہ اور ان کے
مثل مالی جہادیں، یا بدنی جیسے روزہ، نماز، اعتکاف
تلاوت قرآن، ذکر، دعا یا دونوں سے مرکب جیسے
حج اور جہاد۔ اور بدائع میں جہاد کو بدنی جہادوں
سے شمار کیا ہے اور مبسوط میں مال کو حج کے وجوب
کی شرط بتایا ہے تو حج مالی وہابی سے مرکب نہیں بلکہ

شرط الوجوب قلہ یکن المحرم مرکبا قبل هو
اقرب الی الصواب ولہذا لا یشترطہا المال فی
حق المکی اذا قد دخل المشی الی عرفات فاذا
جعل شخص ثواب ما عملہ من ذلک الی آخر
یصل الیہ ویستغفر بہ حیث کان المہدی
الیہ او میتا ۛ ونقلنا عما سماہ الشرح بطولہا
لما فیہا من الفوائد۔

صرف بدنی عبادت ہوا۔ کہا گیا یہی درستی سے زیادہ
قریب ہے۔ اسی لیے کسی کے حق میں مال کی شرط نہیں
بلکہ وہ عرفات تک پہنچا جانے پر قادر ہو، تو جب
مذکورہ عبادات میں سے اپنی ادا کی ہوئی کسی عبادت کا
ثواب کوئی شخص دوسرے کے لیے کر دے تو وہ اسے
پہنچے گا اور اس سے اس کو فائدہ ملے گا، جیسے جہیز
کیا ہے وہ زندہ ہو یا وفات پا چکا ہو اہم بتائیہ۔ ہم

سے شرح کی یہ طویل عبارت اس لیے نقل کر دی کہ اس میں متعدد فوائد ہیں۔ (ت)

یوں بھی اس نیت محمود میں کچھ غلط نہیں، اگرچہ افضل وہی تھا کہ صرف فقراء پر تصدق کرتے کہ جب مقصود
ایصال ثواب تو وہی کام مناسب تر جس میں ثواب اکثر و دافر پھر بھی اصل مقصود مفقود نہیں، جبکہ نیت ثواب
پہنچانا ہے۔ ہاں جیسے یہ مقصود ہی نہ ہو بلکہ دعوت و ہمان داری کی نیت سے پکائے، جیسے شادیوں کا کانا پکاتے ہیں
تو اسے بیشک ثواب سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ایسی دعوت شرع میں پسند نہ اس کا قبول کرنا چاہئے کہ ایسی دعوتوں کا فعل
شادیاں ہیں نہ کھانی۔ ولہذا علماء فرماتے ہیں کہ یہ بدعت کبیرہ ہے۔ جیسا طرح میت کے یہاں روز موت سے غور میں
جمع ہوتی ہیں اور ان کے کھانے والے، ہاں حیا کا اہتمام میت والوں کو کرنا پڑتا ہے۔ وہ کھانا فاتحہ و ایصال ثواب
کا نہیں ہوتا بلکہ وہی دعوت و ہمان داری ہے نہ کھانی میں بس کی اجازت نہیں، کما بینا ۛ ذلک فی فتاویٰ حیا کہ
اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ (ت)

یوں ہی چلم یا برسی یا شششما ہی پر کھانا بے نیت ایصال ثواب محض ایک رسمی طور پر پکاتے اور مش دیوں کی
بھاجی کی طرح برادری میں بانٹتے ہیں، وہ بھی بے اصل ہے، جس سے احتراز چاہئے۔ ایسے ہی کھانے کو شیخ محقق مولانا
عبدالحی صاحب محدث دہلوی مجمع البرکات میں فرماتے ہیں،

آنکہ بعد از سالے یا شششما ہی یا چلم روز دریں دیار
پڑندہ و درمیان برادران بخشش کنند چیزے داخل اعتبار
نیست بہتر آنست کہ نوزد آتہ۔ ہکذا افضل عنہ
وہ جو اس دیار میں ایک سال یا چھ ماہ پر پکاتے اور
برادری میں بانٹتے ہیں کوئی معتبر چیز نہیں، بہتر یہ ہے
کہ نہ کھائیں اہ۔ اسی طرح ان سے شیخ الاسلام

شیخ الاسلام فی کشف الغطاء۔

نے کشف الغطاء میں نقل کیا ہے (ت)

خصوصاً جب اُس کے ساتھ ریاء و تفاخر مقصود ہو کہ جب تو اس فعل کی حرمت میں اصلاً کلام نہیں۔ اور حدیث صحیح میں ہے :

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن طعام المتباہین ان یوحشوا خوفاً
ابوداؤد والحاکم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما یا سباد صحیحہ - قال الضحاوی
ای المتعاسرین بالضيافة فخرا وریاء لانه
لریاء لا لله

یعنی جو کھانے تفاخر و ریاء کے لیے پکائے جاتے ہیں
ان کے کھانے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
منع فرمایا۔ (اسے ابو داؤد اور حاکم نے بسند صحیح حضرت
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا۔ ت)
امام ضحاوی نے کہا یعنی ضیافت کے ذریعہ ناموری اور
دکھاوا مقصود ہو تو یہ اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں رکھ لیے کیے ہیں۔ (ت)

مگر بے دلیل واضح کسی مسلمان کا یہ کچھ لینا کر یہ کام اس نے تفاخر و ناموری کے لیے کیا ہے یا نہ نہیں کہ قلب کا حال
اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور مسلمان پر بدگمانی حرام،

هذا هو بحدیث اللہ انقول الوسط لا وکس فیہ
ولا شطط وان خالف من فرط فی الباب و
فرط، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳ ربیع الثانی ۱۳۱۱ھ

کیا فرستے ہیں علامتے دین اس مسئلہ میں کہ میت کے گھر کا کھانا جو اہل بیت سوم تک بطور مہمانی کے پکاتے
ہیں اور سوم کے چوں بتاشوں کا لینا کیسا ہے، جینا تو جبراً۔

الجواب

میت کے گھر کا وہ کھانا تو البتہ بلا شبہ ناجائز ہے جیسا کہ فقیر نے اپنے فتوے میں مفصلاً بیان کیا، اور سوم
کے چنے بتاتے کہ بغرض مہمانی نہیں منگائے جاتے بلکہ ثواب پہنچانے کے قصد سے ہوتے ہیں۔ یہ اس حکم میں داخل
نہیں، نہ میرے اس فتوے میں ان کی نسبت کچھ ذکر ہے، یہ اگر مالک نے صرف مجاہدوں کے دینے کے لیے منگائے
اور یہی اس کی نیت ہے تو غنی کو ان کا بھی لینا ناجائز، اور اگر اُس نے حاضرین پر تقسیم کے لیے منگائے تو اگر غنی
بھی لے لے گا تو گنہ گار نہ ہوگا۔ اور یہاں حکم صرف دروارج عام حکم ہی ہے کہ وہ خاص مساکین کے لیے نہیں ہوتے
لہذا المستدرک علی الصحیحین کتاب الاطعمۃ دار الفکر بیروت ۱۲۹/۴

لہ فیض القدر شرح الجامع الصغیر زیر حدیث مذکور ۹۴۹ دار المعرفۃ بیروت ۳۳۵/۶
التیسیر شرح الجامع الصغیر " " مکتبۃ الامام الشافعی الرافض السعوی ۴۷۲/۲

تو غنی کو بھی لینا ناجائز نہیں، اگرچہ ہسترا از زیادہ پسندیدہ، اور اسی پر ہمیشہ سے اس فقیر کا عمل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳ ذی الحجہ ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ نے اپنی موت اپنی حیات میں کر دی ہے تو اس صورت میں ہندہ کو کب تک دوسرے کے یہاں کی میت کا کھانا نہیں چاہئے۔ اور اگر ہندہ کے گھر میں کوئی مر جائے تو اس کا بھی کھانا جائز ہے اور کب تک یعنی برسی تک یا چالیس دن تک۔ اور اگر ہندہ نے شروع سے جہرات کی خاکہ نہ دلائی ہو تو چالیس دن کے بعد سات جہرات کی خاکہ دلانا چاہئے، چوسکتی ہے یا نہیں، بیوقوف و مردود۔

الجواب

میت کے یہاں جو کچھ جیسے ہوتے ہیں اور ان کی دعوت کی حالت ہے اُس کھانے کی تو ہر طرح مانعت ہے اور بغیر دعوت کے جہراتوں، چالیسویں، چوبالی، برسی میں جو بھاجی کی طرح، غنیاء کو بانٹا جاتا ہے وہ بھی اگر چہ بے معنی ہے مگر اس کا کھانا منع نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ غنی نہ کھائے اور فقیر کو تو کچھ مضائقہ نہیں کہ وہی اس کے مستحق ہیں، اور ان سب احکام میں وہ جس نے اپنی موت اپنی حیات میں کر دی اور جس نے نہ کی سب برابر ہیں اور اپنی یہاں موت ہو جائے تو اپنا کھانا کھانے کی کسی کرمانعت نہیں اور چالیس دن کے بعد بھی جہراتیں چوسکتی ہیں اللہ کے لیے فقیروں کو جب اور جو کچھ دے ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

حياة الموات في بيان سماع الاموات

۱۳

۵

(بے جان کی زندگی، مُردوں کی سماعت کے بیان میں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا، اسے
بیان سکھایا۔ اسے سماعت، بصارت اور علم سے کر
سنبھارا۔ اسے رحمان کی صفات کا مظہر بنایا، اور
بدنوں کے فنا ہونے سے اس کو معدوم نہ فرمایا
اور زیادہ تمام و کامل تر و درود و سلام ہوا ان پر جو سننے
دیکھنے چلنے خبر دینے والے سلطان ہیں جن سے مدد
مانگی جاتی ہے، جو کریم آقا، بڑے صہبائے، رحم کرنے
والے، بڑی شان والے ہیں، ہمارے سردار اور
ہمارے آقا حضرت محمد ﷺ جن کا حکم امکان کے
جہانوں میں نافذ ہے اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے

الحمد لله الذي خلق الانسان و علمه البيان و
واظهرا سعاد بصر و عطا فرائد و جعله
مظهر الصفات الرحمن و لم يجعله معدوما
بقضاء الابدان و القلوب و السلام الاتقان
الاكملان و على السميع البصير العليم الخبير
الملك المستعان و المولى الكريم الرؤوف
الرحيم العظيم الشان و سيدنا و مولانا
محمد النافذ حكه في عوالم الامكان و
على اله و صحبه و ابنته الفتوح الباهر
السلطان و الحق المنعم في القبر المكرم

بعض الناس + واشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له شهادة يحيى بها وجه
الديان + واشهد ان محمداً هيبداً و
رسوله شهادة توردها هوارد السخوان +
قصي الله وسلم وبارك وانعم على هذا
الحييب القريب الملتحي البعيد المرتقى
الرفيع المكان + وعلى آله وصحبه وحياله
وحنينه اولى الصلوة العرفان + وعلينا
معهم وبهم ولهم يا جليل الاحسان +
وجليل الامتنان + آمين آمين الى الحق
أمين +

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پرہیزگار
احسان فرماتے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں
زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں
کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا
کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے
والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد
دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول
ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں
اتارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام جو
اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا
میں بعید۔ بلند مرتبے والے ہیں اور ان کی آل و

صحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے سب سے، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی
اسے بزرگی احسان، تمجیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اسے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد! یہ معبود و سطر میں یا منصور و سلکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع حوثی، و طلب دعا بمشاہد
اولیاء ہیں۔ جنہیں افقر الفقراء احقر الورى عبد العیسیٰ احمد رضا محمدی، نسبی، نسبی، قادری، برکاتی، بریلوی،
اصح اللہ علیہ وحق اعلیٰ نے اوائل ماہ رجب ۱۳۳۱ ہجری کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بطب خط تاریخ
حیاء السوات فی بیان سماع الاموات سے منشی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے منشی بہ
الاذلال بقیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، ان کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض
افوار و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجائز نہ صرف علم و سماع حوثی کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ
خوب واضح کہے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض بہ ستور
جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، واللہ شہ القدر الباری۔
یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقدمہ و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم
الوکیل ہو مولانا و علیہ التحویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سیخ جمادی الآخرہ ۱۳۳۱ھ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار
ادعا سے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی،

(مسئلہ ۲۷۲) بسم اللہ الرحمن الرحیم چہ می فرمایند علامہ دین و مفتیان شرع متین و ریں باب (کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں۔ ت) کہ ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا اُس وقت یہ بزرگان سے نکلا کہ اسے بزرگ پر گزیرہ درگاہ کبریائی! آپ اللہ پاک سے میرے واسطے دعا کیجئے کہ جنت میری خلائی برآوے کیونکہ آپ بزرگ ہیں بطفیل رسول مقبول، واسطہ اللہ کے حاجت برآوے۔ بعد کو کچھ فاتحہ و درود شریف پڑھا اور پشتیں پڑھا۔ یوں مزار گاہ میں جانا اور دعا مانگنا اور زیارت کرنا جائز ہے یا نہیں، زیلہ والسلام، قطع اتقی بلفظہ۔

اس پر بعض اہل علم و عہدیم کا جواب عزیز و مستحق جناب تھا، جس میں صاف صاف صورت مذکورہ کو شرک اور ادنیٰ و رتبہ شائبہ شرک قرار دیا، اور دلیل میں ایک نئے طور پر اصحاب قبور کے انکار سماع بلکہ استعمال و افتناع سے کام لیا، مگر شریف یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اس میں شک نہیں کہ زیارت قبور مومنین خاصہ بزرگان دین، اور پڑھنا درود شریف اور سورۃ فاتحہ و غیرہ کا اور ثواب خیرات اموات کو بخشنا مندوب و مستون ہے، جس پر حدیث شریف جناب سیدہ الشعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

کت نہیتکم عن سائرۃ القبور فزورھا۔ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا تو اب تم ان کی زیارت کرو۔ (متہ)

نص صریح ناطق۔ لیکن بزرگان کی قبر پر نہ سب دعا مانگتے ہوتے، نہ دعا مانگنے والی خود کرنا خالی از شائبہ و شبہ شرک نہیں، کیونکہ جب درمیان زائر اور مقبور کے جب عریضہ سمیع و بصیر حائل تو سماع اصوات اور بسمات صور محال، اگرچہ بعض اصوات کو بوجہ قطع تعلق از مادہ زیارت ادراک بھی حاصل ہو۔ لیکن یہ مستلزم اس کو نہیں کہ بلا توجہ خاص جس کا

علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

علیہ عجیب لطیفہ غیبی اقوال و باقہ التوفیق، ذی علم اگرچہ لغزش کریں پھر بھی سخی حق اُن کے کلام میں اپنی جھلک دکھائی جاتا ہے۔ یہ بوجہ مولوی صاحب نے ایسے فرمائے جس نے مذہب حق کی وجہ موجود ظاہر کر دی، میں عرض کر دی جب زیارت ادراک کی وجہ علقہ مادی کا انقطاع ہے تو وہ عموماً ہریت کو حاصل (باقی اگلے صفحہ پر)

سہ سکن ابن ماجہ باب ماجاء فی زیارة القبور ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۴
مشکوٰۃ المصابیح باب زیارة القبور فصل اول مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۵۴

انکشاف حال خارج از علم زائر اور بحیر اختیار پروردگار عالم ہے۔ بروقت دعا زائر کے وہ بزرگ اس کی دعا کو نہیں
جب زائر بلا حصول علم متکب سوال کا ہے تو گویا سائل نے اہل قبر کو سمیع و بصیر علی ان اطلاق قرار دیا ہے۔ اور نہیں
ہے یہ اعتقاد مگر شرک۔ اور ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہ شرک تو ضرور ہوا، جس سے احتراز واجب لازم و واجب۔
فرقانِ جمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تمام موجود از انجملہ ہے، سورہ یوسف میں ہے
وَمَا يَؤْتِيهِمْ اِلَّا شَرٌّ مِمَّا يَمُنُّونَ اور ان میں اکثر خدا کو ہنس مانتے مگر شرک کرتے ہوئے۔
اور حدیث شریف میں ہے ۱

من حلف بغیر اللہ فقد اشرک ۲ جس نے غیر خدا کی قسم کھائی اس نے شرک کا کام کیا۔
اور اس حرمت کا سبب سوائے اس کے نہیں کہ حلف کی اس قسم غیر خدا سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے عقیدے
میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسائی جانتا ہے جو معنا شرک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فہر شریف

اس جواب کو دیکھ کر زیادہ تر حیرت یہ ہوئی کہ مولوی صاحب کی کوئی تحریر ان غلط فہمیوں میں آج تک نظر سے

باقیہ حاشیہ ص ۱۱۱ (۱) کہ موت خود اسی قطع تعلقی مادی کا نام ہے، تو بعض اموات کی تخصیص محض بے وجہ، بلکہ
تمام اموات کو حاصل ہونا چاہئے اور بیشک ایسا ہے۔ اسی لیے اکابر محققین تصریح فرماتے ہیں کہ موت کے
بعد کا اور اک بہ نسبت اور اک حیات کے صاف برابر دوں ہے۔ مقصد اخیر میں اس کی بعض تصریحیں آئیں گی
زیادہ نہیں تو ربع دوم مقصد سوم مقال چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کا قول ملاحظہ ہو جائے۔ منہ
عقل مولوی صاحب اس کلام سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے اس قول کی طرف مشیر ہیں جس کا ایک پارہ قریب ۲
مقصد ۳ مقال ۱۶ میں مذکور ہو گا۔ اور ترجمہ جس نے آدمی و ہایت کا کام تمام کر دیا عنقریب سوال ۱۵ میں آتا ہے
اللہ شہادۃ تعالیٰ، اُس میں شاہ صاحب نے بے شائبہ مستحبہ ثابت مانا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اولیائے کرام
کے مدارک کو ایسی وسعت دیتا ہے کہ مولوی صاحب کے لفظ یہاں ایسے واقع ہوئے جو اقار و انکار دونوں کا پہلو
دیں، اخیر اگر شاہ صاحب کو اس قول میں خاطی پائیں اور اپنی اگرچہ کو اس سخت یا فرض ہی پر محمول رکھیں تاہم
ہیں مضر نہیں، نہ آپ کے کلام کی اصلاح کر سکتا ہے، کما ستری۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ منہ

نہ گزری تھی۔ گمان یوں تھا کہ قصد احترام فرماتے ہیں بلکہ غلط فہمی کے تحت انکار ٹھہراتے ہیں۔ طرزِ تریہ کہ پہلی بسم اللہ قلم کو اذانِ رقم ملا تو یوں کہ طرزِ ارشاد فریقین کے مفاد، پھر سرایا تا تمامی تقریب و ناکامی مدعا، واجبت دلیل و بے تعلقی، دعویٰ اگرچہ حضراتِ تجدید کا قدیمی دستور، مگر فضیلت سے بنائیت دور، فقیر کو بعض وجوہ سے مولوی صاحب کی رعایت ایک حد تک منظور، ولہذا ان سطور میں نام نامی مستور و نامسطور، مگر اظہار حق نہیں قرآن ضرور، اور حدیث صحیح میں الدین المنعم لکل مسئلہ (دیہی ہر مسلم کی خیر خواہی ہے۔ ت)، ماثور۔ میرا مقصد تھا کہ اس مسئلہ میں تحقیق بالغ و نتیجہ بازخ سے کام لوں، اسلئے تفصیل جامع و تحریر جامع سے اختتام دوں کہ براہین اثبات کا حصہ دانی جو، از باقی شبہات کا احاطہ کافی ہو، مگر جب دیکھا کہ خود جواب جناب مذہب منکرین سے منزلوں دور، اور اکثر ادہام جو ادھر سے پیش ہوتے ہیں آپ ہی کی تحریر سے ہبائے خورش، تو مجھے بہت کفایت مونت و کمی مشقت ہوئی۔ اور آخر رائے اس پر ٹھہری کہ بالفضل جناب کی تقریر خاص پر جو اعتراضات میرے ذہن میں ہیں مگر ارشاد کر کے چند آثار و احادیث و اقوال علامتہ قدیم و حدیث و تہذیب بحث اصل مدعا، یعنی ارجوح طیبہ سے طلب مدعا، اور بعد وصال ان کا فیض و نوال لکھ کر ختم کلام کروں اور بقیہ تحقیقات باہر و تدقیقات قاہرہ جو بحمد اللہ حاضر غیاب طرہ بندہ قاصر ہیں، انھیں بشرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محمول رکھوں۔ بالاینہ یہ مختصر رسالہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر دے گا کہ مولوی صاحب کی یہ چند سطر پر تحریر اور اس پر مع ان کے حاصل مذہب کے پار و جوہر سے دار و گیر۔ واللہ اعلم و بہ استعین۔

المقصد الاول في الاعتراضات وازاحة الشبهات

(پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)

اور اس میں دو نوع ہیں،

نوع اول اعتراضات مقصودہ میں۔۔۔ شاید مولوی صاحب نام اعتراضات سے ناراض ہوں، لہذا مناسب کہ پیرایہ سوال میں اعتراض ہوں۔

فاقول وہ التوفيق وہ الوصول الى قدرى التحقيق (تو میں کتابوں اور خدا ہی سے توفیق، اور اسی کی

حکم اصل مذہب سے کبرائے مذہب مولوی صاحب کی تصریح مراد ہے کہ میت جہاد ہے ۱۲ منہ سوز رہا

۱۳ صحیح البخاری کتاب الویلان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النجی قیدی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۳

حد سے بلند ہی تحقیق تک رسائی ہے۔ ت۔

سوال (۱) جناب نے قبر کی مٹی عامل دیکھ کر آواز سنی، صورت دیکھنی محال ٹھہرائی۔ اس سے مراد محال عقل یا شرعی یا عادی، بر تقدیر اولی کاشش کوئی برہان قاطع اُس کے استعمال پر قائم فرمائی جوتی۔ میں پوچھتا ہوں اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ یہ عامل مانع احساس نہ ہو، اگر کہے نہ، تو انا اللہ علیٰ حدیث قدیر (بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت) کا کیا جواب؟ اور فرمائیے ہاں تو استعمال کہاں؟ — بر تقدیر ثانی آیات قسطہ آئیدہ احادیث صحیحہ سے ثابت کیجئے کہ جب تک یہ محال عامل رہیں گے البصار و سماع رہو سکیں گے اللہ شریعہ طوبیٰ خاطر رہیں — بر تقدیر ثالث عادت اہل دنیا مراد یا عادت اہل برزخ۔ در صورت اولیٰ کیا دلیل ہے کہ مانع دنیوی عاتیٰ برزخ بھی ہے۔ کیا جناب کے نزدیک برزخ دنیا کا ایک رنگ ہے، اہل دنیا طالع کو نہیں دیکھتے مگر بطور خرقہ عادت۔ اور برزخ واسلہ عورتا دیکھتے ہیں، حتیٰ کہ کفار بھی۔ احادیث بخیر کی بھیجئے کی چیز نہیں۔ در صورت دوم جناب نے یہ عادت اہل برزخ کیو مگر عاتیٰ، اموات نے تو آکر بیان ہی نہ کیا۔ اور طریقے سے علم ہوا تو ارشاد ہو۔ اور مامول کہ دوسرے تمام ماہر لکھا ہے۔

سوال (۲) اسی تشقین سے احد الشقیین الاولین مراد تو آپ ہی کا، حکام اُس کا اول راہ کہ محال عقلی مصالح تعلیق اذن نہیں۔ اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔ در ثانی ثالث اس کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد کہ ہر محال عادی ممکن عقل ہے اور شرک عظم محالات عقلیہ کا اعتقاد و اعتقاد ممکن عقل کا شرک دونوں محال عقل بین الفساد و بقاء، اخروی اوصاف و اجلی (اور جہازات و غیر زیادہ و مانع و روشن۔ ت) جناب کی پھل عبارت صاف گواہ کہ بعض اموات کو ایسی زیادت اور اک عطا ہوتی ہے کہ وہ توجہ خاص کریں تو یا ذی اللہ و مانعے زائر سن سکتے ہیں — میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے یا نہیں کہ یہ قوت انھیں ہر وقت کے لیے بخشے — بر تقدیر انکار سخت مشکل۔ اخصیٰنا بالخلق الاول (تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔ ت) در صورت اقرار امتیت یہ وصف ملنے سے خدا کا شریک ہو گیا یا نہیں؟ میں جانتا ہوں ہاں نہ کہنے کا اور جب نہ کی ٹھہری تو میں عرض کروں وہ وصف جس کے ثبوت سے خدا کی شرکت لازم نہ آئی اُس کے اثبات سے خدا کا شریک ہونا کیونکر قرار پایا؟ اور جس کی حقیقت شرک نہیں اُس کا گویا شاہد کیونکر ہوا؟

سوال (۳) کیا آدمی اُسی کام کو مٹا جائے جس کے بکار آمد ہونے پر یقین رکھتا ہو۔ باقی کو حرام سمجھے یا صرف ایک کافی اگرچہ علم نہ ہو۔ در صورت اولیٰ واجب کہ نماز روزہ اور تمام اعمال حسنة کو حرام جانیں کہ وہ بے قبول بکار آمد نہیں اور

ہم میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول اور صورت ثانیہ جب آپ کے نزدیک بھی بعض اکا برا ایسا قوی الادب کا ہونا مسلم کہ توجہ خاص باذی اللہ تعالیٰ دعائے زائر نسبی لیں تو وہاں کرم الخیر سے ہر وقت امید و توقع موجود کہ سننے کا علم نہیں، تو نہ سننے پر بھی جہنم نہیں۔ پھر کلام کیوں کر ناروا ہو سکتا ہے۔ جناب کو پناہ اطلاق حکم ملحوظ خاطر عاظر ہے۔

سوال (۴) یہ تو ظاہر کہ سائل جی کے دروازوں پر سوال کرتے ہیں وہ ہر وقت فراخ دست نہیں ہوتے اب ان سائلوں کو حضرت کے اعتقاد میں ہر شخص کے حالی خانہ پر اطلاع و وقوف ہے یا نہیں۔ اگر کیجیے ہاں تو جس طرح جناب کے نزدیک زائر بیماروں نے حضرات اولیاء کو سمیع و بصیر علی الاطلاق مانا، پرستی آپ نے ان ہمیک مانگنے والوں، جبرگیوں، سادھوؤں کو علیم و خیر علی الاطلاق جانا۔ والیعاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ اور اگر فرمائیے نہ، تو جبکہ سائل بلا حصول علم ترکیب سوال ہوتے ہیں۔ آپ کے طور پر گناہ اہل بیت کو معنی و قدر علی الاطلاق قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ بر تقدیر اول واجب ہو کہ سوالیہ شرک نہ ہو تو اولیٰ در بر شائبہ و شبہہ شرک ضرور ہو حالانکہ بہت اکابر علماء اولیاء نے وقت حاجت اس پر اقدام فرمایا ہے، حضرت ابو سعید خراز قدس سرہ العزیز جن کی خطبہ عرفان و مہالت شان آفتاب فیروز سے اظہار، ہنگامہ فادۃ بختہ پھیلاتے اور شیعہ شافعی فرماتے۔ یہی منی سیدنا اٹھانے جنبہ بعدی کے استاذ حضرت ابو حصص حداد و حضرت ابراہیم ادم و امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے وقت ضرورت شرعیہ سوال منقول فقل کل ذلک العلامة المدوی فی التیسیر (یہ سب علامہ مدناوی نے تیسیر میں نقل کیا ہے۔ ت) کتب فقہ شافعیہ عادل کہ بعض صورتیں علامہ نے کرام نے سوال فرض بنایا ہے۔ معاذ اللہ ایہ آپ کے طور پر شرک یا شائبہ شرک کا فرض ہونا ہوگا۔ بر تقدیر ثانی زائر بیمار بلا حصول علم

علیہ اگر تسبیح تحقیق ہے تو امر ظاہر اور بطور تجویز و تقدیر ہے۔ تو یہی عرض کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مان کر پھر اس کلام کی کیا گنجائش ہے۔ یہ نکتہ محفوظ رہنا چاہئے۔ ۱۲ منہ
علیہ تشبیہ مقصود بالذات ہے کہ یہ سوال نقص اجمال ہے و ہمارے نزدیک رحمت اتنا علم و خبر مطلق نہ فقط اثبات سمیع و بصیر مطلق۔ ۱۲ منہ

علیہ تحت قولہ علی اللہ تعالیٰ علیہ و سلمہ زیر ارشاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جس نے من سأل من غیر فقر فکما غایا کل البجم ۱۲ منہ بغیر احتیاج کے سوال کیا گویا وہ اپنے پیٹ میں انگار بھرتا ہے ۱۲ منہ (ت)

سہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من سأل ۱۲ منہ مکتبۃ اللہام الشافعی ریاض سعودیہ ۲/۴۲۱

سوال کرنے پر کیوں ان الفاظ کا مصداق ہوا۔

سوال (۵) جو شخص ایسا جائے خاص پر ہو کہ وہاں جا کر جس وقت بات کہے سہی لے۔ اس قدر سے اسے سمیع علی الاطلاق کہا جائے گا یا نہیں۔ اگر کیجئے ہاں، تو اپنے نفس نفیس کو سمیع علی الاطلاق مانئے۔ ہم نے تو ہمیشہ یہ دیکھا ہے کہ دولت خانہ پر جا کر جب کسی نے بات کی ہے آپ کے کان تک پہنچی ہے۔ اور فرمائیے نہ تو مزار پر جا کر سمیع علی الاطلاق جاننا کیونکر سمجھا گیا!

سوال (۶) زمانہ وجود مخاطب کے استغراق ازمنہ باوصف غرض مکان کو جناب نے ثبت سمیع علی الاطلاق ٹھہرایا تو استغراق ازمنہ وجود و امکانہ دنیا بدرجہ اولیٰ موجب ہوگا۔ اب کیا جواب ہے اُس حدیث سے کہ امام بکری نے تاریخ میں اور طبرانی و حقیلی اور ابن النجار و ابن عساکر و ابوالفتح سمیعہ نے طبرانی یا سررہی نے اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا،

ان الله تعالى ملكا اعطاه اسماع الحقائق (رواد الطبرانی حاکم) قائم علی قبری (مراد الف یوم لقیة) فها من احد یصلی علی صلیوة الامام ابیہیہ!۔
 بیشک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے خدا نے تمام جہان کی بات سُن لیتی حد کی ہے، وہ قیامت تک میری قبر پر حاضر ہے، جو مجھ پر درود بھیجتا ہے یہ مجھ سے عرض کرتا ہے۔ (دست)

علامہ زر قانی شرح مواہب اور علامہ عبد الرؤف شرح جامع صغیر میں اعطاء اسماع الحقائق کی شرح میں یوں فرماتے ہیں،

ای قوتہ یقتدر یبھا علی سماع ما یطوق بہ کل مخلوق من انس و جن و غیرہ (مراد المصداق فی ی موضع کان۔)
 یعنی اللہ تعالیٰ نے اُس فرشتے کو ایسی قوت دی ہے کہ انسان جن و غیرہ تمام مخلوق الہی کی زبان سے جو کچھ نکلے اُسے سب کے سُننے کی طاقت ہے چاہے کہیں کی آواز ہو (دست)

اور دیکھی نے مسند الفردوس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اکثر الصلوة علی فان الله تعالى وکل لی ملکاً مجھ پر درود بہت بھیجو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مزار پر

عند قبری فاذا اصاب علی سرجل موت اُحسنى
قال لی ذلک الملك یا محمد ان علان موت
فلان یصلی علیک الساعة ۱۰

المهم صل ویانک علی هذا العجیب
المجتبی والتفیع المرتجی وعلی الله و
اصحابه واولیاء ائمتہ وعلیہم سلمتہ اجمعین
صلوٰۃ تدوم بدوامک وتصلی سقائک کما هو
اهل له وکلمات اهل له آمین آمین الله
الحق آمین ۔

ایک فرشتہ متعین فرمایا ہے جب کوئی اُمتی میرا ٹیوپر
درود بھیجتا ہے وہ مجھ سے عرض کرتا ہے ، یا رسول اللہ!
فلان بن فلان نے ابھی ابھی حضور پر درود بھیجی ہے (ت)
اے اللہ! درود اور رکت نازل فرما اس حبیب پر جو
برگزیدہ ہیں اور اس شفیع پر جن سے کرم کی امید ہے
اور ان کی آئی، اصحاب، ان کی اُمت کے اولیاء،
ان کی ملت کے علماء و سب پر ایسا درود جیسے تیرے
دوام کے ساتھ دوام اور تیری بقا کے ساتھ بقا ہو،
ایسا درود جس کے وہ اپنی ہیں اور جو تیری شان کے لائق
ہو، قبول فرما، قبول فرما اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

۱۰ جہاں می دم در آرزو اسے قاصد آخند بازگو

در مجلس آن نازنین جوشے مگر از ماسے رود

(اے قاصد! اس آرزو میں جان دے رہا ہوں کہ اُس محبوب کی مجلس میں پھر ایک بات پہنچا دو
اگر پہنچ سکے۔ ت)

بجلا ارشاد ہو، اولیائے کرام نہ خاص صاحبانِ مزار کی بات سُننے پر مسیح علی الاطلاق جو سُننے جاتے ہیں۔
یہ بندہ خدا کہ بارگاہِ شمس جاہِ سلطانی صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے جُدا نہیں ہوتا اور وہیں کھڑے کھڑے ایک
وقت میں مشرقاً مغرباً بنو ما شمالاً تمام دنیا کی آوازیں سُنتا ہے اُسے کیا قرار دیا جائے گا۔ آپ کو تو کیا کہوں مگر
ان نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا کی قدرت دیکھی ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کیا کیا عطا فرما سکتا ہے، نہ اس کی عظمت
صفات سمجھی ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر شرک کا ماتھا ٹھنکتا ہے ماقدروا اللہ حق قدر دیکھا (انہوں نے خدا کی
قدرت نہ جانی جیسا کہ اس کی قدر کا حق تھا۔ ت)

سوال (۷) کیا بات سُنے کے لیے صورت دیکھنی بھی ضرور، جب تو واجب کہ تمام اندھے بہرے ہوں اور فرشتہ
مذکور آپ کے طور پر بعیر علی الاطلاق بلکہ اس سے بھی کچھ زائد، ورنہ فقط خطاب کرنے سے بعیر ماننا کیونکر مفہوم

ہوا۔ عوم و اطلاق تو بالائے طاق۔

سوال (۸) بقرص لزوم سماع کلام کو مطلق بصرہ و کار اور رویت مخاطب سے حاصل۔ یا بصریٰ الاقل ملازمت باطل۔ و علی الاثنی لازم کہ تمام مخلوق الہی بہری اور کسی بات کا شننا کسی غیر خدا کے یہ ماننا مطلقاً مستلزم شرک ہو تو سب مشرک ہیں، یا ہر ذی سمع بصیریٰ عی علی الاطلاق تو آفت باشد ہے والعیاذ باللہ۔

سوال (۹) اُن اویار کی زیادت اور اک اگر اسے مستلزم نہیں کہ ہر کلام ذاتی نہیں تو اسے بھی نہیں کہ سب کو دشمنیں آپ خود عدم استلزام فرماتے ہیں نہ استلزام عدم، تو دونوں صورت میں محمل رہیں۔ پھر ایک امر محمل پر جو شرک کہہ کر ہو سکتا ہے۔ غایت یہ کہ بے دلیل ہو تو خط سہی، کیا ہر غلط بات شرک ہوتی ہے؟

سوال (۱۰) مجھے ہیں معلوم کہ قرآن عظیم میں ایک جگہ بھی بیان فرمایا ہو کہ مزارات پر جا کر کلام و خطاب کرنا شرک یا حرام ہے۔ یا اتنا ہی ارشاد ہوا ہو، جو ایسا کرتا ہے گریا اصحاب قبور کو سمیع یا بصیر علی الاطلاق مانتا ہے۔ اور حضرت کی صحبت استلال انھیں امور پر مبنی۔ آپ فرماتے ہیں فرقان حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود۔ میں مقامات متعددہ کی تکلیف نہیں دیتا، ایک ہی آیت فرما دیجئے جس میں صاف صاف مضمون نہ کر مزلو ہو۔ بیتوا قوتو جہوداً۔

سوال (۱۱) سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ کہ تلاوت فرمائی اُس کا ترجمہ مطلب میں کیوں عرض کروں، مولوی اسماعیل سے سنئے۔ تقویۃ الایمان میں لکھا ہے۔

”نہیں مسلمان ہیں اکثر اُن کی ایک شرک کہتے ہیں یعنی کثرت ذبح و ٹوٹی زبان کا رکھتے ہیں سو وہ شرک میں گرفتار ہیں“ انتہی

خدا را اس میں مزارات ادا کیا۔ پر جانے یا اُن سے کلام و خطاب کرنے کا کون سا حرف ہے، استغفر اللہ انام کو تو بھی ہیں، تصریح تام تو بڑی چیز ہے۔ پھر اُس آیت نے جناب کا کون سا دعویٰ ثابت کیا یا مضامین مزار کو کیا الزام دیا۔ اگر ایسے ہی بے علاقہ استناد کا نام تصریح تام، تو ہر شخص اپنے دعوے پر قرآن عظیم کی آیت پیش کر سکتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہے، تو سیط عقول حق ہے ورنہ لازم آئے کہ تمام اشیاء منکثرہ اُس واحد حقیقی سے بالذات صادر ہوئی ہوں۔ اور یہ خدا کے عز و جل پر افترا۔ فان الواحد لا یصدد عنہ اکال الواحد (کیونکہ واحد سے واحد ہی صادر ہو سکتا ہے۔ نہ) اور اللہ تعالیٰ پر افترا حرام قطعی۔ قرآن حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے سورۃ انفصام میں وان الذین یفکرون علی اللہ الذکب لا یفلحون (جو لوگ

لے تقویۃ الایمان پہلا باب توحید و شرک کے بیان میں طبع علی اندون لوبارگیٹ لاہور ص ۲

اللہ پر جھوٹا افترا کرتے ہیں وہ مراد کو پہنچنے والے نہیں۔ (ت) یا نصرانی کے انکار بتلیث گناہ عظیم ہے کہ تلیث آیت انجیل محرفہ سے ثابت اور آیت الہیہ کی تکذیب موجب عذاب شدید۔ فرقانِ حمید میں مقامات متعدد وہ اس کا بیان تصریحِ عام موجود از انجل ہے سورہٴ عنکبوت میں : «وَمَا يَجْعَلُ يَأْمُنُ إِلَّا الظَّالِمُونَ» (ہماری آیتوں کا انکار نہیں کرتے مگر وہی جو ظالم ہیں۔ ت) ارشاد فرمائیے کیا ان تقریروں سے اُن کی استدلالِ تام ہو گئی اور اُن کے جھوٹے دعوے معاذ اللہ قرآنِ عظیم نے ثابت کر دیے؟ حاشیہ: «وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» — میں نہیں چاہتا کہ عیاذُ اللہ فلاں وہاں کی طرح آیات الہیہ کو اُن کے موقع و محل سے بیگا ذکر کے پروردگارِ دُوری طرف پھیرا جائے، ورنہ حضراتِ منکریں کے مقابل آیہٴ کریمہ کبائیس الکفاس من اصحاب القبور (جیسے کفار اہل قبور سے ناامید ہو بیٹھے۔ ت) بہت اچھی طرح پیش ہو سکتی ہے۔ اور وہ اس آیت کی نسبت جو آپ نے تفاوت کی ہزار درجہ زیادہ محل و موقع سے نقل رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اہل قبور سے کافر لوگ ناامید ہو بیٹھے اب خود کر لیا جائے کہ کون لوگ اہل قبور سے اُمید رکھتے ہیں اور کون یاس کے ہاتھوں آس توڑے بیٹھے ہیں۔ اِنَّ اللَّهَ وَانَالَيْهٖ سَاجِدُونَ۔

صنفِ آخر من ہذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

یہاں اُن اکابرِ خاندانِ طبری کے بعض اقوال رتبہ تحریر فرمائیں گے جنہوں نے بے حصول علم از کتابِ سؤل جائز رکھی اور مولوی صاحب کے طور پر شرکِ خالص یا ہمارے دسبے شائبہ شرک میں گرفتار ہوئے۔ سوال (۱۲) شاہ ولی اللہ ہجرات میں حدیثِ نفس کا علاج بتاتے ہیں،

ہار و ارج طیبہ مشائخ متوجہ شود و برائے ایشان فاتحہ
خواند یا بر دیرت قبر ایشان رود از انجا انجہ اب یوزہ
مشائخ کی پاکِ رُوحوں کی جانب متوجہ ہو اور ان کے لیے
فاتحہ پڑھے یا ان کے مزارات کو جائے اور وہاں سے
بھیک مانگے۔ (د ت)

اقول اولاً جناب کے نزدیک مزاراتِ اولیاء سے بھیک مانگنے کا کیا حکم ہے۔ وہاں تو اُن سے دعا

لے القرآن ۴۹/۲۹

لے لقرآن ۱۳/۶

لے ہجرات جمعہ ۸

منکرانہ شرک ہو جاتا تھا یہاں خود اس سے بھیک مانگی جاتی ہے۔

ثانیاً کسی سے بھیک مانگنی تو نہی معقول کہ وہ اس کی عرض نہی اور اس کی طرف توجہ کرے، ورنہ دیواروں پتھروں سے کیا بھیک مانگنا۔ مگر آپ فرمائیے کہ توجہ خاص کا انکشاف حال خارج از علم زائر و کبیر اختیار پروردگار عالم سے؟ اب جو یہ بھیک مانگتے والا شاہ صاحب کے حکم سے بھول علم مرکب سواں کا ہے اس نے گویا اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا یا نہیں، اور شاہ صاحب نے یہ شرک خالص یا شاہد شرک تعلیم کیا یا نہیں؟ اور ایسی چیز کا سکھانے والا کافر یا مشرک یا بدعتی بدعتی ہو یا نہیں؟ بیڑا تو جہرہا

ثالثاً انہوں نے مزار پر جا کر گدائی تو بیچے بتائی، پینٹنگری میٹھے ارواح طیبہ کی طرف توجہ کر رہے ہیں اب تو اطلاق کا پانی سر سے اونچا ہو گیا۔

سوال (۱۳) انہی شاہ صاحب نے ایک رباعی لکھی، وہ

آنا نکر زادنا سس بھی جستند بالیہ افوار قدم پر بستند

فیض قدس از بہت ایشان می جو دروازہ فیض قدس ایشان بستند

(جو لوگ نفس حیوانی کی آلودگیوں سے باہر ہو گئے وہ ذات قدیم کے انوار کی گہرائیوں سے جاملے،

فیض قدس ان کی بہت سے طلب کرو، فیض قدس کا دروازہ یہی دگ ہیں۔ ت)

اور مکتوب شریع رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی۔

یعنی توجہ بار و ابر طیبہ مشائخ و رہنمایان روح و سر یعنی مشائخ کی ارواح طیبہ کی جانب توجہ روح اور باطن نفع بلیغ دار و رب کو سوار نے میں نفع بلیغ رکھتی ہے (ت)

اقول (میں کہتا ہوں ت) یا اچھا نفع بلیغ ہے کہ جو حصول علم ان کی بہت سے فیض چاہ کر مشرک ہو گئے۔

سوال (۱۴) یہی شاہ صاحب قول الجیل میں لکھتے ہیں، ان کی عبارت عربی لاکر ترجمہ کروں، اس سے یہی بہتر کہ مولوی خرم علی صاحب بھوری مصنف نصیر المسلمین کا ترجمہ نقل کروں۔ یہ صاحب بھی حماد و کبرائے منکرین سے ہیں، شفا علیہم اللیل میں لکھتے ہیں،

”مشائخ چشتیہ نے فرمایا، قبرستان میں میت کے سامنے کعبہ معتکہ کو پشت دے کر بیٹھے، گیارہ بار

سورہ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو پھر کہے یا روح اور یا روح الروح کی دل میں ضرب کئے

یہاں تک کہ کشش و ثقل پائے پھر غفلت رہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر سے ہوا اس کے
دل پر اٹھ ملنا

اقول اولاً اس غائے یار و یار کا حکم ارشاد ہو۔

ثانیاً یہ سادہ غیض جو تقریر و تسلیم و اشاعت و تعلیم شاہ صاحب و مترجم صاحب جب چاہا حاصل معلوم قبر کے
سائے یا سحر و سحر کرنے اور فیض مانگنے جیسے گئے۔ آپ کے طور پر اہل قبور کو سمجھ و بصیرت و معنی و مفہم علی الاطلاق
مان کر اور متوجہ و مترجم رہا جو مشترک ہوئے یا نہیں،

سوال (۵) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح الغریز میں، وہیں جہاں انہوں نے بعض خواص اولیاء کو ایسی
زیادت اور اکملی لکھی ہے، یہ بھی فرماتے ہیں کہ:

اویسیان تحصیل کمالات باطنی از انہا اویسی لوگ اپنے کمالات باطنی کا مقصد ان سے
ہے نمایند و از باب حاجات و مطالب علی مشکلات حاصل کرتے ہیں، اور اہل حاجات و مقاصد اپنی
نور از انہا می طلبند و سے یا بندہ: مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں اتنا

کچھ زیادت اور کمسل۔ مگر توجہ خاص کا انکشاف حال تو خارج از علم طالب بجز اختیار پروردگار عالم ہے،
پھر ویسی لوگ جو بجا حصول علم ترکیب استفادہ ہوتے ہیں کیونکہ مصداق ان لغویوں کے نہ ہوئے اور ایسی نسبت و نسبت
بذریعہ شریعت ملی ہے، کیونکہ صحیح و مقبول ظہری۔ یہی شاہ صاحب اپنے والد شاہ ولی اللہ صاحب سے ناسخ
اولیبت کی نسبت قوی اور صحیح ہے۔ نیز ابو یوسف فارسی کو ابو اسحق سرقانی سے روحی فیض ہے اور ان کو ہا پر یہ
تسلی کی روحانیت سے، اور ان کو امام حنفی صادق کی روحانیت سے تربیت ہے اہ فقہ البیہودی فی
شفاء العیوب (اسے مولوی غلام علی لاہوری نے شفاء العیوب میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً ذرا شاہ صاحب کے پچھلے لفظ کو اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں
ظہریوں طرح ہیں، کس دھرم و دھام سے اور اہل اولیاء کو حاجت روا مشکل کشا بتایا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب، اگرچہ
برائے نادانانہ

الناس اعداء لنا جملوا

(لوگ جس چیز کو نہیں جانتے اس کے دشمن ہوتے ہیں۔ ت)

ص ۷۲	ایک ایم سعید کینی کراچی	پانچویں فصل	شفاء العیوب ترجمہ القول الجلیل
ص ۲۰۶	مسلم باب ڈیوال کنواں دہلی	بیان صدقات و فرائض	شفاء العیوب ترجمہ القول الجلیل
ص ۱۷۸	ایک ایم سعید کینی کراچی	تیسرا حصہ فصل	شفاء العیوب ترجمہ القول الجلیل

۵ غوث اعظم بحین بے سرو سامان مدد سے

قبلہ دیں مدد سے کعبۂ ایمان مدد سے

(غوث اعظم! مجھ بے سرو سامان کی مدد فرمائیں، قبلہ دیں! مدد فرمائیں، کعبۂ ایمان! مدد فرمائیں)

سوال (۱۶) اسی تفسیر عزیزی میں دفن کو نعمت الہی مٹھا کر اُنس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں:

از ادویائے مدفونین انتفاع و استفادہ ہمارے مستحق۔ مدفون اولیاء سے نفع پانا اور قائمہ طلب کرنا

جاری ہے۔ (ت)

اقول اولاً انتفاع ہمک خیر تھی کہ بے مقصد مٹفع بھی ممکن استفادہ نے غضب کر دیا کہ وہ نہیں۔ مگر طلب فائدہ، پھر کیا! چنانچہ دفن میں نکالا کہ بندگان خدا بے حصول علم مرکب سوال ہو کر معاذ اللہ مشرک ہوتے ہیں۔

ثانیاً لفظ جاری ست پر لحاظ ہے کہ اس سے مراد نہیں مگر مسلمانوں میں جاری ہونا، اور جو مسلمانوں میں جاری ہو کر شرک نہیں کہ جن میں شرک جاری ہو کر مسلمان نہیں۔

سوال (۱۷) مرزا مظہر جانجانا صاحب جنس شاہ ولی اللہ صاحب اپنے مکاتیب میں قیم طریقہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں۔ اور عاشیہ مکتوبات و توحید پر انھیں شاہ صاحب سے اُن کی نسبت منقول ہندو عز و ولایت میں ایسا تتبع کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے اح طفا مترجم۔ یہ مرزا صاحب اپنے طغویٰ میں تحریر فرماتے ہیں۔

نسبتاً بآبجانب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ ملک نسبت
میرسد، و فقیر را نیازی خاص بآبجانب شامت
است۔ در وقت عروض عارضہ جہانی توجہ بآنحضرت
واقع می شود و سبب حصول شفاعت گردد۔

امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ ملک نسبت
پہنچتی ہے اور فقیر کو اُس جانب سے خاص نیاز حاصل
ہے۔ جب کوئی جسمانی عارضہ لاحق ہوتا ہے تو آنحضرت
کی جانب میری توجہ ہوتی ہے اور شفاعت کا سبب
بنتی ہے۔ (ت)

سوال (۱۸) آگے فرماتے ہیں:

یکبار قصیدہ کہ مطلعش اینست

ایک بار وہ قصیدہ جس کا مطلع یہ ہے:

لے تفسیر فتح، عزیزی پارہ علم استفادہ از ادویاء مدفونین
لے مکاتیب مرزا مظہر از کلمات طیبات طغوات مرزا صاحب

مسلم یک ڈیو لال کنواں دہلی ص ۱۳۳
مطلع عجبتانی دہلی ص ۷۸

فروغ چشم آگاہی امیر المومنین حیدر
ز انگشت ید الہی امیر المومنین حیدر
چشم معرفت کو روشنی عطا ہوا ہے امیر المومنین حیدر
خدائی ہاتھ والی انگشت سے اسے امیر المومنین حیدر
بجناب ایشان عرض نمود نواز شہما فرمودند اللہ
حضرت کی بارگاہ میں عرض کیا تو بڑی نوازشیں فرمائیں اللہ
اقول اولاً جب جناب مرزا صاحب امراض میں بارگاہ مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتے تھے انھیں
کیا خبر تھی کہ حضرت مولانا علی دہم الاستی اس وقت میری طرف متوجہ ہیں یا میری طرف جسے انتہات فرمائیں گے۔
ثانیاً یونہی جب قصیدہ عرض کرنے بیٹھے کیا جانتے تھے کہ حضرت والا اس وقت سن لیں گے۔ تو ان سب
اوقات میں بے حصول ملم مرگب عرض و توجہ ہو کر انھوں نے جناب اسد اللہ کو عیس و بصیر علی لا طلاق ٹھہرایا
اور حضرت کے طور پر وہ بڑا لقب پایا یا نہیں۔

ثالثاً مزار پر جا کر کلام و خطاب تو وہ آفت تھا۔ مرزا صاحب جو بے حضور ہزار ہی تو جیسے کرتے قصیدہ
سناتے ان کے لیے حکم کچھ زیادہ سخت ہو گیا یا نہیں۔
رابعاً اس نیازی خاص پر بھی نظر ہے کہ یہ معالجہ کسے گا ان جہال کے وہم کا جو نیاز کے مفق کو
خاص بجناب بے نیاز مانتے، اور اسی بنا پر فائدہ فائدہ حضرات اولیاء کو نیاز کہنا شرک و حرام جانتے ہیں۔
خاصاً یہ بڑی گزارش تو باقی ہی رہ گئی کہ دفع امراض کے لیے ارواح طیبہ کی طرف توجہ استدرا
بالغیر تو نہیں۔ اور جناب کے نزدیک بھلا ایسا شخص اتباع شریعت میں کیا وہ بے نظیر جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب
نے کہا تھا، بالائے طاق، سرے سے جہنم سنت بلکہ اوروں کے ایمان حقیرانہ راستا مسلم و موحدک جائے گا
یا نہیں۔

سوال (۱۹) شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبد الرحیم صاحب کی نسبت کیا حکم ہے، وہ بھی اس شرک و ملکیہ
سے محفوظ نہ رہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب قول التحیل میں لکھتے ہیں،
و ایضا ادب شیخنا عبد الرحیم علی روحہ و جودہ کلامہ الشیخ رفیع الدین محمد
شفار العلیل میں اس کا ترجمہ یوں کیا،

”اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبد الرحیم ادب آموز ہوئے اپنے نانا شیخ رفیع الدین محمد کی روح سے۔“
اور حاشا فیض یوں نہ تھا کہ اُدھر سے بے طلب آیا ہو، بلکہ یہی جا کر قبر پر متوجہ ہوا کرتے۔ خود شاہ ولی اللہ

ملہ مکاتیب مرزا مظہر جانجانا از کلمات طیبات طفولت مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی ص ۷۸
ملہ و سنگہ القول التحیل مع شفار العلیل گیارہویں فصل ایک ایم سعید کمپنی کراچی ص ۸۰-۱۷۹

اپنے والد ماجد سے انفاس العارضین میں ناقل ،
 می فرمودند مراد درمید حال بزار شیخ رفیع الدین البتہ
 پیدا شد۔ آں جا ہی رقم و بقبر شمل متوجہ می شد
 ان کی قبر کی طرف متوجہ ہوتا تھا الخ (ت)
 یا رب اوجب مولوی اسماعیل کے اساتذہ و مشائخ سب گرفتار شرک ٹھٹھے یہ کہ انھیں کے خوش چین انھیں
 کے نام لیوا، اُن کے مداح، اُن کے معتقد کیونکر مومن موصد رہے
 وحسن نبات الاثر من کسر البذر
 (زمین کا پودہ علم جب ہی ہوتا ہے کہ بجا اچھا ہو۔ ت)

صنف آخر من هذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

اس میں وہ سوالات مذکور ہوں گے جو مولوی صاحب کے استدلال دوم یعنی تسک بحديث حسن
 حلف الخ سے متعلق ہیں۔

سوال (۲۰) حدیث حسن حلف بغیر اللہ فقد اشرک الخ کی جو عمدہ شرح افادہ فرمائی، ذرا کتب الکرمدیث
 فقہ پر نظر کر کے ارشاد ہو جائے کہ کلمات علماء سے کہاں تک موافق ہے۔ فقیر بہت ممنون احسان ہو گا اگر ایک
 عالم معتقد کی تحریر سے بھی آپ نے اپنا بیان مطابق کر دکھایا۔ الفاظ شریفہ پیش نظر دیں کہ اس حرمت کا سبب
 سو اس کے نہیں الخ

سوال (۲۱) اعتقاد نفع و ضرر پر قسم کی دلالت، کس قسم کی دلالت، آیا لفظ اس کے معنی سے یہ امر مفہوم،
 یا عقلاً خواہ عرفاً لازم و ملزوم، کہ آدمی کسی قسم کھائے جس سے نفع و ضرر کی امید رکھے۔

صدیہ اسلام میں جو صحابہ کرام کعبہ معطلہ کی قسم کھاتے تھے حکماء و اہل النسائی وغیرہ (جیسا کہ نسائی

۱۳۶	المعارف گنج بخش روڈ لاہور ص ۳۶	زبدۃ جاوید	۱۳۶	لہ انفاس العارضین (اردو ترجمہ)
۸۶/۲	دار الفکر بیروت	مردی ترجمہ جلد ثانی ابن عمر	۱۳۶	مسند احمد بن حنبل
۱۳۲/۲	نور محمد کاؤخانہ تجارت کتب کراچی	الحلف بالکعبۃ	۱۳۶	مشن نسائی

وغیر نے روایت کیا۔ ت) اُس وقت وہ کعبہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے تھے؛ بینوا تو جبر و
 سوال (۲۲) غیر خدا کو کسی طرح نافع یا ضار جانتا مطلقاً شرک ہے یا خاص اُس صورت میں کہ اُسے نفع و ضرر
 میں مستقل بالذات مانتے۔ بر تقدیر اول یہ وہ شرک ہے جس سے عالم میں کوئی محفوظ نہیں۔ جہاں شہد کو نافع اور
 زہر کو مضر جانتا ہے۔ بچے دوست سے نفع کی امید، بچے دشمن سے ضرر کا خوف رکھتا ہے۔ عالم کی خدمت حاکم
 کی اطاعت اسکی لیے کرتے ہیں کہ دینی یا دنیوی نفع کی توقع ہے۔ مخالفت مذہب سے احتیاط سناپ سے
 احتراز اسکی لیے رکھتے ہیں کہ روحانی یا جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے۔ خود قرآن عظیم ارشاد فرماتا ہے ا
 اَبَاؤُكُمْ وَاَسَاؤُكُمْ لَا تُدْرِكُونَ اِيْهُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا
 اُن میں کون تمھیں نفع دینے میں زیادہ نزدیک ہے۔
 اور فرماتا ہے :

وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ اَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی
 اور وہ اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچا سکتے
 بے حکم خدا کے۔
 صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں،

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ اَنْ يَنْفَعَا اَحَدًا فَلْيَنْفَعْ
 تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع دے سکے
 نفع دے۔

امام احمد و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ بسند حسن ماکہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 حضور زور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 مَنْ ضَاعَ رَاحِلَتُهُ بِاللهِ يَهْ وَهَتْ شَقِي شَقِي
 جو کسی کو ضرر دے گا اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا
 اور جو کسی پر سختی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے مشقت میں ڈالے گا۔

عہ ذکر نسخ نافع نہ ہوگا۔ کیا شرک و توحید میں بھی نسخ جاری ہے ۱۲ منہ (م)

۱۱/۴

۱۲/۲

۱۲/۲ صحیح مسلم باب استقباب الرقید من العین النور محمدی کتب خانہ کراچی
 ۲۸۴/۱ صحیح جامع الترمذی باب ما جاء فی النجاة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

حاکم کی حدیث میں ہے ولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حجرا سودی کی نسبت فرمایا :
 بلی یا امیر المؤمنین انہ یضر وینفعہ !

کیوں نہیں اسے امیر المؤمنین ایہ تضر نقصان دے گا
 (الحدیث) اور نفع پہنچائے گا۔ (الحدیث)

بر تقدیر ثانی واقع و نفس الامر اس گمان کے خلاف پر شاہ عادل، لاکھوں آدمی اپنے یا اپنے محبوب کے سر
 یا آنکھوں یا جان کی قسم کھاتے ہیں اور ہرگز ان کے خواب میں بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ چیزیں بالاستقلال
 ہمارے نفع و ضرر کی مالک ہیں۔ نہ ہرگز سامع کا ذہن اس طرف جاتا ہے۔ بھلا حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ
 عنہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں، سہ

لعمری و ما عمری علی بھیت

لقد فطقت بطلا علی الاقاصیع

(میری زندگی کی قسم، اور میری زندگی کوئی معمولی چیز نہیں۔ بلاشبہ اژدہوں (دشمنوں)
 نے مجھ پر جھوٹ باندھا ہے۔ ت)

اور جناب کے نزدیک اُس سے کیا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 اور ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہا پیشوایانِ دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اپنے باپ
 اور اپنی جان کی قسم کھائی مودی کہ خادم حدیث برحق ہیں۔

سوال (۲۳) غیر قسم غیر سے تو آپ کے نزدیک یہ صرف ظاہر ہی ہوتا تھا کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا
 کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے۔ لہذا جناب اتنی ہی بات پر شرعِ مطہر میں بنائے تحریم ہوئی حالانکہ اس
 کے دل کا حال خدا جانے۔ اب ان کی نسبت حکم ارشاد ہو، جو صاف صاف بالتقریک غیر خدا کو نہ فقط نفع و
 ضرر رسان بلکہ مالکِ نفع و ضرر بتائیں، اور وہ بھی کہے، اُس شقی کو جو مدعی الوہیت رہا ہو۔ اور برسوں
 خراب بے عقل نے اُسے پڑھا ہو۔ وہ کون فرعون بے عون۔ فسأل الله عن حاله الصون (خدا سے
 دُعا ہے کہ یہی اس کی حالت سے بچائے۔ ت) شاہ عبدالعزیز صاحب اس امر کے ثبوت میں کہ سامری
 والوں کی گوسالہ پرستی قبلیوں کی فرعون پرستی سے بدتر تھی۔ تفسیر غزالی میں فرماتے ہیں،
 تعظیم بادشاہ صاحبِ اقتدار کہ مالکِ نفع و ضرر میاشد ایسے صاحبِ اقتدار بادشاہ کی تعظیم جو نفع و ضرر کا

فی الجملہ وجہ معقولیت دارد مگر سائل لا یعقل کہ در جودتہ
حق ضرب النمل است یا چ وجہ شایان تعظیم نیست
ماکب ہونی الحمد ایک وجہ معقولیت رکھتی ہے مگر بے عقل
گائے کا بچہ ا بولادت اور بیوقوفی میں ضرب النمل ہے
کسی طرح قابل تعظیم نہیں۔ (ت)

سوال (۲۴) یہ تو آئندہ عرض کروں گا کہ طلب دُعا کو اعتقادِ نفع و ضرر سے کتنا تعلّق یا نفس اسے دینی فرض
کر کے محوِ ارش کر دے تو وہ اعتقادِ نفع و ضرر نکالا جو معنی شرک۔ حالانکہ وہ خود اُن سے کسی حاجت
کی خواستگاری نہیں۔ پھر،

(۱) اُن کے مزاراتِ عظیمۃ البرکات پر حاضر ہو کر خود اُن سے بیک مانگنا۔

(۲) یا رُوح یا رُوح پکار کر اُن کے فیض کا منتظر ہونا۔

(۳) اپنی مشکلوں کا اُن سے حل چاہنا۔

(۴) بیمار پڑی تو شفا ملنے کو اُن کی طرف توجہ کرنا کہ ابھی صنفِ سابق میں منقول ہوئے اُن میں کتنا اعتقادِ نفع و
ضرر ثابت ہوتا ہے۔ اور

(۵) لفظِ انتفاع و استمداد خود بخود نفع یافتن و عائدہ خواستی۔ اس کا قصد ہے اعتقادِ نفع کس مائل سے منقول۔
اں ہی انصاف کیجئے تو دُعا طلبی سے درپوزہ گری و حاجت خواہی کہیں زیادہ ہے۔ اس میں صرف نیتِ سائل
پر مدار تفرق ہے، اگر سببِ ظاہری و مظہرِ حقیقی باری جانا تو خالص حق اور معاذ اللہ مستقل مانا تو شرک۔
بخلاف طلبِ دُعا کہ اں نفسِ لائمِ مطلبِ مہمِ ندی و بندگی اور حضرتِ غنی جل جلالہ کی طرف محتاجی پر
دلیل واضح۔ یہاں تک کہ توہمِ استقلال سے اس کا اجتماع محال کمالاً یا خفی علی اولی النہی احیاء
کو اہل عقل پر مخفی نہیں۔ (ت) با اینہم اگر یہ شرک ہے تو اُس کے لیے تو کوئی لفظ مجھے شرک سے بدتر ملتا
بھی نہیں جس کا مصداق مٹھراؤں میں

ضاق عن وصفک نطاق البیہان

(آپ کے وصف سے بیان کا دائرہ تنگ ہے۔ ت)

سوال (۲۵) اگر مان بھی لیں کہ غیر خدا کی قسم اسی لیے حرام ہوئی تو اس کو مستند دائرہ سے کیا علاقہ کیا کسی
سے دُعا کے لیے کہنے میں بھی اُسی طرح کے نفع و ضرر کا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے جو معنی شرک ہے۔

(۱) خود مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دُعا چاہی

جب وہ مکر مغلطہ جاتے تھے۔ ارشاد فرمایا:

لا تمسوا یا اخي من دعاك رداه ابوداؤد
عنه مرضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

روایت کیا۔ (ت)

احمد و ابن ماجہ کی روایت میں ہے، فرمایا،
اشوکنا یا اخي فی صالح دعاك ولا تنفسا

بھائی! اپنی نیک دُعائیں ہیں بھی شریک کر لینا اور
بھول نہ جانا۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی جب دفن میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر پتھر کو
صحابہ کرام سے ارشاد فرماتے،

استغفر والاخیکم واسئلواہ التبییت
فانہ الان یسألکم رواہ ابوداؤد والحاکم
والبیہقی بسند حسن عن عثمان الغنی
مرضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے ثابست
رہنے کی دُعا مانگو کہ اب اُس سے سوال ہوگا (اسے
ابوداؤد، حاکم اور بیہقی نے بسند حسن حضرت عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

(۳) امام احمد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا،

اذا اقبلت الحاج فسلمو علیہ وصالحہ ومصرہ
ان یتغفر لک قبل ان یدخل بیتہ فانہ
مغفور لہ۔

جب تُو حاجی سے ملے سلام و مصافحہ کرو اور قبل اس کے
کہ وہ اپنے گھر میں جائے اپنی مغفرت کی دُعا اس سے
منگو کہ وہ بخشا ہو اسے۔

(۴) حضور نے اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کر کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا،

من لقیہ مشکہ فلیستغفر لکم

۲۱۰/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب التبا	۱۔ سنن ابی داؤد
۲۱۳ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل دعا والحااج	۲۔ سنن ابن ماجہ
۱۰۳/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الاستغفار	۳۔ سنن ابی داؤد
۶۹/۲	دار الفکر بیروت	مردی از حمد اللہ ابن عمر	۴۔ مسند احمد بن حنبل
۳۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	فضائل اویس قرنی	۵۔ صحیح مسلم

اخرجه مسلم والبيهقي عن علي الفاروق رضي الله تعالى عنه -
 کہائے۔ اسے مسلم اور بیہقی نے حضرت عمرؓ روایت کیا۔ (ت)

ایک روایت میں ہے حضرت فاروقؓ کو باقیہیں بھی حکم ہوا اُن سے دُعا کرنا کہ وہ اللہ کے حضور عزت ملے ہیں
 اخرجہ الخطیب واجتہدہ عساکر (اسے خطیب اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)
 (۵) حسب حکم امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن سے دُعا چاہی۔

اخرجہ ابن سعد والحاکم والیوعمانہ والنویری والبیہقی فی الدلائل وابونعیم فی الحلیۃ کلہم عن طریق اسیر بن جابر عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 اسے بطریق اسیر بن جابر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 ابن سعد، ابوعوانہ، رویانی، دلائل میں بیہقی، اور
 حلیہ میں ابونعیم نے روایت کیا۔ (ت)

(۶) ایک روایت میں ہے امیر المؤمنین فاروقؓ و امیر المؤمنین مرقس رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کو حضرت اویس
 سے طلب دُعا کا حکم تھا، دونوں صاحبوں نے اپنے لیے دُعا کرائی۔ اخرجہ ابن عساکر (اسے ابن عساکر نے روایت
 کیا۔ ت)

(۷) امام ابو بکر بن ابی شیبہ اسناد امام بخاری و مسلم اپنے مصنف اور امام بیہقی دلائل النبوة کی مجدد یا زوہم
 میں بسند صحیح بطریق ابو مغیرہ عن الاعش عن ابی صالح عن مالک الدار رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں،
 قال اصحابنا اس قحط فیہ من عمر بن الخطاب یعنی عمر سعدؓ حضرت عمر فاروقؓ میں ایک بار قحط پڑا، ایک
 فحشاء من جبل الی قبر المسبی علی اللہ تعالیٰ صاحب یعنی حضرت بلال بن عمارؓ مرقس رضی اللہ عنہ
 علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ استسق اللہ تعالیٰ عنہ نے مزار اقدس حضورؐ بلالؓ کے پاس گیا کہ یا رسول اللہ

علیہ نص علی صحۃ الامام القسطلانی فی المواہب (۱)
 علیہ هو بلال بن العمار مرقس رضی اللہ عنہما کی تصدیق کی گئی ہے
 سیف فی کتاب الفتوح ۱۲ (رقابی شریعہ مواہب (۲)
 امام قسطلانی نے مواہب میں اس کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی۔
 وہ بلال بن عمارؓ مرقس رضی اللہ عنہما کی تصدیق کی گئی ہے
 کتاب الفتوح میں ہے ۱۲ (رقابی شریعہ مواہب (ت)

۱۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی ۸۲/۵، کنز العمال ج ۱۰ الخطیب حدیث ۳۲۰۶۳ ۴۵/۱۲
 ۲۔ المستدرک للحاکم ذکر تعارف اویس قرنی دار الفکر بیروت ۴۰۳/۲
 ۳۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی - - - ۸۴ و ۸۳/۵

لا تملك فاليهم قد هلكوا فانتا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم في المنام فليل له انت
عليه وآخروه السلام واخبره انكم مستقيون
الحديث -

تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! اپنی
امت کے لیے اللہ تعالیٰ سے پانی مانگتے کہ وہ ہلاک
ہوئے جاتے ہیں رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ان صحابی کے خواب میں تشریف لاتے اور ارشاد فرمایا

عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر اسے سلام پہنچا اور لوگوں کو خبر دے کر پانی آیا چاہتا ہے۔ (الحديث (ت)
شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں یہ حدیث نقل کر کے کہتے ہیں: اور انا ابو عمر فی الاستیعاب (۱) سے
جو عمر بن عبد البر نے استیعاب میں روایت کیا۔ (ت)

تشبیہ و تمثیل یہ ہے کہ جیسے حدیث میں ایمانے حقیقی سے طلب دعا میں۔ اور اموات سے طلب کی قدریے
بحث کہ اصل مسئلہ مسئلہ سائل ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔ یہاں ایک نکتہ ہمیشہ یاد
رکھنا چاہئے کہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں احوار و اموات و انس و جن و ملائک و غیرہ تمام مخلوق، الہی یکساں
ہیں کہ غیر خدا کوئی جو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا تو امور شرک میں حیات و موت سے تفرق جیسا کہ اس طائفہ جدیدہ کا
مشیمورہ قدیمہ ہے۔ دائرۃ عقل و شرع و دوزخ سے خروج کیا زندگی خدا کے شریک ہو سکتے ہیں، صرف شراکت
اموات ہی ممنوع ہے۔ مولوی صاحب اپنی مقیس طیبہ یعنی قسم غیر کو ملاحظہ کریں کہ حلال نہیں تو مردے زندگی سے کسی
کے لیے حلال نہیں۔ تو نہی اگر طلب دعا میں شرک ہو تو ہرگز یہ حکم خطا اموات سے خاص نہ ہوگا بلکہ یقیناً احوار سے
دعا کرانی بھی حرام ٹھہرے گی کہ خدا کا تزیین نہ ہونے میں مردے مردہ سب ایسا ہے۔ ولہذا شیخ الشیوخ
علیٰ نے ہند مولانا برکتا سیدی شیخ محقق عبدالحی محمدت و بلوی قدس اللہ سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ شریف
میں فرمایا:

اگر ایسی معنی کہ در اعداد و استعداد ذکر کریم موجب شرک
توجہ بہ اسوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم می کند پس
باید کہ منع کردہ شود۔ توسل و طلب دعا از صالحان
دوستان خدا و حالت حیات نیز و ایس ممنوع نیست
بلکہ مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است

یہ معنی جو ہم نے اعداد اور مدد طلبی میں بیان کیا اگر شرک کا
موجب اور غیر اللہ کی طرف توجہ قرار پائے، جیسا کہ
منکر خیال رکھتا ہے تو چاہئے کہ صالحین اور اولیاء اللہ
سے زندگی میں بھی توسل اور دعا طلبی سے منع کیا جائے
حسب انکار ممنوع نہیں بلکہ بالاتفاق مستحب و

مستحسن اور دین میں عام ہے۔ (ت)

حزینہ! یہ نکتہ بہت کارآمد ہے، اور اکثر اداہم و شبہات کا رد۔ فاحفظ تحفظ و تحفی من
الشرائد باوفی حظ (اسے یاد رکھو گے تو محفوظ رہو گے اور ہدایت سے بھرپور منتظر پاؤ گے۔ ت)

نوع دوم: مخالفت مولوی صاحب و ہم مذہبان مولوی صاحب میں۔ یہاں اس امر کا ثبوت ہو گا کہ
مولوی صاحب کی تحریر مذہب منکرین سے بھی موافق نہیں۔ بوجہ عدیدہ و اصول و فروع طائفہ جدیدہ سے
صریح مخالفت اور مذہب مذہب اہل حق سے بعض باتوں میں گو نہ موافقت فرماتی ہے۔ پھر بھی نہیں کہ صرف
ہم مذہبوں ہی سے خلاف ہو اور خود مولوی صاحب اُن مخالفت کا بخوشی التزام فرمائیں۔ نہیں، نہیں، بلکہ
بہت وہ بھی ہیں جو نادانستہ سرزد ہو گئیں کہ ظاہر ہوئے پر خود بھی آپ کو گوارا نہ ہوں۔ اور اگر تسلیم فرمائیں
تو اس سے کیا بہتر۔ دیکھتے تو یہیں کتنے مسائل نزاعیہ طے ہوئے جاتے ہیں۔

مخالفت (۱): مولوی صاحب فرماتے ہیں، زیارت قبور مہین خاصہ بزرگان دین مندوب و مستحسن ہے۔
یہ خصوصیت ہمارے طور پر بیشک حق، مگر صاحب مائے مسائل کے بالکل خلاف۔ انھوں نے جو قم زیارت شرعاً
بلا کر اہت جائز مانی اُس میں مزارات عالیہ حضرات اولیا اور ہر شرابی زنا کار کی قبر کیساں جانی۔ حدیث قتال
(ان کے الفاظ یہ ہیں) :

دریں قسم زیارت کو دن قبر ولی وغیر ولی و شہید و
غیر شہید و صالح و فاسق و غنی و فقیر بڑا راست ہے۔
اس قسم میں ولی، غیر ولی، شہید، غیر شہید، صالح،
فاسق، غنی اور فقیر سب کی قبر کی زیارت یکساں ہے۔
پھر اُس بابر ہی پر بھی صبر نہ آیا۔ آگے اُلٹی ترقی مکوس کر کے فرمایا :

بلکہ از زیارت قبور اغنیاء و ملوک زیادہ تر جہرت
حاصل می گردد۔
بلکہ مالداروں اور بادشاہوں کی قبروں کی زیارت سے
زیادہ جہرت حاصل ہوتی ہے۔ (ت)

مطلب یہ کہ جس فائدہ کے لیے شرع نے زیارت قبور جائز کی ہے وہ مزارات اولیاء میں ہرگز ایسا نہیں

عہ اقول و یا اللہ التوفیق ان مرد عاقل عمر مائے مسائل سے پوچھا چاہئے کہ اگر (باقی بر صغیر آئندہ)

۳۰۱/۳	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل اول	باب حکم الہی	ملہ اشعۃ اللمعات
۲۳-۲۲	مکتبہ توحید و سنتہ پشاور		سوال سیزدہم	ملہ مائے مسائل
				ملہ ایضاً

مخالفیت (۴) متکلمین طائفہ کی تقریریں گواہ کہ جو فعل فی نفسہ حسن ہو مگر عوام میں اُن کے زعم پر غلط مفاسد کے ساتھ جاری۔ وہ اصل کو ممنوع ٹھہراتے ہیں، نہ کہ مفاسد سے منع۔ اور اصل کی تجویز کریں جب آپ کے نزدیک زیارت مزارات مشرکہ بطور شرک رائج کہ استدعا و مذکور شائع و مشہور۔ تو اصول طائفہ پر اصل زیارت کو حرام کہنا تھا، نہ مندوب و مستنون۔

مخالفیت (۵) مولوی اسحاق مائے مسائل میں لکھتے ہیں،

اذا ان دادن بعد از دفن بدعت و مکروہ است زیرا کہ
معصوم از سنت نیست و آنچه معصوم از سنت نیست
بموجب روایات کتب فقہ مکروہ می باشد - و
عبس لا الکتب هذا یکره عند القبر ما لم یس
یعهده من السنة والمعهود منها لیس
الاثر یا مرتبه والدعاء عنده قائما کما
فی فتح القدر و البحر الرائق والنهر الفائق
والفتاوی العالمگیری بله

دفن کے بعد اذان دینا بدعت اور مکروہ ہے اس لیے
کہ سنت سے معصوم نہیں، اور جو کچھ سنت سے
معصوم نہ ہو کتب فقہ کی روایات کے مطابق مکروہ ہوتا
ہے۔ اور کتابوں کی عبارت یہ ہے قبر کے پاس جو
سنت سے معصوم نہیں مکروہ ہے، اور سنت سے
معصوم صرف یہ ہے کہ زیارت اور وہاں کھڑے ہو کر
دُعا ہو جیسا کہ فتح القدر، البحر الرائق والنهر العالی
اور فتاوی عالمگیری میں ہے (ت)

اگرچہ ان عبارات کا مطلب جو صاحب مائے مسائل نے ٹھہرایا انھیں کتابوں کی بہت عبارتوں سے مردود۔
مگر عجیب ہے کہ جناب لے اس کی پر قل فرما وقت زیارت مردود فاتحہ پڑھ کر تو آپ بچنے کو کیوں نہ مکروہ فرمایا۔
مخالفیت (۶) جناب نے اتنا حار رویت و سماع کو ان عجب عدیدہ کی حیثیت پر مبنی فرمایا یہ کہنی باطنی زبان و لہجہ
کہ امرات کو فی انفسہم قوت سمیع و البصار حاصل ہے مگر ان حاکموں کے سبب باہر کی صوت و صورت کا ادراک
نہیں ہوتا و نہ اگر خود ان میں راستا یہ قوتیں نہ ہوتیں تو بنائے کار حیثیت پر کہنی محض بے معنی۔ دیوار بیت کی نسبت
کوئی نہ لکھ گا کہ باہر کی چیزیں اس وجہ سے نہیں دیکھتے کہ بیچ میں آڑ ہے۔ اب حاکمین طائفہ سے استفادہ
ہو جائے کہ وہ اس کھیس کے مقرر ہوں گے یا راستا منکر معلوم ثانی منکرین بند یعنی مولوی اسحاق دہلوی سے سوال ہوا
سماعت ثبوتی سوائے سلام جائز است (سوائے سلام کے مردے کا مننا جائز ہے؟)۔ ت) جواب
دیا ثابت نیست (ثابت نہیں۔ ت) کیا آدمی اُسی وقت میت ہوتا ہے جب قبر میں رکھ کر مٹی دے دیں۔

مخالفت (۷) جب آپ کے نزدیک مانع اور رکبیلوت خاک۔ تو جب تک مٹی نہ دی ہو یا یہاں دفن ہے اس طرح ٹھٹے ہوں کہ باہر کی آواز اندر جانے سے روک نہ ہو۔ جیسے علاقہ میں اہل معرکہ رواج بتاتے ہیں کہ اموات کی قبریں نہیں بناتے بلکہ نہ خاتون میں رکھ آتے ہیں اور ان کے لیے دروازے ہوتے ہیں کہ جب چاہو اندر جاؤ یا باہر آؤ۔ وہاں کے لیے حکم الہی ارشاد ہو۔ اگر ایسی جگہ کوئی یوں پکارے اور اموات سے دعا کرنے کو کہے تو قطعاً مشرک یا شائبہ و شبہ مشرک میں گرفتار ہو گیا نہیں۔ متکلمین طائفہ تو ہرگز نہ مانیں گے آپ اپنے کلام کا لحاظ فرمائیں۔

مخالفت (۸) الحمد للہ کہ جناب کا طرز کلام اول سے آخر تک شہادہ علی کہ آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ لَمَوْتِ كُفْرٰی سماع سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ہرگز اس سے یہ مفہوم۔ در نہ کلام جناب کلام اللہ کے صریح خلاف ہو گا۔ اولاً آیہ کریمہ یقیناً عام، پس اگر اس سے نفی سماع مستفاد ہو تو قطعاً سلب نفی پر دلالت کرے گی۔ پھر آپ ارشاد ربانی کے خلاف بعض اموات کے لیے ایجاب کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

ثانیاً اس تقدیر پر مفاد آیت یہ ہو گا کہ نفس موت منافی سماع ہے، نہ یہ کہ موتی کو اصل قوت حاصل۔ اور عدم ادراک جو حسیہ حاصل۔ پھر آپ کیونکر خلاف قرآن جیلوت مجب پر سناے کا رکھتے ہیں۔

لآخر ہم واضح ہوا کہ آیہ کریمہ کے صحیح معنی ذہنی سماعی ہیں اور آپ خوب سمجھ چکے ہیں کہ اس میں نفی سماع کا اصلہ ذکر نہیں کیا ہوا الحق المتناہی (جیسا کہ یہی حق خالص ہے۔ ت) اور عجیب نہیں کہ اسی لیے آپ نے آیہ کریمہ کا ذکر نہ فرمایا، در نہ اس کے ہوتے بیگانہ باتوں کی کیا حاجت ہوتی۔ لہذا فقیر نے بھی اس بحث کو بشرطیکہ مولوی صاحب جواب میں اس کی طرف مہنت فرمائیں، جواب انہو، ب پر قول رکھا۔ واللہ الموفق۔

مگر انہما کہ مقام خالی نہ رہے بتوفیق تعالیٰ بعض جوابوں کی طرف اشارہ کروں فاقول واللہ استعین (تو میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے مدد کا طالب ہوں۔ ت)

جواب اول آیت کا صریح منطوق نفی سماع ہے، نہ نفی سماع۔ پھر اسے عمل زراعی سے کیا علاقہ۔ نظیر اس کی آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ ہے۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا و لکن اللہ یھدی من یشاء ایسی لوگوں کا ہدایت پانا ہی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے۔ یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا ۱

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۰/۲۷

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۵۶/۲۸

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۵۶/۲۸

اق الله يسمع من يشاء (بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنتا ہے۔ ت) وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سُننا تمہاری طرف سے نہیں اللہ عزوجل کی طرف سے ہے۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فأذية من قبيل انك لا تهدي من اجبت ولكن الله يهدي من يشاء۔
یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے، بیشک تم ہدایت نہیں دیتے مگر خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے (ت)۔

جواب دوم نفی سماع ہی مانو تو یہاں سے سماع قطعاً بمعنی سمیع قبول و انتفاع ہے۔ باپ اپنے عاق بیٹے کو ہزار بار کہتا ہے، وہ میری نہیں سُنتا۔ کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقتہً کان تک آواز نہیں جاتی، بلکہ صاف یہی کہ سُنتا تو ہے، ماننا نہیں۔ اور سُنتے سے اُسے نفع نہیں ہوتا۔ آیہ کریم میں اسی معنی کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے انتفاع ہی کا انتفاع ہے نہ کہ اصل سماع کا۔ خود اسی آیت کریمہ ملک لا تسمع المسوقی کے تحت میں ارشاد فرماتا ہے عزوجل،

ان تسمع لا من يومن بايت فهم مسلمون۔
تم نہیں سُنتا تے مگر انھیں جو ہماری آیتوں پر یقین رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں۔

اور پُر ظاہر کہ پند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت یہی زندگی دنیا ہے۔ مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ نہ سننے سے حاصل۔ قیامت کے دن سبھی کافر ایمان لے آئیں گے، پھر اس سے کیا کام الا ان وقد عصيت قبل (کیا بے جہک اس سے پہلے نافرمان رہے۔ ت) تو حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اموات کو دھڑ سے انتفاع نہیں، یہی حال کافروں کا ہے کہ لاکھ کھائے نہیں مانتے۔ عفا ربی نے سیرت انسان المعین میں فرمایا،

السمع المنفی فی لایة معنی السماع المباح وقد اشار الی ذلک الحافظ الجلال السیوطی بقوله
آیت میں جس سننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے معنی میں ہے، اور اس کی طرف حافظ جلالی لکھ رہے ہیں
نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے،

سماع موقی کلام الخلق قاطبة
جائت بہ عندنا الاثار فی المکتب
مردوں کا کلام مخلوق سُننا حق ہے، اس سے متعلق
ہمارے پاس کتابوں میں آثار وارد ہیں۔

سُورۃ القرآن ۲۵/۲۲

سُورۃ مرقاۃ العیال باب حکم الاسراء

مکتبہ جمعیہ کوئٹہ

۵۱۹/۷

سُورۃ القرآن ۲۸/۸۱

سُورۃ القرآن ۱۰/۹۱

وایۃ النفع معناه اسماح ہدی
لا یقبلون ولا یصفون ولا دہی
امام ابراہیم نے تفسیر دارک التذلل میں زیر آیت سورۃ فاطر فرمایا،
شبہ الکھاس بالموتی حیث لا یتصفون
بمسموعہم
مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

النفع منصب علی نفع النعم لا علی مطلق
السمع
مطلق سننے کی نفع نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سننا
نفع بخش نہیں ہوتا۔ (ت)

جواب سوم مانا کہ اصل سماع ہی منعی ہو گئی ہے، موتی سے، موتی کون ہیں، ابدان، اگر روح تو کبھی مرقی
ہی نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے، جس کی تصریحات بعبقہ تعالیٰ تہید و فصل اول و دوم، نوع اول
مقصد سوم میں آتیں گی۔ ہاں کس سے نفی فرمائی؟ من فی القبور سے۔ یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں کون ہے؟
جسم، اگر روحیں تو حیاتیں یا بہشت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ مقامات عروہ اکرام میں ہیں، جس طرح اردو ارج کفار
متہتین یا نادر یا چاہ وادی برہوت وغیرہ مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء الاستقام میں فرماتے ہیں،

لانہی ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع
اعمال السماع بعد الموت لحي وهو الروح
ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جموت سے متصف ہے وہی
سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک

ذی حیات کا کام ہے جو روح ہے۔ (ت)

شاہ جہاد قادری صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب ترمذی القرآن میں زیر کریمہ و ما انت
بمسموع من فی القبور فرماتے ہیں، حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرنا وہ سننے ہیں، بہت
جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑ دھڑ نہیں سن
سکتا ہے۔

۱۸۲/۲	المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت	باب غزوۃ بدر اکبری	سۃ السیرۃ المحببۃ
۳۳۹/۳	دارالکتب العربیۃ بیروت	تحت سورہ ۲۵ آیت ۲۲	سۃ تفسیر دارک التذلل
۵۱۹/۷	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	باب حکم الاسرار	سۃ مرقاۃ المصابیح
۲۰۹ ص	نوریہ رضویہ سکھر	الباب التاسع الفصل الثانی	سۃ شفاء الاستقام
۹۹ ص	ناشران قرآنی مینڈا اردو بازار لاہور	تحت سورہ ۲۵ آیت ۲۲	سۃ موضح القرآن

یہ تینوں جراب توفیق الودوب قبل مطالعہ کلام علماء ذہبی فقیر میں آئے تھے پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء میں دیکھیں کما صحت وقلہ الحمد (جیسا کہ آپ نے سُنا اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) اور ابھی اُنکے علماء کے جراب اور بھی ہیں۔

وہما ذکرنا کفایۃ لمن اتقٰ السموم وهو شہید اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لیے جو کان ان اللہ یسمع من یشاء ویسعدی الف لکاسے اور جو تجربہ جو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سناتا صراط الحمید۔

فی القت (۹) سائل نے مطلق کہا تھا ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا جو اپنے سال و اطلاق سے شہر میں جانے اور سفر کر کے جانے دونوں کو شامل، کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آپ نے بھی یونہی برسیب اطلاق زیارت قبور کی تحسین فرمائی اور سند میں حدیث بھی وہ ذکر کی جس میں امر زیارت مطلق وارد۔ یہ اطلاقات مذہب تہور اہل حق سے تو بیشک موافق۔ مگر مشرب طائفہ میں آپ پر لازم تھا کہ ملا سفر کے قید لگا دیتے، ورنہ سائل دیگر ناظرین اگر اطلاق دیکھ کر زیارت مزارات کو جانا مطلق جائز سمجھے تو مانعین کے نزدیک اُن کا یہ وبال اطلاق فتویٰ کے ذمہ رہے گا فقیر اگر تفتیش نظر سے کام لے تو ابھی مت کہو ہے مگر نگاہ انصاف مہذول جو تو چودہ سطروں پر پینٹیں کیا کم ہیں دانش الہدیٰ

المقصد الثاني فی الاحادیث

(مقصد دوم احادیث میں)

اگرچہ حیات وادراک وسماع والبصار وادراک میں احادیث و آثار اس درجہ کثرت و وفور سے وارد جن کے استیعاب کو ایک مجلد عظیم و دفتر ضخیم درکار اور خود اُن کے احاطہ و استقصا کی طرف راہ کہاں، مگر یہاں بقدر حاجت صرف ساٹھ حدیثوں پر اقتصار اور مثل مقصد اول اُس میں بھی دو نوع پر انقسام گفتار۔

نوع اول: بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں۔ یہاں دو حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا، بولنا، سُنا، سمجھنا، آنا جانا، چلنا پھرنا سب بدستور رہتے ہیں۔ بلکہ اُس کی قوتیں بعد مرگ اور صفات و تیز ہو جاتی ہیں۔ حالت حیات میں جو کام ان آلات خفاک یعنی آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتی ہے۔ اگرچہ جسم مثالی کی یادآوری سہی۔ ہر چند اس مطلب نفیس کے ثبوت میں وہ بے شمار احادیث و آثار سب حجۃ کا فیدہ دلائی شانیہ ہیں۔

(۱) بعد انتقال عقل و ہر شے بدستور رہنا۔ (۲) روح کا پس از مرگ آسمانوں پر جانا۔

- (۳) اپنے رب کے حضور سجدہ سے میں گرنا۔
 (۵) اُن کی باتیں سُنتا۔
 (۷) اپنے منازلِ جنت کا پیشِ نظر رہنا۔
 (۹) بد ہمسایوں سے ایذا اٹھانا۔
 (۱۱) اُن کی مزاحِ پُری کرنا۔
 (۱۳) قبرستان سے بڑبڑانِ فصیح باتیں کرنا۔
 (۱۵) زندوں کے اعمال اُنہیں سلاتے جانا۔
 (۱۷) پسماندوں کے لیے دُعا میں مانگنا۔
 (۱۹) رُوحوں کا باہم منا جانا۔
 (۲۱) منزلوں کی فصل سے آپس کی حقیقت کو جانا۔
 (۲۳) اس کا گز سے قریبوں کو دیکھ کر پہچاننا اُن سے مل کر شاد ہونا۔
 (۲۵) آپس میں غلبہ کُفی سے مغافرت کرنا۔
 ۲۷ اپنے اعمالِ حسنہ یا سستہ کو دیکھنا۔
 (۲۹) عالمِ دین کا علم شریعت۔
 (۳۰) اہلسنت کا مذہبِ سنت۔
 (۳۲) تالیِ قرآن کا قرآنِ عظیم کی پاکیزہ طلعت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔
 (۳۴) نیک بندوں کا خدمتِ اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و جہاد اللہ الصالحین میں حاضر ہونا۔
 (۳۷) تلوذتِ قرآن میں مشغولی رہنا۔
 (۳۹) اپنے رب جل جلالہ سے باتیں کرنا۔
 (۴۱) بیل اور گھٹلی کا رٹتے ہوئے اُن کے سامنے آنا تماشا دیکھ کر جی بہلانا۔
 (۴) فرشتوں کو دیکھنا۔
 (۶) اُن سے باتیں کرنا۔
 (۸) نیک ہمسایوں سے نفع پانا۔
 (۱۰) ملائکہ کا اُن کے پاس تحفہ لانا۔
 (۱۲) اُن کا مختصر صدقات رہنا۔
 (۱۴) اُن کے عتاب سے نظرِ تنگ وسیع ہونا۔
 (۱۶) نیکیوں پر خوش ہونا، بُرائیوں پر غم کرنا۔
 (۱۸) اُن کے ملے کا مشفق رہنا۔
 (۲۰) ہرگز کلام کے دفتر کھلنا۔
 (۲۲) اگلے لمحوں کا مُردہ نو کے استقبال کرنا۔
 (۲۴) اُن کا اس سے باقی عزیزوں دوستوں کے حال پُچھنا۔
 (۲۶) بُسے کفن والے کا ہم چشموں میں شرمنا۔
 (۲۸) اُن کی صحبت سے اُنس و رحمت یا معاذ اللہ خوف و وحشت پانا۔
 (۳۱) سلطان کے دل خوش کرنے والے کا اس سرور و فرحت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔
 (۳۳) دشمنانِ عثمان کا اپنی قبروں میں عیاذِ اُپاہندہ مجالِ پرایان ملنا۔
 (۳۵) اپنی قبر میں نمازیں پڑھنا۔
 (۳۷) حج کرنا لیبیک کہنا۔
 (۳۸) بلکہ ملائکہ کا اُنہیں تمام و کمال قرآنِ عظیم حفظ کرانا۔
 (۴۰) رب تبارک و تعالیٰ کا اُن سے کلامِ حائزِ افرغ۔
 (۴۲) جنت کی نہروں میں غوطہ کھانا۔

- (۳۳) جو تلاوت قرآن میں مشغول تھے قرآن عظیم کا ہر وقت اُن کی دلجوئی فرماتا۔ ہر صبح و شام اُن کے بل و حیل کی خبریں انھیں پہنچاتا۔
- (۳۴) بدول کا نام قیامت سے گھبراتا۔
- (۳۵) مسلمانوں کا سبز یا سپید پرندوں کے روئے میں جہاں چاہتا اُڑتے پھرتا۔
- (۳۶) دو دھرتی شہزادے کا انتقال ہوا، جنت کی ایسا مقرر ہونا، مدتِ رضا صحت تمام فرماتا۔
- (۳۷) نیکوں کا شوقِ قیامت میں جلدی کرتا۔
- (۳۸) مقتولینِ راہِ خدا کے دل میں دوبارہ قتل کی آرزو ہونا۔
- (۳۹) جنت کے پہل پانی کی نہ پینا۔
- (۴۰) سونے کی قدیلوں میں بخش کے نیچے بسیر اللہم ارزقنا۔

ادراں کے سوا بہت سے امور وارد ہوئے، جو ان کے علم و ادراک و سمع و بصر و کلام و غیر با صفت و احوالِ حیات پر برہانِ مساطع، بلکہ تمام آیات و احادیثِ مذاہبِ قبر و نعیمِ قبر اس حدیث پر بحثِ قاطع، جسے ان تمام باتوں پر اطلاعِ تفصیلی منظور ہو تصانیفِ اتر دینِ خضر صا کتابِ مستطاب شرح الصمد و رکبش حال الموتی و القبور تصنیفِ لطیفِ امامِ اجل خاتمة المفاتیح المحققین امامِ مہرِ جلال اللہ و الدین سیوطی قدس سرہ المکیں کی طرف رجوع کرے۔ مگر میں اس نوع میں صرف چند حدیثیں ذکر کروں گا جن میں ارواح کا بعد انتقال اہل دنیا کو دیکھنا، اُن سے باتیں کرنا، اُن کی باتیں سُنانا اور اسی قسم کے امور متعلقہ دنیا ذکر ہیں، ادراں میں بھی وقتِ نفعِ جزئیہ نہ نکھوں گا کہ کوئی کدِ واقعہ حال کا عدم لہذا ایک واقعہ حال ہے جو عام نہیں ہوتا۔ ت، اگرچہ دقیق النظر کو اُن سے دلیل کی ترتیب اور اتمامِ تقریب دشوار نہ ہو۔ مہذا پھر اُن میں وہ کثرت جن کا ایراد موجبِ اہل است، لہذا صرف انھیں بعض امورِ کلیہ کی روایت پر اقتصار چاہتا ہوں، جو ایک عام طور پر حالِ ارواح میں وارد ہوتے۔ میرے لیے ان احادیثِ نوعِ اولیٰ میں دو غرضیں ہیں :

۱۔ اذکارِ جبب بعد فراقِ بدن اُن کا علم و ادراک و سمع و بصر ثابت ہوا تو یہ بعینہ مسئلہ مقصودہ کا ثبوت ہے کہ اُسی وقت سے نامِ میت اُن پر صادق ہوتا ہے۔ قبر میں بند ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، تو عام منکرینِ پر حجت ہوں گے۔

ثانیاً جبب اُن سے ثابت ہو گا کہ رُوح بعد موت اپنے صفات و افعال پر باقی۔ اور اُن آیت جہا نیہ سے مستغنی، تو اس وقت خاص مولیٰ صاحب کے مقابل یوں گزارش ہو سکتی ہے کہ جس پر جنابِ منی و غیرہ کے حائل و حجاب دیکھ رہے ہیں وہ جسمِ خاکی ہے نہ کہ رُوحِ پاک، اور سمع و بصر و علم و خبر جس کے اوصاف ہیں وہ جانِ پاک ہے نہ کہ یہ تروہِ خاک۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم حدیث (۱) امامِ اجل عبد اللہ بن مبارک و البریک بن ابی شیبہ عبد اللہ بن عمر و بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عن صحابی ابن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ (وم)

سے موقوف اور امام اجل احمد بن حنبل اپنی سند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور برقیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی،

والموقوف بسط لفظاً و اتم معنی و انت تعلم انه في الباب كمثل المرفوع وهذا لفظ امام ابي البارك قال ان الدنيا جنة الكافر و سجن المؤمن و انما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل من جل كان في سجن فاخرج منه فجعل يتقلب في الارض و يتفسح فيها و لفظ ابی بکر هكذا الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر فاذا مات المؤمن يخلى سربه يسرح حيث شاء

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معنی زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ اور برقراریت نام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جیب جان نکلتی ہے تو اس کی کہاوت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اُس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور با فراغت چلتا پھرتا ہے۔ (اور روایت ابوبکر کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہنم چلا آسکے۔)

حدیث (۲) سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى سرح الدنيا يعني الدنيا من مسلمان کا جانا ایسا ہے جیسے بچہ کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم گھٹنے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضا سے وسیع دنیا میں آنا۔

عہ فاشد کا، اسی کے مؤید دو حدیثیں اور ہیں مرسل سلیم بن عامر و عمرو بن دینار سے اخراجہما ابن ابی الدیہ (ابن ابی الدینا نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔ ت) (م)

۱۔ کتاب الزہد لابن مبارک حدیث ۵۹، دار الکتب المطبوعہ بیروت ص ۲۱۱
۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۵۷، ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۵۵/۱۳
۳۔ زاد الاصول الاصل الثالث والخمسون فی ان الکبار لا تجامع دار صادر بیروت ص ۷۵

اسی لیے ملّا فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ و دنیا کے علوم و اوراکات میں تسبیق سمجھ لیجئے۔ وہی نسبت چاہئے جو علم جنینی کو علم اہل دنیا سے، واقعی روح طائر سے اور بدن قفس، اور علم پرواز، پتھر سے میں پرندگی پر فشانے، کتنی ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اس وقت اس کی جولانیاں قابل دید ہیں۔
حدیث (۳) صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا وضعت الجنانة واحتلم الرجل على
 اعناقهم فان كانت سالحة قالت قد موني
 وان كانت غير سالحة قالت لا اهلها يا ويلها اين
 تذهبون بها يسمع صوتها كل شئ الا
 الانسان ولو سمع الانسان لصعق
 جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اُسے اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں، اگر نیک ہوتا ہے کتا ہے مجھے آگے بڑھاؤ۔ اور اگر بد ہوتا ہے کتا ہے مائے خرابی اس کی کہاں لیے جاتے ہو۔ ہر شے اس کی آواز سنتی ہے مگر آدمی کو وہ سُننے تو یہوش ہو جائے۔ (ت)

اقول اگرچہ اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوح ہمیشہ ظاہر پر محمول ہوں گے، جب تک کہ اس میں مفور نہ ہو۔ لہذا ہم اس کلام جنازہ کو یوں بھی کلام حقیقی پر محمول کرتے۔ مگر بحمد اللہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پچھلے لفظوں سے نصوح کو مفسر فرمادیا کہ ہر شے اُس کی آواز سنتی ہے اب کسی طرح مجال تاویل و تشکیک باقی نہ رہی، واللہ الحمد!

حدیث (۴) ابوداؤد الطیالسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا، اذا وضع الميت على سريره - الحديث مانہ حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۵ : امام احمد و ابن ابی الدنیاء و طبرانی و مروزی و ابن منذہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان الميت يعرف من يغسله ويحمله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرة
 ان الميت يعرف من يغسله ويحمله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرة
 بیشک مردہ پہچانتا ہے اُسے جو اُس کو غسل دے اور جو اٹھائے اور جو کفن میں آتا ہے (ت)

صحیح البخاری باب قول الميت وحو علی الجنائزۃ
 سنہ مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۲۳۲۶ دار الفکر بیروت
 سنہ مسند احمد بن حنبل مروی از ابوسعید خدری
 ۱۷۶/۱ قیدی کتب خانہ کراچی
 ص ۳۰۷ دار الفکر بیروت
 ۳/۳

اللہ تعالیٰ جس کا حسن جسد شرعی بقال
لہ روحہ ادخلیہ فیظہ الی جسدہ الاول
ما یفعل بہ ویسکلم فیظن انہم یسمعون
کلامہ ویظہر الیہم فیظن انہم یروہ حق
یا تہ اسواجہ یعنی من الحوس العین
فیذہبن بہ۔

یعنی اجسام مثالیہ سے اترتا ہے اور اس کی روح کو
کھتے ہیں اس میں داخل ہو، پس وہ اپنے اپنے بدن
کو دیکھتا ہے کہ لوگ اس کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کلام
کرتا ہے اور اپنے ذہن میں سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی باتیں
سُن رہے ہیں، اور آپ جو انھیں دیکھتا ہے تو یہ گن
کرتا ہے کہ لوگ بھی اُسے دیکھ رہے ہیں یہاں تک کہ
خبر میں سے اُس کی یہ بیان آ کر اُسے لے جاتی ہیں ات

حدیث (۹) ابن ابی النیاء بھی سعید بن مسیب سے راوی،

ان سلن الفارسی و عبد اللہ بن سلام النقی
فقال احدھا لما حبه ان لقیتم ربك قبل
فاخبرنی ما ذا لقیتم فقال او تلقی الاحیاء
الاموات قال نعم اما المومنون فان ارواحہ
فی الجنة وھی تذهب حیث شاءت۔

سلطان فارسی و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما
ملے، ایک صاحب نے دوسرے سے فرمایا، اگر آپ
مجھ سے پہلے امتحان کریں تو مجھے خبر دیں کہ وہاں کیا
پیش آیا۔ دوسرے صاحب نے پوچھا کہ کیا (مذہب سے)
اور مُردے بھی آپس میں ملتے ہیں؟ فرمایا، ہاں مسلمانوں
کی مُدھیں تو جنت میں ہوتی ہیں اور انھیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہے جائیں۔

مغیرہ بن عبد الرحمن کی روایت میں تصریح آئی کہ یہ ارشاد فرماتے والے حضرت سلطان فارسی تھے رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔ سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن جریر طبری کتاب الادب میں اُن سے راوی،

قل لقی سلیمان الفارسی عبد اللہ بن سلام
فقال لہ ان مت قبل فاحبرنی بما تلقی
وان مت قبلك اخبرتك المحدث۔

یعنی سلطان فارسی نے عبد اللہ بن سلام سے فرمایا،
اگر تم مجھ سے پہلے مرد تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش
آیا اور اگر میں تم سے پہلے مرد لگا تو میں تمھیں خبر دوں گا۔

عن صحابی عظیم الشان جلیل القدر صحابی اُن چاندوں میں سے جن کی طرف جنت مشتاق ہے ۷۷ منہ سلم (م)

۱۰۳ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب مقرر الادوار	۱۳۵۵	۱۲۱/۶	دارالکتب العلمیہ بیروت
۹۸ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب مقرر الادوار	۱۳۵۵	۱۲۱/۶	دارالکتب العلمیہ بیروت

حدیث (۱۰) ابن ابی شیبہ استاد بخاری و مسلم اپنے مصنف میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روای کہ انھوں نے فرمایا :

لا يقصص المؤمن حتى يرى البشوى فاذا اقبص
نادى فليس فى الداد اية صغيرة ولا كبيرة
الا وهى تسع صوته الا الثقلين الجنة
والانس تعجلوا الى اسمهم الرحمن
فاذا اوضح على سريرته قال ما ابطا ما تمشون
الحديث.

حدیث (۱۱) امام احمد کتاب الادب میں ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ فرماتیں،
 اہل البیت اذا وضع علی سریر فانی سادی
 یا جبرائیل یا حمزہ یا حمزہ یا حمزہ
 لا تعزیکم الدنیا کما تعزیکم المحدث۔
 حدیث (۱۲) ابن ابی الدنیا امام مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی،
 بیشک مردہ جب چار پائی پر رکھا جاتا ہے پکارتا ہے
 اے گھروالو، اے جیسایو، اے جنازہ اٹھانے والو
 دیکھو دنیا تمہیں دھوکا دے جیسا مجھے دیا۔

علاء صحابی، جلیل القدر مدنیع الذکر ہیں جن کی عام شہرت ان کی تفریع سے مثنیٰ ۱۲ منہ (م) ہے۔
علاء یہ دو خاتونوں کی کنیت ہے وہ دونی حضرت ابوہریرہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیبیاں ہیں، پہلی کجری کی
صحابیہ ہیں خیر نام، دوسری صفری تا بید ثقت فقیہ مجتہد رفاة صحاح ستہ سے تہجیہ نام رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
علاء تابعی جلیل الشان امام مجتہد مفسر ثقت علیار مکہ معظمہ و اجلہ تلامذہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
سب صحاح میں ان سے روایت ہے ۱۲ منہ (م) ہے۔

حدیث (۱۳) علیؑ مروی دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی :

ما من میت يموت الا وهو يعلم ما يكون في
اهله بعده وانهم يفسلون ويكفون وانه
ينتظر ايهم۔
ہر فرد جانتا ہے کہ اس کے بعد اُس کے گھر والوں
میں کیا ہو رہا ہے، لوگ اُسے نہلاتے ہیں کھاتے ہیں
اور وہ انہیں دیکھتا جاتا ہے۔

حدیث (۱۴) ابو نعیم انہیں سے راوی :

ما من ميت يموت الا ووجه في يد ملك
ينظر الى جسده كيف يفسل وكيف يكف
وكيف يمشی به ويقال له وهو على سريره
اسمع ثناء الناس عليك۔
ہر فرد کے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے
کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کہ کون غسل دیتے ہیں
کس طرح کفن پھانتے ہیں، کیسے لے کر پلٹے ہیں اور
وہ جنازے پر جوتا ہے کہ فرشتہ اُس سے کہتا ہے تیری
تیرے حق میں بھلا یا بُرا کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۵) امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے استاد ہیں،
امام اجل بکر بن عبد اللہ مزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا :

بلغوا انه ما من ميت يموت الا ووجه
في يد ملك الموت فهم يفسلون ويكفون
وهو يرى ما يصنع اهله فهو يقدر رغب
الكلام لئلا يهاهم عن الرنة والعويل۔
مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اُس کی روح ملک موت
کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ لوگ اسے غسل و کفن دیتے
ہیں اور وہ دیکھتا ہے کہ اُس کے گھر والے کیا کرتے ہیں
وہ ان سے بول نہیں سکتا کہ انہیں شر و فریاد سے
منع کرے۔

اقول اس نہ بولنے کی تحقیق ذریعہ ص ۳۵ مذکور ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

علیہ یہ بھی تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں علیہما السلام مکتبہ رجالی صحاح ستہ ص ۱۲ منہ (م)

علیہ تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں رواۃ صحاح ستہ ص ۱۲ منہ سلارہ (م)

لہ شرح الصدور بحوالہ مروی دینار باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۲۹

لہ حلیۃ الاولیاء مترجم نمبر ۲۴۹ دارالکتب العربی بیروت ۲۴۹/۲

لہ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰ - ۳۹

حدیث (۱۶) یہی امام سفیان علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :

ان المیت یعرف کل شیء حق انه لیس بشیء غلسه
بأنه علیک الاحضت غلس قال ویقال له
وهو علی صیرۃ اسم ثناء الناس علیک
بیشک مردہ ہر چیز کو پہچانتا ہے یہاں تک کہ اپنے
نہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ آسانی سے نہ ملنا
اور یہ بھی فرمایا کہ اُس سے جیسا کہ پرکھا جاتا ہے کہ سُن
لوگ تیرے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۷) یہی عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ علیہ رحمۃ اللہ وسماء و تعالیٰ سے راوی :

الروح بین ملک یبشی به مع الجنۃ یقول
له اسمع ما یقال لك الحمد یث۔
روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اسے جنازہ
کے ساتھ لے کر چلتا اور اُس سے کہتا ہے سُن کیجیے
حق میں کیا کہا جاتا ہے۔

حدیث (۱۸) یہی ابن ابی نجیح سے راوی :

ما من میت یصوت الا وروح فی ید ملک
ینظر لی جسده کیف یغسل وکیف یکفنت
وکیف یبشی به الی قبرۃ الحمد یث۔
جو مردہ مرتا ہے اس کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ
میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی ہے کیونکر نہ لایا
جاتا ہے، کیونکر کفن پٹایا جاتا ہے، کیونکر قبر کی طرف
لے کر چلتے ہیں۔

حدیث (۱۹) یہی ابو جہدہ اللہ بن مہزیار رحمۃ اللہ علیہ سے راوی :

حدثت ان المیت لیستبشرو متعجیلہ
نجد سے حدیث بیان کی گئی ہے کہ دفن میں جلدی کرنے

علیہ تبع تابعین و مجتہدین کوفہ و رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ امام ثقہ حجت محدث مجتہد عارف ہاشم ۱۲ منہ (م)
علیہ یہ تابعین حکیم القدر جلیل الشان ہیں رجال صحاح ستہ سے ۱۱ منہ (م)
علیہ تبع تابعین و علمائے مکہ و رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)
علیہ تابعی جلیل القدر کما مر ۱۲ منہ (م)

۲۰	ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب معرفۃ المیت	عن سفیان	۲۰	ص	شرح الصدور
۲۰	ص	"	"	یحیٰی ابن ابی العنیا	۲۰	ص	"
"	"	"	"	عن ابن نجیح	"	"	"

الى المقابر

جعلنا الله بمنه وكرمه من المسرورين
المستبشرين برحمته المسرورين بالسوت
بجوده وسابغ نعتهم امين بجاه النبي الكريم
الرفوف الرحيم عليه وآله وصحبه و اولياء
أئمة افضل الصلوة والتسليم

سے مرده خوش ہوتا ہے۔
اللہ اپنے فضل و کرم سے جسے ان لوگوں میں سے بنائے
جو اس کی رحمت سے شادان و فرحان ہوتے، اس کے
جود و انعام کامل کے سبب موت سے راحت پاتے
ہیں۔ الہی! قبول فرمائی کریم رؤف و رحیم کی دعا بہت
کے صدقے۔ ان پران کی آل و اصحاب اور ان کی امت
کے اولیاء پر بہترین درود و سلام ہو۔

نوع دوم: احادیث صحیحہ و اور اک اہل قبور میں، اور اس میں چند فصلیں ہیں۔
فصل اول اصحاب قبور سے کیا کرنے میں۔

حدیث (۲) أم الرشیدی صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد جو مشکوٰۃ شریف میں بروایت
امام احمد منقول اور اُسے حاکم نے بھی صحیح مستدرک میں روایت کیا اور بشرط بخاری و مسلم صحیح کہا کرتے ہیں۔
كنت ادخل بيت الذي فيه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واني واضع ثوبي
واقول اني هو زوجي واني على دفن صدرهما
فوالله ما دخلت الا وانا مشدودة حث
ثيابي حياء من محرمي.
میں اس مکان جنت آستان میں جہاں حضور صلی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے غلاظ
سترو حجاب چلی جاتی اور جی میں کہتی وہاں کون ہے
یہی میرے شوہر یا میرے باپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم۔ جب سے قبر دفن
ہوئے خدا کی قسم میں بغیر سراپا بدن چھپائے نہ گئی قبر سے شرم کے باعث، رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمیں۔

فرمائیے اگر ارباب حشرات کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس شرم کے کیا معنی تھے؟ اور دکن فاروق سے پہلے
اُس نفل کا کیا خشار تھا کہ مکان میں میوے شوہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا میرے باپ ہی تو ہیں غیر
کون ہے!

عنه اس نوع کی بعض احادیث بوجہ مناسبت نوع دوم میں مذکور ہوئیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ مٹ (م)

شرح الصدور سن بکر الحنفی باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۲۰
مشکوٰۃ المعاصیح زیارۃ القبور فصل ثالث مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۵۲
مستدرک حاکم کتاب معرفۃ الصحاب دار الفکر بیروت ۶/۲

حدیث (۲۱) ابن ابی شیبہ و حاکم حضرت عقبہ بن عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 ما ابالی فی القیود قضیت حاجتی ۴۱ فی السوق
 والاس ینظرون الیہ
 یعنی میں ایک ساجا بناؤں کہ قبرستان میں قصائے حیات
 کو بیٹھوں مانع بازار میں کہ لوگ دیکھتے جائیں۔

مقصود ثالث میں اس کے مناسب سلیم جی حمیر سے مذکور ہوا کہ شرمِ انوات کے باعث متقارب ہیں پیشاب نہ کیا حالانکہ سخت حاجت تھی۔

فصل دوم: احیاء کے آنے، پاس بیٹھے، بات کرنے سے مردوں کے جی بیٹنے میں۔۔۔ ظاہر ہے کہ اگر دیکھتے، سنتے، سمجھتے نہیں تو ان امور سے جی بدلنا کیسا!

حدیث (۲۲) شفاء المقام امام سبکی دار نقیبین طایبہ پھر شرح القصد و رمی ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی۔

انس مایکون البیت فی قبره اذا اراد من
کان یحبہ فی دار الدنیا۔

قبر میں مرنے کا زیادہ جی پہلے کا وقت وہ ہوتا ہے
جب اس کا کوئی پیارا زیارت کو آتا ہے۔

حدیث (۲۳) ابن ابی الدنیا کتاب القیور میں اور امام عید الخی کتاب العاقر میں أم المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور پر نور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما من رجل يروى راجية ويجلس عده
لا استانس ورد عليه حقوقه رحمه

حدیث (۲۴) صحیح مسلم شریف میں ہے: عرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی ہیں نزاع میں فرمایا:

اذا دفنتوني فشنوا عن القربا شناسم
اقيما حول قبري قدر ما يخرج جزو سماوي قسم
لحمها حتى استانب بكونه انظر عاد اراجع

۳۳۹/۳	ادارة القرآن کراچی	کتاب الجنائز	المصنف ابن ابی شیبہ
ص ۸۵	خلافت اکید می سوات	باب زیارت القبور	شرح الصدور بخلافه
ص ۸۴	" "	" "	بکوال کتاب القبور ابن ابی الدنیا

بلکہ مسلسل مباحی ہیں

یہاں شک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں
کہ اپنے رب کے رسولوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

فصل سوم احیاء کی جہ اعتدال سے اموات کے ایذا پانے میں — ظاہر ہے کہ افعال و احوال احیاء پر
انہیں اطلاع نہیں تو ایذا پانی محض ہے معنی۔

حدیث (۲۵) امام احمد بن حنبلہ رحمہ اللہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تکر لگا سے دیکھا، فرمایا، لا تؤذ صاحب هذا القبر یعنی اس قبر والے کو ایذا نہ دے۔
یا فرمایا، لا تؤذہ سے تکلیف نہ پہنچا۔

حاکم و طبرانی کی روایت میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا،
فرمایا، یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک (او قبر والے! قبر
سے اتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے)

مقصود سوم میں اس حدیث کی شرح امام اجل حکیم ترمذی سے منقول ہوگی۔

روایت مناسبتہ ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بصری سے راوی:

میں ملک شام سے بصرہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اُتر آ، وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر
پر سر رک کے سو گیا۔ جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے ٹکار کرتا ہے اور کہتا ہے، لقد اذیتنی منذ الیوم
اسے شخص! تو نے مجھے رات بھر ایذا دی۔

روایت دوم امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نہدی سے وہ ابن سینا
تابعی سے راوی،

میں مقبر میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا کہ کوئی شخص
قبر میں سے کہتا ہے، اقم فقد اذیتنی اٹھ کر تو نے مجھے اذیت دی۔ پھر کہا کہ تم حل کرتے ہو اور ہم نہیں کرتے

علہ تابعی، ثقہ، فاضل، رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ اجلہ اکابر تابعین سے ہیں۔ زمانہ رسالت پائے ہوئے ثقہ ثبت عماد رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

۱/۶۹ باب کون الاسم یہدم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی

۱/۱۳۹ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد کتاب الجنائز باب فی الیت مطبع مجتبائی دہلی

۲/۶۱ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی الکبیر باب ابن ابی القبر الخ دار الکتاب بیروت

مجموع شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا من ابی قلابہ باب ما یفیع الیت فی قبرہ خطبہ یکیدی منکرہ موت ص ۲۸

خدا کی قسم اگر تیری طرح دو رکعتیں میں بھی پڑھ سکتا مجھے تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہوتا۔
روایت سوم ساقط بن مندہ امام قاسم بن غنیمہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی،

اگر میں تپائی ہوئی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے
کہ کسی قبر پر پاؤں رکھوں۔ پھر فرمایا، ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا جاگتے میں سنا ایٹھ معنی یا سر جیل و
لا تؤذنی اسے شخص بالک ہٹ مجھے ایذا نہ دے۔

حدیث (۲۶) امام مالک و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی
امّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سیدہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، واسطی لاجد
کسر عظم العیت و اذا ککسره حیثاً ثم دے کی ہڈی توڑنی اور اسے ایذا دینی ایسی ہے جیسی زندہ کی
ہڈی توڑنی۔

بعض روایات دارقطنی میں لفظ فی اللہ اور زائد یعنی درد پہنچنے میں زندہ و مردہ برابر ہیں۔ ذکرہ
فی مقصد الحسنۃ (اسے مقاصد حسنہ میں ذکر کیا گیا۔ ت) — مقصد سوم میں اس کے متعلق م
ابو عمر کا قول آئے گا۔

حدیث (۲۷) دیلمی و ابن مندہ امّ المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سیدہ عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا،

احسنوا الکفن ولا تؤذوا موتاكم بعویل ولا
بتاحیر و صیبة ولا بقطیعة و مجلوا قضاء
دینہ کواعدلوا عن حیوان السوء
یعنی قبور کفار و اہل بدعت و فسق کے پاس دفن نہ کرو۔
اور اس کا قرض جلد ادا کرو اور بڑے بھاری سے الگ کھو۔

حکیم تابلی، ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے عیوانہ عند حقی النقیات (البتہ امام بخاری نے تعلیقات
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ت) ۱۲۷ منہ ۶،

۸۹ ص	شرح الصدور بحوالہ البیہقی فی دلائل النبوة	باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات
۱۲۶ ص	شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ	باب تاذیر لیسائر وجہ الاذی	خلافت اکیڈمی سوات
۱۰۵/۶	مسند احمد بن حنبل	روایات حضرت عائشہ	دار الفکر بیروت
۲۱۶ ص	المقاصد الحسنۃ	حدیث ۸۰۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت
۹۸/۱	شہ الفردوس بما ثور الخطاب	۳۱۸	دار الفکر بیروت

حدیث (۲۸) امام احمد ابو الزریح سے راوی :

كنت مع ابن عمر في جنازة فسمع صوت
ان يصرخ فبحث اليه فاستد فقلت له
استد يا ابا عبد الرحمن قال انه يتاذى
به الميت حتى يدخل في قبره

میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک
جنازہ میں تھا کسی کے چلنے کی آواز سنی ، آدمی بھیج کر
اُسے خاموش کرادیا۔ میں نے عرض کی ، اے ابو عبد الرحمن !
اُپ نے اُسے کیوں چپایا ، فرمایا : اس سے مُردے
کو ایذا پہنچے یہاں تک کہ قبر میں جائے۔

حدیث (۲۹) امام سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انه سأل في جنازة فقال ارجعوا ذرنا
غيرنا جوارات انكن لنفسي الاحباء و تؤذيت
الاموات

تعلیہ : سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حدیث صحیح مشہور میں فرمایا : الميت يعذب ببكاء
الحی علیہ زندوں کے مُردے سے مُردے پر عذاب ہوتا ہے ، جسے امام احمد و شیخین نے عم فاروق و عبد اللہ بن
عمر و غیرہ بن شعبہ ، اور ابو یعلیٰ نے ابو بکر صدیق و ابو ہریرہ ، اور ابی حبان نے انس بن مالک و عمر بن حصین و
طبرانی نے سمرہ بن جندب سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ایک جگہ اللہ کے نزدیک اس کے معنی یہی
یہی ہیں کہ زندوں کے چلنے سے مُردوں کو درد ہوتا ہے۔ امام ابن تیمیہ نے اس مقدمہ میں اس معنی کو
ایک حدیث میں فروغ سے مزید کر کے فرمایا امام ابن جریر کا یہی قول ہے اور اسی کو ایک گروہ اللہ نے اختیار فرمایا ، پھر
اس کی تائید میں یہ دو حدیثیں ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کہ ہم نے بیان کیں ، ذکر فرمائیں۔ اس
تقدیر پر رشتہ اقدس النبی عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آٹھوں روایتیں بھی یہاں شمار کے قابل تھیں مگر از انہی کہ علماء کو
اس کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ نہ ہمارا قصہ ضرور استیعاب۔ لہذا انہیں معدود کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث (۳۰) ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

اذكرك المؤمن في موته كما اذا

سند احمد بن حنبل مرویات عبد اللہ بن عبد الرحمن دار الفکر بیروت ۱۳۵/۲

شرح مسند احمد بن سعید بن منصور ابن مسعود باب تذاکیر میت بائینہ علیہ خلافت کینی جگہ سوات ص ۱۲۵

تہ صحیح مسلم کتاب الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۰۲/۱

فی حیاتہ یتے

اُسے تکلیف پہنچانی۔

حدیث (۳۱) سعید بن منصور اپنے سنن میں راوی کسی نے اُس جناب سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا،

کما اکرم اذى المؤمن فى حیاتہ فانى اكرمہ مجھے جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا پہنچاندی ہے اذا بعد موتہ یتے یہ نہی مُردہ کی۔

حدیث (۳۲) طبرانی حیدر الرضی بن عبد بن جراح سے اُن کے والد علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن سے فرمایا،

یا بنی اذا وضعتى فی لحدى فقل بسم الله وعلى ملکہ رسول الله تم شن علی المقرب شننا شہم اقرا عندہ اسی بغاتحة البقرة و خاتمتها فانى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك یتے

اسے میرے بیٹے! جب مجھے لحد میں رکھے بسم اللہ و علی ملکہ رسول اللہ کہنا۔ پھر مجھ پر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا، پھر میرے سر پر سورۃ بقرہ کا شروع یعنی مفلحون تک اور خاتمہ یعنی اے اہل لہسوں سے پڑھنا کہ میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا۔

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد صحیح مسلم سے ابھی گزرا کہ مجھ پر مٹی تم کر بزمی ڈالنا۔ شیخ مفتی عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ترجمہ سنوہ میں اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں،

چوں دفن کنید مرا پس بزمی و بسہولت جیند ازید بر من خاک را یعنی اندک اندک اندازید و این اشارت است بآن کہ میت احساس می کند دردناک می شود با نچہ دردناک سے شود بآن زندہ یتے

جب مجھے دفن کرنا تو مجھ پر مٹی نرمی و سہولت سے یعنی ذرا ذرا کر کے ڈالنا۔ یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ مرنے کو احساس ہوتا ہے اور میں چیز سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے نہ کہ کو بھی ہوتی ہے۔

عہ تابعی ثقہ ہیں اور اُن کے بیٹے عبد الرحمان تبع تابعین مقبول الروایۃ سے دونوں صحابہ رجال جامع ترمذی میں ہیں اللہ علیہم

لے المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز ادارة القرآن و العلوم الاسلامیہ کراچی ۳/ ۲۶۷

لے شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب تاوی المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

لے مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر باب ما یقول عند احوالی المیت القبر دار الکتاب العربی بیروت ۳/ ۴۴

لے اشعة المعانی کتاب الجنائز باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/ ۶۹۷

فصل چہارم میں وہ احادیث ہیں صراحتاً وارد نہ ہوئے اپنے زائرین کو پہچانتے اور ان کا سلام سننے در انہیں جواب دیتے ہیں۔

حدیث (۳۳) امام ابو عمر ابن عبد البر کتاب الاستذکار والتمہید میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما من احد یمر بقبر احیہ المؤمن کانت
یمر فہ فی الدنیا فیسلم علیہ الا عرقہ و سر د
علیہ السلام۔
جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر پر گزرتا اور اسے
سلام کرتا ہے اگر وہ اسے دنیا میں پہچانتا تھا اب
بھی پہچانتا اور جواب سلام دیتا ہے۔

امام ابو محمد عبد الحئی کراجلہ علمائے حدیث سے ہیں اس حدیث کی تصحیح کرتے ہیں، ذکر الامام السید قطب فی شرح
الصدور والفضل النورانی فی شرح المواہب (اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں اور علامہ تہانی
نے شرح مواہب میں ذکر کیا۔ ت) اسی طرح امام ابو عمرو سید علامہ سمودی نے اس کی تصحیح فرمائی، ذکرہ
الشیخ المحقق فی جامع المکات وجذب القلوب (اسے شیخ محقق نے جامع المکات اور جذب القلوب
میں ذکر فرمایا ہے۔ ت) امام سبکی شعائر السقام میں یہ حدیث نقل کرتے ہیں،

ذکرہ جماعة وقال القرطبی فی المتذکرۃ
ان عبد الحق صححہ ورویہ فی تہذیب
من حدیث ابن ہریرۃ ایضا انتہی۔
اسے ایک جماعت نے ذکر کیا اور امام قرطبی نے تذکرہ
میں لکھا ہے کہ امام عبد الحئی نے اسے صحیح کہا اور
تعلیقات میں اسے ہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی روایت سے بھی بیان کیا ہے انتہی (ت)

قلت وستسمع ذلك (میں نے کہا، وہ حدیث آگے سنو گے)

حدیث (۳۴) ابن ابی الدنیا و بیہقی وصابونی و ابن عساکر و غلیب بغدادی و غیر ہم محدثین ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

اذا مر الرجل بقبر یسرفہ فسلم علیہ
مرقة علیہ السلام و عسرفہ
جب آدمی ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے دنیا میں شناسائی
تھی اور اسے سلام کرتا ہے میت جواب سلام دیتا

ملہ شرح الصدور بحوالہ التہمید لابن عبد البر باب زیارت القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۴

ملہ " شفاء السقام " الباب الخامس " مکتبہ فوریرہ رضویہ فیصل آباد ص ۸۸

واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه وذ عليه
اور اسے پہچانتا ہے اور جب ایسی قبر پر گرتا ہے جس سے
جانی پہچان نہ تھی اور سلام کرتا ہے میت اسے جواب
سلام دیتا ہے۔

حدیث (۳۵) امام عقیلی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال قال ابو ذر بن یار رسول اللہ ان طریقی
علی النوق فهل من کلام اتکلم به اذا مررت
عليهم قال قل السلام علیکم یا اهل القبور
من المسلمین و المؤمنین انتم لنا سلفنا
و نحنکم تبھا و اما ان شاء اللہ بکم لاحقون
قال ابو ذر ریت یارسول اللہ یسعون
قال یسعون و لکن لا یتطیعون ان
یجیبوا

یعنی ابو ذر بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسرف کی
یا رسول اللہ! مزار اسے مقابر پر ہے، کوئی کلام ایسا
ہے کہ جب ان پر گزروں کہا کروں۔ فرمایا اے یوں کہ
سلام تم پر اسے قبر والو! اہل اسلام اور اہل ایمان
تم ہمارے آگے جو اور ہم تمہارے پیچھے اور ہم ان شاء اللہ
تمہارے تم سے ملنے والے ہیں۔ ابو ذر بن رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا مُردے سُنتے ہیں؟
فرمایا سُنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

تنبیہ تطبیہ و امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں،
ای جواباً یسمعہ الہی و الا فہم یسودون
حدیث لا یسمع۔
یعنی حدیث کی یہ مراد ہے کہ مُردے ایسا جواب نہیں
دیتے جو زندہ سے سُن لیں ورنہ وہ ایسا جواب تو دیتے
ہیں جو ہمارے سُنتے ہیں نہیں آتا۔

اقول یہ معنی خود اسی فصل کی دو حدیث سابق سے واضح کران میں تصریح فرمایا مُردے جواب سلام
دیتے ہیں اور اس کی نظیر وہ ہے جو حدیث ۱۵ میں بکر بن عبد اللہ خزّانی سے گزارش کہ رُوح سب کچھ دیکھتی ہے مگر

عہ محمودی گوید کہ احادیث دیرینہ معنی بسیار است
و این معنی در احادیث دست و قلم مومنین متحقق ۱۲ منہ دم،
علامہ محمودی فرماتے ہیں اس معنی میں احادیث
بہت ہیں اور یہ معنی ہونا خود ہی ثابت ہے افزا
آمت اور عام مومنین میں متحقق ہے۔ (ت)

۱۷/۶	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۹۲۹۹	لہ شعبہ ادبیات
۱۹/۴	"	۱۵۷۳	لہ کتاب لضعفاء البکیر ترجمہ
ص ۸۲	خلافت اکیہ امی سوات	باب زیارۃ القبور	لہ شرح الصدور

بول نہیں سکتی کہ شور و فریاد سے منع کرے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں کہ اپنی بات ایسا کرنا نہیں سکتے، ورنہ صحیح حدیثی میں اُس کا کلام کرنا وارد، جیسا کہ حدیث ۳ وغیرہ میں گزرا۔

تنبیہ دوم: فقیر کہتا ہے پھر یہ ہمارا نہ سُنا بھی دائمی نہیں، صد ہا بندگانِ خدا نے اموات کا کلام و سلام سُنا ہے، جن کی بکثرت روایات خود شرح القند و رد وغیرہ میں مذکور۔ اور بعض اسی مقصد میں فقیر نے بھی نقل کیں اور عجیب نہیں کہ ابنِ شامہ اللہ تعالیٰ اپنے محل پر اور بھی مذکور ہوں۔

تنبیہ سوم: بس نافع و مہم۔

اقول: واللہ التوفیق طرزیہ ہے کہ جو اس سوال فز و دم میں صاحبِ مائتہ مسائل نے بھی اس حدیث کو عن القاسمی عن السیوطی عن العقیلی نقل کیا اور اموات کے لیے سلام ایسا کہ سُنا مسلم رکھا اسی قدر سے اپنی وہ سب بولانیاں جو زیر سوال ۲۶ کے میں باطل مان لیں کہ وہاں جن پانچ عبادتوں سے استناد کیا اُن سب میں لغی مطلق ہے۔

اسی طرح آیہ کریمہ بفرض غلط فہمی سماع ہو تو وہاں بھی سلام و کلام کچھ تخصیص نہیں۔ اور عبادت دوم میں تو صاف منافات موت و انہام مذکور کیا بعض جگہ عنا میں بھی جمع ہوجاتے ہیں۔ اور عبادت پنجم میں صریح غلط جہاد موجود۔ پھر پھر دوسرے کے آگے سلام کلام سب ایک سا۔

غرض اگر آیت اور ان جہاد کا وہی مطلب تو سماع سلام کی تسلیم میں اُن سب استنادوں کو دفعتاً سلام ہوا جاتا ہے۔ پھر ناحق اپنے یہاں حدیث نقل سے استناد اور کلمات قاری و سیوطی کی سننے کا تو بہت کچھ ماننا پڑے گا، اُن کی تحقیقات قاطبہ و تصریحات بابہ و منقریب ابنِ شامہ اللہ تعالیٰ مقصد ثالث میں جگہ شریف مبارکہ و اعتساف ہوتے ہیں۔ اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں پر کان رکھا اور اُراج گزشتگان کو جہاد و سنگ ماننے کا دھرم گیا۔ ذرا خدا لگی کہنا ایک حقیقی کی حدیث سے آپ نے سماع سلام تو تسلیم کیا بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث صحیحہ سے جو توں کی پہل اور ہاتھ جھاڑنے کی آواز اور سلام کے سوا اور اُراج کلام بھی سُنا اور اُن پھر دوسرے کے زائروں کو پہچانا، اُن کا جواب سلام دینا اور اُن سے اُنس حاصل کرنا، اور اُن کے سوا صد ہا امور جو ثابت و مذکورہ وہ کس جی سے ماننے گا، یا وہاں پھر فالٹ بعض الحدیث و کاف بعض (کچھ حدیث کا الف اور کسی کا کاف لیجئے گا۔ ت) کی ٹھوسگی۔ علاوہ بریں خود یہ حدیث عقیلی اس شخصیں سلام کے رد کو کیا تھوڑی ہے، یہاں بھی اموات سے فقط السلام علیکم

نہ کہا گیا۔ فوراً انکھیں مل کر ملا حلقہ ہو آگے ان پتھروں سے کچھ اور کلام و خطاب بھی نظر آتے ہیں کہ تم ہمارے سلف ہم تمہارے خلف، ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملیں گے۔ اس سارے کلام پر ابو زریں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا وہ سنتے ہیں؟ فرمایا: ہاں سنتے ہیں۔ اور لطف یہ کہ اس حدیث کے بعد امام سیوطی کا وہ قول بھی نقل کر گئے کہ حدیث میں جواب نہ دینے سے یہ مراد ہے کہ وہ نہ اموات واقع میں جواب دیتے ہیں۔ سبحان اللہ سلام بھی نہیں، کلام بھی نہیں، جواب بھی دیں، اور پھر پتھر کے پتھر، اتانہ و اتانالہ را جھون۔ سچ فرمایا مولوی معنوی قدس سرہ نے:۔

ما سمعیم و بصیریم و خوشیم با شمانا محرمان ما غاشیم

(ہم سمیع و بصیر ہیں اور خوش ہیں مگر تم نا محرموں کے سامنے مُہر رب ہیں۔)

حدیث (۳۶) طبرانی معجم اوسط میں عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے قبور پر ٹھہرے اور فرمایا:

والذی نفسی بید لا یسود علیہم احدا الا من دوا علیہ الی یوم القیمة تک قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جدی ہے قیامت تک جو ان پر سلام کرے گا جواب دیں گے۔

حدیث (۳۷) بعینہ اسی طرح حاکم نے صحیح مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے تصحیح کی۔

حدیث (۳۸) حاکم مستدرک میں باقائدہ تصحیح اور بیہقی دلائل انبیاء میں بطریق عطاء بن خازن مخزومی جہاں علی بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد ماجد عبد اللہ بن ابی فروہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے ائمہ کو تشریف لے گئے اور عرض کی:

اللہم ان عبدک و نیکک یشہدان ہذا شہداء الہی! تیرا بندہ اور تیرا نبی گواہی دیتا ہے کہ یہ شہید ہیں وانہ من شرارہم و ستم علیہم الی یوم القیمة ردوا علیہ۔ اور قیامت تک جو ان کی زیارت کو آئے گا اور ان پر سلام کرے گا یہ جواب دیں گے۔

تکمہ حدیث، حطاب کہتے ہیں میری خانہ مجھ سے بیان کرتی تھیں میں ایک بار زیارت قبور شہداء کو گئی میرے

۱۔ ثنوی مولوی معنوی دفتر سوم حکایت مارگری کرار دہائے افسردہ الم نورانی کتب خانہ پشاور ص ۲۷

۲۔ شرح الصدور بحوالہ معجم الاوسط باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۴
۳۔ بحوالہ حاکم ص ۸۵

۴۔ المستدرک لحاکم کتاب المغازی دار الفکر بیروت ۱۹/۳

ساتھ دو لڑکوں کے سوا کوئی نہ تھا جو میری سواری کا جانور تھا۔ میں نے مزارات پر سلام کیا، جواب سنا اور آد زائی، واللہ انا تصدقکہ کما یعرف بعضنا بعضاً خدا کی قسم تم لوگوں کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو۔ میرے بدن پر بال کھڑے ہو گئے، سوار ہوئی اور واپس آئی۔

روایت دوم مناسبت او: امام بیہقی نے ہاشم بن محمد عمری سے روایت کی مجھے میرے باپ جینہ طبر سے زیارت قبور احمد کو لے گئے، بعد کاروز تھا، صبح ہو چکی تھی، آفتاب نہ نکلا تھا، میں اپنے باپ کے پیچھے تھا، جب مقابر کے پاس پہنچے انہوں نے آواز کہا، سلام علیکم معاہدہ قوم منعم عقبی الدار۔ جواب آیا، وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ۔ باپ نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور کہا کہ اسے میرے بیٹے نے جواب دیا، میں نے کہا: نہ۔ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر اپنی داہنی طرف کر دیا اور کلام مذکور کا اعادہ کیا دو بار ویسا ہی جواب دیا، سردارہ کیا پھر وہی جواب ہوا۔ میرے باپ اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ شکر میں گر پڑے۔

روایت سوم: ابن ابی الدنیا اور بیہقی دونوں میں انہیں عطا فرمادی کی حالت سے راوی، ایک دن میں نے قبر سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز پڑھی، اس وقت جنگل بھر میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا، بعد نماز مظهر پر سلام کیا، جواب آیا اور اس کے ساتھ یہ فرمایا،

من یحزب من تحت القبر اعرجہ کما اعرجت ان الله خلقنی وکما اعرجت النیل والنہر
جو میری قبر کے نیچے سے گزرتا ہے میں اسے پھیلتا ہوں
جیسا یہ پھیلتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پیہ کیا ہے
اور جس عرب رات اور دن کو پھیلتا ہوں۔

حدیث (۳۹) ابن ابی الدنیا اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت محمد بن واسع سے راوی،
قال یغفر ان الموتی یعلمون جزا وجرهم يوم
الجمعة ویوما قبلة ویوما بعدہ
مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مرنے والے اپنے زاتوں کو جانتے
ہیں جمعہ کے دن اور ایک دن اُس سے پہلے اور ایک
دن اُس سے بعد۔

عنه یہ تابعی ہیں، ثقہ، حاکم، عارف باللہ، کثیر المساقب، رجال صحاح ستہ سے الاطرافین ۱۲ مز (م)

۲۹/۲	دار الفکر بیروت	کتاب المغازی	لے المستدرک للحاکم
۳۰۹/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	باب قول الله لا تحسبن الذين	لے دلائل النبوة
۳۰۸/۳	"	"	لے
۱۸/۷	"	حدیث ۹۳۰۱	لے شعب الایمان

تفسیر اس حدیث کے یہ معنی کہ بوجہ برکت جمعہ ان تین دن میں اُن کے علم و ادراک کو زیادہ وسعت دیتے ہیں، جو معرفت و شناسائی انہیں ان دنوں میں ہوتی ہے اور دنوں سے بیش واقفوں سے زیادہ کہ صرف یہی نہیں بلکہ علم و ادراک کے ہوں۔ ابھی تھی چٹکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ مطلق ہیں جن میں بلا تخصیص یہ کہ اُن کا علم و ادراک ثابت فرمایا۔ تصریح اس معنی کی ان شاء اللہ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔

فصل پنجم میں وہ جلیل حدیثیں ہیں سے ثابت کہ صحاح اہل قبور اسلام ہی پر مقصور نہیں بلکہ دیگر کلام و اصوات بھی سنتے ہیں۔

حدیث (۴۰) بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی اپنے صحاح اور امام احمد سند میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 وَاللَّعْنَةُ لِمُسْلِمٍ اِذَا دُفِنَ فِي قَبْرِهٖ
 اَنْهٖ لِيَسْمَعَ خَفَقَ نَعَالِهٖمْ اِذَا دَلُّوْهُمْ خُجُرُوهٖ
 (مسلم کے الفاظ ہیں۔ ت) مردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور لوگ دفن کر کے پٹتے ہیں بیشک وہ اُن کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث (۴۱) احمد و ابوداؤد و بسند جید برائے ابن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اِنَّ الْمَيِّتَ يَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِهٖمْ اِذَا دَلُّوْهُمْ خُجُرُوهٖ
 بیشک مردہ جوتیوں کی پھل سُننا ہے جب لوگ آتے ہیں پائیوں سے لڑ پھرتے ہیں۔

حدیث (۴۲) سیاق و طرائق جید برائے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اِنَّ الْمَيِّتَ اِذَا دُفِنَ يَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِهٖمْ
 اِذَا دَلُّوْهُمْ خُجُرُوهٖ
 بیشک جب مردہ دفن ہوتا ہے اور لوگ واپس آتے ہیں وہ اُن کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث بیہقی کو امام سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا، بسند حسن (اس کی سند حسن ہے۔ ت) اور مسند

۳۸۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب عرض مقصد المیت	۱۰ میح مسلم
۲۹۶/۲	دار الفکر بیروت	مرویات البراء ابن عازب	۱۱ مسند احمد بن حنبل
۳۹۵/۲	مکتبۃ المدینہ	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد	۱۲ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد
۶۰۰/۱۵	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۲۳۷۹	۱۳ کنز العمال بحوالہ طبرانی
۵۰ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب فتنۃ القبر	۱۴ شرح الصدور

طبرانی کو علامہ مناوی نے تفسیر میں کہا، اس جالہ ثقافت (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ م) حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مستدرک بالتحقیق والافادہ اور حاکم نیشاپوری نے المستدرک علی البخاری و مسلم اور ابی نعیم نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتابہ اور سعید بن اسکن نے اپنی تفسیر اور ابن جریر وابن منذر وابن مردویہ و بیہقی نے اپنی اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع فی قبرہ انہ یسمع خفق لہم حین یؤلون عنہ۔ قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مرے قبر میں رکھا جاتا ہے کھس پائے مردم کی آواز سناتا ہے جب اُس کے پاس سے چلتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فانہ یسمع خفق نعالکم ونفض امیدیکم۔ بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پھل اور ہاتھ جھانٹنے کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹ پھیر کر چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی وابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی، قال شہدنا جنازۃ مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلما خرم من دفنہا و انصرف الناس قال انہ الان یسمع خفق نعالکم۔ المحدث فرمایا، ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پٹے حضور کے اشارہ فرمایا اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ: چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی جواب ٹھہر چکی ہیں۔ آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ ملے۔ غایت سنی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ حجاج مذکور کو اول

۳۰۳/۱	کتبہ الامام الشافعی ریاض	۱۔ التیسرے شرح الجامع الصغیر تحت ان المیت اذا دفن
۳۸۰/۱	دار الفکر بیروت	۲۔ المستدرک للحاکم المیت یسمع خفق نعالکم
ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	۳۔ شرح الصدور بحوالہ جویر باب فتنۃ القبر
ص ۵۴	" "	۴۔ طبرانی اوسط وابن مردویہ

وضوح فی فقیر سے تخصیص کریں یعنی جب قبر میں رکھ کر مٹی دیتے ہیں اُس وقت میت کی ایسی قوت سامعہ ملتی ہے کہ اب مغربی سوال منکر نکیر ہونے والا ہے اُس کے لیے پیشتر سے ایسے حواس عطا ہو جاتے ہیں پھر بعد سوال یہ قوت نہیں رہتی۔ حالانکہ عدلانصاف یہ ادا محض بے دلیل و بلاطائل ہے۔

اؤ گائیہ تخصیص ظاہر حدیث کے خلاف جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ حدیثیں صاف صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ میت کی قوت سامعہ قبر میں اس درجہ تیر اور قوی ہے کہ اس سے جا کر یہ اُسی وقت کے لیے ملتی ہے اور پھر باقی رہتی ہے ۱

تایا مقدمہ سوال کے لیے پیشتر سے جو اس مل جانا کیا معنی کیا فوراً وقت سوال نہ مل سکتی تھی یا عطا الہی میں معاذ صد کچھ دیر لگتی ہے کہ پہلے سے اہتمام ہو رہنا ضرور ہوا۔

یہ دونوں اعتراض شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدارج النبوة میں فائدہ فرمایا
 حدیث قاتلین تخصیص خلاف ظاہر است ودیلت
 نیست برآن دلی ہر حدیث آنست کہ ایں حالت
 حاصل ست میت را در قبر زندہ گردانیدن میت
 در وقت سوال ست و پیش از ان زندہ گردانیدن
 برائے مقدمہ سوال چہ معنی دارد
 یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اس پر کوئی دلیل بھی
 نہیں۔ ظاہر حدیث یہ ہے کہ قبر کے اندر میت کی یہ
 حالت ہوتی ہے۔ میت کو زندہ کرنا سوال کے
 وقت ہے تو اس سے پہلے مقدمہ سوال کے لیے زندہ
 کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ (ت)

و ثالثاً۔ کما اقول سلباً (میتے کریں کہتا ہوں ہم نسیم کرے) کہ پہلے ہی سے جوش و حواس مل جانا ضروری تھا مگر حاجت اُسی قدر تھی جس میں وہ نکیرین کی بات سن سجدیت اس قدر قوت غلبہ کی کیا ضرورت تھی کہ باوجود اسے جانوں کے ایسی ہلک آوازیں بے تکلف سنے۔ خود ہی حضرات مسئلہ میں فی صریح (مارنے کے بارے میں قسم) کہ یہی توجیہ کرے ہیں کہ ہمارے مارے سے فردے کو تکلیف یا آہ نہیں ہوتی اس کا ادراک عذاب الہی کے واسطے ہے۔ یہی چاہتے تھے کہ اس کا سماع سوال نکیرین کے لیے ہو۔ نہ صورت خارجہ کے واسطے۔

و سابعاً کما اقول ایضاً اگر مسئلہ میں فی الظلام عدم سماع پر مبنی ہو کما زعموا۔ در آپ آپ نے بھی

عہ تنبیہ یہ بات بھی خلاف تحقیق ہے بلکہ بیشک ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو اس مقصد کی فصل سوم اور مقصد سوم کی فتح ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔

ولكن لا يجيبون له

ہیں۔ ارشاد فرمایا، تم کچھ ان سے زیادہ نہیں سنئے ہو،
پر وہ جواب نہیں دیتے۔

حدیث (۴۷) صحیح مسلم شریف میں امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
كان يرينا مصارع اهل بدر وساق الحديث
الى ان قال فانطلق رسول الله صلي الله
تعالى عليه وسلم حتى اتهم ابيهم فقال
يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان
هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقا
فان قد وجدتم ما وعدني الله حقا
قال عمر يا رسول الله كيف تكلموا جسدا
لا ارواح فيهم قال ما انتم باسمع لما اقول
منهم هي انهم لا يستطيعون ان يردوا
علي شيئا

ہیں جن میں روہیں نہیں۔ فرمایا، جو میں کہہ رہا ہوں اسے کچھ تم ان سے زیادہ نہیں سنئے ہو، مگر انہیں یہ طاقت نہیں کہ
مجھے لوٹ کر جواب دیں۔

حدیث (۴۸) پر بھی صحیح مسلم وغیرہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اور اس میں ہے
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دن بعد اس کنوئیں پر تشریف لے گئے اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب
میں فرمایا،

والله نفسي بيدكم ما انتم باسمع لما
اقول منهم ولكنهم لا يقدرين ان
يجيبوا

قسم اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے
میں جو فرما رہا ہوں اس کے سننے میں تم اور وہ برابر
ہو مگر وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

سہ الصحیح البخاری باب ما جاء في عذاب القبر
سہ و سہ صحیح مسلم باب مقعد الميت
قہر کتب خانہ کراچی ۱۸۳/۱
۳۸۶/۲

حدیث (۲۹) یوں ہی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے
 اما البخاری فساقة بطوله واحاطا مسلم
 امام بخاری نے قواعد تفصیل سے ذکر کیا مگر امام مسلم
 نے تفصیل حدیث اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ
 سے کی۔ (تت)

حدیث (۵۰) طبرانی نے مسند صحیح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سید عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
 یسمعون کما تسمعون ولكن لا یحییون
 جیسا تم سنتے ہو ویسا ہی دُوبھی سنتے ہیں مگر جو ب
 نہیں دیتے۔

حدیث (۵۱) اسی طرح امام سلیمان بن احمد نے حدیث عبد اللہ بن سیدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کی۔
 تنبیہ علیہ : ان نچے حدیثوں کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تخصیص بے تخصیص و دھڑی بے دلیل سے زیادہ نہیں۔
 مثلاً یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص امتیاز تھا، یا یہ امر صرف اُن کفار کے لیے اُن کی حسرت و ندامت بڑھانے
 کو واقعی ہوا حالانکہ اُن کی تخصیصوں پر اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ ایسی گنجائش ہے تو ہر نفس شرعی جیسی چاہیں تخصیص
 ہو سکے، اور اُن سے بڑھ کر یہ دیکھتا دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خطاب حقیقتہً اموات سے
 خطاب نہ تھا بلکہ زندوں کو عبرت و نصیحت تھا، حالانکہ بعض حدیث اُس کے رد پر جہت کاغیرہ حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں صاف اُن کا سننا ارشاد فرمایا،
 نہ یہ کہ ہمارے کلام صرف تنبیہ اشیاء کے لیے ہے۔ جیسے مرثیہ سیدنا امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں کسی
 کا مصرع،

اے آب خاک شو کہ ترا آبرو نماند

(اے آب احاک ہو جا کہ تیری آبرو نہ رہی۔ ست)

باقی اس کے متعلق تمام ابحاث فتح الباری و ارشاد الساری و عمدۃ القاری شروع صحیح بخاری و

۱۸۳-۸۴/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ماجاء فی عذاب القبر	لے الصیغ البخاری
۳۸۶/۲	"	باب مقعد المیت	صحیح مسلم
۲۵۹/۸	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب قتل الیہل	فتح الباری بحوالہ عبد اللہ ابن سیدان

مرقاۃ و لمعات و اشعة اللغات شروع مشکوٰۃ و مدارج النبوة وغیر صدہ تصانیف علماء میں طے ہو چکی ہیں، جن کی تفصیل موجب تطویل۔ مولوی صاحب اگر امور طے شدہ کی طرف پھر رجعت کریں تو ذرا کتبہ مذکورہ پر نظر کر کے تقریر وہ فرمائی جائے جس میں ان کی تحقیقات جلیلہ سے عمدہ برآئی سمجھ لیں، اُس کے بعد ابن شہارہ فقیر بھی وہ شواہق ساطعہ و بارات لامعہ حاضر کرے گا، براہِ مس وقت میرے پیش نظر جوں نیوں پر ہیں، اور شاید ان میں سے چند حروف مقصد سوم میں استعظاۃ مذکور ہوں، وباللہ التوفیق۔

حدیث (۵۲) ابو الشیخ عبید بن مرزوق سے راوی:

كانت امرأة تقم المسجد فأتت فلعو يعلم
بهذا السجى صلى الله تعالى عليه وسلم فمر
على قبرها فقال ما هذا القبر قالوا أم
محبوب قال ألقى كانت تقم المسجد قالو
لعم فصف الناس فوصى عليمها قسم قال
أى العمل وجدت الفصل قالوا يا رسول الله
أسمع قال ما أستم يا سمع صها قد كرامها
أجابته قم المسجد

یعنی ایک بی بی مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھیں ان کا
انتقال ہو گیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی نے
خبر دی حضور ان کی قبر پر گر رہے۔ دریافت فرمایا،
یہ قبر کیسی ہے، لوگوں نے عرض کی، اُمّ محبت کی۔
فرمایا، وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی، عرض کی،
ہاں۔ حضور نے صفت باندھ کر نماز پڑھائی پھر ان بی بی
کی طرف خطاب کر کے فرمایا، تُو نے کون سا عمل افضل
پایا، صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا وہ سنتی

ہے! فرمایا، کچھ تم اس سے زیادہ نہیں سُننے۔ پھر فرمایا، اس سے بڑا اب دیا کہ مسجد میں جھاڑو دینی۔

حدیث (۵۳) طبرانی معجم کبیر و کتاب الدعاء میں اور ابن مندہ اور امام فضیلاتی مقدسی کتاب ان حکام اور
ابراہیم حرانی کتاب اتباع الاسماء اور ابوبکر غلام الخلال کتاب التاتی اور ابن زہیرہ وصاحب العلماء عند الموت
اور ابن شہارہ کتاب ذکر الموت و دیگر علماء محدثین اپنی تصانیف حدیثیہ میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ
عندہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا مات احد من اخوانکم فقوموا فقوموا فقوموا
قبره فليقم احدكم على راس قبره
ثم ليقل يا فلان بن فلانة قامه يسمع

جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی قبر
پر مٹی برابر کر چکو تم میں سے کوئی اس کے سر ہانے کھڑا ہو
اور فلان بن فلانہ کہہ کر پکارے کہ بیشک وہ سُنے گا

عہ یعنی اُسے اس کی ماں کی طرف نسبت کر کے مثلاً اسے زید بن ہندہ، اور اگر ماں کا نام نہ معلوم ہو تو یکن خوا
کہے کہ وہ سب کی ماں ہیں، خود اسی حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ۱۲ منہ (م)

لے شرح الصدور بحوالہ ابوالشیخ باب معرفة الميت من قبيل خلافت اکیدمی سوا ص ۳۰

ولا یجیب، ثم یقول یا فلات بن فلاته فانه
 یستوی قاعدًا ثم یقول یا فلات بن فلاته فانه
 یقول ارشد ما رحمت الله ولكن لا تشعرون
 فلیقل اذکرو ما خرجت علیه من الدنيا
 شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده
 ورسوله وانک مرضیت بالله ربًا وبالاسلام
 دینًا وبمحمد نبیًا وبالقرآن ما فکان منکروا وکنیوا
 یا احد حکوا احد منہما بید صاحبہ ویقول
 اطلق بسا ما بقعد عند من قد نقن حجتہ
 الحدیث۔

اور جواب نہ دے گا۔ دوبارہ پھر اسی انداز سے وہ سیدھا
 ہو بیٹھے گا۔ دوبارہ پھر اسی طرح آواز دے گا اب وہ
 جواب دے گا کہ ہمیں ارشاد کہ اللہ تجھ پر رحم کرے۔
 مگر تمہیں اس کے جواب کی خبر نہیں ہوتی۔ اس وقت
 کہے یاد کرو وہ بات جس پر تو دنیا سے نکلا تھا گو اسی اس
 کی کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم اس کے بندہ اور اس کے رسول ہیں اور
 یہ کہ تو نے پسند کیا اللہ تعالیٰ کو پروردگار اور اسلام کو
 دین اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نبی اور فترت آتی
 کو چھوڑا۔ منکر و نکیر ہر ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کھینچے

چلو ہم کیا بیٹھیں اس کے پاس جسے لوگ اس کی محبت سکھا چکے۔

قائد ۱: امام ابن الصلاح وغیرہ محدثین اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں:

اعتضد بشواہد و بعمل اهل الشام

قدیمًا۔ نقلہ العلامة ابن اصبیر الحاج

فی الرحلیۃ۔

یعنی اس کے دو وجہ سے قوت ہے، ایک تو احادیث

اس کے مزید دوسرے زمانہ سلف سے ملنے شام

اس پر عمل کرتے آئے (علامہ ابن امیر الحاج سے اسے

حدیث میں نقل کیا۔ ت)

اسی طرح امام تعداد الحدیث صیاتی مقدسی و امام خاتم المعاد حافظ الشان ابو الفضل احمد بن حجر عسقلانی نے اس
 کی تقریر لہر امام شمس الدین سخاوی نے اس کی تقریر فرمائی اور اس باب میں خاص ایک رسالہ تالیف فرمایا۔
 امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر عمل کرنا علمائے شام سے نقل فرمایا اور امام ابو بکر ابن العربی نے اہل مدینہ
 اور بعض دیگر علما نے اہل قریبہ وغیرہ سے اس کا عمل نقل کیا۔ میں کتابوں پر عمل زمانہ صحابہ و تابعین سے ہے
 حضرت ابو امامہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنے لیے یقین کی وصیت فرمائی۔

۲۹۸-۹۹/۸

مکتبہ فیصلیہ بیروت

حدیث ۷۹۷

لے المبعوث الجبر

۲۳۸

فصل فی حملہا و دفنہا

فور محمد کا دفنہا و تجارت کتب کراچی

باب ما یقال عند الدفن و التعلیق

شرح الصدور

۲۴

خلافت اکیڈمی سوات

باب ما یقال عند الدفن و التعلیق

شرح الصدور

باب ما یقال عند الدفن و التعلیق

کما اخرجہ ابن سعد عن وجہ آخر کما ذکرہ
 لا ما مر السیوطی فی شرح الصدور قلت
 بل وانظرانی فی ما سابق لفظ البدن
 المحمود فی النایة شرح الهدایة۔
 جیسا کہ آجین سند نے دوسرے طریق سے اس کی
 روایت کی، اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں ذکر
 کیا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ طبرانی نے بھی اسے روایت
 کیا ہے، جیسا کہ علامہ بدر الدین محمد عینی نے بنایہ
 شرح بنیہ میں اس کے الفاظ ذکر کیے ہیں (دست)

اور ترمذی تابعیوں سے منقریب منقول ہو گا کہ اسے مستحب کہا جاتا تھا۔ ظاہر ہے ان کی یہ نقل نہ ہو گی مگر صحابہ یا
 اکابر تابعین سے جو ان سے پہلے ہوئے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ علامہ ابن حجر مکی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے،
 احتضن لشواہد یوثق بہا الی درجۃ الحسن (یہ حدیث بوجہ شواہد درجہ حسن تک ترقی کیے گئے) کسی
 طرح ذیل میں بحارالانوار میں تصریح کی کہ اُس نے شواہد سے قوت پائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 حدیث (۵۴ تا ۵۶) امام سعید بن منصور شاگرد امام مالک و استاد امام احمد بن حنبلہ سنن میں
 راشد بن سعد و ضمیر بن حبیب و حکیم بن حمر سے راوی، ان سب نے فرمایا،

اذا سوی علی المیت قبرہ و انصرف الناس
 عنہ کان یستحب ان یقال لیت عند قبرہ
 یا فلان قل لا الہ الا اللہ ثلاث مرات یا ولین
 قل رب اللہ و ربی، لا سلام و نبی محمد
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم۔
 جب میت پر مٹی دسے کہ قبر درست کر چکیں اور لوگ
 واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ مرنے والے سے
 اس کی قہ کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے، اے فلان!
 کہ لا الہ الا اللہ تین بار، اے فلان! کہ میرا رب
 اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرے نبی محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم۔

وصل آخر من هذا الفصل، فصل نجم کی حدیثوں نے جس طرح کچھ اللہ سبحانہ کوئی ک

علہ تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی صدوق رجال ابوداؤد و ابن ماجہ سے ۱۲ منہ (م)

سہ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر مکتبہ امدادیہ طہان ۲۰۹/۱
 سہ شرح الصدور بحار السنن سعید بن منصور باب ما یقال عند الفقی خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۴

تصریح فرمائی، یونہی اُن میں اکثر نے ثابت کر دکھایا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہل قبور سے کلام صرف سلام پر متعین تھا اور بدیہی ہے کہ جہاد محض سے مخاطبہ و گفتگو معقول نہیں۔ لہذا ہم آخر فصل میں وہ بعض حدیثیں جن میں اجلہ صحابہ کا اہل قبور سے سوائے سلام و دیگر انواع کلام فرمانا مذکور، نقل کر کے مقصد ثانی کو ختم اور مقصد ثالث کی طرف اشارہ اللہ تعالیٰ تعظیم عوام کرتے ہیں، وبالله التوفیق۔

حدیث (۵۷) ابن ماجہ بسند حسن صحیح عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر الحديث الى ان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينما امرت بقبر مشرك فبشرة بالنار فقال حاصله الاعرابي بعد وقال لقد كلفني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعباً ما امرت بقبر كافر الا بشربة يات سرية

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا اچھا کسی مشرک کی قبر پر گزرے اُسے آگ کا شڑ دینا۔۔۔۔۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا تو وہ صحابی فرماتے ہیں مجھے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ارشاد سے ایک مشقت میں ڈالا، کسی کافر کی قبر پر میرا گزر رہا مگر یہ کہ اُسے آگ کا شڑ دیا۔

ہر مقل جاننا ہے کہ شردہ دینا بے سماع و فہم محال، اور صحابی مخاطب نے ارشاد اقدس کو معنی حقیقی پر عمل کیا، لہذا عمر میرا اس پر عمل فرمایا فقبصر۔

حدیث (۵۸) ابن ابی الدنیا کہہ قیود میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

انه مر بالبقیم فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان مساؤكم قد تروحن ودياركم قد سكنت واما انكم قد فرقت فبجانه هاتف يا عمر ابن الخطاب احسب ما عندنا ان ما قد منا فقد وجدناه وما انفتنا فقد بهجناه وما خلفناه فقد

مجھ ایک بار امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیع پر گزرے اہل قبور پر سلام کہے فرمایا۔ ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ تمہاری جورتوں نے نکاح کر لیے اور تمہارے گھروں میں نور لوگ بسے، تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اس پر کسی نے جواب دیا اے عمر بن الخطاب! ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ ہم نے جو اعمال کئے تھے یہاں پاسناؤ

عند فائدہ اید حدیثیں طبرانی نے معجم کبیر میں سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ۱۲ منہ (م)

جو راہ خدا میں دیا تھا اس کا نفع اٹھایا اور پیچھے چھوڑا وہ
ٹوٹے میں گیا۔

حدیث (۵۹) امام احمد تاریخ نیش پور اور بیہقی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں سعید بن مسیب سے راوی :
قال دخلنا مقابر المدينة مع علي ابن ابي طالب
فنادى يا اهل القبور السلام عليكم ورحمة
الله تحيرون يا حبايركم تريدون ان تحبواكم
قال سمعت صوتا وحيك السلام ورحمة
الله وبركاته يا امير المؤمنين احبونا عى كان
بعدنا فقال علي رضي الله تعالى عنه
اما اذوا بكم فقد تزددت واما اموالكم
فقد اقتسمت والاولاد فقد حشر والى
نمرة اليتامى والساء الدي شيدتم فقد
سكن اعداءكم فهذه اخبار ما بعدنا فما
عندكم فاجابه ميت فقد تحقرت الالكاف
وانشئت الشعوب وتقطعت السبل ودمت
الاحداق على الخندق ووسائلنا غيب بالقيوم
والصديق وما قد مناه من نحن وما خلفناه
خسرونا ونحن مرقونون بالاحمال بكم
وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا
بالله العلى العظيم ذسبحن من تغرد
بالبقاء وقهر عباده بالصوت مباحات

یعنی ہم مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ لکرم کے ہمراہ کا مقبرہ مدینہ طیبہ
میں داخل ہوئے حضرت مولیٰ علی نے اہل قبر پر سلام
کر کے فرمایا تم ہمیں اپنی خبریں بتاؤ گے یا یہ جانتے ہو کہ
ہم تمہیں خبر دیں؟ سعید بن مسیب فرماتے ہیں میں نے
آواز سنی کسی نے حضرت مولیٰ کو جواب سلام دے کر
عرض کیا یا امیر المؤمنین! آپ بتاتے ہیں ہمارے بعد
کی گزری؟ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا تمہاری
عورتوں نے تو نکاح کر لیے، اور تمہارے مال سو وہ
بٹ گئے، اور اولاد تمہارے گروہ میں اٹھی، درودِ تعمیر
جس کا تم نے دستکام کیا تھا اس میں تمہارے شہین بیٹا
ہمارے پاس کی خبریں تو یہ ہیں اب تمہارے پاس کیا
غیر ہے؟ ایک فرد نے عرض کی کہ گھن پھٹ گئے،
بال حمر پڑے، کھالوں کے پڑے پڑے ہو گئے،
آنکھوں کے ڈھیلے بہہ کر گالوں تک آئے، نتھنوں سے
پیسپ اور گندا پانی جاری ہے اور جو آگے بیچا تھا اس کا
قیمت ملا اور جو پیچھے چھوڑا اس کا خسارہ ہوا اور اپنے اعمال میں غمزدگی
بھی اتنی کافی ہے اور وہ کیا سی چھا کار ساز ہے،
طاقتِ قوت نہیں مگر عظمت و بلندی والے خدا ہی ہے۔
پاک ہے وہ جو اکیلا باقی رہنے والا ہے، اور اپنے

لے شرح الصدور بخلاف کتاب القبور لابن ابی الدنيا
باب زیارة القبور خلافت اکبری سوات ص ۷۷
تاریخ ابن عساکر

الذی لا یموت ابداً وهو الغفور
بندوں کو موت کے تابع فرمان کر دیا ہے، پاک ہے وہ
حیات والا جسے بھی موت نہیں اور وہی بخشے والا ہے۔ (ت)

مکتبہ: جن صاحبوں نے باب حدیث چہلم میں اس خطاب جناب ولایت مآب کرم اللہ وجہہ کو
محض وعظ و تنبیہ اجار کے لیے قرار دیا حکم عقلہ فی مائتہ مسائل (ج ۱) کے مائتہ مسائل میں اسے نقل
کیا گیا۔ ت) غالباً انہوں نے پوری حدیث ملاحظہ نہ فرمائی ورنہ اس کے لفظ اول سے آخر تک پکار رہے ہیں کہ
یہاں حقیقتاً امرات ہی سے خطاب مقصود تھا۔ اسی قدر کو دیکھ لیجئے کہ جناب مولانا نے ابتداء میں لفظ ارشاد نہ کئے
بلکہ اول ان سے استفسار فرمایا کہ پہلے تم اپنی خبریں بتاؤ گے یا ہم شروع کریں۔ کئے جے ارادہ خطاب حقیقی
اس دریافت کر کے اور اختیار دینے کے کیا معنی تھے، پھر ان کی درخواست پر حضرت نے اخبار دینا ارشاد
فرما کر انہیں حکم دیا، اب تم اپنی خبریں بتاؤ۔ چنانچہ انہوں نے عرض کیں۔ پھر مخاطبہ حقیقی میں کیا شک ہے
واللہ الموفق۔

حدیث (۶۰) اسی حکم کرنے ایک حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت مہند فاروقی
میں ایک جوان عابد تھا، امیر المومنین اس سے بہت خوش تھے، دن بھر مسجد میں رہتا، بعد ازاں باپ کے پاس
جاتا، راہ میں ایک عورت کا مکان تھا اس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ فرماتا،
ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ بولیا، دروازہ سے ٹک گیا، جب اندر جانا چاہا نہ دیا اور یہ ساختہ یہ
آیہ کریمہ زبان سے نکل:

ان الذین اتقوا اذا صلبهم من الشیطن
خدا کو یاد کرتے ہیں اُسی وقت ان کی سنگلیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کی کرگڑا عورت نے اپنی کینز کے ساتھ اٹھا کر اس کے دروازے پر ڈال۔ باپ نظر نہ تھا۔ سنے
میں دیر ہوئی، دیکھنے نکلا، دروازے پر ہی پوش پڑا پایا، گھر والوں کو بل کر اندر اٹھوایا، رات گئے ہوش آیا، باپ نے
مال پوچھا کہا خیر ہے، کہا بتا دے، ناچار قصہ کہا۔ باپ بولا حاجی پر راؤہ آیت کون سی ہے؟ جوان نے پھر
پڑھی، پڑھتے ہی غش کرایا، جنبش دی، مُردہ پایا۔ رات ہی کو نکلا کھٹا کر دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المومنین نے خبر پائی
باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی۔ عرض کی یا امیر المومنین! رات تھی۔ پھر امیر المومنین ہمارے

کرے کہ قبر پر تشریف لے گئے۔ اگے لفظ صریح یوں ہیں،
 فقال عمر يا فلان ولعن خات مقام سہ بہ
 یعنی امیر المؤمنین نے جو ان کا نام لے کر فرمایا، اے فلان!
 جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ذکر کرے اس
 کے لیے دوزخ میں ہے۔ جو ان نے قبر میں سے آواز دی،
 اسے آگ میں میرے رب نے یہ دولت عطا کی جنت میں دوزخ عطا فرمائی۔
 فسأل الله الجنة له الفضل والمنة وصل الله
 ہم اللہ سے جنت کے خواستگار ہیں، اسی کے لیے فضل و
 احسان ہے، اور خدا سے برتر کا درود و سلام ہوا ان
 جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر۔
 والى قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما! (ت)

المقصد الثالث في اقوال العلماء (مقصد سوم علماء کے اقوال میں)

قال الفقير محمد السطور غفر له الولي الغفور اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کی تصریح و تلویح و تنقیص و تلیح
 تائید و ترجیح و تسلیم و تصحیح میں ارشادات متکاثرہ و اقوال متوافرہ ہیں۔ حضرات عالیہ صحابہ کرام و تابعین خدام
 اتباع اعلام و مجتہدین اسلام و سلف و سنت و ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و حشما
 فی من موتہم یوم الدین امین (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو اور ہمیں روز قیامت ان کے ذمے
 میں اٹھائے۔ اے قبول فرما!۔ ت) فقیر غفر له اللہ تعالیٰ اگر بقدر قدرت ان کے حصہ و استحقاق کا راہ و گز
 موجز و محالہ مد مجلد سے گزرے، لہذا اولاً صرف تنویر الحق و علمائے کمالین کے اسما و طبقات شمار کرتا ہوں جن
 کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر اور اس رسالہ کے فصول و مقاصد میں جلوہ گر و فضل اللہ سبحانہ و
 اکثر (اور اللہ سبحانہ کا فضل اور زیادہ وسیع و فزوں تر ہے۔ ت) پھر دس نام ان عاملوں کے بھی حاضر کر دیا
 جن پر ائمہ میں مخالفت مضطر و هذا السدیہم ادھی و امر والحمد لله العلی لا کبر (اور یہ ان کے
 نزدیک زیادہ سخت اور تلخ ہے، اور سب خوبیاں بلند و کبریاوی والے خدا ہی کے لئے ہیں۔ ت)
 فمن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين؛ (۱) امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم

- (۲) امیر المؤمنین علی مرتضیٰ
(۳) حضرت سنان غازی
(۴) حضرت عبداللہ بن مسعود
(۵) عمرو بن عاص
(۶) عبداللہ بن عمر
(۷) عبداللہ بن عمرو
(۸) البراء بن ابی جہل
(۹) عقبہ بن عامر
(۱۰) عبداللہ بن مسعود

(۱۱) صحابی اہل بیت صاحب حدیث بیضا مرثیہ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور میں اُن کے سوا اُن صحابہ کرام کے نام بیان شمار نہیں کرتا جنہوں نے سماع و ادراک مرقی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا یا حضور کی زبان پاک سے سنا مثل عبداللہ بن عباس و انس بن مالک ابو زریعہ و برادر بن عارب و ابو طلحہ و عمار بن حسنم و ابو سعید خدری و عبداللہ بن سیدان و ام سلمہ و ثید بنت خرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اگرچہ معلوم کہ ارشاد و الاحقر براہی سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر اُن کے خلاف پر اعتقاد و مضرات صحابہ سے معقول نہیں، نہ مقام مقام احکام کہ احتمال خلاف بعلم ناسخ ہو، تاہم جب قصہ دستیاب نہیں تو اُنہیں پر اقتصار جن کے خود اقوال و افعال دلیل مستند ہیں، و باللہ التوفیق۔

و من التابعین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین : (۱۲) مجاہد بن (۱۳) عمرو بن دینار (۱۴) جریر بن (۱۵) ابن ابی یعلیٰ (۱۶) قاسم بن حمیرہ (۱۷) راشد بن سعد (۱۸) عمرو بن حبیب (۱۹) حکیم بن عمیر (۲۰) عمار بن جندب (۲۱) جلال بن سعد (۲۲) محمد بن واسع (۲۳) اُم الدرداء و غیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

و من تبعہ تابعین لعنہ اللہ ہم یوم الدین : (۲۴) عالم قریش سید ابو عبداللہ محمد بن یونس شافعی (۲۵) عالم کوفہ فقیہ مجتہد امام سفیان (۲۶) عبدالرحمن بن العلاء وغیرہم دور اللہ تعالیٰ ارادہم۔
و من اعظم السلف و اکابر الخلفۃ نور اللہ تعالیٰ مرقدہم : (۲۷) عالم اہلبیت رسالت حضرت امام علی بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی و بتول بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و بارک وسلم (۲۸) امام اجل عارف باللہ محمد بن علی حکیم ترمذی (۲۹) امام محدث جلیل کبیر اسحاق بن (۳۰) امام فقیہ عابد و زاہد احمد بن محمد ابو القاسم صفار خنقی بدو واسطہ شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ (۳۱) امام ابو بکر احمد بن محمد بن حسین بیہقی شافعی (۳۲) امام ابو عمر یوسف بن عبد البر مالکی (۳۳) امام ابو الفضل محمد بن محمد بن احمد حاکم شہید خنقی صاحب کتابی (۳۴) امام ابو الفضل قاضی عیاض یحییٰ مالکی (۳۵) امام حمزہ الاسلام مرشد الامام ابو حامد محمد بن محمد غزالی (۳۶) امام ابو عبداللہ محمد بن احمد بن

فرج قطبی صاحب تذکره (۳۷) امام شمس الدین طوسی حنفی (۳۸) امام طایف بانه فقیه زاهد (۳۹) امام محدث
 محمد بن طبری شافعی (۴۰) امام ربانی سیدنا علامہ عبدالعزیز سنائی (۴۱) امام ابوالمحاسن حسن بن علی نظیر الدینی کبیر
 مرغینانی حنفی استاذ امام قاضی خان و صاحب خلاصه (۴۲) بعض استاذ امام شیخ الاسلام علی بن ابی بکر
 برهان الدین فرغانی حنفی صاحب التفتیس والمیز (۴۳) امام فقیه النفس قاضی حسن بن منصور فرغانی اوزبکی
 حنفی (۴۴) امام ابوذر یحیی بن شرف نوری شافعی شارح صحیح مسلم (۴۵) امام فخر الدین محمد رازی شافعی
 (۴۶) امام سعد الدین لغزانی مصنف شارح مقاصد (۴۷) امام ابو سلیمان احمد بن ابراهیم خطابی (۴۸) امام
 ابو القاسم جلال الدین بن جلال بن احمد سیلی صاحب اروض (۴۹) امام عسکری محمد بن عمر جلالی اندلسی بخاری حنفی
 صاحب فتاویٰ جاذبه (۵۰) صاحب جواب حنفی فقیه امام اهل قاضی خان (۵۱) علامہ محمد بن محمد دوی بخاری
 حنفی صاحب فتاویٰ شرح منظوم تفسیر تلمیذ امام شمس الدین کوردی (۵۲) شیعہ یوسف بن ترمذی حنفی
 صاحب مصبرات (۵۳) امام عارف بالله صدر الدین قزوینی (۵۴) امام شهاب الدین فضل الله بن حسین ترمذی
 حنفی (۵۵) امام ملک، علامہ محمد بن عبد السلام شافعی (۵۶) امام محدث زین الدین عراقی (۵۷) امام
 ابو عبد الله محمد بن احمد بن علی بن جابر اندلسی (۵۸) قاضی ناصر الدین بیهاوی شافعی صاحب تفسیر (۵۹) امام
 ابو عبد الله ابن النعمان صاحب سفینه النہاء لابی، الامتياز فی کرامات الشیخ ابی النجار (۶۰) امام عارف بالله
 جلال بن اسعد یاقینی شافعی صاحب روض الریاحین (۶۱) امام علامہ ربیعہ الحفاد ابو الفضل احمد بن
 علی ابن عمر عسقلانی شافعی صاحب فتح الباری شرح صحیح بخاری (۶۲) امام شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی حنفی
 صاحب کراکب الدرای شرح صحیح بخاری (۶۳) امام علامہ قلی الدین علی بن عبد السلام کسبکی شافعی صاحب شفا السقام
 (۶۴) امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن بخاری شافعی صاحب اذنیاع الاکاد و بفتح الدواد (۶۵) امام خاتم الخلفاء
 محمد الماتی القاسم ابو الفضل جلال الدین بن عبد الرحمن سیوطی صاحب شرح الصدور و بدور سافره و انیس العزیز
 و زبر لربی شرح سنن نسائی و غیره (۶۶) امام علامہ محمد بن احمد خطیب قسطلانی شافعی صاحب مواهب النہد و
 ارشاد الباری شرح صحیح بخاری (۶۷) امام شهاب الدین ربیع انصاری شافعی (۶۸) شیعہ ولی الله
 محمد زروق (۶۹) شیعہ عارف بالله ابو العباس حضرمی (۷۰) امام احمد بن محمد ابن حجر مکی شافعی شارح
 مشکوٰۃ (۷۱) محقق علامہ محمد محمد ابن امیر الحاج حنفی صاحب علیہ شرح خیر (۷۲) امام محمد عبد ریکی مکی
 (۷۳) امام صدر کبیر حسام الدین شہید چیرین جلال العزیز صاحب فتاویٰ کبری حنفی (۷۴) امام محمد بن محمد بن شهاب بن
 بزاز حنفی صاحب بزازیه (۷۵) علامہ نور الدین سمودی شافعی صاحب خلاصه الوفا فی اخبار دار المصطفی
 علی الله تعالی علیه وسلم (۷۶) علامہ رحمة الله سنن حنفی صاحب مناسک ختم (۷۷) علامہ نور الدین علی

تیسرے حالت حاضر ہیں۔ فقد مائة حافلة فيهم وفاء لقلوب عاقلة (یعنی سچے ہیں جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

۱۷۵
میں تمام کلام کو ان کے نام بھی شمار کرتا اور مدد کو پونے دو سو نام تک پہنچاتا ہوں۔ حتیٰ میں تو انہ سلف و
خلعت اور دسلی معتدین مخالف کے اسماء گنائے کہ سب ایک سو دس ہوئے۔ آگے چلتے من الصلابة
والتابعين واتباعهم، (۱۱۱) حضرت عبداللہ بن مسعود (۱۱۲) حضرت ام المومنین حضرت
(۱۱۳) حضرت امام زین العابدین علی بن حسین بن علی مرتضیٰ (۱۱۴) حضرت امام حسن مثنیٰ ابن حسن مجتبیٰ ابن علی
شکاکشا علیہ السلام علی ستیدم وبارک وسلم وانا ابنا (۱۱۵) افضل التابعین امام سعید بن المسیب
(۱۱۶) جابر بن ابی جلد (۱۱۷) ابی مینا (۱۱۸) ابو قلابہ بصری (۱۱۹) سلیم بن عبید (۱۲۰) عبد اللہ
بن ابن جیحہ کدین اسلماء واولاد لیا۔ من کلا النورین المذکورین فی المتن (۱۲۱) امام محدث مغیرہ بن جریج
طبری (۱۲۲) امام محدث اجل ابو محمد عبد الحی صاحب احکام کبری و احکام صغری (۱۲۳) امام ابو عمرو
بن الصلاح محدث (۱۲۴) امام قاضی مجدد الشریعہ کوئی (۱۲۵) امام اجل ابو البرکات عبد اللہ نسفی صاحب
تصانیف مشہور (۱۲۶) امام علامہ بدیع الدین محمد بن احمد حنفی صاحب عمدة القاری شرح صحیح بخاری
(۱۲۷) علامہ ابن ملک شارح مشارق الارواء (۱۲۸) علامہ فضل اللہ بن النوری حنفی (۱۲۹) امام فخر الدین
ابو محمد عثمان بن علی رطبی صاحب تبيين الحق في شرح لسان القاری (۱۳۰) محمد بن محمد حافظ بخاری صاحب فصل الخطاب
(۱۳۱) امام شباب الدین شارح منہاج استاد استاد ابن حجر (۱۳۲) حضرت سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز
(۱۳۳) امام جلیل نور الدین ابراہیم بن علی مصنف بجزء الارواء (۱۳۴) امام مجد الدین جلال الدین محمد بن محمد موسی حنفی
صاحب مختار و اختیار (۱۳۵) صاحب مطالب المومنین (۱۳۶) صاحب خزائن الروایات (۱۳۷) صاحب
کفر العباد، ہر سہ از مستندان متکلمین علامہ (۱۳۸) علامہ جمہوری صاحب تصانیف کثیرہ (۱۳۹) علامہ زبیدی
(۱۴۰) علامہ داؤدی شارح تنقیح (۱۴۱) علامہ علی عثمانی صاحب ذخیرہ (۱۴۲) شیخ احمد بن علی (۱۴۳) شیخ
احمد رشادوی (۱۴۴) شیخ احمد قشاشی (۱۴۵) مولانا ابراہیم کریم دی استاد الاشاؤ شاہ ولی اللہ صاحب (۱۴۶) مولانا
ابو ہریرہ بن غاص استاد شاہ ولی اللہ (۱۴۷) مولانا محمد بن حسین کبیری حنفی علی (۱۴۸) مولانا حسین بن ابراہیم
مالکی کی (۱۴۹) حضرت مولانا شیخ الحرم احمد بن علی حنفی کی مصنف سیرت نبویہ درود و ۱۰ بیرو فیہ تصانیف
حلیہ (۱۵۰) مولانا محمد بن محمد غریب شافعی مدنی (۱۵۱) مولانا عبد الجبار حبیبی مدنی (۱۵۲) مولانا ابراہیم بن
خیر شافعی مدنی (۱۵۳) عبد صالح اششم بن محمد (۱۵۴) اسی کے والد ابو محمد طبری مدنی (باقی بر صفحہ آئندہ)

اصحابِ فہم کے لیے کافی ہیں۔ ستہ) ۵

۷

اولئک ساداتی فجعلنی بسئلہم اذا جمعتہما یا جبریر العجب مع
(یہ ہیں میرے سردار پس تو ان کی مثل پیش کر، اسے قرر، جب مجلس ہم سب کو آتش کریں)

(بقیہ حاشیہ موقوفہ)

(۱۵۵) حضرت سیدی ابوزید بسطامی (۱۵۶) حضرت سیدی ابوالحسن خرقانی (۱۵۷) حضرت سیدی
ابوعلی فارمدی (۱۵۸) حضرت سیدی ابوسعید خراسانی (۱۵۹) حضرت استاد امام ابو القاسم قشیری۔
(۱۶۰) حضرت عارف باللہ سیدی ابی علی (۱۶۱) حضرت سیدی ابراہیم بن شیبان (۱۶۲) حضرت سیدی ابو یوسف
(۱۶۳) حضرت سیدی علی خواص شیخ امام شہرانی (۱۶۴) حضرت میر ابو العلی اکبر آبادی سردار سلسلہ نقشبندیہ
ابو العالیہ (۱۶۵) شاہ محمد غوث گویاری صاحب ہواہر قس (۱۶۶) مولانا وجیہ الدین علوی شیخ حضرت مولانا
محمد علی محمد غوث دہلوی (۱۶۷) حضرت سیدہ صفیۃ اللہ بروہی (۱۶۸) شیخ بایزید ثانی (۱۶۹) مولانا عبدالمک
(۱۷۰) شیخ اشرف لاہوری (۱۷۱) شیخ محمد سید لاہوری کہ ساتوں صاحب مشائخ شاہ ولی اللہ سے ہیں۔
(۱۷۲) جناب شیخ محمد دالغ ثانی (۱۷۳) شیخ عبدالحق سلسلہ مجددیہ (۱۷۴) شیخ ابو الرضا محمد حبیب
شاہ ولی اللہ (۱۷۵) سید احمد بریلوی پیر میاں اسماعیل دہلوی کہ مراد مستقیم جن کی ملفوظات قرار دی گئی۔

یہ مجموعہ چوتھے دوسرے حصہ جبریرہ النبیاء ومن بعضہم اقلادہ البہران ومن بعضہم
التقریر والادعان ولبعضہم یس الخیر کالعیان والمحمد بنہ فی کل حین وأن (بعض کا صریح بیان
ہے، بعض کی جانب سے افادہ برہان ہے، بعض سے تقریر اور ادعان ہے، اور بعض کا حال یہ ہے کہ خبر
مشاہدہ کی طرح نہیں، اور اللہ ہی کی حمد ہے بروقت اور برآن۔ ستہ) اور ہنور اس کتاب میں اور باقی ہیں
اور جو حصہ استیعاب کی طرف راہ کیا ہے بلکہ استقصائے تمام ہدیت خامہ و وسعت کاغذ کے ورا آخر نوع اول
مقصد سوم میں ارشاد ابن علاء سے مذکور ہو گا کہ علم و معنی و بھر موق پر تمام اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے، تو آج تک
جس قدر علماء اہلسنت گزرتے سب کے نام اسی فہرست میں اندراج کے قابل، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ کے لاکھ ہے،
والحمد للہ رب العالمین۔ اور بظہر یہ کہ ان مذکورین میں گنتی کے بعض ایسے ہیں جن کے دو ایک ظواہر کلمات سے دو تباہ اس
مسئلہ میں استناد کرتے ہو انہیں کے باقی اقوال کو پس پشت ڈال کر مقام تحقیق و مرام توفیق و نفع تمطیق اور برافق
و مبائن جہور کی تفریق سے محض غافل یا اغوائے عوام کو متغافل مچھرتے ہیں واللہ یہدی من یشاء، الی صراط
المستقیم (اور اللہ جیسے چاہتا ہے سید سے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ستہ) ۱۲ منہ دامت فیوضہ (م)

لے غفر اللہ تعریف المسند الیہ بالاشارة المکتبۃ العامۃ قیطان ص ۱۱۱

والحمد لله اولاً و آخراً و طناً و طهراً اتفقوا على ان لا يسلط الا لمراد (اول، آخر، ظاہر، باطن میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے، الزام کے رنگ میں کلام تام کیا جا رہا ہے۔ ت)

اب انہیں ایسے ہی پر اعتقاد مخالفت کو ضرور (۱) شاہ ولی اللہ صاحب (۲) ابن کے والد، جہ شاہ عبدالغلام صاحب (۳) اُن کے فرزند ارجمند مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب (۴) اُن کے برادر امیر مولانا شاہ عبدالقادر صاحب (۵) اُن کے گوروں و مددوں بناب میرزا مظہر جانجانا (۶) اُن کے مرید رشید قاضی شہار اللہ صاحب پانی پتی، (۷) مولوی اسحاق صاحب دہلوی (۸) اُن کے شاگرد نواب قطب الدین خاں دہلوی (۹) مولوی غلام علی صاحب دہلوی تہجواں اللہ عن و عن کل من صحبہ ایمانہ فی القشائین و رحم کل من یشہد حمد قابلاً لشہادتین (اللہ درگزر فرمائے ہم سے اور ہر اُس شخص سے جس کا ایمان دونوں نشاۃوں میں صحیح ہے اور اُن سب پر رحم فرمائے جو سچائی سے دونوں شہادتوں کی گواہی دیے دے ہیں۔ ت) (۱۰) ان سب سے قوی مجتہدوں میں اسامیٰ دہلوی واللہ الہادی الی منہج السوی و هو المستعان علی حکل غوی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الغالب العلی (اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دیتے والا ہے اور اسی سے ہر گزراہ کے خلاف استغاثت ہے اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر خدا سے غالب و برتر ہے۔ ت)

واضح ہو کہ ارشادات علیہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین مقصد احادیث میں مذکور ہوئے کہ حدیث اصطلاح حدیث میں اُنہیں بھی شامل، مہذبہ امور پر دروازہ انہیں مدار میں رہنے کو داخل نہیں تو یہاں موقوف

علیہ علامہ سید شریف رحمہ اللہ تعالیٰ مقدر مصطلحات الحدیث میں فرماتے ہیں :

المحدث اعم من ان یکون قول الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و غیرہ و صحابی و تعالیٰ علیہ وسلم و الصحابی و تابعی و فہم و تقریرہم۔
تابعی سب کے قول، فعل، اور تقریر پر شامل ہے۔ (ت)

علیہ امام علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی اربوزہ مستحی بالثبیت عند الثبیت میں فرماتے ہیں :

یکبر السؤال للامام فی ما روو فی سبعتہ (۱) روایت محدثین کے مطابق مخلوق سے رسول سات ایام پر کند ادواء احمد بن حنبلہ فی الزہد دونوں کے اندر مذکور ہوگا (۲) امام احمد بن حنبلہ نے زہد میں تہجد بلند رہتے تابعی امام ہادوس سے ایسا ہی عن طائفت النجاشی، وحکیمہ الرحمہ کما (باقی بر صفحہ اُسندہ)

بھی مرفوع میں داخل۔ ہاں بعض اقوال تابعین مثل جلال بن سعد اس مقصد سوم میں مذکور ہوئے اور اس کی وجہ اقوال باب سے مناسبت، جس طرح مثلاً امام سفیان کا قول ایسے ہی تناسب کے سبب اقوال تابعین کے ساتھ منقول ہوا۔ اب بقیہ حضرات کے کلمات طبقات و اقوال و تصریحات اگر بوجہ استیعاب لکھے پھر دفتر ہوتا ہے۔ ہذا صرف تین نسخہ قول پر اقتصار کرتا ہوں۔ علامہ صنف اول کے دو نسخہ اور اہل صنف دوم کے نسخہ دیدہ انصاف صاف ہوتا ہے کیا کم ہیں جڑ

در خوار اگر کس است بحرف بس است

(اگر عائد عقل میں شعور ہو تو اشارہ ہی کافی ہے)

تبیین: حقیقت قول جدت مقول یا تعد مقول سے ہے، ابتداء خواہ تقریر اور در صورت اخیر ہر مقام کی عبارت جدا ہے، لکن باعث طول۔ لہذا انہیں ایک ہی سرخی میں لکھ کر اسامی علماء پر بندہ لگا دیا جائے گا۔ یہ مقصد بھی مثل اپنے دو بار پیشین کے دوزخ پر منقسم واللہ سب خیر ہو الموفق للحق والصواب فی کل مہم (اور خدا اسے پاک ہی ہر مہم میں حق و ثواب کی توفیق دینے والا ہے۔ ت)

نوبت اول اقوال علماء سلف و خلف میں، ایک تمہید اور پندرہ فصل پر مشتمل۔

تمہید اس میں کہ نویں موت سے نہیں مرتیں۔

(۱) ابن عساکر تاریخ دمشق میں امام محمد بن وضاح سے راوی، امام اہل بخاری بن سید قدس سرف سے کہا گیا ایک شخص کہتا ہے بدی کے مرنے سے روز بھی مر جاتی ہے۔ فرمایا، معذ اللہ ھذا من قول اہل لبیع خد، کہ پناہ یہ بدقتیر کا قول ہے۔

(۲) امام ابن امیر الحاج خانہ طبرستان در بارہ فرائد غسل میت فرماتے ہیں،

اذا عطف المولیٰ بطہیر حسد یلقی فی الثواب یعنی جب بندہ دیکھے گا کہ موی تبارک و تعالیٰ نے (بقیہ ماثیہ ص ۱۷۷)

قد قنواہ اذ لیس لدائی فیہ محلہ و لیس للقیس فی دابہ من مدخل عند ذوی الالباب و اعی التسلیم فیہ اللائقہ والانیاد حیث اصابا صادق ۱۲۰ھ (۴)

دی ہے تو اس میں تسلیم و قبول اور تابعداری ہی مناسب ہے۔ (ت)

یا اهل الخلود و یا اهل البقاء انکم لم تخلقوا
لفناء و انما خلقکم للخلود و الابد و لکنکم
تنتقلون من دار الی دار

قول (۲) شرح الصدور میں ہے :

قال العلما الموت یس بعد م محض
ولا هاء صوف و انما هو انقطاع تعلت
الروح بالبدن و معارفة و حیولة بینهما
و تبدل حال و انتقال من دار الی دار

علمائے فرمایا موت کے یہ معنی نہیں کہ آدمی محض نیست
تا بُود ہو جائے بلکہ وہ تو یہی رُوح و بدن کے تعلق چھوٹنے
اور ان میں حجاب و جُدائی ہو جانے اور ایک طرح کی
حالت بدلنے اور ایک گھر سے دوسرے گھر چلے جانے
کا نام ہے۔

تشبیہ : تعلق چھوٹنے کے یہ معنی کہ وہ علاقہ معبودہ جو عالم حیات میں تھا، جاتا رہا۔ اور اسی طرح حجاب
جدائی ہو جانے سے یہ مراد کہ ویسا اتصالِ تام باقی نہیں، ورنہ غیبِ اہلسنت میں رُوح کو بعد موت بھی بدن سے
ایسا تعلق و اتصال رہتا ہے جیسا کہ فصولِ آئندہ کے اقوالِ کثیرہ میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔

قول (۳) جامع البرکات میں فرمایا :

موت عدم محض میت پناگہ دہریاں و طبعیان گویند
بلکہ انتقال است از حالے بحالے و از دارے برائے

موت نیست و تا بُود ہو جانے کا نام نہیں جیسا کہ دوسرے
اور ان میں کہتے ہیں بلکہ ایک حال سے دوسرے حال
اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہو جانے کا نام ہے۔

قول (۴) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ :

اولیائے خدا نقل کردہ شدند از ین دار فانی بر دار بقا
و زنده اند و زود پروردگار خود و مرزوق اند و خوشحال اند
و مردم را از ان شمع نیست

اولیاء اس دار فانی سے دارِ بقا میں منتقل کر دئے
جاتے ہیں، وہ اپنے پروردگار کے یہاں زندہ ہیں
انھیں رزق ملتا ہے اور خوشحال رہتے ہیں اور لوگوں کو
اس کی خبر نہیں۔ (نت)

شرح الصدور بحوالہ طبع باب فضل الموت خلافت اکبری، منکوحہ، رسالت ص ۵

کتاب جامع البرکات

کتاب اشعة اللمعات باب حکم الاسراء فصل ۱

مطبوعہ نوریہ رضویہ سکھر

۳۰۲/۳

روایت چہارم: وہی امام حضرت ابو یعقوب سوئی خیرجوری قدس سرہ سے راوی، میں نے ایک مرید کو تنہا کے لیے تختہ پر لٹایا اس نے میرا ٹکڑھا پکڑ لیا، میں نے کہا: جانی پدر! میں جانتا ہوں کہ تو مردہ نہیں یہ تو صرف مکان بدن ہے! بے میرا تختہ چھوڑ دے!

روایت پنجم: جناب محمد روح انہی عارف معروف سے راوی، مگر معتکف میں ایک مرید نے مجھ سے کہا: پیر و مرشد! میں کل ظہر کے وقت مر جاؤں گا۔ حضرت! یہ اشرفیاں لیں آدھی میں میرا دفن آدھی میں میرا کفن کریں۔ جب دوسرا دن ہوا اور ظہر کا وقت آیا مرید مذکور نے آکر طوائف کیا، پھر گھبر سے ہٹ کر لٹا تو روح نہ تھی میں نے قبر میں اتارا، آنکھیں کھول دیں۔ میں نے کہا: موت کے بعد زندگی کہاں، کہا: انا ہی و حکل جب اللہ تعالیٰ میں زندہ ہوں اور اللہ کا ہر دوست زندہ ہے۔

اس قسم کی صد ہزار آیات کلمات ائمہ کرام میں مذکور و من لم یعلم ان اللہ له نورا فعالہ من نور (۱) وہ خدا جیسے نور زندہ ہے اس کے لیے کوئی نور نہیں۔ (ت)

فصل دوم: موت سے روح میں اصناف تغیر نہیں آتا اور اس کے علوم و افعال بدستور رہتے ہیں بلکہ زیادہ ہو جاتے ہیں، پھر حادیت کیسی اور اثبات تفصیص اور ان کے ذکر منقص۔

قول (۶) امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

النفس باقیة بعد موت البدن عالمة	یعنی مسلمانوں کا اجماع ہے کہ روح بعد مرگ باقی اور
باتفاق المسلمین بل غیر المسلمین صمد	علماء اہل اک رکھتی ہے، بلکہ فلسفہ وغیرہم کفار بھی
الغلاسة وغیرہم ممن يقول ببقاء	جو بقائے ارواح کے قائل ہیں وہ بھی موت کے بعد
العوں يقولون بالعلو بعد الموت و لیس	علم ہاتے ہیں اور بقائے روح میں کسی نے خلوت

عسہ امام سیوطی شرح الصدور میں مذہب اہلسنت کتاب الروح سے یوں نقل فرماتے ہیں:

ان الروح ذات قائمة بنفسها تصعد وتصل	یعنی روح ایک مستقل ذات ہے کہ چڑھتی اترتی جاتی جدا ہوتی
وتصل وتنفصل وتذهب وتبقى وتتحرك	آتی جاتی حرکت کرتی ساکن ہوتی ہے اور اس
وتسكن وعلى هذا اکثر من حانة دليل مقرباً	پر سب سے زیادہ دلائل ثابت ہوتے ہیں۔ (۲)

سہ الرسالۃ العشیرۃ فصل فان قيل فما الغالب علی الروی فی حال ال / مصطفیٰ ابابنی مصر ص ۱۷۰

سہ القرآن ۲۴/۳

سہ شرح الصدور خاترہ فی فوائد متعلق بالروح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۳۶

یخالف فی بقاء النفوس الا من لا یعتد
بہ، و منقطعاً۔
کہا گیا مگر ایسوں نے جو کسی گنتی شمار میں نہیں
اچھلے۔

قول (۷) تفسیر بیضاوی میں ہے،

فیہا دلالة علی ان الارواح جواهر قائمة
بأنفسها معثرة لما یحس به من البدن
تبقى بعد الموت درأكة و علیہ جمهور الصحابة
و التابعین و بہ نطقت الآیات و السنن
یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ رُوہیں جو ہر قائم بالذات ہیں
یہ بدن جو فقط آفات اس کے سوا اور چیز ہیں، موت
کے بعد اپنے اُسی جو شس ادراک پر رہتی ہیں۔ جمہور صحابہ
و تابعین کا یہی مذہب ہے اور اسی پر آیات و
احادیث ناظر ہیں۔

قول (۸) امام غزالی اجاز میں فرماتے ہیں،

لا تظن ان العلوی یفارقل بالموت فالنموت
لا یجهد محل العلم اصلاً و لیس النموت
عدم ما محضاً حق تظن انک اذا عدت
عن مت صفتک
یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائیگا
کہ موت محل علم یعنی رُوہ کا تو کچھ نہیں بگاڑتی، نہ وہ
نہایت و نابود ہو جانے کا نام ہے کہ تو کچھ جب تو نہ رہا
تیرا وصف یعنی علم و ادراک بھی نہ رہا۔

قول (۹، ۱۰) امام نسفی عمدة الاعتقاد پھر علامہ شمس مدینہ میں فرماتے ہیں، الروح لا یتغیر
بالموت کمرنے سے رُوہ میں کچھ تغیر نہیں آتا۔

قول (۱۱) علامہ توبہ رشتی فرماتے ہیں،

الروح الانسانیة المتیيزة للخصوصة بالادراک
بعد مفارقة البدن یحفظه المناوی
فراقی بدن کے بعد بھی روح انسانی متمیز و مخصوص
پر ادراکات ہے۔ (اسے علامہ مناوی نے نقل کیا ہے)

سہ شفاء استقام الباب التاسع الفصل الخامس
۲۱۰ ص مکتبہ فوریر رضویہ فیصل آباد

سہ تفسیر بیضاوی تحت آیت بل احياء و لکن لا تشعرون
۱۱۷/۱ مطبع مجتبیٰ دہلی

سہ التیسیر بحوالہ الغزالی تحت حدیث من طلب العلم
۲۲۹/۲ مکتبہ الامام الشافعی الرافضی السعوی

فت، سنی بسیار کے باوجود یہ حوالہ اجازاً العلوم سے دستیاب نہیں ہو سکا، تیسیر میں بحوالہ الغزالی بعینہ
یہ عبارت موجود ہے اس لیے تیسیر سے یہ حوالہ نقل کیا ہے۔ تذریر احمد

سہ الحدیث النبیۃ الباب الثانی فی الامور المہتمة و اولہم آدم ابو البشر
۲۹۰/۱ مکتبہ فوریر رضویہ، فیصل آباد

سہ التیسیر شرح جامع صغیر بحوالہ التوبہ رشتی تحت حدیث ان مردوداً و الشہداء
۲۱۰/۱ مکتبہ الامام الشافعی الرافضی السعوی

کما تقر فی المذهب، ما العلم فی الروح وهو
باقی اللہ ملقطاً۔

قول (۱۷) امام سیوطی فرماتے ہیں:

ذهب اهل البطل من المسلمين وغيرهم
الى ان الروح تبقى بعد موت البدن و
خالع فيه العسفة دليلاً ما تقدمت
الايات والاخبار في بقائها وتصرفها في
تمام اهل طائفة المسلمين اور ان کے سوا سب کا یہی مذہب
ہے کہ رُوحیں بعد موت بدن باقی رہتی ہیں غلامتہ بعض
بعض مدعیانِ حکمت نے اس میں خلافت کیا، ہمارے یہاں
وہ آیتیں اور حدیثیں ہیں جن سے ثابت کہ رُوح بعد
موت باقی رہتی اور تصرفات کرتی ہے۔

قول (۱۸) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے:

قد اکرعنا اب القبر بعض المعتزلة والرفض
محتجین بان الميت جسد لا حياة له
ولا ادراك له۔

قول (۱۹) کشف الظلم مستند مولوی اسحق دہلوی میں ہے:

مذہب اعتزال است کہ گویند میت جسد محض ہے۔

قول (۲۰) اُسی میں ہے:

فرقہ نیست در ادوار کمالان در حین حیات و
بعد از حیات مگر بترقی کمالیت

اہل کمال کی رُوحوں میں حالتِ حیات و موت میں کوئی
فرق نہیں ہوتا سوا اس کے کہ بعد موت کمالات ہیں
ترقی ہو جاتی ہے۔

فصل سوم ان تصریحوں میں کلامات کے علم و ادراک و نیا و اہل و بیا کو بھی شامل۔

لغات شرح شکوۃ کتاب الجہاد

۱۳۵ ص	علامت اکیڈمی، سوات	خاتمی فوائد تعلقی بالروح	۱۳۵ ص
۲۵۵/۶	دارالکتب العربی بیروت	باب قتل ابی جہل	۲۵۵/۶
۵۰ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل در احکام ذبح میت	۵۰ ص
۷۵ ص	"	فصل دہم در احکام زیارت قبور	۷۵ ص

قول (۲۱) امام جلال الدین سیوطی رسالہ منظوم انیس الغریب میں فرماتے ہیں، اسے

يعرف من يغسله ويحمل ويلبس الاكفان ومن يتنزل

مردہ اپنے نہلانے والے اٹھانے والے کفن پہنانے والے، قبر میں اتارنے والے سب سے پہلے

قول (۲۲ تا ۲۴) امام ابن الحاج مدخل اور امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی شرح میں تقریر فرماتے ہیں،

والنقطة لاحمد من انتقل الى عالم البرزخ
من المؤمنين يعلم احوال الاحياء عاليا
وقد وقع كشبه من ذلك كما هو مستطوع
في مظنة ذلك من الكتب

قول (۲۵) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں علم وادراکِ نوٹ کی تحقیق و تفصیل لکھ کر فرماتے ہیں،
بالجملہ کتاب وسنت مملوءة مشحون انباء بخبار وآثار
دلالت سے کندہ و جو علم مٹنے کا بنیاد اہل آں پس
منکر نہ شود آں را مع جاہل باخبار منکر دیں گے
الحاصل کتاب وسنت ایسے اخبار و آثار سے لبریز ہیں
جو یہ بتاتے ہیں کہ مردوں کو دنیا و اہل دنیا کا علم ہوتا
ہے تو اس کا انکار وہی کرے گا جو اخبار و احادیث
سے ہے بخبر لہ وین کا منکر ہو۔ (دست)

فصل چہارم اموات سے چاکرنے میں۔

قول (۲۶) ابن ابی الدیاء کتاب القبر میں سلیم بن غیر سے راوی، وہ ایک مقبرہ پر گزر رہے، پیشاب کی حاجت
سنت تھی، کسی نے کہا یہاں اتر کر قضاء حاجت کر لیجئے، فرمایا،

سبحان الله والله اني لا استحي من الاموات
كما استحي من الاحياء

سبحان اللہ! اللہ! میں ان سے شرم کرتا ہوں جیسی مردوں سے۔

سے انیس الغریب

۵۸۱/۴	المکتب الاسلامی بیروت	۵۸۱/۴	میں آداب زیارت	۵۸۱/۴	سے المواہب اللدنیہ
۳۴۹/۸	المطبعة العامہ مصر	۳۴۹/۸	المقصد العاشر	۳۴۹/۸	شرح زرقانی علی مواہب اللدنیہ
۲۵۳/۱	دار المکتب العربیہ بیروت	۲۵۳/۱	فصل فی الکلام علی زیارة سید الاولین	۲۵۳/۱	المدخل
۴۰۱/۶	نوریہ رضویہ سکیم	۴۰۱/۶	فصل اول	۴۰۱/۶	سے اشعة اللمعات کتاب الجہاد
۱۱۷/۲	مکتبہ ادارہ ملتان	۱۱۷/۲	بجاء زیارة افضل شایع مکتبہ ادارہ ملتان	۱۱۷/۲	سے مرقاة شرح مشکوٰۃ بحوالہ ابن ابی الدیاء کتاب الزیارة

قول (۲۷) سبب سیدنا امام شافعی مزار فاضل الانوار حضرت امام اعظم پر تشریف لے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہما وحی اتباعہما، غار صبح میں قنوت نہ پڑھی، لوگوں نے سبب پوچھا، فرمایا،

کیف اقلت بحضرة الامام وهو لا يقول به - ذکرہ سیدی علی الخواص والامام الشعری فی المیزان^۱ ونحوہ العلامة ابن حجر العسکری فی خیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان فی اولہا واعادہ فی آخرہا عن بعض شراح منہاج الامام النووی وعن غیرہ ونحوہ فی عقود الجمان فی مناقب النعمان عن شیخ شیونہ الامام الزاہد النولی شہاب الدین شارجہ الصنہاج۔

یہی امام کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں (اسے سیدی علی خواص نے اور امام شعرائی نے میزان الشریعہ الکبریٰ میں ذکر کیا اور اسی کے ہم معنی علامہ ابن حجر نے الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان کے شروع میں ذکر کیا اور اس کے آخر میں دوبارہ منہاج امام نووی کے بعض شارحین وغیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اسی طرح عقود الجمان فی مناقب النعمان میں اپنے شیخ الشیوخ امام زاہد، ولی شہاب الدین شارجہ منہاج سے نقل کیا۔ (ت)

بعض روایات میں آیا بسم اللہ شریف بھی ہر سے نہ پڑھی

بقیہ الفضل الشامی فی رد المحتار عن بعض العلماء وکذا الامام ابن حجر فی الخیرات الحسان۔

اسے فاضل شامی نے رد المحتار میں بعض علماء سے نقل کیا، ایسے ہی امام ابن حجر نے الخیرات الحسان میں ذکر کیا۔ (ت)

بعض میں سے تکبیرات انتقال میں رفع یدین نہ فرمایا، سبب دریافت ہوا، جواب دیا،

ادبنا مع هذا الامام اکثر من ان نطهر خلافة بحضوره - ذکرہ علی القاری فی المرقاة۔

اس امام کے ساتھ چار ادب اس سے زائد ہے کہ ان کے حضور ان کا خلافت ظاہر کریں (۱) سے علی قاری نے مرقاة میں ذکر کیا۔ (ت)

شرع باب میں خاص بلفظ استحبنا نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا،

استحب ان اختلف مذهب الامام

مجھے شرم آتی ہے کہ امام کے سامنے ان کے

۱/ ۶۱ سہ میزان الکبریٰ فصل فی نقل عن الامام الشافعی مصطفیٰ البابی مصر
۲/ ۳۸ ۱۰ رد المحتار مطلب تجوز تقلید الفضول مع وجود الافضل دار ایتا الترات العربی بیروت
۳/ ۳۰ ۱ مرقاة شرح مشکوٰۃ تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تالیف مکتبہ امدادیہ عثمان

جذب القلوب میں ہے :

متاخرین علماء اختلاف کر رہے اندک ابتدا بر زیارت کو کند
طائفہ بر آئند کہ ابتدا بر زیارت حضرت عباس کند
و ہر کہ باد سے در یک قبر آسودہ اند از انکہ اہل بیت
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین زیرا کہ اس سہل و
اقرب است و از پیش ایشان در گزشتی و زیارت
دیگران متوجہ شدن نو سے از جفا و سوسے ادب باشند

اُن میں ہے :

محصل کلام بیخیز از علماء آن است کہ ابتدا از قبہ
عباس کند رضی اللہ تعالیٰ عنہ و من بعد و بعد از ان
بہر کہ پیش آید زیرا کہ ہر کہ با دینی بولت نشان بود
بے سلام از پیش و سے گزشتن و جائے دیگر رفتن از
عالم مردت و حفظ طریقہ ادب بغایت دور است
قال بعضهم و هو مقصد صالح لا یضر معہ
عدم رعایۃ الا فضل والا شرف الخ

فصل خیم افعال اخیار سے تا ذی اموات میں ۔

قول (۳۲ تا ۳۴) مراقی الفلاح میں فرمایا :

اخیر فی شیخی العلامة محمد بن احمد الحموی
رحمہ اللہ تعالیٰ بانہم یتاذون بہ حق النعال۔

علمائے متاخرین نے اختلاف کیا ہے کہ زیارت میں ابتدا
کس سے کرے ، ایک جماعت کے ہاں حضرت عباس
رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ قبہ میں جو اہلیت ، کہ کرام
رضوان علیہم آرام فرما ہیں سے شروع کرے کیونکہ یہ آسان
اور اقرب ہے اور ان کے آگے سے بغیر سلام گزر جانا
اور دوسروں کی زیارت میں متوجہ ہو جانا ایک قسم کی لاپرواہی
اور بے ادبی ہے الخ (ت)

بعض علماء کے کلام کا ماحصل یہ ہے کہ حضرت عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قبہ میں ان کے ساتھ والوں سے
ابتداء کرے اور اس کے بعد ہر پہلے آئے والے کو
سلام کرتا جائے کیونکہ کسی ادنیٰ شان والے سے بے سلام
گزرنا اور دوسری جگہ پہلے جانا بھی مروت اور حفظ ادب
سے بعید ہے ۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ مقصد صالح ہے
جس کی وجہ سے افضل و اشرف کی عدم رعایت
مضر نہیں الخ (ت)

مجھے میرے استاد علامہ محمد بن احمد خمینی رحمہ اللہ نے خبر دی
کہ جوئی کی پہل سے مراد ہے کہ ایذا ہوتی ہے ۔

سہ جذب القلوب باب در فضائل مقبرہ بقیع خشک و کثیر و کثیر ص ۱۸۷

سہ ۱۸۸

سہ مراقی الفلاح علی حاشیہ حاشیۃ المصنوع فی زیارۃ القبور نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۳۲۲

علامہ غلامی نے اس پر تقریر فرمائی۔

قول (۳۵) حدیث میں جو تکبیر قبر پر لگانے سے مانعت فرمائی اور اسے ایذا سے میت ارشاد ہوا جیسا کہ حدیث ۲۵ میں گزرا۔ شیخ محقق رحمانہ اس پر شرع مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں،

شاید کہ مراد آنست کہ روح دسے ناخوش می دارد و راضی ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ اس کی روح کو ناگوار ہو تب ہے
حیثیت پر تکبیر کو دی بر قبر دسے ارجمت نفس دے آپاست
و استغاثت را بوی خدا علم۔
اور خدا خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

قول (۳۶، ۳۷) مانع بانه حکیم ترمذی پھر علامہ نابلسی حدیث میں فرماتے ہیں،
معناه ان الارواح تعلم بقرآن اقامة المحرمۃ
بالاستہامۃ فتأذی بذلک
اس کے یہ معنی ہیں کہ روحیں جان لیتی ہیں کہ اس نے
ہماری تعظیم میں قصور کیا لہذا ایذا پاتی ہیں۔

قول (۳۸، ۳۹) حاشیہ طحاوی در المختار وغیرہ میں ہے،
العیۃ یتأذی بعیاتہ فیہ الہی اس لیے کہ میں سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اُس سے مرنے والے بھی ایذا
پاتے ہیں۔
مقابلہ میں پیشاب کرنے کو نہ بیٹھے کا مانع

اقول بلکہ دیکھیں اب ابن المنذر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کیلئے کی صراحت روایت کی کہ مرد و عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

العیۃ یؤذیہ فی قبورہ ما یؤذیہ فی بیۃتہ۔
میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی تھی قبر میں بھی
اُس سے اذیت پاتا ہے۔

قول (۴۰، ۴۱) حدیث ۲۶ کے نیچے اسٹیم میں امام ابو حریزہ البری سے نقل کیا،
از اینجا مستفاد می گردد کہ میت متالم می گردد بکلیج انچه
متالم می گردد بدان حی و لازم اینست کہ متلذذ گردد
یہاں سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تطہیف
ہوتی ہے جس سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے، اس کو

۶۹۹/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ	باب دفن المیت فصل ۳	لہ اشتغال
۲۴۴ ص	دار صادر بیروت	اوصل الناس والمائتات	لہ نوادر الاصول
۳۸۱/۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صلوة الجنائزۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر
۱۲۲ ص	خلافت اکیڈمی، سوات	باب تأذی المیت	لہ شرح الصدور بحر الدیلمی

تمام انچہ شغلہ ذی شہد بان زندہ۔

لازم یہ ہے کہ اسے ان تمام چیزوں سے لذت بھی حاصل
جو جن سے زندہ کو لذت ملتی ہے۔ (ت)

قد ثبیل : مسئلہ ہے کہ دار الحرب کے جن جانوروں کو اپنے ساتھ لانا دشوار ہو انہیں زندہ چھوڑیں کہ اس
میں جربہ کا نفع ہے، نہ کوئی کاشتیں کہ اس میں جانوروں کی ایذا ہے بلکہ ذبح کر کے جلادیں تاکہ وہ ان کے
گوشت سے بھی استفادہ نہ کر سکیں۔ درمختار میں ہے،

حرم معقر دابة شق بقلھا انی دارنا فتذبحہا
وتعرق بعدہا الا یعدنہا بالانار والا
یربھا۔

جس جانور کو دارالاسلام تک لانا دشوار ہو اس
کی کوئی کاشتیں کاٹنا حرام ہے، پہلے ذبح کریں اس کے بعد
جلادیں اس سے بچے کہ زندہ آگ میں ڈالنے کا عذاب
دینا رتبہ نامرہ ہی کا کام ہے۔ (ت)

اس پر علامہ علی قسٹی درمختار نے مشبہ کیا کہ یہاں سے لازم کہ مردے کے جسم کو جو حد مرہ پہنچیں اس سے نئے
تکلیف نہ ہو حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف وارد ہے۔ علامہ مطاوی و علاء مرشاجی نے جواب دیا کہ یہ
بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنی قبر میں ثواب و عذاب پاتے ہیں تو ان کی ارواح کو ابدان سے
ایسا تعلق رہتا ہے جس کے سبب اور ان کا احساس ہوتا ہے، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی خیرہ
سے استفادہ نہ کیا جاتا، روا مختار میں ہے،

اورد المحدثی علی جوان احراقھا بعد
الذبح انه یقتضی ان الیت لا یتألم بعد
انه وسانہ یتألم بکسر عظمہ قلت قد
یحاب یا ہذا شاخ ہبی آدم لانہم
یتعمون ویعدون فی قبورہم محلات
غیرہم من حیوانات والا لئلا یموت
لا ینفع بعظمہا ونحوہ ثور ایت ط ذکر
نحوہ انتہی۔

نحشی نے جانوروں کو ذبح کر کے جلاسنے پر یہ شبہ پیش کیا
اس سے لازم آتا ہے کہ مردے کو اذیت نہیں ہوتی
حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف ہے کہ میت کی ہڈی توڑنے
سے اس کو اذیت ہوتی ہے، میں کہتا ہوں اس کا
جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ
وہ اپنی قبروں میں غشی اور تکلیف پاتے ہیں، جانوروں میں
یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ سے استفادہ نہ کیا جاتا، پھر
میں نے مطاوی کو دیکھا تو انہوں نے ایسا ہی فرمایا، اتنی (ت)

۱/ ۶۶۶	مکتبہ نورانیہ قسطنطنیہ	باب وفن المیت	لہ اشتر المات
۱/ ۳۴۲	مطبع مجتہبی دہلی	باب المغفر وقسمتہ	سے درمختار
۳/ ۵۲	مصطفی البانی مصر	"	سے ردالمحتار

اقول تخصیص بنی آدم باضافت حیوانات مراد سبہ ورنہ جن بھی مصلحت اور اکی لکھے ہیں مکنا یا قی قول ۱۹۔
(جیسا کہ قول ۱۹ میں دیکھا گیا) اور خود عذاب و ثواب سے علامہ کی تعلیل اس پر دلیل ۱۰ واللہ تعالیٰ اعلم
فصل ششم ملاقات ایما و ذکر خدا سے اموات کا جی بہتا ہے۔

قول (۴۲) امام سیوطی نے انیس القریب میں فرمایا :

و یا فستون انت اق المقابر

(جب زائر مقابر پر آتے ہیں مُردے اُن سے اُنس حاصل کرتے ہیں۔ ت)

قول (۴۳) امام اجل خدوی رحمۃ اللہ علیہ نے اقسام زیارت میں فرمایا ایک قسم کی زیارت سبب سے ہے
کہ مقابر پر جانے سے اموات کا دل بہلائیں کہ یہ بات حدیث سے ثابت ہے وہ سیاق بقدر فی النوع الاتافی
ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ اس میں اللہ تعالیٰ نور ثانی میں نقل ہوگا۔ ت)

قول (۴۴) جذب القلوب میں فرمایا :

زیارت گاہی از جنت اداسے حتی اہل قبور نیز باشد
در حدیث آمد ما نوسس ترین حالت بدست دہود در وقت
مت کہ یکے از آشنایان او زیارت قرار دہند و
احادیث ویر باب بسیار است
زیارت کبھی قبر والوں کے حق کی ادائیگی کے لیے ہوتی
ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ میت کے لیے سب سے زیادہ
اُنس کی حالت وہ ہوتی ہے جب اُس کا کوئی پیارا
آشنا اُس کی زیارت کے لیے آتا ہے۔ اس باب میں
احادیث بہت ہیں۔ (ت)

قول (۴۵ و ۴۶) فتاویٰ قاضی خاں پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

ان قرأ القرآن عند القبر ان نوى بملك ان
يوليه صوت القرا ان جانه يقرا
مقابر کے پاس قرآن پڑھنے سے اگر یریت ہو کہ قرآن
کی آواز سے مُردے کا جی بہلائے تو مشک پڑھے۔

قول (۴۷ تا ۴۹) رد المحتار میں غنیہ شرح غنیہ سے اور طحاوی حاشیہ مرقی الفلاح شرح نور الایضاح
میں تلقین میت کے مفید ہونے میں فرمایا :

ان الميت يستأنس بالذکر علی ما ورد
جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مُردے کا جی بہتا ہے

سہ انیس القریب

سہ جذب القلوب

باب پانزدہم

باب السادس عشر فی زیارة القبور

فتاویٰ و کتب و کتب

نورانی کتب خانہ پشاور

ص ۲۱۳

۳۵۰/۵

سہ فتاویٰ ہندیہ

جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔

قول (۵۰ تا ۵۸) امام قاضی خاں فتاویٰ حاشیہ شریعتی نورانی فیض و مراقی الفلاح و اردو نفاہ پھر علامہ ابو السعد و فاضل طحاوی حاشیہ مراقی میں استناداً و تقریراً اور شامی حاشیہ درمیں استناداً و تقریراً روایات میں فتاویٰ کبری سے، اور امام بزاز شریعتی فتاویٰ رازیریہ اور شیخ الاسلام کشف الغطا میں اور ان کے سوا اور علماء فرماتے ہیں،

واللفظ لفظیۃ یکرہ قطع الخطب و المحشیۃ
من المقبرة فان کان یا بسا لا یاس بہ لانه
ماد اھ من طبایسہم فیو فی المیت
چوب و گید سبز کا مقبرہ سے کاٹنا مکروہ ہے اور خشک
ہو تو مضافاً نہیں کہ وہ جب تک تر رہتی ہے کبھی خد
کرتی ہے اور اس سے میت کا جی بھٹتا ہے۔

علامہ شامی نے اسی حدیث سے دل کر کے فرمایا، اس بنا پر مطلقاً کراہت ہے اگرچہ خود وہ ہو کہ قطع میں
حق میت کا ضائع کرنا ہے۔

تتبعہ فقیر کتا ہے خزانہ قائل ہے علامہ کی ان جہات اور نیز چار قول آئندہ و دیگر تقریرات رخصتہ
سے دو جلیل فائدہ حاصل۔

اذکلا نباتات و جمادات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اس کی بقا تک ہر
شجر و ہر زبان قائل سے اس رب اکبر جل جلالہ کی پاکی ہوتا ہے اور سبحان اللہ سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات
تسبیح الہی کتا ہے نہ کہ ان میں صرف بابا ہاں سب مبینہ و ظہریہ سوال ہے کہ اس تقدیر پر تر و خشک میں تفرق
معنی ہے معنی تھا کما لا یخفی (جیسا کہ محشی نہیں) ت اور آیت کریمہ ان من شی الا یسبحو بحمدہ خود اس
پر زبان قائل کہ اس میں فرمایا، و لکن لا یفقهون تسبیحہم تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ ظاہر ہے کہ تسبیح الہی
تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعرا بھی کہہ گئے۔

ہر گیا ہے کہ از زمین روید

وعدہ شریک لا گوید

(جو گھاس بھی زمین سے اُگتی ہے کہنی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں)۔ ت

سہ حاشیہ اسطحاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶
سہ فتاویٰ قاضی خاں باب فی غسل المیت الام نوکشتور کشتور ۱/۹۳
سہ انقراہی ۲۴/۱۷

اور خود سبب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذرات عالم کے لیے ایک نوع علم و ادراک و سمع و بصر و عقل ہے مولوی معنوی قدس سرہ نے فتویٰ شریف میں اس مضمون کو خوب مشرح وادافرمایا۔ اور اس پر قرآن و احادیث کے صدراعظموں نے مطلق جنہیں جمع کروں تو ان شاء اللہ پانسو سے کم نہ ہوں گے، ان سب کو بل و حجر ظاہر سے پھر کر تاویل کرنا قاذر عقل و عقل سے خروج بلکہ صراحتہً سخافات مبتدعین میں دلوج ہے خصوصاً وہ خصوصاً جو صریحاً مفسر

علیہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب فضل الاذان میں ہے،

انصحیحیم ان للجمادات والنباتات والحيوانات
عباد وراکوا تسبیحاً قال البغوی وھذا مذهب
اہل السنة وتدل علیہ الاحادیث والآثار
یتھدلہ مکاشفة اهل المشاهدة والاسرار
الحق ہی کالانوار کو المعتمد فی المعقدمات
شهادة الاعضاء بلسان القول وما ورد عن
الشارح یحمل علی ظاہرہ ما لم یصرح
عنه صریحاً ولا صارت هنا کما لا ینفی
ملقط ۱۲۔ (م)

صحیح یہ ہے کہ جمادات، نباتات اور حیوانات کو بھی ایک قسم کا علم و ادراک اور عقل تسبیح حاصل ہے۔ امام البغوی نے فرمایا یہی اہلسنت کا سبب ہے جس پر احادیث و آثار سے ایسی موجود ہیں، اہل مشاہدہ و اور انوار جیسے اسرار والوں کا مکاشفہ بھی اس پر شاہد ہے اور عقیدہ میں معتبر ہے کہ اعضا کی گوی زبان قال سے ہوگی، شارسع سے جو بھی وارد ہے وہ اپنے ظاہر پر محمول ہوگا جب تک ظاہر سے پھرنے والی کوئی دلیل نہ ہو۔ اور یہاں ایسا کچھ ہی نہیں جیسا کہ فرماتے ہیں۔ (م)

علیہ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ایک جملہ صالحہ ذکر کیا اور صمد کا پتہ دیا و بانہ التوفیق۔ (م)
علیہ شلّوہ صدیقین جن میں صاف ارشاد ہوا کہ نہ کوئی جانور شکار کیا جائے۔ نہ کوئی پڑ کاٹا جائے جب تک تسبیح الہی میں غفلت نہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ما صید صید ولا قطعت شجرة الا بتسبیح
التسبیح۔ سواہ ابوالعیم فی المحلیۃ بسند
حسن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
نہ کوئی جانور شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی درخت کاٹا جاتا ہے جب تک تسبیح الہی نہ ترک کرے۔ اسے ابوالعیم نے علیہ میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (م)

(باقی بر صفحہ آئندہ)

ملہ مرقات المفاتیح باب فصل الاذان فصل ۱۱ المکتبۃ المجیدیہ کوئٹہ ۲۹/۲ - ۳۲۸
للہ کز العمال بحوالہ ابی نعیم عن ابی ہریرہ حدیث ۱۹۱۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۲۵/۱

ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ جوتا تو میں اس مسئلے کا قدر سے ایضاً کرتا۔
 تانیسا احوال نہ کوہ سے یہ بھی منصفہ نبوت پر جلوہ گر ہوا کہ اہل قبور کی قوتِ سامعہ اس درجہ تیز و صاف
 و قوی تر ہے کہ نہات کی تسبیح جسے اکثر احیاء نہیں سُننے وہ جانتکلف سُننے اور اس سے اُنس حاصل کرتے ہیں
 پھر انسان کا کلام تو واضح اور اظہر ہے واللہ تعالیٰ العباد ی۔

قول (۵۹ تا ۶۲) بحج البرکات میں مطالب المؤمنین سے اور کثر العباد و فتاویٰ غریب و غیر ہائیں ہے
 و صبح الورد و الریحان علی القبور حسن لایہ
 مادام ساطع یسبح و یکون لیت اس متبیہ
 کلاب و غیرہ کے پھول قبروں پر ڈسا خوب ہے کہ
 جب تک تازہ رہیں گے تسبیح الہی کریں گے تسبیح
 سے میت کو اُنس حاصل ہوگا۔

قائدہ ۵ مطالب المؤمنین و صالح البرکات دونوں کتب مستندہ غنائین سے ہیں اس سے مولوی اسحق
 نے مائتہ مسائل میں اور اس سے مشکلم فتوحی و غیرہ نے استناد کیا۔

فصل مہتمم وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور اُن کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں
قول (۶۳ و ۶۴) مولانا علی قاری علیہ رحمۃ اباہاری مسک مشکط شرح مشک متوسط۔ پھر فاضل
 ابن عابدین حاشیہ شرح نویر میں فرماتے ہیں۔

(دقیقہ حاشیہ ص ۱۰۸) ابو الیاس سے روایت ہے
 ما اخذنا اثر ولا حوت الا بتفہیم التبیہ
 کوئی پرندہ اور مچھلی نہیں پکڑی جاتی مگر تسبیح الہی
 چھوڑ دینے سے۔ (د ت)

ابن اسحق بن ربیعہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ان کے پاس ایک زاح لایا جس
 کے شہر سام و کامل تھے، دیکھ کر فرمایا میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا،
 ما صید صید ولا عضدت عضباء ولا قطعت
 نہ کوئی جانور شکار ہوا نہ کوئی بول کٹی، نہ کسی پیر کی
 شجرۃ الا نقلتہ التبیہ ۱۲ منہ (م)
 جڑیں چھانی گئیں مگر تسبیح کی کمی کرے سے۔

۱۔ فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور فورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵
 ۲۔ درغشور بحوالہ ابی الیاس عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ وان من شیء الا لیسبح بحمدہ تحت کبر آیۃ اللہ العظمیٰ قرآن ۱۸۴/۶
 ۳۔ کثر العمال بحوالہ ابن ربیعہ عن ابی بکر حدیث ۱۹۲۔ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۳۵/۱

من آداب الزیارة عاقلوا من انه یاتی
المرآة من قبل راجلی المتوفی لا من قبل
مرآة لانه اتعب لبصر المیت بخلاف
الاولی لانه یكون مقابل بصوره

زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء
نے فرمائی کہ زیارت کو قیر کی پائنٹی سے جائے نہ کہ
سرخ سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مستحق ہوگا
(یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑے گا) پائنٹی سے جائے گا تو
اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

قول (۶۵) منزل میں فرمایا

کفی فی هذا بیاناً قوله علیه الصلوة والسلام
المومن ينظر بنور الله انتهى ونور الله لا یغیبه
ثقل، هدا فی حق الاحیاء من المؤمنین،
فکیف من کان منهم فی الدار الاخرة

اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوال احیاء پر
علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے کیسے
ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پردہ نہیں ہوتی، جب
زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا ہو چنانچہ آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں۔

قول (۶۶) شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں

در بیان قبر سائر مومنین وارواح ایشان نسبت
خاص است مستقر کہ بدان زائران راضی شدہ اند و
رد سلام برایشان می کنند بدلیل استحباب زیارت
در جمیع اوقات

تمام مومنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص
نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے
زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے
سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت
تمام اوقات میں مستحب ہے۔

شیخ فرماتے ہیں علامہ مدوح نے بہت احادیث سے اس معنی کو ثابت کیا ہے۔

قول (۶۷) انیس الغریب میں فرمایا، طر

ويعرفون من انهم سائرا (جو زیارت کو آتا ہے مرنے سے پہچانتے ہیں۔ ت)

۶۲۵/۱	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی زیارة القبور	لہ رد المحتار حاشیہ در مختار
۲۵۳/۱	دار الکتاب العربی بیروت	فصل فی السلام علی زیارة سید المرسلین	لہ المدخل
۲۰۶ ص	غشی نوکشتور نکشتو	باب چہار دم	لہ جذب القلوب
			لہ انیس الغریب

قول (۶۸) تیسری ہے،

الشعوس باق حتی بعد الدفن حتی انه یعرف
برائے
شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی یہاں تک
کہ اپنے ناز کو پہچانتا ہے۔

قول (۶۹) لعنت واشقة اللعنت وجامع البرکات میں ہے،

واللفظ للوسطی در روایات آمدہ است کہ دادہ
می شود برائے میت در روز جمعہ علم و ادراک بیشتر از
انچہ دادہ می شود در روز ہائے دیگر تا آنکہ می شناسد
ناز را بیشتر از روز دیگر۔
اعطاء اشقة اللعنت کے ہیں، روایات میں آیا ہے
کہ میت کو جمعہ کے دی دوسرے دفن سے زیادہ
علم و ادراک دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ روز جمعہ
زیارت کرنے والے کو دوسرے دی سے زیادہ پہچانتا ہے۔

شرح سفر السعادة میں مفصل و منع تر فرمایا کہ،

خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ ادراج مرثاں بقبر
تخلیث نزدیک می شوند نزدیک شدن معنوی و تعلقی و
اتصال روحانی نظیر و مشابه اتصالی کہ بدن دارد
و زائران را کہ نزدیک قبر آیند می شناسد و خود
ہمیشہ می شناسند و یکی دریں روز شناختن زیادہ
بر شناخت ساز ایام است از جهت نزدیک شدن
بقبور لایہ شناخت از نزدیک پیشتر و قوی تر باشد
از شناخت دور و در بعض روایات آمدہ کہ ایں شناخت
در اول روز بیشتر است از آخر آن و لہذا
زیارت قبور درین وقت مستحب تر است و عادت
در عین مشہدین ہم بریں است۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شناخت جمعہ کی صبح کو تا شام کی
زیارت قبور کا استحباب زیادہ ہے، اور عین شریفین کا دستور بھی یہی ہے۔ (ت)

۱۔ استیسیہ شرح جامع صغیر تحت ان النیت یعرف من بحمد مکتبۃ الامام الشافعی الزیاد السوید ۲۰۲/۱

۲۔ اشقة اللعنت باب زیارة القبور فصل ۱ فوریر رضویہ سکر ۱۶۹

۳۔ شرح سفر السعادة فصلی در بیان تعظیم جمعہ " " " " ص ۱۹۹

اقول دلا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دلہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت۔
قول (۷۰ و ۷۱) شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا، واللفظ للشیخ فی جامع البرکات (جامع البرکات میں
 شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت۔)

تحقیق ثابت شدہ است بآیات و احادیث کہ
 رُوح باقی است و اورا علم و شعور بآزاران و
 احوال ایشان ثابت است و این امرست مقرر
 در دین۔
 آیات و احادیث سے پر تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ
 رُوح باقی رہتی ہے اور اسے زارین اور ان کے
 احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے یہ دین میں ایک
 طے شدہ امر ہے۔ (ت۔)

قول (۷۲) تیسیر میں زیر حدیث من خادقہ ابوہویہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت۔
 فعل فرمایا،

هذه نعت فی ان المیت یشعر بمن یزوره
 والا لئلا یحضر تسخیتہ من انزلوا اذا الم یعلم
 المزور بزیارۃ من مرادہ لہ یصح ان
 یقال من اراد هذا هو المعقول عند جمیع
 الامم۔
 یہ حدیث نعت ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع
 ہوتا ہے ورنہ اُسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی
 ملاقات کو جانتے جب اُسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں
 کہہ سکتے کہ اُس سے ملاقات کی، تمام عالم اس
 لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔ (ت۔)

قول (۷۳ و ۷۴) اشعۃ النعمان، خیر بآئین شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر کی سے زیر حدیث
 ائم المومنین صدقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ آغاز نوع دوم مقصد دوم میں گزری فعل فرمایا،
 دریں حدیث دلیل واضح ست بر حیات میت و علم
 وے و آنکہ واجب است احترام میت نزد زائر
 وے خصوصاً صالحان و مراعات ادب بر قدر
 مراتب ایشان چنانکہ در حالت حیات ایشان
 اس حدیث میں اس پر کھل ہوئی دلیل موجود ہے
 کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہے اور
 وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً
 صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے
 رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے۔ (ت۔)

لے جامع البرکات

لے تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر ابوہویہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲/۴۲۰
 لے اشعۃ النعمان باب زیارۃ القبور فصل ۳ تنجہ کمار نکندہ ۱/۷۲۰

پھر کتاب الجہاد و لہجہ میں اُسے ذکر کر کے لکھا ہے، اہل ہدایہ والہات للعلم والادراک (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے۔ ت)

فصل ہشتم وہ اپنے زائرین سے کلام کرتے اور ان کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔
قول (۷۸ تا ۷۹) امام باقری پیر امام سیوطی امام حب طبری شارح تنبیہ سے نقل ہیں امام اسماعیل صریح کے ساتھ مقبرہ زبیدہ میں تھے فقال یا محب الدین اتوا من بکلام الموقی قلت نعم فقال انما حب هذا القبر بقول لی امام من حبوا الجنة انتمون نے فرمایا، اے محب الدین! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مرثیہ کلام کرتے ہیں؟ میں نے کہا ہاں، کہا اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں۔

تنبیہ: اس روایت کے لانے سے یہ فرض نہیں کہ اُس میت نے امام اسماعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایت تو صہ ہا میں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ واقعہ جزیرہ شام زکریا کے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیائے اموات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے اور ان دونوں اماموں نے اسے استناداً نقل فرمایا۔

قتنیہ امام باقری امام سیوطی انہی اسماعیل قدس سرہ الجلیل سے حال ہوئے بعض متعابرین پر ان کا گڑبھا پر شدت روئے اور سخت منہم ہوئے، پھر کھٹکھا کر جسے اور سائیت شاد ہوئے، کسی نے سبب پوچھا، منہمایا، میں نے اس مقبرہ والوں کو عذاب قبر میں دیکھا دیا اور جواب الہی سے گرا کر عرض کیا، حکم ہوا، قد شققناک فیہم ہم نے تیری شفاعت ان کے حق میں قبول فرمائی۔ اسی پر قرآن مجید سے بولی، وانا معہم یا فقیہ اسماعیل ان علامۃ المغیۃ مولا اسماعیل! میں بھی اہیں ہیں سے سون میں عدلی گان ہوں۔ میں نے کہا، و انت معہم تم بھی ان کے ساتھ ہے۔ اس پر مجھے غصی آئی۔ انہم اجعلنا من رحمۃ باولئک امین (اے اللہ! جہیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے طیفیں رحمت سے نوازا۔ الہی قبول فرما۔ ت)

قول (۷۹) زہر الرئی شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا،
 ان لروح شاد اخر متکون فی الرفیق الاعلیٰ روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملا، اعلیٰ میں ہوتی
 وحی متعصۃ بالبدن بحیث اذا سلوا المسلم ہے پھر ہی بدن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام

عہ تنبیہ: جواب سلام کا ایک قول فصل منہم میں علامہ قزوینی سے گرا، انت (۸۱)

سہ لہجہ کتاب الجہاد
 سہ شرح الصدور باب فی زیارۃ القبور الخ خلافت اکیڈمی، مشکوٰۃ، ص ۸۶
 سہ یضاً

کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو
دھوکا اس میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوس
پر قیاس کر کے رُوح کا حال جسم کا سا سمجھتے ہیں کہ
جب ایک مکان میں ہو اسی وقت دوسرے میں نہیں
ہو سکتی حالانکہ یہ محض غلط ہے۔

على صاحبہ، وعلیہ السلام وھب فی
مکانہا ہذا کہ ان قال انما یاتی الغلط
ھہنا من قیاس الغائب علی الشاہد
لیعتقد ان الروح من جنس ما یوجد من الاجسام
التي اذا شغلت مکانا لم یکن ان تكون فی غیرہ
وھذا غلط محض

قول (۸۰) علامہ زرقی شریح مواہب میں نقل فرماتے ہیں،

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جواب سلام سے
مشتق فرمانا تو حقیقی ہے کہ رُوح و بدن دونوں سے
ہے اور انبیاء و شہداء کے سوا درمیان میں یوں ہے
کہ ان کی رُوحیں اگر پیسہ بدن میں نہیں تاہم بدن سے
ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر
انہیں قدرت ہے اور نہ سبب یہ ہے کہ قصہ وغیرہ
سب بدن برابر ہیں، ہاں اس کا انکار نہیں کہ شخبہ
و جسمہ و شنبہ میں اور دونوں کی نسبت اتصال
اقوی ہے اور محضاً

مراد السلام علی المسلم من الانبیاء حقیقی
بالروح والمجد بجملتہ و من غیر الانبیاء
والشہداء با اتصال الروح بالجسد اتصالاً
یحصل بواسطتہ التکون من المردم
کون ارواحہم لیست فی اجسادہم و سواء
الجمعة و غیرہا علی الاصل لکن لا مانع
ان الاتصال فی الجمعة والیومین
المکتفین بہ اقوی من الاتصال فی غیرہا
من الایام

قول (۸۱ و ۸۲) شریح الصدور و طحاوی حاشیہ مرقی میں نقل فرمایا،

احادیث و آثار دلیل ہیں کہ جب زائر آتا ہے مُردے کو
اس پر ظم ہوتا ہے کہ اُس کا سلام سُنتا اور اس سے
انس کرتا اور اس کو جواب دیتا ہے زور بات شہداء و
غیر شہداء سب میں عام ہے نہ اس میں کچھ وقت کی خصوصیت
عہ انہیں امام حلیل نے انیس العریب میں فرمایا و صمواردا علی الصلوٰۃ فی ای یوم قالہ ابن القیم مُردے
سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن جو عید کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

الاحادیث والآثار تدل علی ان التواضع
جاء علم بہ المزور و صبح سلامہ و انس بہ
و مراد علیہ و ہذا عام فی حق
الشہداء و غیرہم و اتہ لا توقیت
عہ انہیں امام حلیل نے انیس العریب میں فرمایا و صمواردا علی الصلوٰۃ فی ای یوم قالہ ابن القیم مُردے
سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن جو عید کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

ملہ زہر الرئی حاشیہ علی الفسائی کتاب الجنائز اربع المونین نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۱۹۲
ملہ الزرقانی شریح المواہب المقصد العاشر فی تمام لغتہ المطبعة العامہ مصر ۸/ ۳۵۲

فی ذلک

کہ بعض وقت ہوا اور بعض وقت نہیں۔

قول (۸۳) بنایہ عاشید ہزیہ میں دربارہ صریح تحقیق مرقی فرمایا،

عند اهل السنة هدى على حقيقة لا والله
تعالى يحيد على ما جادت به الأمارت

اہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ
اللہ تعالیٰ ٹرنے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔

فصل نہم اولیاء کی کرامتیں اولیاء کے تصرف بعد وصال بھی بدستور ہیں۔

قول (۸۴) امام نووی نے اقسام زیارت میں فرمایا، ایک زیارت بغرض حصول برکت ہوتی ہے، یہ مزارات
اولیاء کے لیے سنت ہے اور ان کے لیے برزخ میں تعزات و برکات بہ شمار ہیں و مستغف علی ذلک ان شاء
اللہ تعالیٰ (ی شاعر اللہ تعالیٰ عنقریب اس سے آگاہی ہوگی۔ ت)

قول (۸۵ و ۸۶) اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

تفسیر کردہ است بیضاوی آیہ کریمہ و المتارعات غرقا
الایۃ را بصغات نفوس حاصلہ در حال مفارقت
از بدن کہ کشیدہ می شود از ابدان و نشاط میکنند پس
عالم ملکوت و سیاحت میکنند در آن پس سبقت
میکند بخاطر قدس پس می گردند بشرف و قوت
از مہربانیت

قاضی بیضاوی نے آیہ کریمہ و المتارعات غرقا
کی تفسیر میں بتایا ہے کہ یہاں بدن سے جدائی کے وقت
ارواح طیبہ کی جو صفات ہوتی ہیں ان کا بیان ہے
کہ وہ بدنوں سے نکالی جاتی ہیں اور عالم ملکوت کی طرف
تیزی سے جاتی ہیں وہاں سیر کرتی ہیں پھر مقامات
مقدس کی طرف سبقت کرتی ہیں اور قوت و شرف کے
باعث ہر آئمہ یعنی نظام عالم کی تدبیر کرنے والوں کے ہو جاتی ہیں۔

قول (۸۷) ملا محمد باکسی قدس سرہ اللہ تعالیٰ نے حدیثہ نمبر میں فرمایا،

کوامات الاولیاء باقیۃ بعد موتہم ایضا
ومن سئم خلاف ذلك فهو جاهل متعصب

اولیاء کی کرامتیں بعد انتقال بھی باقی ہیں جو اس کے
خلاف زعم کرے وہ جاہل ہنسٹ و دھرم ہے،

عہ زیارت گاہی از جہت انتفاع بہ اہل قبور بود
چنانچہ زیارت قبر صالحین آثار آرد ۱۲ جذب القلوب

کبھی زیارت، اہل قبور سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہوتی ہے
جیسا کہ قبور صالحین کی زیارت کے بارے میں احادیث آئی ہیں۔

۶۲۰ ص دارالکتب العلمیہ بیروت
۱۰۷۳/۱ مکتبہ امدادیہ مکتبہ الحکمر
۴۰۱/۴ نوریدہ صویریہ سکھر

۳۱ اشعۃ اللمعات باب حکم الاسرار
باب الجنائز باب حکم الاسرار

۳۱ اشعۃ اللمعات باب حکم الاسرار
باب الجنائز باب حکم الاسرار

ولنا مسالة في شعوب من اثبات انكرامة بعد موت النبي ﷺ من مخلصنا۔
ہم نے ایک دس سالہ خاص اسی امر کے ثبوت میں کئی
سے (مخلصنا) (ت)

قول (۸۸ و ۸۹) شیخ مشائخ تلمیذ المدین بالبلد الامین مولانا جمال بن عبداللہ بن عسمر کی رحمت
تعالیٰ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں :

قال الصیحة الغنیی وهو خاتمة محقق المنفعة
اذا كان مرجع انكرامات الى قدرة الله تعالى
كما تقرير فلا فرق بين حياتهم ومماتهم
(الى ان قال) قد اتفقت كلمات علماء الاسلام
قاطبة على ان معجزات نبينا صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تحصر لان مهام اجراء
الله تعالى ويحويه لادليته من انكرامات
احياء واموات الى يوم القيمة۔
عقود غنی رحمت اللہ تعالیٰ نے کہ محققین حنفیہ کے خاتم
ہیں فرمایا جب ثابت ہو چکا کہ مرجع کرامات قدرت الہی
کی طرف سے ہے تو اولیاء کی حیات و وفات میں کچھ
فرق نہیں تمام علماء اسلام ایک زبان فرماتے ہیں
کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزے محدود
نہیں کہ حضور ہی کے معجزات سے ہیں وہ سب کرامتیں
جو اولیائے زندہ و مردہ سے جاری ہیں اور قیامت
سب ان سے جاری فرمائے گا۔

قول (۹۰) اس میں امام شیخ الاسلام شہاب رحمہ اللہ سے منقول :
معجزات الانبياء وكم امانات الاولياء لا تنقطع
بموتهم۔
انبیاء کے معجزے اور اولیاء کی کرامتیں ان کے انتقال
سے منقطع نہیں ہوتیں۔

قول (۹۱ و ۹۲) امام ابن الحاج مدظلہ میں
الانبياء في كرامات الشيخ ابی النجار سے ناقل :

تحقق لدى البصائر والاعتبار ان نبياً
قبول الصالحين محسوبة لاحل التبرك
مع الاعتبار فان بركة الصالحين حاسية
بعد مماتهم كما كانت في حياتهم۔
اہل بصیرت و اعتبار کے نزدیک محقق ہو چکا ہے کہ قبول
صالحین کی زیارت بغرض تحصیل برکت و حیرت محبوبہ
کہ ان کی برکتیں جیسے زندگی میں جاری تھیں بعد وصال
بھی جاری ہیں۔

له المديقة الندية
وله فتاوى جمال بن عسمر
اولهم آدم ابو البشر
نوریه رضویہ قمیہ آباد ۱/ ۲۹۰

له المدخل
فصل في زيارة القبور
دار الكتاب العربي بيروت ۱/ ۲۲۹

قول (۹۳) جامع البرکات میں ارشاد فرمایا :

اولیاء را کرامات و تصرفات در اکرام حاصل است
و آن نیست مگر ارجایشان را چون ارج باقی
است بعد از محامات نیز یا شدت

اولیاء کو کائنات میں کرامات و تصرفات کی قوت
حاصل ہے اور یہ قوت ان کی روحوں کو ہی ملتی ہے
تو روحیں جب بعد وفات بھی باقی رہتی ہیں تو یہ
قوت بھی باقی رہتی ہے۔ (مت)

قول (۹۴) کشف الغطاء میں ہے :

ارواح کمال کہ در حین حیات ایشان بہ سبب قرب
مکان و منزلت از رب العزت کرامات و تصرفات
و امداد و استند بعد از محامات چون بہاں قرب با قیود
نیز تصرفات دارند چنانکہ در حین تعلیق بکشد و استند
یا بیشتر از ازل

کاملین کی رو میں ان کی زندگی میں رب العزت سے
قرب مرتبت کے باعث کرامات و تصرفات اور
عاجتمندوں کی امداد فرمایا کرتی تھیں بعد وفات جب
وہ ارواح شریعہ اسی قرب و اعزاز کے ساتھ باقی
ہیں تو اب بھی ان کے تصرفات ویسے ہی ہوتے ہیں
جیسے جسم سے دنیاوی تعلیق کے تھے یا اُس سے بھی زیادہ

قول (۹۵ و ۹۶) شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :

یکے از مشائخ عظام گفتہ است ویدم چہا رکس را
از مشائخ تصرف می کنند در قبر خود مانند تصرفات
شان در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف و جید لقاد
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دو کس دیگر را از اولیاء

ایک عظیم بزرگ فرماتے ہیں میں نے مشائخ میں سے
پہر حضرت کو دیکھا کہ اپنی قبروں میں رہ کر بھی ویسے ہی
تصرف فرماتے ہیں جیسے حیات دنیا کے وقت فرماتے
تھے یا اس سے بھی زیادہ (۱) شیخ معروف کرخی

علیہ یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز کہما
روی عنہ الامام فوس الدین ابو الحسن علی
بہجة لا سوار بسند ۱۲۵ عنہ (۲)

یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز، جیسا کہ
بجہ الاسرار میں ان سے روایت ابن ابی الحسن علی نے
اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۲۵ منہ (ت)

علیہ یعنی شیخ عقید بسبی و حضرت شیخ حیات ابن
قیس الحمرانی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہما کما فی البہجة ۱۲۴

یعنی شیخ عقید بنجی بسبی اور شیخ حیات ابن قیس حرانی
دوہما اللہ تعالیٰ، جیسا کہ بجہ الاسرار میں ہے ۱۲۴ منہ (ت)

شمرده و مقصود حضرت نیست آنچه خود دیدہ و یافتہ است
(۲) سیدنا عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور
دو ادلیا کو شمار کیا (شیخ فقیل منجی لیسوی اور شیخ حیاۃ

ابن قیس حرانی رحمہما اللہ تعالیٰ) ان کا مقصد حضرت نہیں بلکہ خود جو دیکھا اور مشاہدہ فرمایا وہ بیان کیا۔ م۔

فصل دہم الحمد للہ برزخ میں بھی ان کا فیض جاری اور غلاموں کے ساتھ وہی مشق ادا دویاری ہے۔

قول (۹۷) امام اہل جہاد ابواب شہزادی قدس سرہ الربانی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ارشاد فرماتے ہیں:

جميع الائمة المجتہدین یشفعون فی اتباعہم
ویلا حظونہم فی شدائدہم فی الدنیا و
الہیئۃ و یوم القیامۃ حتی یجاوز الصراط
اسی امام اہل جہاد نے اسی کتاب اہل میں فرمایا:

قد ذکرنا فی کتاب الاجوبۃ عن ائمة الفقہاء و
اصوبیۃ کلہم یشفعون فی مقلد یہم و
یلا حظون احدہم عند طلوع سورۃ و عند
سوال منکر و نکیزلہ و عند النشور و المحشر
و الحساب و البیرون و الصراط و لا یعفلون
حکم فی موقف من المواقف و لما مات یتبعہ
شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین القسائی
مرآۃ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ ما اہل
اللہ بک فقال لہما احسنی الملکان فی القبر
لیستلانی اتاہم الامام مالک فقال مشیل
ہذا یتحاجز الی سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ
تنجیاً عنہ فتنبیحا عنی ام و اذا کان مشانۃ
الصوفیۃ یلا حظون اتباعہم و صوبید یہم

ہم سے کتاب الاجوبہ عن الفقہاء و اصوبیۃ میں ذکر کیا ہے
کہ تمام ائمہ فقہاء و صوفیہ اپنے اپنے مقلد کی شفاعت
کرتے ہیں اور جب ان کے مقلد کی روح نکلتی ہے تب
منکر نکیر اس سے سوال کرتے ہیں جب اس کا حشر ہوگا
جب نامہ اعمال کھلتے ہیں تب حساب لیا جاتا ہے
جب عمل ختم ہوتے ہیں جب صراط پر چلتا ہے غرض ہر حال
میں اس کی نگہبانی فرماتے ہیں اور کسی جگہ اس سے نقل
نہیں ہوتے ہمارے استاد شیخ الاسلام امام ناصر دین
قسائی مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا جب انتقال ہوا بعض صالحین
نے انھیں خواب میں دیکھا، پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے
ساتھ کیا کیا، کہا جب منکر نکیر نے مجھ سے سوال کئے تھے
بٹھایا امام مالک تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا ایسا
شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے خدا و رسول

فی جمیع الاهیال والشہائد فی الدنیا و
 الآخرۃ فکیف بائمة المذاهب الدین ہم
 اوتاد الارض و اسکان الدین و امانۃ الشارح
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی امتہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم اجمعین۔
 کی نہیں ہیں اور دین کے ستون اور شارح علیہ اسلام کی امت پر اُس کے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اللہ اکبر اللہ اکبر و للہ الحمد

حبیبی من الخیرات عالمہ
 دین، نبی محمد حیدر المورث
 و ارادتی و عقیدتی و محبتی
 یوم القیامۃ فی ریحی الرحمن
 خواستہ عادی مذہب المعین
 لشیخ عبد القادر الجیلانی

(میرے لیے یکسو سے وہ کافی ہے جو روز قیامت خوشنودی الہی کی راہ میں، میں نے تیار
 کر رکھا ہے۔ نبی اکرم، مخلوق میں سب سے افضل حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 دین پاک، پھر مذہب نعمان امام اعظم ابو حنیفہ پر اعتقاد اور سیدی شیخ عبد القادر جیلانی سے ارادت
 اور عقیدت و محبت۔ ت)۔

وی بجاک رضب شدم نعم
 ہر روز از غمت بعشکر فضل
 خبری گو بماند تلخی مرگ
 گفت ما جام تلخ کم زدہ ایم
 قادریت بکام ما کردند
 سنیت را کہ اسے می کردیم
 شیر بودیم و شہد افروزند
 ما سراپا علوت آمدہ ایم

(ایک دن میں نے رضا کی خاک پر جا کر کہا تمہارا کیا حال ہے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ دن رات
 تمہارے غم میں بیٹھا سوچتے اور فکر کرتے رہتے ہیں، بتاؤ کہ موت کی تلخی کا حال کیسا رہا، عرض
 کیا، یہ تلخ جام ہم نے تو کم ہی پکھا، قادریت ہمارا مشرب رہا اور سنیت ہمارا میکہ، ہم دودھ
 تھے ہی اس پر شہد کا اضافہ ہوا، ہم تو سراپا علوت بن گئے۔ ت)

تنبیہ تعلیمہ ۱۶۱ مقدان اندر خوشی و شادمانی اور ان کے مخالفوں کو حسرت و پشیمانی، مگر ماسا صرف
 فروغ میں تقلید سے قبیح نہیں ہوتا، پہلے ہم امر عقائد سے جو اس میں اندر سلف کے خلاف ہو تو برا کہاں وہ اور
 کہاں اتباع، یوں ترجمہ سے معتزلی حنفیت جاتے ہیں بعض زید یہ رد انفس سٹ فقی کہلاتے ہیں، بہت مجتہد
 موجد حنبلی کہ جاتے، پھر کیا اور اہل طیبہ حضرات عالیہ امام اعظم و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم ان سے خوش ہوں گے۔ کلا واللہ ان گراہوں کا احتساب ایسا ہے جیسے رد انفس اپنے آپ کو
 امامیہ کہتے ہیں، حالانکہ ان سے پہلے بیزار روح پاک اللہ اظہار ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ یونہی
 نجد کے حنبلی ہند کے حنفی جو مختصر مان مذہب جدید و قبیحان قرن طریہ ہوئے ہرگز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی و
 حنفی ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لائے اپنے قصیدہ اکسیر اعظم (۲۱۳-۲) کی شرح مجیر معظم (۲۱۳-۲) میں
 غلامان سرکار قادری کے فضائل اور ان کے لیے جو حکیم امیدی ہیں مکہ کرگزارش کی،

اما ہوس کار اینکہ زوایشاں اتباع برائے نفس کمال
 قصوف و رد احکام شرع تمنائے قرون منابی و
 ملاہی موصل الی اللہ و تباہی و دواہی ریاضت ایں
 راہ روز بادارند اما برگردن و نماز ہا گزارند برحسبی
 ترک کردن و نہ آنکہ ازینہا باکے دارند یا سبے خارند
 بلکہ فارغ زیند و حسابے ندارند و خود ازینہا چر حکایت
 و از بدعت چر شکایت کہ متہوران ایشان ضروریات
 دین را خلاف کنند و بدعوی اسلام بر عقائد اسلام
 خندہ زیند و حدائے من کہ ایناں نہ قادری باشند
 و نہ حنفی بلکہ قادری باشند و زشتی سے
 سایہ ما دور باد از ما دور الامام مخلصا

معہذا با فرض اگر ایک فرقہ منکرین باعتبار فروغ معتزلیں ہی تاہم جبہ ان کے نزدیک اوج گردشگان

علہ جبل یعتین بمعنی غضب ۱۲ منہ (م)

علہ جتف یعتین میل و جور ۱۲ منہ (م)

مثل حماد اور محال امداد اور شرک استمداد، تو وہ اس قابل کہاں کراد و اح انہ ان پر نظر فرمائیں۔ سنت انیس
سے کہ منکر کو محروم رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے،

انا عند خلق عبیدی فی سبوح و ۱۵ لیحاری۔ میں بندہ سے وہ کرتا ہوں جو بندہ مجھ سے گمان
رکھتا ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا۔

جب اُن کے گمان میں امداد محال تو اُن کے حق میں ایسا ہی ہوگا، مگر
گزر تو حرام است حرامت یاد

سیّد عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث متواتر میں فرماتے ہیں،

شفع حق یوم النقیۃ حق فمن لہ یؤمن بہا
لعم یکن من اہلہا۔ رواہ ابن مہیہ عن شہید
بن اسرقم وبصۃ عشر من الصحابة من ضوان
اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اُن کی شفاعتوں سے بہرہ مند فرماتے امین اللہم اٰمین۔

قول (۹۸ تا ۱۰۰) امام غزالی قدس سرہ العالی پھر تشیع تحقیق پھر شیخ الاسلام فرماتے ہیں،

واللفظ لشرح مشکوٰۃ ج۲ الاسلام امام حسنی
گفتہ ہر کہ استمداد کردہ سے شود بوی در حیات
استمداد کردہ سے شود بوی بعد از وفات تک

قول (۱۰۱ و ۱۰۲) امام ابن حجر کی پھر شیخ نے شروع مشکوٰۃ میں فرمایا،

صالحین اپنے زائرین کے ادب کے مطابق ان کی
راہ اندازہ ادب ایشان تک

۱۱۰۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفعہ	۱۱۰۱/۲
۳۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۴۸۹۶ حدیث	۳۱/۲
۷۱۵/۱	مکتبہ نوید رضویہ سکھر	باب زیارۃ القبور	۷۱۵/۱
۷۲۰/۱	" " "	" " "	۷۲۰/۱

قول (۱۰۳) امام علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں اہلسنت کے نزدیک علم و ادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا :

ولهذا يستفهم من باب قبوس الابواب والاستعانة
من نفوس الاخيار في
اسی لیے قبر اولیاء کی زیارت اور ارواح طیبہ سے
استعانت نفع دیتی ہے۔

قول (۱۰۴ و ۱۰۵) رد المحتار میں امام غزالی سے ہے :
انهم متفاوتون في القرب من الله تعالى
ونفع الراثرين بحسب معارفهم و
اسرارهم
اور ارواح طیبہ اولیائے کرام کا عالی یکساں نہیں
بلکہ وہ متفاوت ہیں اللہ سے نزدیک اور زائروں کو
نفع دینے میں برا فنی اپنے معارف و اسرار کے۔

قول (۱۰۶) امام ابن الحاج کی مدخل میں فرماتے ہیں :
ان كانت الميت المراد من قوسى برکتہ
فيتوسل الى الله تعالى به ، بيداً بالتوسل
الى الله تعالى بالتسبيح والصلوة
تعالى عليه وسئلوا هو الصمد
في توسل والاصل في هذا كله والشرع
له ، ثم يتوسل باهل تلك القابر
اعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجهم
ومعصية ذنوبه ، ويكثر التوسل بهم
الى الله تعالى لانه سبحانه تعالى
اجتباهم وشرّفهم وكرمهم فكما نفع بهم في
الدنيا ففي الآخرة اكثر فمن اراد حاجة فليذهب

یعنی اگر صاحب مزار ان لوگوں میں سے جن سے
اُمید برکت کی جاتی ہے تو اُسے اللہ تعالیٰ کی طرف
وسیلہ کرے ، پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے توسل کرے کہ حضور ہی توسل میں عمدہ
اور ان سب باتوں میں اصل اور توسل کے مشروع
فرمائے والے ہیں پھر صالحین اہل قبور سے اپنی حاجت
روائی و بخشش گناہ میں توسل اور اس کی تکرار و
کثرت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں چنا اور فضیلت
کو امت بخشی تو جس طرح دنیا میں ان کی ذات سے
نفع پہنچایا یونہی بعد انتقال اُس سے نیا وہ پہنچائیگا
تو جسے کوئی حاجت منظور ہو ان کے مزارات پر حاضر

عہ قصہ زیارت مریان آن درگاہ و شہساز آن
اُس بارگاہ کے قُرب یافتہ اور اُس جناب سے تعلق
(باقی بر صفحہ آئندہ)

شرح المقاصد المبحث الرابع درک الخیریات عندنا الخ دار المعارف النعمانیہ لاہور ۴۳/۲
رد المحتار مطلب فی زیارة القبور ادارة الطباعة العربية مصر ۶۰۴/۱

اليهم ويتوسل بهم قاصطهم الواسطة بين الله تعالى وجلقه وقد تعرض في الشرح وعلوم ما لله تعالى بهم من الاعطاء وذلك كثير مشهور، و عامر ال الناس من العلماء والاكارم اراعت كابر مشرقا ومغربا يتبعون بنياسة قبورهم ويجدون بركة ذلك حسا ومعنى اخر ملخصا

ہو اور ان سے توسل کرے کہ یہی واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق میں، اور بیشک شرع میں مقرر و معلوم ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کو ان پر کسی حیثیت ہے اور یہ خود بکثرت و شہرت ہے اور ہمیشہ علامات اکابر خلف و سلف مشرق و مغرب میں ان کی زیارت قبور سے تبرک کرتے اور ظاہر و باطن میں اس کی برکتیں پاتے رہتے ہیں اور خلفا۔

قول (۱۰۷ تا ۱۰۹) استغفر میں فرمایا:

سیدی احمد بن رزوق کہ ازا عالم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت روزے شیخ ابو العباسی حضری از من پرسید کہ ادا دہی قوی ست یا ادا دہیت قوی ست من گفتم قوی می گویند کہ ادا دہی قوی تراست و من می گویم کہ ادا دہیت قوی تراست پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وی در بساط حق است و در حضرت اوست (قال) و نقل دریں معنی از بی طائفہ بیشتر از ان است کہ در حصر و احصار کردہ شود و یافتہ نمی شود در کتاب و سنت و اقوال سلف علی چیزے کہ منافی و مخالف

سیدی احمد بن رزوق جو دیار مغرب کے عظیم ترین فقہاء اور علماء و مشائخ سے ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن شیخ ابو العباسی حضری نے مجھ سے پوچھا زندہ کی ادا دہی ہے یا دعات یافتہ کی؟ میں نے کہا کچھ لوگ زندہ کی ادا دہی زیادہ قوی بتاتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ دعات یافتہ کی ادا دہی زیادہ قوی ہے۔ اس پر شیخ نے فرمایا، ہاں، اس سے کہ وہ حق کے دربار اور ان کی بارگاہ میں حاضر ہے (فرمایا) اس مضمون کا کلام ان بزرگوں سے اتنا زیادہ منقول ہے کہ حد و شمار سے باہر ہے اور کتاب

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

جناب واستغفر خیرات و برکات از ایشان نماید موجب مزید خیر و زیادت ثواب خواہ بود والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب - (م)

رکنے والوں کی زیارت کا قصد کرے اور ان سے درخواست کرے کہ اپنی برکات و خیرات کا فیض عطا کریں یہ مزید خیر و خوبی اور ثواب میں زیادتی کا باعث ہوگا، والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (ت)

ایں باشندہ زود کنند این ترا الخ۔
موجود نہیں جو اس کے منافی و مخالفت اور اسے زود کرنے والی ہو الخ۔ (ت)

قول (۱۱۰) اسی میں ہے

بسیارے رانیوض و فترح از ارواح رسیدہ و ایں
طاقتہ را در اصطلاح ایشان اویسی خوانند
بہت سے لوگوں کو فیض و کشف ارواح سے حاصل
ہوا ہے اور اس جماعت کو ان حضرات کی اصطلاح
میں اویسی کہتے ہیں۔ (ت)

قول (۱۱۱ و ۱۱۲) شیخ الاسلام امام فخر الدین رازی سے ناقل:

چوں می آید زائر نزد قبر حاصل می شود نفس اور رابطہ
خاص بقبر چنانکہ نفس صاحب قبر را بسبب ایں
دو تعلق حاصل سے شود میان ہر دو نفس ملاقات
معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزدور قوی تر باشد
نفس زائر مستفیض سے شود و اگر برعکس ہو برعکس
شود تہ
جب زائر قبر کے پاس آتا ہے تو اسے قبر سے اور ایسے
ہی صاحب قبر کو اس سے ایک خاص تعلق حاصل ہوتا
ہے اور ان دونوں تعلقات کی وجہ سے دونوں کے درمیان
معنوی ملاقات اور ایک خاص ربط حاصل ہر جاتا ہے
اب اگر صاحب قبر زیادہ قوت والا ہے تو زائر مستفیض
ہوتا ہے اور برعکس ہے تو برعکس ہوتا ہے (ت)

قول (۱۱۳ و ۱۱۴) مولانا جامی قدس اقدس شہ السامی حضرت سیدی امام اجل علاؤ الدین سمانی رحمہ اللہ
تعالیٰ سے ناقل:

در پیش از شیخ سوال کرد کہ چوں بہی را در خاک
ادراک نیست و در عالم ارواح مجاہب نیست چہ
احتیاج است بسر خاک رفتن، چہ در ہر مقامیکہ
توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک، شیخ
فرمود خاندہ بسیار دارد یکے آنکہ چوں زیارت کسے
سے رود چندانکہ می رود تو حسیہ او زیادہ می شود
ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر
ادراک بدن کو نہیں بلکہ روح کو ہے اور عالم ارواح
میں کوئی مجاہب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا
ضرورت، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے
وہی خاندہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا
اس میں بہت فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کا زیارت

۱/ ۷۱۶	مکتبہ نوریہ و ضریہ سکرم	باب زیارۃ القبور	سۃ اشۃ المطالع
۱/ ۷۱۵	" "	" "	" "
ص ۸۰	مطبع احمدی دہلی	فصل دہم زیارت قبور	سۃ کشف الغطاء

مَنْ يَسْمَعُ وَيَعْقِلُ بِهِ

سُكِّنَ وَالْوَلَدُ سَمِعَ خُطَابَ كَرْتِي هِي

قول (۱۲۰) امام علاء الدین مہاجر میں امام قاضی عیاض کا قول در بارہ سماع موثق نقل کر کے فرماتے ہیں:

هو ظاهر المختار الذي يقتضيه احاديث
السلام على القبرين۔
یہی ظاہر و مختار ہے جسے سلام قبور کی حدیثیں اقتضائے
کرتی ہیں۔

قول (۱۲۱) علامہ مناوی نے اسی امر کی دلیل یوں نقل فرمائی ہے، فان السلام على من لا يتصل بمحل علمه
نہجے اس پر سلام اصلاً معقول نہیں۔

قول (۱۲۲) شیخ عقیق دارج النبوة میں سلام اموات کو حدیث سے نقل کر کے فرماتے ہیں:
خطاب با کسیکہ دشمن و نہ فہم معقول نیست و نزدیک
ست کہ شاعر کہہ شود از قبیلہ بحث چنانکہ عرفی اند تھا
جو نہجے نہجے اس سے خطاب معقول نہیں اور قریب
ہے کہ بحث کے دائرے میں شمار ہو چاہے کہ حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ (ت)

قول (۱۲۳) مولانا علی قاری شرح الباب میں در بارہ سلام زیارت فرماتے ہیں:
من غیر رفع صوت ولا احفاء بالصوت
الاسماع الذي هو النسبة
نہ بلند آواز سے ہو نہ نکل آہستہ جس میں سنا کر سنت
ہے فوت ہو جاسکے۔

فصل دوازدهم اہل قبور سے سرائے سلام اور انرا خطاب و کلام میں۔
قول (۱۲۴ تا ۱۲۷) مسکیت سرمد، مسکیت منقول و اختیار شرح مختار و فتاویٰ عالمگیری میں ہے:
و لفظ الاحیاء فاما البسط الفاذا خیر کے ہیں اس لیے کہ یہ زیادہ جسد ہیں۔ (ت) کہ بعد زیارت
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ بھر بیٹ کر سراجہ کس صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل ہوا اور بعد سلام
عرض کرے:

حوالہ اللہ ما افضل ما حوی اما ما عن امة آپ کو اللہ تعالیٰ ہم سے جبراً و حوصاً نیک شے بہتر

۱۔ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت الیومی منکورد سوات ص ۹۲
۲۔ مہاجر السنوی شرح صحیح مسلم باب عرض مقعد المیت من الجنة و النار الم قیدی کتب خانہ کراچی ۳۸۴/۲
۳۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت می زار قبر البیہ الم مکتبۃ الاسلامیہ الشافعی الیاء من السعودیہ ۲۲۰/۲
۴۔ دارج النبوة فصل در ساحت میت نورین رضویہ سکھر ۹۵/۲
۵۔ مسکیت منقول ارشاد الساری باب زیارت سید المرسلین صلی علیہ وسلم دار الکتب العربیہ بیروت ص ۳۳۸

وحسبنا الله العزيز الغفور و صلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه الخ يوم المشور .
 ہمیں عزت و مغفرت والا خدا کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب پر تا حشر درود و رحمت بھیجے۔ (ت)

فصل سیزدہم بعد دفن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔ یہ فصل فصل (دوازدہم) کی ایک صنف ہے کہ اس میں بھی میت سے سوائے سلام اور قسم کا خطاب و کلام ہے کما لایحقی (جیسا کہ محقق حسین ہے۔ ت)۔ میں یہاں صرف علمائے خفیہ کے اقوال شہارکروں کا کر ش فیہ توقا طبت قائل تلقین ہیں اکتا من شاء الله۔

قول (۱۳۱ تا ۱۳۳) امام زاہد صغار نے کتاب مستطب تلقین الادویہ میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتی مسک اہلسنت ہے اور منع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جہاد مانتے ہیں۔ امام حاکم شہید نے کافی اور امام خجازی نے خبایہ میں ان سے نقل فرمایا۔

ان هذا (ای منہم التلقین) علی مذہب المعتزلة لان الاحياء بعد الموت عندهم مستحيل، اما عند اهل السنة فالحدیث ای نقنوا موتا کما لا اله الا الله محمول علی حقیقته، لان الله تعالى یحییہ علی ما جاء به الانباء و قد روی عنه علیه الصلوة والسلام انه امر بالتلقین بعد الدفن او ذکره فی رد المحتار عن معراج الدراية۔

تلقین سے ممانعت معتزلہ کا مذہب ہے اسی لیے کہ موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو لا اله الا الله سکند) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدراریہ کے حوالے سے ذکر کیا (ت)

قول (۱۳۴ و ۱۳۵) در مختار میں جہر و نیر سے ہے، امہ مشروع عند اهل السنة بیشک تلقین اہلسنت کے نزدیک مشروع ہے۔

قول (۱۳۶) نہر شرح جہر میں ہے،

اسی طرح صاحب حقائق نے تصریح اس کے کہ یہ تلقین بعد دفن تھی، صاحب غیاث سے نقل کیا کہ
 فی الحلیۃ (جیسا کہ علیہ میں ہے۔ ت) امام ابن امیر الحاج عبارت حقائق لکھ کر فرماتے ہیں ایضاً ان
 فعلہ یہ جہ علیٰ توحۃ یہ کلام استحباب تلقین کا مفید ہے۔ پھر اس پر حدیث سے دلیل ذکر کر کے ائمہ
 محدثین امام ابو عمرو بن الصلاح وغیرہ سے اس کا بوجہ شواہد و علیٰ قدیم علماء سے شام قوت پانا نقل کرتے
 ہیں کہا استغناء فی المقصد الثانی (جیسا کہ ہم نے اسے مقصد دوم میں پیش کیا۔ ت)

قول (۱۴۴ و ۱۴۵) مضمرات میں ہے :

نحن نعمل بهما عند الموت وعند
 لدفن ثم نقتله في التسمية
 ہم دون تلقینوں پر عمل کرتے ہیں وقت نزاع بھی
 اور وقت دفن بھی۔ (اسے ہندیہ میں نقل کیا گیا۔ ت)

قول (۱۴۶) ذیل مجمع البحار میں ہے : اتفق کثیر علی التلقین بہت علماء کا تلقین پر اتفاق ہے۔

قول (۱۴۷) نور الایضاح میں ہے : تلقینہ فی القبر مشروع مردے کو تلقین کرنا مشروع ہے۔

قول (۱۴۸ و ۱۴۹) مدار المطاویٰ حاشیہ در مختار میں کتاب الجنائز والمزید سے نقل ، التلقین

بعد الموت فعلہ بعض مشائخنا ہمارے بعض مشائخ نے موت کے بعد تلقین فرمائی ہے۔

قول (۱۵۰ تا ۱۵۲) جامع الرموز میں بواہر سے منقول :

سئل القاضي محمد بن النعمان عن رجل قال ما رواه
 القاضي محمد بن النعمان عن رجل قال ما رواه
 قاضی محمد بن النعمان کہو فی عنہ قال ما رواہ

المسلمون حاشا فهو عند الله حسن وروى
 بوابات مسلمون ہی مجبوس خدا کے نزدیک اچھی ہے ،

في ذلك الحدیثین
 اور اس بار سے میں دومہ پیش روایت کیں۔

حاشیہ یہ صبی خود لفظ اوصافی سے مستفاد مگر اس میں صریح تر ہے کہ لقن بعض لا ثمة بعد دفنه ووصافی

بتلقینہ فقلت بعد ما دفن ۱۲ منہ (بعض ائمہ نے بعد از دفن میت کو تلقین فرمائی اور مجھے میت کو تلقین کرنے کی

وصیت کی تو میں نے بعد از دفن میت کو تلقین کی ۱۲ منہ (ت)

لہ حلیۃ الحلی شرح میتہ المصلی

لہ فتاویٰ ہندیہ بکوال المضمرات ابواب الحادی العشرین فی الجنائز فرائی کتب خانہ پشاور ۱۵۴/۱

لہ تکلمہ مجمع بحار الانوار تحت لفظ ثبت فو کثر و کثر ۲۵ ص

لہ نور الایضاح باب احکام الجنائز مطبع علمی لاہور ۵۲ ص

لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار باب ملة الجنائز دار المعرفۃ بیروت ۲۶۲/۱

لہ جامع الرموز فصل فی الجنائز مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱۷۸/۱

لہ حاشیۃ الشیخ علی التبیین بکوال الحقائق باب الجنائز مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۳/۱

قول (۱۵۳) طحاوی حاشیہ مراقی میں علامہ علی سے منقول:

کیف لا یعمل مع انہ لا ضرر فیہ بل قیہ
تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ اس میں کوئی نقصان
نفع للمیت ہے۔
نہیں بلکہ میت کا فائدہ ہے۔

قول (۱۵۴) کشف الغطاء میں ہے: اباجہ مقتضائے مذہب اہل سنت و جماعت تلقین مناسب۔
پھر امام صفار کا ارشاد کہ:

سزاوار آنست کہ تلقین کردہ شود میت بر مذہب
امام اعظم و دیگر تلقین نمی کند و نئے گریہ بآن
پس او بر مذہب اہل سنت کہ گویند میت جہاد
محض است و روح در قبر معاد نمی شود۔
مذہب امام اعظم میں میت کو تلقین مناسب ہے
اور جو تلقین کا تارک اور منکر ہے وہ معتزلہ کا مذہب
رکھتا ہے جو میت کو جہاد محض کہتے ہیں اور قبر میں
روح کا اعادہ نہیں مانتے۔ (ت)

نقل کر کے فرمایا،

وانچہ در کافی گفت کہ اگر مسلمان مردہ است محتاج
نیست بر سمی تلقین و بعد از موت و گردن فائدہ
نمی کند تا تمام است پر با وجود اسلام احتیاج بسوی
تلقین برائے ثابت و اشتن دل باقی است
چنانکہ در حدیث آہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم بعد از دفن فرمودی استغفار کنید برا در خود
را و سوال کنید برائے و سے تثبت را بد رستی کہ الا ان
سوال کردہ سے شروع از دوسرے الی آخر۔

قول (۱۵۵ و ۱۵۶) علامہ زکری نے تبیین الحقائق میں دربارہ تلقین پہلے استحباب پھر جواز پھر منع
تینوں قول نقل کر کے استحباب پر دلیل قائم کی اور بے شک تعلیل و دلیل اختیار و تعویل ہے۔ علامہ جہاد
آفندی نے مغنی المستفتی عن سوال المفتی میں فرمایا، هو المرجح اذا هو المصحح بالتعویل (اس کی

علت بیان کی گئی ہے لہذا اسی کو ترجیح ہے۔ (ت) ولہذا علامہ رشامی آقندنی تمیز میں کا یہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں: طاهر استدلالہ للاولیٰ اختیاساً یعنی قول استحباب پر دلیل قائم کرنے سے ظاہر یہی ہے کہ امام زلیحی اسی کو مذہب مختار جانتے ہیں اور خود علامہ رشامی کا کلام اختیار بجاز و استحباب پر دلیل ہے کہ معراج اندر ایہ سے عدم تلقین کا ظاہر الروایۃ ہونا نقل کر کے پھر اسی معراج سے بخوانہ کافی و حسب زریہ امام صفار کا وہ ارشاد نقل کیا پھر فتح کا حوالہ دیا کہ انہوں نے حدیث تلقین کو اپنی حقیقت پر محمول کرنے کی بہت تائید فرمائی، پھر غنیہ سے نقل کیے کہ حدیث میں تجوز ہے مگر تلقین سے منع نہ کریں گے گو میت کو مفید ہے پھر زلیحی کے کلام سے یوں استظهار کیا اور شارح نے جو مشوعیت تلقین کو قول اہلسنت کہا اُسے مقررہ مسلم رکھایا واللہ اعلم۔

نکتہ جلیبہ تمیز کلام و ازالہ اوہام میں: اقوال و بانہ المتوفین و بہ الوصول الی دری تحقیق طائفہ جدیدہ ان اقوال کے مقابل براہ تمیز و مفاہیہ منع تلقین کے اقوال پیش کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ محض جہالت بے مزہ ہے، ہم یہاں نفس مستندہ تلقین کی بحث میں نہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ ان علاقے مجتہدین نے ادراک و سمیع موقی مانا اور یہ امر اقوال مذکورہ سے یقیناً ثابت، ذرا آنکھیں مل کر دیکھیں کہ ائمہ نے کیا چیز جائز فرمائی، تلقین میت۔ پھر یہ سیکھیں کہ تلقین کے معنی کیا ہیں، نفیم و تذکیر یعنی سمجھانا اور یاد دلانا کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی المرآۃ (جیسا کہ حاشیۃ الطحطاوی علی المرآۃ میں ہے۔ ت) پھر سی ذی عقل سے پوچھیں کہ نفیم و تذکیر مجاہد دیوار کو ہوتی ہے یا سامع نفیم و ہوشیار کو؟ حاشا و کلا ہر سمجھ والا یکے جانتا ہے کہ سمجھنا اور یاد دلانا ہرگز متصور نہیں جب تک مخاطب سننا سمجھتا نہ ہو اور جس کے اعتقاد میں ہو کہ مخاطب نہ عقل و فہم رکھتا ہے نہ میرا کہا سنے پھر اس کے آگے بقصر نفیم و تذکیر بات کرے وہ قطعاً مجنون و دیوانہ ہوگا لہذا یقیناً واجب کہ جو اندر و طہار استحباب خواہ جواز تلقین کے قابل ہوئے انہوں نے بلا شبہ اموات کو بعد وقن بھی کلام آجیا سننے کچھ نہ والا مانا اور اسی قدر مقصود تھا بخلاف اقوال منع کہ وہ نہ ہمارے مخالفات کو مفید نہ ہیں مقرر کہ ترکہ تلقین کی علت کچھ انکار فہم و سماع ہی میں منحصر نہیں جس سے خواہی خواہی سمجھا جائے کہ جو تلقین نہیں ماننا وہ میت کو صحیح و نفیم بھی نہیں جانتا، کیا ممکن نہیں کہ اس کی وجہ بعض کے نزدیک عدم ثبوت ہو، جیسا کہ حلیہ میں ہے،

فہم الشیخ عزالدین بن عبد السلام علیہ السلام نے اس کے بدعت ہونے
 علیہ السلام بدعت ہے۔ (ت)

دیکھو امام عزالدین شافعی اس وجہ سے قائل تعلقین نہ ہوئے کہ ان کے نزدیک بدعت تھی، مگر تکذیب وہی امام
 عزالدین ہیں جن کا ارشاد قولی ۱۱ میں گرا کہ مرد سے ہمارا کلام نہ سمجھتے ہوتے تو سلام قبور میں نہ ہوتا۔ یوں ہی
 کیا ممکن نہیں کہ منع کی وجہ ان کی رستہ میں عدم فائدہ ہو یا یہ معنی کہ مردہ یا ایمان گیا تو خود رحمت الہی اُسے پس ہے
 وہ بتوفیق ربانی آپ بھی صحیح جواب دے گا۔

قال الله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول
 الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
 اور جو ایمان والہ تھے اور دیکھ رہے تھے کہ تعلقین کی کیا فائدہ؛ دیکھو امام حافظ الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے
 کافی شرح وافی میں انکار تعلقین اسی پر مبنی کیا۔

حيث قال ولقن الشهادة لقوله عليه الصلاة
 والسلام لقوا موتاكم شهادة ان لا اله الا
 الله وامريد به من قرب من الموت وقيل
 هو معنى على حقيقته وهو قول الشافعي
 لانه تعالى يحبيه وقد روى انه عليه السلام
 امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا
 انه مذهب اهل السنة والاولى مذهب
 المعتزلة الا اننا نقول لا فائدة بالتلقين
 بعد الموت لانه ان مات مؤمنا فلاحاجة
 اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين
 ببعض تلخيص۔

اگر کافر مڑا ہے تو تعلقین کا رگڑ نہ ہوگی اور (ختم قدرے تعلقین کے ساتھ)۔ (ت)

اگرچہ علیؑ نے اس شہرہ کا جواب کافی دے دیا کہ ہم شوقِ اول یعنی موت علیؑ ایمان اختیار کرتے ہیں۔ اور یہ کہنا کہ اب حاجت نہیں غیر مسلم کہ وہ وقت بول و دہشت کا ہے ہماری تذکیر اور خدا کے ذکر سے دل میت کا قوی ہوگا، و حارس بندہ ہے گی، وحشت گئے گی

قال الله تعالى لا يذکر الله قطعتن القلوب
انہ تعالیٰ نے فرمایا، مَن لَوْحہ کی یاد سے ٹھہرتے ہیں دل۔

اسی نے ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد وفات حکم دیتے میت کے لیے خدا سے قیمت مانگو کہ ب اس سے سوال ہوگا۔
کما مر فی المقصد الاول (جیسا کہ مقصد اول میں گزرا۔) شیخ الاسلام کا کلام قول ۱۵ میں سن چکے اور علامہ شربلہ مرآۃ الفلاح میں فرماتے ہیں،

فمن صاحب الکافی فائدہ مطلقاً مسجوع صاحب
فیہ فائدۃ التثبیت للجنان نعم الفائدۃ
الاصلیۃ (وہی تحصیل الایمان فی ہذا
الوقت) منتفیۃ و یحتاج الیہ لتثبیت
الجنان للسؤال فی القبر آخر موضعنا بحاشیۃ
الطحاوی۔

علامہ ابراہیم علیؑ کا جواب اسی مقصد میں ذکر ارطضیں میں میت کا فائدہ ہے کہ ذکر خدا سے اُس کا جی بے گام۔
فقیر کہتا ہے مگر افسوس تعالیٰ اگر عدم فائدہ میں ایسی ہی تقریر کریں تو دعا و دعا تمام کارخانہ اسباب سب مہمل و معطل رہ جائے کہ تقدیر الہی میں حصول مراد ہے تو آپ ہی ملے گی ورنہ کیا حاصل، غرض جب وضع و بین کہ تعلق بین بے فہم و ساری میت مہمل اور اس کا انکار کچھ لفظی سماج میں منحصر نہیں تو یقیناً ثابت کہ اقوال جواز ہمارے مذہب پر دلائل ساطعہ اور اقوال ترک و منع اصلاً مضر نہیں، پھر ان کے مقابل ان کا پیش کرنا کیا کہا جائے کہ کس درجہ کی سفاہت ہے اور یہ قدیم چالاک ان حضرات کی ہے جہاں کسی امر کے اثبات کو بعض علماء کے وہ اقوال جن کا مبنی اس امر کا ماننا ہو پیش کیجئے اور وہ مسئلہ مختلف فیہا ہو فوراً دوسری طرف کے قول نقل کر لائیں گے یہ نہیں دیکھتے کہ

ملہ القرآن ۲۸/۱۳

ملہ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب اثبات عذاب القبر مطبع مجتبیٰ دہلی ص ۲۹
ملہ حاشیۃ الطحاوی علی مرآۃ الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کاغذہ تجریت کتب کراچی ص ۳۰۷

الاستحباب لہذا نقلہ فی حاشیۃ المواقف و
قبلہ المحیی فی الغیبۃ۔
یاد نہیں اور اسے حاشیہ مرقی میں در اس سے پہلے
طبعی نے غیب میں نقل کیا۔ (ت)

اسی ذخیرہ میں فرمایا،
لا یتعوز التلمیذ اذا قرأ علی استاذہ لکے
شاگرد استاد کے پاس درس کے وقت تعوز نہ پڑھے۔

در مختار میں اسے نقل کر کے کہا، ای لایست (یعنی یہ مستثنیٰ نہیں۔ ت)۔ نہر میں کہا،
یس مافی الذخیرۃ فی لمشر و عیدۃ وعدہ مف
ذخیرہ کی عبارت مشر و عیدت اور عدم مشر و عیدت سے
ہل فی الاستثنا و وعدہ لکے۔ متعلق نہیں بلکہ سنیت اور عدم سنیت سے متعلق ہے۔ (ت)

یوں ہی ہمارے ائمہ سے در بارہ عقیقہ لایعنی عن العلامہ (را کے کی طرف سے عقیقہ نہ کرے۔ ت)۔
مستولی، علامہ کرام فرماتے ہیں اس کے معنی نفی وجوب و استثنان ہیں اور اباحت ثابت ہے۔ فتاویٰ خلاصہ
میں ہے،

لایعنی عن العلامہ و عن الجاسیۃ یزیدانہ
لیس بواجب ولا سنة لكنه مما یستحب
را کے اور را کے کی طرف سے عقیقہ نہ کرے، اس سے
مراد یہ ہے کہ یہ واجب و سنت نہیں، لیکن مبارک ہے۔
اسی طرح عامہ کتب میں مثلاً ہدیہ و وقایہ و نقایہ و بدائع و ملیہ و عتقی و تہذیب و جمہرہ وغیرہ فاتحہ و سورت
کے درمیان بسم اللہ پڑھنے کے ہمارے میں۔ امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کا قول بلفظ لایاق و
لایس (تسمیہ نہ لائے، بسم اللہ نہ پڑھے۔ ت) ذکر کیا۔ پھر محققین نے تصریح فرمائی کہ اس سے مراد نفی سنیت
ہے بخلاف امام محمد کہ قائل استثنان ہیں۔ رہی کراہت و حائضت، وہ کسی کا مذہب نہیں، کہ پڑھنا بالا جماع
بہتر ہے جیسا کہ ذخیرہ و مجمع و تجرید و حاشیہ و علامۃ الشریعہ و شرح معونی و حواشی شامی و طحاوی
وغیرہ سے واضح۔ علامہ غزالی ترمذی نے فرمایا، لا بین الفاتحۃ و السورۃ (فاتحہ و سورت کے درمیان

۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح باب سجدۃ الشکر و ہبہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۷۲
۲۔ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتہبی دہلی ۷۵/۱

۳۔ رد المحتار بحوالہ نہر الفاتی ۷۰
۴۔ الدر المختار بحوالہ نہر الفاتی ۷۰
۵۔ خلاصہ فتاویٰ کتاب الکراہیۃ الفصل التاسع فی المتفرقات مکتبہ حبیبیہ کوسٹ
۶۔ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتہبی دہلی ۷۵/۱

۷۔ خلاصہ فتاویٰ کتاب الکراہیۃ الفصل التاسع فی المتفرقات مکتبہ حبیبیہ کوسٹ
۸۔ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتہبی دہلی ۷۵/۱

نہیں۔ ت۔ محقق علائی نے لاکے بعد لفظ تسن بڑھا دیا (یعنی مسنون نہیں۔ ت۔) پھر فرمایا، ولا تکرہ تفتاحاً (مکروہ تو بالاتفاق نہیں۔ ت۔) طحاوی نے فرمایا، بل لا خلاف فی اہلہ لوسعی لکان حسناً، مہر (بلکہ اس میں بھی کوئی خلاف نہیں کہ اگر لیسم ائمہ پڑھا تو اچھا ہے، تہر۔ ت۔) بکر الرائق میں ہے،

الخلافت فی الاستناد اصعدہ انکسراہۃ اختلاف مسنون ہوئے ہیں ہے اور مکروہ ہوئے پرتو
فمنعق علیہ ولہذا صرح فی الذخیرۃ و اتفاق ہے، اسی لیے ذخیرہ اور مجتبے میں تصریح ہے
المجتبٰی بانہ ان مسی بین الفاتحة والسورة کہ اگر قافہ اور سورۃ کے درمیان بسم اللہ پڑھا تو
کان حسناً عند ابی حنیفۃ، الو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اچھا ہے (ت۔)

پھر امام صفار کا رشاد منجھ کے کہ مذہب امام میں یقین مناسب ہے، یہ امام علام صرف دو واسطے
شاگرد صاحب ہیں، امام نصیر بن یحییٰ سے اخذ علم کیا وہو عن ابن سماعۃ عن ابی یوسف و عن
ابی سلیمان الجوزجانی عن محمد بن النخول نے ابن سماعہ سے انھوں نے امام، ابو یوسف سے اور
امام نصیر نے ابوسلیمان جوزجانی سے اخذ کیا انھوں نے امام محمد سے۔ ت۔ یہ بالیقین اعراف مذہب امام
و معنی ظاہر الروایۃ پھر اس سے ہزار درجہ زائد اس جناب کا وہ ارشاد ہے کہ یقین مذہب اہلسنت اور
اس کا منع مشرب معتزلہ ہے، اور واقعی مشائخ مذہب میں اس فرقہ خالہ کا اختلاف اور نقل مذہب میں اس
کے قول و تخاریج کا اندراج بعض جگہ سنت لغزشوں کا باعث ہوتا ہے یہاں تک کہ کسی حقیقت کا رما بڑوں
پر طبع ہو جاتی ہے و باللہ العزیزہ جیسے بشری معزلی کا قول و الیٰرجن لا افعل کذا، (یعنی کہ
قسم میں ایسا نہ کروں گا۔ ت۔) اگر سورۃ رحمن مراد لی یمن نہ ہوگی، صاحب ولو الحمد و خلاصہ وغیرہ مانے یوں
نقل کر دیا گیا یہی مذہب ہے، حالانکہ وہ اس معزلی کا قول ہے، اور مذہب مذہب ائمہ کرام کے بالکل
خلاف کہا حقیقہ فی البحر الرائق (جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت۔) رد المحتار میں کہا،
هذا التفصیل فی الرحمن قول مستور المرسل (ارحمن میں یہ تفریق، بشری معزلی کا قول ہے۔ ت۔) ایسا

۷۵/۱	طبع مجتہائی دہلی	باب صفۃ الصلوۃ	لہ الدر المختار
۲۱۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صفۃ الصلوۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۳۱۲/	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل واذا اراد الدخول	سہ البحر الرائق
۵۵/۳	مصطفیٰ الیابی مصر	کتاب الایمان	سہ رد المحتار

بی اشتباہ و غلامی بن مجیم مصری کو مسئلہ فریقہ میں واقع ہوا جس پر علامہ سید احمد حموی نے فرمایا،
 مبہا علی الاعتزال المصریح والعجب امت
 المصنف لویة تطعن له مع ظرہوسہ صحت
 النقیۃ

اس کا معنی اعتزال پر ہے اور عجیب یہ کہ مصنف کو اس
 پر غیب نہ ہوا یا آنکہ صاحب قیید کا معتزل نہ ہونا
 کھلا ہوا ہے۔

یابکر روایت کا تو یہ حال ہے۔ رہی روایت، مقصد دوم میں دیکھ چکے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے اس میں حدیث وارد جسے امام ابن الصلاح و امام ضیاء و امام ابن حجر ابن امیر الحاج و صاحب مجمع وغیرہم
 نے بوجہ شواہد و عوارض حسن و قوی کہا۔ پھر سیدنا ابو امامہ باہلی صحابی اور راشد و فخر و حکیم وغیرہم تابعین
 کے اقوال اس میں مروی پھر اور صحابہ سے اس کا خلاف ہرگز ثابت نہیں، بایں ہمہ قول صحابی قبول نہ کرنا
 اصول حنفیہ پر کیونکر مستقیم ہوا، تعلیہ صحابی میں نامی امام کا مذہب معلوم ہے۔ میزان الشریعۃ الکبریٰ میں
 امام ابو یوسف بلخی سے منقول،

قلت للاصحاب انی حنیفۃ مرضی اللہ تعالیٰ
 عنہ اس آیت لوم آیت مرایا و مرای ابو بکر
 مرایا اکت تدع مرانک لمرایہ، فقال نعم
 فقلت لہ اس آیت لوم آیت مرایا و مرای عمو
 مرایا اکت تدع مرایک لمرایہ، فقال نعم
 و کذبت کنت ادع مرانی لمرای عثمان و

میں نے امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض
 کی اھل اہل سنت و فرمائیے اگر آپ کی ایک رائے
 ہو اور حدیث اکبر کی رائے اس کے خلاف ہو کیا آپ
 اپنی رائے ان کی رائے کے آگے چھوڑ دیں گے؟
 فرمایا، ہاں۔ میں نے عرض فاروق کی نسبت پوچھا،
 فرمایا، ہاں، اور یونہی میں اپنی رائے عثمان غنی و

عہد مولا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ باب الخطبہ میں فرماتے ہیں،
 قول الصحابی حجة لیجب تقلیدہ عندنا
 اذا لم یفہ شیء اخر من السنۃ انتہی
 اقول و هذا لا یخص بقول الصحابی
 فان کل دلیل یقولہ لدلیل اقوی منه
 ۱۲ منہ (ص)

صحابی کا قول حجت ہے تو اس کی تعلیہ یہاں
 واجب ہے جبکہ کوئی حدیث اس کی نفی نہ کرتی ہو
 انتہی اقول یہ قول صحابی سے ہی خاص نہیں ہے
 بلکہ ہر دلیل اپنے سے قوی تر دلیل کے باعث
 متروک ہوگی ۲ منہ (ت)

ملہ غزیر بن الصائغ شرح الاشیاء والنظر کتاب الصيد والذباح ادارة القرآن کراچی ۴/۵
 ملہ مرقاۃ المفاتیح باب الخطبہ تحت حدیث ۴۱۱
 کتبہ جمعیۃ کوشہ ۵۰۵/۲

علی و سائر الصحابة ما عدا ابا هريرة والنس
بن مالك وسمرة بن جندب ا۔
علی مرتضیٰ و باقی تمام صحابہ کی رائے کے آگے ترک
کر دوں گا سوا ابو ہریرہ و انس بن مالک و سمر بن
جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے جو

بلکہ علامہ ابن امیر الحاج توحید میں فرماتے ہیں، جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ
سے اس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرے گا

حيث قال الصحيح قول لما روى عن علي
رضي الله تعالى عنه انه قال في مسافر
جنب يتأخر الى اخر الوقت ولو يروى
غيره من الصحابة خلافة فيكون اجماعاً

ان کی عبارت یہ ہے، صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنابت والے
مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت
تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور
صحابی سے مروی نہیں تو یہ ان کا اجماعی مسئلہ قرار پائیگا
بہر حال انکار اگر حدیث ثبوت پر مبنی تو ثبوت حاضر۔ اور نفی نفع پر مبنی، تو نفع ظاہر۔ ہاں یہ رہ گیا کہ فہم
سماح مروی کا انکار کیجئے یہ بیشک اصول معتزلہ ہی پر درست ہوگا۔ ولہذا بحر العلوم نے فرمایا اس بنا پر کہ
مردہ نہیں سنت متقین نہ ماننا مذہب باطل ہے کما سیاتی نقلہ ان شاء اللہ تعالیٰ (آگے ان کی عبارت
ان شاء اللہ تعالیٰ نقل ہوگی۔ ت) و جرم عمدہ حنفیہ سے یہ علمائے دین و ائمہ ناقدین جہ میں نام صفار
و حاکم شہید و شمس الآلہ و ظہیر کبیر و فقہ النفس و غیرہم ائمہ مجتہدین میں، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
جواز و استحباب متقین کے قائل ہوئے اور بالیقین وہ ہم سے زیادہ روایات و درایات مذہب پر
آجگاہ تھے، اور قطعاً اس کے خلاف پر اصل کوئی دلیل نہیں اور بیشک اس میں احیاء و اموات مسلمین کا
نفع ہے، ذکر خدا ہے، رخصت اعدا ہے، پھر وجہ انکار کیا ہے، تنزیہی درجہ اتنا سہی کہ لایؤمن بہ و
لاینبی عہ (جائز و مباح ہو، نہ حکم ہو نہ ممانعت۔ ت) باقی حدیث جاز یا ممانعت عائشہ رضی اللہ عنہا
پر حجت،

ومن ادعى فعلية البيان هذا ما عندى
والعلم بالحق عند ربى والله تعالى اعلم و

جو اس کا مدعی ہو بیان اس کے ذکر۔ یہ وہ ہے

جو میرے علم میں ہے اور حق کا علم میرے رب کے

لہ المیزان الکبریٰ فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفہؒ مصطفیٰ البانی مصر ۱/ ۶۵
لہ حلیۃ المحلی شرح غیۃ المصلی

علمہ جل مجدہ ائمہ واحکم۔ یہاں ہے۔ اور خدا سے برتر خوب جانتے والے

اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے، اس کا مجدد طیل ہے۔ (ت)

فصل چہارم اصل مسئلہ مسئلہ سائل میں۔ یعنی ارواح کرام کوندا اور ان سے توسل و طلب دعا۔ یہ فصل بھی عقل و دوازدہم کا ایک حصہ ہے کہ یہاں بھی کلام سلام کے سوا ہے مگر مثل فصل تلقین جو جبہ ہمت پر بالشان ہونے کے فصل جدا گانہ قرار پائی واللہ الموفق۔

قول (۱۵۹ تا ۱۵۶) سیدی خواجہ حافظی فصل الخطاب پھر شیخ تحقیق جذب القلوب میں ناقل،

قيل لمسى الصبر رضى الله تعالى عنه علمنى كلاما
اذا شريت واحدا منكم فقال ادن من
القبر وكبر الله اربعين مرة ثم قل
السلام عليكم يا اهل بيت الرسالة انى
مستشفع بكم ومقدمكم اماما مطلقا وارادنى
ومسألنى وحاجتى واشهد الله انى مومن
بسرور وعلايتكم وانى ابرأ الى الله من
عدو محمد وآل محمد من الجن و
الانس (ملخصا)

یعنی امام ابن الامام الی سید آباء کرام علی نبوی صا
رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم جمیعاً سے عرض کی گئی مجھے
ایک کلام تعلیم فرمائیے کہ اہل بیت کرام کی زیارت میں
عرض کیا کروں؟ فرمایا، قبر سے نزدیک ہو کر چائیں
بار تکبیر کہ پھر عرض کر سلام آپ پر اسے اہل بیت
رسالت! میں آپ سے شفا مت چاہتا ہوں اور
آپ کو اپنی طلب خواہش و سوال حاجت کے آگے
کرتا ہوں، خدا گواہ ہے مجھے آپ کے باطن کریم و
ظاہر عظیم پر سچے دل سے اعتقاد ہے اور میں اللہ

کی طرف بری ہوتا ہوں ان سب جن و انس سے جو محمد و آل محمد کے دشمن ہوں صلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آل محمد
و ہرک وسلم آمین!

قول (۱۶۰ و ۱۶۱) سیدی جمال کی قدس سرہ کے فتاویٰ میں ہے،

سئلت عن يقول في حال الشدة يا رسول
الله اوياعلى اوياشيخ عبد القادر مثلاً
هل هو جائز شرعاً ام لا فاجبت نعم
الاستفاضة بالاولياء ونداءهم والتوسل
بهم امر مشروع ومرغوب لا ينكره الامكا بر

مجھ سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو سختیوں
کے وقت کہتا ہے یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ
عبد القادر مثلاً آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ میں
نے جواب دیا، ہاں اولین سے مدد مانگنی اور انھیں
پکارنا اور ان کے ساتھ توسل کرنا امر مشروع و مستحب

او معابد و قدح ہر برکت الاولیاء و انکراہ و
 مسئلہ شیعہ الاسلام الشہاب المصلی الاصلی
 الشافعی عیاقم من العامة من قولہم
 عند الشدائد یا شیخ فلاح و نحو ذلك
 من الاستغاثة بالانبياء والمرسلین
 والصالحین فاجاب بما نصہ الاستغاثة بالانبياء
 والمرسلین والاولیاء الصالحین جائزۃ بعد
 موتہم الا امر مخلص۔

مرغوب ہے جس کا انکار نہ کرے گا گڑبٹ و حرم یا
 دشمن انصاف اور بیشک وہ برکت اولیائے کرام سے
 محروم ہے۔ شیخ الاسلام شہاب مصلی انصاری شافعی
 سے استفتاء ہوا کہ عام لوگ جو سختیوں کے وقت
 مثلاً یا شیخ فلاح کہہ کر پکارتے ہیں اور انبیاء و اولیاء
 سے فریاد کرتے ہیں اس کا شرح میں کیا حکم ہے؟ امام
 محدوح نے فتویٰ دیا کہ انبیاء و مرسلین و اولیاء
 صالحین سے ان کے وصال شریف کے بعد بھی
 استغاثت و استمداد جائز ہے۔

قول (۱۶۲) علامہ میر المہ و الدین مصلی حنفی استاذ صاحب درختہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا فتویٰ خیر میں
 فرماتے ہیں :

قولہم یا شیخ عبد القادر نداء فی الموجب
 لخدمۃ ام مخلصا۔
 لوگوں کا کہنا یا شیخ عبد القادر یہ ایک نداء ہے
 پھر اس کی خدمت کا سبب کیا ہے۔

قول (۱۶۳) سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اگر علماء و اولیائے دیار مغرب سے ہیں اپنے قصیدہ
 میں ارشاد فرماتے ہیں :

انا المرید جاسمہ لستاتہ
 اذا ما سط جوار النعمان بکبتہ
 وان کنت فی ضیق و کرب و وحشة
 فادعیا زروق انا بسروعتہ
 میں اپنے مرید کی پریشانیوں میں جمیت بخشے والا ہوں
 جب ستم زمانہ اپنی کوسٹ سے اس پر تھک کرے۔
 اور اگر تو تنگی و تکلیف و وحشت میں ہو تو یوں ندا کر،
 یا زروق، میں فوراً آجوں دہوں گا۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی صاحب اس شیر الہی کا حال اپنی کتاب بستان المحدثین میں یوں لکھتے ہیں،
 شیخ اوسیدی زیرتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در حق او
 اس کے شیخ سیدی زیرتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کے

بہ فتاویٰ جمال بن عمر کی

بہ فتاویٰ خیریتہ کتاب الکراہتہ والاستحسان
 بستان المحدثین بحوالہ زروق حاشیہ بخاری زروق
 دار المعرفہ بیروت
 ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 ۱۸۲/۶
 ص ۳۲۲

بشارت دادہ کہ اُوں از ابدال سجد است و با وصف
علوم حاصل یاطن تصانیف اودر علوم ظاہر و غیر ظاہر شدہ
و مفید و کثیر افتادہ^{۱۶۴}

پھر شمار تصانیف کے بعد لکھا،

بالجملہ مرد سے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال اذوق اندر
است و اود آخر محققان صوفیہ است کہ ہیں الحقیقۃ
و الشریعیت جامع بودہ اند و بتا گروی او اجلہ علماء
مفتخر و مبہمی بودہ اند مثل شہاب الدین قسطلانی
کہ سابق حال اود مذکور شدہ و شمس الدین لغانی^{۱۶۵}

مفسر یہ کہ وہ ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتہ کمال
بیان سے بالاتر ہے، وہ ان آخر صوفیہ محققین سے
ہیں جو حقیقت و شریعت کے جامع ہوئے، ان کی
شاگردی پر اجلہ علماء غر و مہا بات کرتے ہیں جیسے علامہ
شہاب الدین قسطلانی جن کا حال پہلے ذکر ہوا اور
شمس الدین لغانی (موت)

پھر کہا

د اور قصیدہ ایست بطور قصیدہ جملانیہ کہ بعضے ایت
ادایں ست یہ
اور وہی دوبیت مذکور نقل کیے۔

قول (۱۶۴ و ۱۶۵) امام ابن الحاج امام ابن السکون کی سعیدۃ النہار سے ماقبل^{۱۶۵}

الدعا عند قبور الصالحین و التشفع ہوسہ
معمول بہ عند عندنا المحققین من
أئمة الدین^{۱۶۶}

قول (۱۶۶ تا ۱۷۰) باب و شرح باب و اختیار و فتاویٰ بندہ میں ہے، و العقد لادین فانہ
اتم (الفاظ پہلے دونوں کتابوں کے ہیں کیونکہ وہ زیادہ کامل ہیں۔ ت) بعد زیارت فاروقی بقدر ایک بالشت

۳۲۰ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰
۳۲۱ ص	"	"	"	"	"	"	"	"
"	"	"	"	"	"	"	"	"
۲۴۹/۱	دارالکتب العربیہ بیروت	فصل فی زیارة القبور						

سر ہانے کی طرف پٹے اور وزیرین جلیلیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان کھڑا ہو کر بعد اعادة سلام و ذکر مآثر اسلام عرض کرے :

جزاکم اللہ عن ذلک مرافقتہ فی جنتہ و
ایانا معکم برحمۃ اللہ ارحم الراحمین
و جزاکم اللہ عن الاسلام و اہلہ خیر الجزاء ،
جعتا یا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نراثریت لعیننا و صدیقنا
و فاروقنا و نحن نتوصل بکما الی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیشفع لنا
الی ربنا ۔
تھانے عبید و سلم کی طرف آپ دونوں سے توسل کرتے ہیں تاکہ حضور ہمارے رب کے پاس ہماری شفاعت فرمائیں۔
اسی طرح مدخل میں ہے :

یتوصل بھما الی السبھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم و یقعد مہما بین یدیه شہیدین فی
حوائجہ ۔
یعنی حضرات شہیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توسل کرے اور انھیں اپنی
مجاہدوں میں شہید بنا کر حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے آگے کرے ۔

قول (۱۷۱) اشعۃ النعمات میں فرمایا :

لیت شعری چہ می خواہند ایشان باستمداد و امداد
کہ این فرقہ منکرند آن را آنچہ ما می فہمیم ازاں اینست
کہ وہابی دعا کنند خدا توصل کنند بروحانیت این بندہ مقرب
یا نہا کنند این بندہ مقرب کہ لے بندہ خدا ولی ہے شفاعت
کسی مراد بخواد از خدا کہ ہر بدستور و مطلوب مرا
نہ معلوم وہ استمداد و امداد سے کیا چاہتے ہیں کہ یہ
فرقہ اس کا منکر ہے ۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں وہ یہ ہے
کہ دعا کرنے والا خدا سے دعا کرتا ہے اور اس بندہ
مقرب کی روحانیت کو وسیلہ بناتا ہے یا اس بندہ
مقرب سے عرض کرتا ہے کہ اے خدا کے بندے اور

اگر ای معنی موجب شرک باشد چنانکہ منکر ز علم می کند باید کہ منع کردہ شود تو سئل و طلب دعا از دوستان خدا در حالت حیات نیز و این مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است در دین و آنچه مروی و محلی است از مشائخ اہل کشف و استعداد از ارواح کمال استقامت از ان خیر رج از حصر است و مذکور است در کتب رب کل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آزا ذکر کنیم و مث یہ کہ منکر تعصب سودہ کند اورا کلمات ایشان عاذا اللہ من ذلک کلام درین مقام یکد اطاب کشیدہ بر غم منکراں کہ در قرب این زبان فرقہ پیدا شد و آنکہ منکر از استعداد و استقامت را از اولیائے خدا و متوجہاں بجناب ایشان را مشرک بخدا جہۃ اعتنام می دانند و می گویند آنچه می گویند اہل اعتقاد مقام میں کلام طویل ہوا ان منکرین کی تردید و تذلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے ٹوپ میں آج کل نکل آئے ہیں اور اولیاء اللہ سے استعداد و استقامت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں اعد (ت)

اور شرح عربی میں اس مضمون اخیر کو یوں ادا فرمایا :

امبا اطلنا الکلام فی هذا المقام من غمنا لاعت المنکرین فانہ قد حدث فی زماننا شذوۃ ینکرون الاستعداد من الاولیاء ویقولون ما یقولون وما لہم علی ذلک من علم انہم الا یخبرون۔

ہم نے اس مقام میں کلام طویل کیا منکروں کی مافاک پر گزرنے کو کہ ہمارے زمانے میں معدودہ سے چند ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ حضرات اولیاء سے ہر مانگنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اور انہیں اس پر کچھ علم نہیں کیونکہ اپنے سے انہیں نراستے ہیں۔

سۃ اشۃ الطمات باب حکم الاسرار فصل ۱
سۃ لمعات المتقین مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۴۱/۳

اسی طرح جذب القلوب شریف میں معنی توسل و استمداد پر وجہ مذکور بیان کر کے فرمایا
 و درود نفس قطعی در دے حاجت نیست بلکہ عدم اس بارے میں نفس قطعی کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی
 نفس پر منح آن کافی است یہ حاجت پر نفس نہ ہونا ہی کافی ہے۔ (ت)
قول (۱۶۲) شیخ الاسلام حنفی مائتہ مسائل میں علامتے محدثین سے شمار کیا اور ان کی کتاب کشف الغطاء
 پر باب کا اعتماد و اعتبار کیا، اسی کشف الغطاء میں فرماتے ہیں،

انکار استمداد و جہے صحیح نمی نماید مگر آنکار اول امر
 منکر شریعت قطعی روح و بدن را با تکلیف و آن خلاف
 منصوص است و بریں تقدیر زیارت و رفتن بقبر و جہ
 لغوی بے معنی گردد و ایں امر سے دیگر است کہ تمام
 اخبار و آثار دال بر خلافت آلست و نیست صورت
 استمداد مگر ہیں کہ محتاج طلب کنند حاجت خود را
 از جناب عزت الہی توسل روحانیت بندہ مقرب
 یا دعا کنند آن بندہ را کہ اے بندہ خدا و دل و سے
 شفاعت کن مرا و بخواہ از خدا سے تعالیٰ مطلوب مرا
 و در دے یح شایع شرک نیست چنانچہ منکر و عدم
 کردہ و بالالتقاط۔
 اور میرے مطلوب کے لیے خدا سے دعا کیجئے۔ اس میں تو شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں جیسا کہ منکر کا وہم و خیال
 سے اہل طاعت (ت)

قول (۱۶۳) سیدی محمد عبدی مدظل میں در بارۂ زیارت قبور انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام
 فرماتے ہیں،

یا فی الہم الزائر و یحییٰ علیہ قصد ہم
 من الہم المعبودۃ، فاذا جاء الیہم
 زائران کے آگے حاضر ہوا اور اس پر متعین ہے کہ
 دور دراز مقاموں سے اُن کی زیارت کا قصد کرے

شہ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر کرم الخ غشی نوکشور لکھنؤ ص ۲۲۴
 کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۸۱ - ۸۰

فلیتصفت بالذل والاکسار والمسکنة والفقیر
والفاقة والحاجة والاضطراب والخصوع،
وینتفیث بهم ویطلب حوائجهم، ویحزم
الاجابة ینکثهم، فاسم باب الله المفتوح و
جوت سنته سبحانه وتعالى فی قضاء الحوائج
علی ایدیههم وبسببهم (مختصاً)
اور ان کے سبب سے حاجت رُوئی جرتی ہے والمحمد لله رب العالمین۔

فصل پانزدہم لقیہ تصریحات سائر اموات میں۔

قول (۱۷۴ تا ۱۷۸) امام خاتمة المجتہدین تقی الملة والدين سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء الاستقام
کے باب تاسع فی حیاة الانبیاء میں ایک فصل "ما ورد فی حیاة الانبیاء" دوسری فصل حیات شہداء میں وضع کر کے
فصل ثامن تمام اموات کے سماع و کلام و ادراک و حیات میں وضع کی اور اس میں احادیث صحیحہ بخاری و
مسلم وغیرہما سے علم و سماع موثق ثابت کر کے فرمایا،

وعلى الجملة هذه الامور ممكنة في قدرة الله
تعالى وقد وردت بها الاحاديث الصحيحة
فیجب التصديق بها۔
بالجملة یہ سب امور قدرت الہی میں ممکن ہیں اور بیشک
اُن کے ثبوت میں یہ حدیثیں وارد ہوئیں تو ان کی
تصدیق واجب ہے۔

فصل اولیٰ میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات حقیقی تحقیق کر کے آخر میں فرمایا،

ما زاد دراکات کالعلم والسماع فلا شک ان
ذلك ثابت لثبوت الواقف کیف بالانبياء۔
رہے ادراکات جیسے علم و سماع، یہ تو یقیناً تمام
اموات کے لئے ثابت ہیں پھر انبیاء و ائمہ ہیں
علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

۱۷۵ امام جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں اُس جناب کا یہ قول نقل کر کے تقریر فرمائی، امام
زین الدین مراغی جیسے شرح مواہب میں المحدث العالم المنہج یو کہا اُس جناب کی یہ تحقیق انقی نقل

۱/ ۲۵۱ ۲۵۲	دار الکتاب العربیہ بیروت	فصل فی زیارة القبور	۱۷۵
۲۰۳	نور رضویہ فیصل آباد	الفصل الثالث فی سائر الموتی	۱۷۶
۱۹۱-۱۹۲	"	الباب التاسع الفصل الاول	۱۷۷

کر کے فرماتے ہیں،

انه مما يعز وجوده وفي مثله قلنا حسب المتما قسوت - ع
یہ نایاب تحقیق ہے اور چاہئے کہ ایسی ہی چیز میں نہایت رغبت کریں رغبت کرنے والے۔

امام، حدیث سلاطین نے مواہب شرعیہ میں امام سبکی کا وہ ارشاد میں اور امام زین الدین کی یہ جلیل تحسین استثناء نقل کی، پھر علامہ عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب میں اس کی تقریر و تائید میں مدہش نقل کی۔
قول (۱۷۹) امام مدوح نے باب مذکور کی فصل خامس میں فرمایا،

كان المقصود بهذا اكله تحقيق السماع و نحوه من الاعراض بعد الموت ، فانه قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة بالحياة ، فكيف تحصل بعد الموت وهذا خيال ضعيف لانا لا ندعي ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع وانما ندعي ان السماع بعد الموت حاصل لحي ، وهو اما الروح وحدها حاله كونها بالجسد ميتة او متصلة بالبدن حالة عود الحياة اليه .

اس سب سے مقصود موت کے بعد سماع وغیر صفات کی تحقیق تھی کہ بعض لوگ کہتے ہیں ان اوصاف کے لئے زندگی شرط ہے تو بعد موت کیونکر حاصل ہوں گے حالانکہ یہ پوچھ خیال ہے، ہم یہ نہیں کہتے کہ جو چیز مردہ ہے وہ سُستی ہے، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ بعد مرگ سماع اس کے لئے ثابت ہے جو زندہ ہے یعنی روح، یا تو تنہا وہی جب بدن مردہ ہو یا جسم سے متصل ہو کہ حسب حیات بدن کی طرف حود کرے۔

قول (۱۸۰) علامہ قزوی سے جذب المقلوب میں ہے کہ انہوں نے بہت احادیث ذکر کر کے فرمایا ان تمام احادیث میں اس بات پر دلیل موجود ہے کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے اور بلاشبہ سماعت ایسا وصف ہے جس کے لئے زندگی شرط ہے تو سب زندہ ہیں، لیکن ان کی زندگی حیات اند، لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات جمیع ایں احادیث دلالت دارد بر آنکہ اموات را ادراک و سماع حاصل است و شک نیست کہ جمع از اعراضی است کہ مشروط است بحیات پس ہر چی اند، لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات

عہ یونہی شیخ تحقیق نے مدارج میں یہ قول علامہ سے نقل فرمایا ۱۲ منہ (م)

۱۷۹۶/۲ مکتب الاسلامی بیروت
۲۰۹ مکتبہ فریہ رضویہ فیصل آباد
۱۷۹۶/۲ مکتبہ فریہ رضویہ فیصل آباد
۲۰۹ مکتبہ فریہ رضویہ فیصل آباد

شہداء سے کم درجہ کی ہے اور حیات انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 علیہم کامل تر از حیات شہداء ہے۔
قول (۱۸۱ و ۱۸۲) امام قرطبی پھر امام سیوطی کے پاس قرآن مجید پڑھنے کے مسئلہ میں فرماتے ہیں،
 وقد قيل ان ثواب القراءۃ للقارئ والمبني
 ثواب الاستماع وليد ذلك تلحقه الرحمة قال الله
 تعالى واد اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
 لعلكم ترحمون ولا يبعد من كرم الله تعالى ان
 يلحقه ثواب القراءۃ والاستماع معاً۔

اقول ثواب قرأت پہنچے پر جرم نہ کرنے کا باعث یہ کہ وہ شافعی المذہب ہیں اور سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کے نزدیک جمادات بذریعہ ثواب نہیں پہنچتا مگر جمادات کی اطلاق و علوم ہیں اور یہی مذہب ہمارے امام
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود محققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب
 (ای میل ایک نام بریل میں منسوخ انیس الغریب میں کی دستا کی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو تلاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔
قول (۱۸۳) مرقات میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں، سائر الاموات
 ایضاً یسمعون السلام والكلام سب فردے سلام و کلام سے ہیں۔ پھر فرمایا، یہ سب مسائل احادیث صحیحہ و
 آثار صحیحہ سے ثابت ہیں۔

قول (۱۸۴) علامہ علی سیرۃ النسلان العیون میں امام ابو الفضل خاتم الحفاظ سے ناقل، اسے
 سماع موقی کلام ان خلق حق قد
 جاءت به عندنا الاثاری فی الکتاب
قول (۱۸۵) ملک العلماء بکر العلوم مولانا عبدالعلی لکھنوی مرحوم ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں،

۲۰۶ - ۷	منشی و کشور نکتہ	باب چہاریم	لے جذب القلوب
۱۳۰	خلافت اکیڈمی سوات	باب فی قرآۃ القرآن لیت الخ	لے شرح الصدور
۲۳۸	کتبہ امدادیہ طمان	باب الجعد فصل ۲	لے مرآۃ شرح مشکوٰۃ
۲۳۵/۲	مصطفیٰ انبائی مصر	باب بدہ الاذان	لے نسلان العیون

وہ قیل ان التلقین لغزلان الیث لا یسمع
فہذا باطل ہے

قول (۱۸۶) زہر الرئی شرح سنن نسائی میں بعد تحقیق و تفصیل نقل فرمایا،

فثبت بهذا انہ لا عساقاة بین کون المروءة قلب
علیین او البحتة واسماء وان لم یلبس بدن
اتصلا بالبیث تدرك وتسمع وتصلی وتقرأ
وانما یتغرب هذا لکون نشهد المدینوی
لیس فیہ عایش ہذا ہذا و ہذا و ہذا و ہذا
والاخوة علی ثمن غیر المالوف فی الدنیا۔

تو ثابت ہوا کہ کچھ منافقات ہیں اس میں کہ روح علیین
یا بخت یا آسمانوں میں ہو اور اُس کے ساتھ بدن
سے ایسا اتصال رکھے کہ سمجھے، سُنے، پڑھے،
قرآن مجید کی تلاوت کرے، اس سے تعجب یوں ہوتا ہے
کہ دنیا میں کوئی بات اس کے مشاہد نہیں پاتے،
حالانکہ برزخ و آخرت کے کار اُس روشنی پر نہیں
جو دنیا میں دیکھی جاتی ہے۔

قول (۱۸۷ تا ۱۸۹) علامہ جید الروف تیسیر میں قائل اور مولانا علی قاری مرقاة میں قاضی سے نقل،

وانقطع للمساوی النہوس القدسیة اذا تجردت
عن العلائق البدنیة اتصلت بالملاء الاعلی
ولہ یبق بہا حجب غیری وتسمع الصوت
کالمشہد ہے

اور ان الفاظ مادی کے ہیں۔ ست، پاک جانیں جب بدن
کے ملاقوں سے جدا ہوتی ہیں ملا راہلی سے مل جاتی
ہیں اور ان کے لئے کوئی پردہ نہیں رہتا سب کچھ ایسا
دیکھنے سے ملتی ہیں جیسے سامنے حاضر ہے۔

قول (۱۹۰) مرقاة شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث، لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا اس ولا شئ

الاشہد لہ یوم القیمة کحدث علامہ ابن حنبل سے منقول تنکیوہما فی سیاق النفی لتعمیم لاجیب و
الاصوات یعنی حدیث شریف کا یہ مطلب ہے کہ زندہ جن اور زندہ آدمی اور مردہ جن اور مردہ آدمی جتنے لوگوں کو
مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اور وہ اس کی اذان سُننے میں سب روز قیامت اُس کے لئے گواہی دیں گے۔

یہاں تصریح ہوتی کہ بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا کچھ بنی آدم سے خاص نہیں جن کے لئے بھی حاصل ہے

لہ رسائل الارکان فصل حکم الجہازۃ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰
لہ زہر الرئی عایش علی سنن النسائی کتاب الجنائزہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۳/۱
لہ تیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث حیثما کنتم فصولا علی مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۵۰۲/۱
لہ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان فصل ۱ مکتبہ اذیر ملتان ۶۰/۲

اور واقعی ایسا ہی ہونا چاہئے لانجیہ ام المخصوصین (کیونکہ کوئی دلیل تخصیص نہیں۔ ت)۔
قول (۱۹۸ تا ۱۹۹) امام اسماعیل پھر امام بیہقی پھر امام حسین علیہ السلام پھر امام قسطلانی پھر امام علامہ شامی پھر
 علامہ زرقانی نے سابع موتی کا اثبات کیا اور دلیل انکار سے جواب دے کہ یہ ظہر بالمراجعة الی الامر شہادۃ
 المواہب و شروحہا وغیرہ من اسفار العلماء (جیسا کہ ارشاد الساری شرح بخاری، مواہب لدنیہ، شرح
 مواہب لدنیہ اور ان کے علاوہ کتب علماء کے مطالعہ سے معلوم ہوگا۔ ت) مواہب میں امام بن جابر سے بھی
 اثبات سابع نقل کیا۔ امام کزانی، امام عسقلانی، امام عینی، امام قسطلانی نے شروع صحیح بخاری اور امام سخاوی امام
 سیوطی، علامہ حلبی، علی قاری، شیخ محقق وغیرہ نے اس کی تحقیق فرمائی۔ از، نہا کہ یہ اقوال ان مباحث سے
 متعلق جنہیں اس رسالہ میں دور آئندہ پر محمول رکھا ہے لہذا ان کی نقل جہاں تا طوری رہی واللہ اعرفی۔

قول (۱۹۹) جذب القلوب شریف میں ہے،
 تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت
 ادراکات مثل علم و معارف و مسائل و امور و احوال
قول (۲۰۰) جامع البرکات میں فرمایا،
 سمعہودی می گوید کہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد
 دارند بہ ثبوت ادراکات مثل علم و معارف و مسائل و امور و احوال
 و انہذا آحاد البشر انتہی۔ واللہ اعرف بہ الغیبتین۔
 امام سمعہودی فرماتے ہیں کہ تمام اہل سنت و جماعت کا
 عقیدہ ہے کہ عام افراد بشر میں سے تمام مردوں کے لئے
 ادراکات جیسے علم اور سنانہ کیف ثابت ہے، انتہی۔
 واللہ اعرف بہ العالمین (ت)

فقیر غفرلہ تعالیٰ نے جن مسوالمہ و علماء کے اسامے طبعہ گنائے تھے بحمد اللہ ان کے اور ان سے
 علاوہ اوروں کے بھی اقوال عالیہ و مسوالمہ شمار کرتے اور ایسا وعدہ سے سبک دوش ہو۔
 تشبیہ: ناظر گمان نہ کرے کہ ہمارے تمام ذیل بس اسی قدر بلکہ جو نقل نہ کیا وہ بیشتر و اکثر۔ پھر فقیر غفرلہ اللہ
 القدر نے اس رسالہ میں یہ التزام بھی رکھا کہ جو آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث خاص حضور پر نور
 نسبت عالم حی باقی رُوح مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیاتِ عالی و علمِ عظیم و معجیل و بعبرِ کریم میں وارد
 انہیں ذکر نہ کرے تین وجہ سے:

تبوہ و قوی ہے

نہیں بلکہ اور جو ہر دار قوی ہو گیا۔

مقال (۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں :

چوں آدمی میرد رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ
حاصل قوی بود حالاً ہم مست و شعور و ادراک کے ذہانت
جو تا جس طرح پہلے حاصل قوی تھی اب بھی ہے اور
بوشعور و ادراک اُسے پہلے تھا اب بھی ہے بلکہ اب
زیادہ صاف اور روشن ہے اور مخلصا (ت)

مقال (۵) تحفہ اشاعہ میں فرماتے ہیں :

چوں روح از بدن جدا شد قوائے نباتی از وجہ
می شوند نہ قوائے نفسانی و حیوانی و اگر وجود قوائے نفسانی
و حیوانی فیضاً نایاباً مشروطاً باشد بوجہ قوائے
نباتی و مزاج لازم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک دہے
و حرکت و غضب و دفع منافرت باشد پس حال اربع
در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ توسط شکلی و بین
کاری کنند و مصدر افعال حیوانی و نفسانی می گردند
بجای آنکہ نفس نباتی همراه داشتہ باشند

سے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی کے بغیر ان سے حیوانی و نفسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ (ت)

مقال (۶) قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن سے مولوی اسماعیل نے مائتہ مسائل و اربعین میں استناد کیا
اور جناب مرزا صاحب ان کے پیرو مرشد و ممدوع عظیم شاہ ولی اللہ صاحب نے مکتبہ میں انھیں ضمیمت و
دولیت مآب مروج شریعت و منور طریق و نور مجسم و حسن ترین موجودات و مصدر انوار فیوض و برکات لکھا اور
منقول کہ شاہ عبدالعزیز صاحب اچیں یہی وقت لکھتے ، رسالہ تہذیب القرآن میں لکھتے ہیں :

اولیٰ رگفتہ اند از اجساد مایعہ اشیاء اولیاء فرماتے ہیں : ہماری روح ہی ہمارے جسم ہے ،

۱۱۱ ص	محمد سعید تاجران کتب کراچی	تحقیق شریعت ۱۱	لے فیوض الحرمین
۵۵۹/۱	انصافی دارالکتب لال کراچی دہلی	آیت ولا تقولوا لمن یقتل	لے تفسیر عزیزی
۲۳۹-۶۰ ص	سمیل اکیڈمی لاہور	باب ہشتم در معاد الخ	لے تحفہ اشاعہ عشریہ

کار اجساد می کند و گاه ہی اجساد از غایت لطافت
برنگ ارواح می برآید می گویند که رسول خدا را سایه
نبود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارواح ایشان
از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند می روند
و بہ سبب ہمیں حیات اجساد آنہا را در قبر خاک
نمی خورد و بلکہ کفن ہم می اندازن ابی الدنیا از مالک روایت
نمود، ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند
مراد از مومنین کاملین اند حق تعالیٰ اجساد ایشان
را قوت ارواح سے دہد در قبور نماز سے خوانند و
ذکر می کنند و مسترآن سے خوانند آمہ ملخصاً
کو روحوں کی قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم
بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۷) تفسیر عزیزی میں ارواح انبیاء و اولیاء امام صلی علی سید ہم و علیہم الصلوٰۃ والسلام کا
ذکر کر کے کہ بعض علیین اور بعض آسمان اور بعض درمیان آسمان و زمین اور بعض پائے زمین میں ہیں، لکھتے ہیں،
تعلقہ بقبر نیز ایس ارواح را سے باشد کہ بحضور
زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان ہر قبر
مطلع و مستانس سے گردند و زیرا کہ روح را قریب و
بعد مکانی مانع اس دریافت نمی شود و مثال آل داؤد
وجود انسان روح بصری است کہ سارے ہفت
آسمان را درون چاد سے تواند دید۔
یہ کچھ جملہ زیادہ قابل لحاظ ہے۔

لے تذکرۃ ائمہ و بقور اردو ترجمہ مصباح النور باب روحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں زری کتب خانہ لاہور ص ۶۲
لے تفسیر عزیزی پارہ نم تحت ان کتاب الابراہیم علیہ السلام یکٹ پولی کنواں دہلی ص ۱۹۳

مقال (۸) مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے: پانچویں قسم مہربانی اور انس کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی گزرسے ٹوپر قبر کو من بھائی اپنے کے اور سلام کرے تو پہچانتا ہے وہ اس کو اور جواب سلام کا دیتا ہے: "وَعَزَاةٌ لِلَّهِ النُّوْدَى" (اس پر امام خودی کا حوالہ دیا ہے۔ ت)

مقال (۹) مولوی اسماعیل صاحب نے اربعین میں عورتوں کے لیے زیارت قبر مطلقاً ممنوع ٹھہرانے کو لعاب الاحساب سے نقل کیا کہ جب وہ نکلنے کا ارادہ کرتی ہے طہونہ ہوتی ہے جب نکلتی ہے چار طرف سے شیطانی اُسے گھیر لیتے ہیں وَاذْنُ الْقَبْرِ يَنْفَعُ رُوحَ الْعَيْنِ اور جب قبر پر آتی ہے میت کی رُوح اسے لعنت کرتی ہے۔ اپنا اوجائے الملاقا ثابت کرنے کو نقل تو کر گئے مگر نہ دیکھا کہ اس نے جمادیت موتی کا خاتمہ کر دیا کلام مذکور صاف دلیل واضح ہے کہ میت حضور زائر پر مطلع ہوتا ہے اور یہ بھی پہچانتا ہے کہ یہ مرد ہے یا عورت اور اس کے بے جا فعل سے پریشان بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ زبیر زائرہ پر لعنت کرتا ہے۔

مقال (۱۰) مرزا مظہر جاناناں اپنے مخطوطات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہتے ہیں: ایک بار قصبہ دردرج ایشیاں گھٹے بودم عنایت بسیار ایک بار ان کی مدح میں ایک قصبہ عرض کیا تھا، بحال فقیر نمودہ از رشتے تراضع فرمودہ مالائی اینہم اس فقیر کے حال پر بہت عنایت فرمائی اور تواضع ستائش مستم تہ فرمایا کہ ہم اس ساری ستائش کے لائق نہیں۔ ات

مقال (۱۱) اسی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت کہا: ایک بار ان کی بارگاہ میں ایک قصبہ عرض کیا۔ (ت)

مقال (۱۲) شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: اذ مات الانسان كان للنعمة نشأة اخسرى فينشأ فيض الروح الالهى فيها قوة فيما سبق من الحسن المشتمل على تكفى كفاية السمعة والبصر والسكلام جب آدمی مرتا ہے رُوح حیوانی کے لیے ایک اُٹھان ہوتی ہے تو رُوح الہی کا فیض اس کے بقیہ جس مشرک میں ایک قوت ایجاد کرتا ہے جو سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کا کام دیتی ہے۔

۱۶-۱۷	حکیم بن محمد ایضاً سنہ لاہور	فصل ۱	باب زیارۃ القبر	۱۶-۱۷
۹۶	ایچ ایم سعید کننی کراچی	۲۹	مستند	۹۶
۷۸	مطبوعہ حسینی دہلی		از کلمات طیبات	۷۸
۱۹	المکتبۃ السنغیہ لاہور		باب حقیقۃ الروح	۱۹

مقالہ (۱۳) مولانا شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موضح القرآن میں زیرِ کریمہ و مہامت بمسجد من فی القبور فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سُستی ہے اور قبر میں پڑا ہے و مڑوہ نہیں سُنی سکتا ہے۔
وصل دوم بقائے تصرفات و کرامات اولیاء بعد الوصال میں۔

مقالہ (۱۴) شاہ ولی اللہ جمہات میں لکھتے ہیں،

در اولیائے مُت و اصحابِ طوقِ اقویٰ کسیک بعد از تمامِ راہِ جذب پاکہ و جوہِ باصلِ این نسبت میل کردہ و در آنجا بوجہ اتہامِ قدمِ زدہ است حضرت شیخ محی الدین عبد الغفار جیلانی اندو لہذا گھستہ اند کہ ایشان در قبور خود مثل احوالِ تصرف سے کنند

اور اولیائے اُمت و اصحابِ طریقت میں سب سے زیادہ قوی شخصیت۔ جس کے بعد تمام راہِ عشقِ مرگہ ترین طو پر اسی نسبت کی اصل کی طرف مائل اور کامل ترین طور پر اسی مقام پر قائم ہو چکی ہے، حضرت شیخ محی الدین عبد الغفار ربیدنی ہیں۔ اسی لیے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ اپنی قبروں میں رہ کر زندوں کی طرح تصرف کرتے ہیں (۱۵)

مقالہ (۱۵) حجۃ اللہ البالغہ میں اہلِ برزخ کو چار قسم کر کے لکھا،

۱۔ اہمات انقطعت العلاقات فخلق بالسلطۃ و صبار منہم و الہم کالہما ہم و سعی فیما یسعون فیہ و مرتبہ اشتغل ہولاً باعداء کلمۃ اللہ و نصر حزب اللہ و سہما کان لہم لعمۃ خیر ماں دہم۔ ملخصاً۔

جب مرتے ہیں علاقے بدنی منقطع ہو کر ملائکہ سے ملے اور انہیں میں سے ہوجاتے ہیں، جس طرح فرشتے آدمیوں کے دل میں ایک بات کا انشاء کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور جن کاموں میں ملائکہ سعی کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور کبھی یہ پاک رُوحیں حد کا بول بالا کرنے اور اس کے لشکر کو دہیے یعنی جہاد و قتلِ کفار و اہلِ مسلمین میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم سے اس لیے نزدیک و قریب ہوتی ہیں کہ ان پر احاضہ خیر فرمائیں۔

مقالہ (۱۶) فی تفسیر عزیزی میں ہے،

بعض از غلوہن و یا اندر آکر چہ تکلیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند و یا حالت (یعنی بحالتِ عالمِ برزخ) تکمیل و ارشاد کا ذریعہ بنایا ہے ان کو اس حالت میں

لہ موضع القرآن و مانت جمع من فی القبور کے تحت مختار کھنئی کشمیری بازار لاہور ص ۴۰

لہ جمعیت ہمد ۱۱ اکادمی شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۶۱

لہ حجۃ اللہ البالغہ باب اختلاف احوال الناس فی البرزخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۵

ہم تصرف در دنیا وادہ واستغراق آنہا بحت کمال (یعنی عالم برزخ کی حالت میں) دنیا کے اندر تصرف وسعت مدارک آنہا مانع توجہ بایں سمت نمی گردد یعنی بختا ہے اور مشابہ الہی میں ان کا استغراق اس جانب توجہ سے مانع نہیں ہوتا اس لیے کہ ان کے مدارک بہت زیادہ وسعت رکھتے ہیں۔ (د ت) یہی وہ عبارت ہے جس کے سبب مولوی منکر صاحب نے بھی بعض اموات کے لیے زیادت اور انکے گوارا کی تھی۔

مقال (۱۷) مرزا مظہر صاحب اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں، بعض ارواح کا ملاں را بعد ترک تعلقی اجساد آنہا در نشاء تصرف باقی است الخ جموں سے ترک تعلقی کے بعد بھی بعض ارواح کا ملین کا تصرف اس دنیا میں باقی ہے الخ (د ت)

مقال (۱۸) میان اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں حضرت جناب مولیٰ مشکلی کشاکرم اللہ تعالیٰ وجہ التکویم کی نسبت خدا جانے کس دل سے یوں ایمان لاتے ہیں،

در سلطنت سلاطین و امارت اعرار بہت ایشان را در غلبہ ہست کہ بر سیاہی میں عالم حکومت معنی نیست۔ سلاطین کی سلطنت اور اعرار کی حکومت میں حضرت علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہ التکویم) کی ہمت کو ایسا دخل ہے جو عالم حکومت کی سیاست کرنیوالوں پر مخفی نہیں۔ (د ت)

مقال (۱۹) اُسی میں شوکت و عظمت جناب مرتضوی لکھ کر کہا، شاہ جناب شہین بس بلند بہ نسبت ابہت و جلال مذکورست تمثیلش بظاہر مرتبہ امیر کبیرست کہ فارغ از امور سیاست گردیدہ ملازم بادشاہ گشتہ بہ نسبت کسیکہ قائم بر خدمات و مشغول بکار پڑازی است اگرچہ شوکت ظاہریہ و کثرت اتباع در حق ایں مصداق بہ نسبت آن امیر اعظم قائم بخدمات اقل قلیل است لیکن در عزت و وجاہت فوق است چہ فی الحقیقہ مذکورہ شوکت و جلال کی بہ نسبت حضرات شہین کی شان بہت بلند ہے۔ عالم ظاہر میں اس کی مثال اُس امیر کبیر کا مرتبہ ہے جو امور سیاست سے فارغ ہو کر بادشاہ کی خدمت میں رہتا ہے بہ نسبت دوسرے امیر کے جو امور مملکت سے وابستہ اور کار پڑازی میں مشغول ہے اگرچہ ظاہری شوکت اور تاج و تہذیب کی کثرت، امور مملکت سے وابستہ اُس امیر اعظم کی

۱۔ تفسیر عزیزی تحت والقراذات نسیم بک ڈیر، لال گنواں دہلی ص ۲۰۹
۲۔ مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طیبات مکتوب ۱۲ مطبع مجتہدانی دہلی ص ۲۷
۳۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعات تک الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۵۸

اُن امیر باجگی شوکت و شہمت و اتباع خود گویا از اتباع
اُن صاحب ست زیرا کہ مشورت و تدبیرش در ہر
اتباع بادشاہی جاری و ساری است و مخلصا
کے باوجود گویا اس صاحب کا ایک تابعدار ہے اس لیے کہ اس کا مشورہ دور اس کے تدبیر بادشاہ کے تمام تابع داروں
میں جاری و ساری ہے۔ (ختم تکلیف) (ت)

مقال (۲۰) مظاہر الحق میں ہے: تیسری قسم زیارت کی برکت حاصل کرنے کے لیے، وہ زیارت اچھے لوگوں
کی قبروں کی ہے اس لئے کہ اُن کے لئے برزخ میں تعریضات و برکات بے شمار ہیں و عوہہ بلاہام السنوی (سے)
ام نووی کے حوالے سے لکھا ہے۔ (ت)

وصل سوم بعدہ سال اولیاء کے فیض و امداد میں۔

مقال (۲۱ تا ۳۱) شاہ ولی اللہ مولوی غلام علی نے کہا، منظور ہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر
سے ہوئے عزیزی میں فرمایا،

ارباب حاجات حل مشکلات خود از انہامی یا سنجہ اہل حاجات اپنی مشکلوں کا حل ان سے پتے ہیں (ت)
(دونوں شاہ صاحبوں پھر مولوی غلام علی نے کہا: اولیست کی نسبت قوی و صحیح ہے رہی فیض سے اور روحانیت
سے تربیت شے مخلصا۔

عزیزی میں لکھا ہے، از ادویا بے ثنویہ انتفاع جاری ست (دفعہ مشہد اولیاء سے نفع یابی جاری
ہے۔ (ت) ۲۹

مرزا مظہر صاحب مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت مظہر، قصیدہ عرض نمودن نواز شہب فرمودتہ (میں نے

۵۸ - ۵۹ ص	الملکۃ السطیہ لاہور	ہدایت ثانیہ	لے صراط مستقیم
۶۱۹/۱	دین محمد ایضہ مسنن لاہور	باب زیارۃ القبور	لے مظاہر حق
۷۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کشف قبور و استعاذۃ بیاں	لے شفاء العیال ترجمہ القول الجلیل
۲۰۶ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	تحت والقمر اذا اتقی	لے تفسیر عزیزی پارہ عم
۱۷۸ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	مسند طریقت مصنف	لے شفاء العیال ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱
۱۲۳ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	استفادہ از اولیائے مدفونین	لے تفسیر عزیزی پارہ عم
۷۸ ص	مطبوعہ مجتبیٰ دہلی	طغریات حضرت ایشاں	لے طغریات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طہیات

قطب الارشاد بالا صارت نیز خوانند و ایس منصب عالی
از وقت ظهور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ
کرم اللہ تعالیٰ وجہ تسمیہ مقرر ہوئے
محتاج ہوتے ہیں۔ اس منصب بلند والے کو امام اور
قطب الارشاد بالا صارت بھی کہتے ہیں اور یہ منصب عالی
ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ
تعالیٰ وجہ تسمیہ کی روح پاک کے لئے مقرر تھا۔ (ت)

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو بترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا مکہ کرکیتے ہیں،
بعد وفات عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا
غوث الثقلین محی الدین عبد القادر الجیلانی اس منصب بزرگ
حسین عسکری علیہ السلام متعلق ہوئے
پھر کہا:

چوں حضرت غوث الثقلین پیدائش میں منصب مبارک
جو سے متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی ایس منصب بزرگ
مبارک غوث الثقلین متعلق باشد کہ
جب حضرت غوث الثقلین پیدا ہوئے یہ منصب
مبارک ان سے متعلق ہوا اور امام محمد مہدی کے ظہور
تک یہ منصب حضرت غوث الثقلین کی روح سے
متعلق رہے گا۔ (ت)

پھر کہا:

چوں امام محمد مہدی ظاہر شود ایس منصب عالی، انقرآن
زمانہ جو سے منقض باشد کہ
انقرآن میں کہا:

استنباط ایس مدعا از کتاب اللہ و از حدیث می تو نیم
کردہ احاطہ
ہم اس مدعا کا استنباط کتاب اللہ اور حدیث پاک
سے کر سکتے ہیں احاطہ (ت) ۲۷

یہ اصل ای سب اقوال ثلثہ کی جناب شیخ حمزہ داعت ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم مکتوب ۱۳۳ میں مفصلاً
مذکور، ان کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ،
بعد از ایشان یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ
وجہ التسمیہ، ہر یکے از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب
حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہ تسمیہ کے بعد بارہ اماموں
میں سے ہر ایک کے لیے ترتیب و تفصیل کے ساتھ

والشقیل قرار گرفت و در محاصرہ میں بزرگواران و
 چھپنیں بعد از ارتحال ایشان سرکار فیض و ہدایت
 می رسد توسط این بزرگواران بودہ ملاذ و طمانے
 ہر ایشان بودہ اند تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبدالقادر
 جیلانی رسید قدس سرہ الخواصہ طحنا
 قرار پذیر ہوا، ان بزرگوں کے زمانے میں اسی طرح
 ان کی رحلت کے بعد جسے بھی فیض و ہدایت پہنچتی اسی
 بزرگوں کے توسط سے تھی اور سب کا ملجا ہی حضرت
 تھے یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ
 تک نوبت پہنچی، الخ (ت)

اور انھوں نے جلد ثانی میں خود اپنے لیے بھی اس منصب کا حصول مانا اور اس اعتراض سے کہ پھر
 اس دور سے میں منصب نہ کر کا حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختصاص کب رہا، جلد
 ثانی میں یوں جواب دیا کہ،

مجده العن ثانی دریں مقام ناسب مناب حضرت شیخ
 است و بنیابت حضرت شیخ ایں معاملہ با و مربوط
 است چنانکہ لغتہ اند نور القمر مستفاد من نور شمس
 فلا محذور یہ
 مجده العن ثانی اس مقام میں حضرت شیخ کا قائم مقام
 ہے اور حضرت شیخ کی نیابت سے یہ معاملہ اس سے
 وابستہ ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ما تباب کا نور آفتاب
 کے نور سے مستفاد ہے۔ تو کوئی اعتراض نہ رہا۔ (ت)

مقال (۴۶ تا ۵۸) شاہ ولی اللہ انبیاء میں اور ان کے بارہ اساتذہ و مشائخ کرب و ہند وغیرہ کا بارہ
 کے علماء و اولیاء ہیں، حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو وقت مصیبت مددگار مانتے اور جگر

تجددہ عوناً لک فی الضوابط

(انھیں مصائب میں اپنا مددگار پاؤ گے۔ ت)

کو حق مانتے، وہی فی لعلک فی الوصل لآتی ان شاء اللہ تعالیٰ (اصل آئندہ میں یہ کلام نقل ہوگا اگر خدا
 نے چاہا۔ ت)

مقال (۵۹) شاہ ولی اللہ نے جماعت میں لکھا،

از جملہ نسبت ہائے معتبرہ نزدیک قوم نسبت اولیہ
 است خواہ ایں مناسبت بہ نسبت ارواح انبیاء
 باشد یا اولیائے امت یا ملائکہ و لباس است کہ
 اہل طریقت کے نزدیک معتبر نسبتوں میں سے ایک
 نسبت آدمی بھی ہے خواہ یہ مناسبت ارواح انبیاء
 کی نسبت سے ہو یا اولیائے امت یا ملائکہ کی نسبت

سے ہوا اور ایسا بھی بہت ہوتا ہے کہ کسی رُوح سے مناسبت پیدا ہو گئی اس لئے کہ اس کے فصائل شے کو اس سے ایک خاص محبت بہم پہنچائی۔ وہ محبت اس رُوح اور اس شخص کے درمیان ایک راہ کھینچنے کا سبب ہو جاتی ہے۔ یا اس وجہ سے کہ وہ اس کے مرشد یا مرشد کے مرشد کی رُوح ہے اس کے اندر اپنے منتسبین کی رہنمائی کی محبت خود قرار پذیر ہے۔ الخ (ختم التقاط کے ساتھ)۔ (ت)

مقال (۶۰) اُسی میں ہے :

از ثمرات ایں نسبت (یعنی ادیبید) رویت آں جماعت است در مقام وفادہ از ایشان یافتن و در مہالک و مضائق صورت آں جماعت پدید آمدن و حل مشکلات و سے یاں صورت غسوب شدن یہ مقال (۶۱) اُسی میں ہے :

امروز اگر کسی را مناسبت بروح خاص پیدا شود و از انجا فیض بڑا و غالباً بیرون نیست از آنکلیں معنی بہ نسبت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد یا بہ نسبت حضرت امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ یا بہ نسبت حضرت خوش الاظم جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و آنانکہ مناسبت بر سائر ارواح دارند باعث خصوص آں اسباب طاریہ شدہ اند مثل آنکہ وے محبت آں بزرگ بسیار دارد، و بر قبرے بسیاری رود، و ایں معنی سلسلہ جنبان از محبت

اس نسبت اُسی کے ثمرات سے ہے خواب میں اُس جماعت کا دیدار ہونا، ان سے نفع پانا، ہلاکت مصیبت کی جگہوں میں اُس جماعت کی صورت کا نمودار ہونا اور مشکلات کا حل اُس صورت غسوب ہونا۔

آج اگر کسی کو کسی خاص رُوح سے مناسبت پیدا ہو اور وہاں سے فیض یاب ہو تو غالباً اس سے باہر نہ ہو گا کہ یہ معنی حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت سے ہو یا حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت سے یا حضرت خوش الاظم جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت سے ہو اور جو لوگ تمام ارواح سے مناسبت رکھتے ہیں ان کی خصوصیت کا باعث عارضی اسباب ہوتے ہیں مثلاً یہ کہ وہ اُس بزرگ سے زیادہ محبت رکھتا ہے اور اس

کی قبر پر زیادہ جاتا ہے۔ یہ معنی قابل کی جانب سے
 محوک بنا۔ اور اپنے منتسبین کی تربیت میں اُس
 بزرگ کی ہمت قوی تھی اور وہ ہمت رُوح میں اب
 بھی باقی ہے۔ یہ معنی فاعل کی جانب سے محوک ہو۔

یعنی بے شک شرع سے بدرجہ شہرت ثبوت کو پہنچا کہ
 مقرب فرشتے خدا اور اُس کے بندوں میں واسطہ
 ہوتے اور آدمیوں کے دلوں میں نیک بات کا القاء
 کھاتے ہیں اور ان کے لیے اجتماع ہیں جس طرح خدا
 چاہے اور جہاں چاہے اسی لحاظ سے انھیں تیار اپنے
 کہتے ہیں اور یہ بھی اسی طرح شرع سے بشہرت ثابت
 کہ بزرگان دین کی رُوحیں بھی ان میں داخل ہوتی اور
 اُن سے ملتی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے
 اطمینان والی جان! پیشِ پل اپنے رب کی طرف اس حال
 میں کہ تُو اُس سے راضی اور وہ تجھ سے خوش،
 پس داخل ہو میرے بندوں میں اور آمیری جنت
 میں: اور طائرِ اعلیٰ کی ایک قسم وہ ارواحِ انسانی
 ہیں کہ ہمیشہ رستگاری کے کام کرتے رہے جن کے
 باعث اُن ملائکہ سے ملے یہاں تک کہ جب بدن کی
 نقابیں پھینکیں ملائکہ اعلیٰ میں داخل ہوئے اور انھیں
 سے شمار کئے گئے۔

قابل گشتہ است، و اُن بزرگ را بہت قویہ بودہ است
 در تربیت منتسبان خود و اُن بہت ہنوز در شرح
 باقی است و ایں معنی سلسلہ جنبانی از بہت فاعل
 است۔

مقال (۶۲) حجۃ اللہ الیہ فیہ ہے،

قد استفاض من انشروع ان لله تعالیٰ
 عبادہم افاضل المثلثة وانہم یکنون
 سفراء بین اللہ و بین عبادہ انہم یلہمون
 فی قلوب بنی آدم رجیرا، وان لہم اجتماعات
 کیف شاء اللہ و حیث شاء اللہ یعبر عنہم
 باعتبار ذلک بالصلاء الاعلیٰ و امت لا رواج
 افضل الاذہیین و خولا فیہم ولحقا
 بہم کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا النفس المطمئنة
 ارجعی الی ربک مراضیة مرضیة فادخلی
 فی عب دی و ادخلی جنتی، والصلاء الاعلیٰ
 ثلثۃ اقسام، قسم ہم نفوس انسانۃ
 ما نزلت تعمل اعمالا متنجیة تفسد
 الذہوق بہم حتی طرحت عنہا جلا بیب
 ہذا ما فاسلکت فی سلکہم وعدت منہم
 اور ملخص۔

مقال (۶۳) سننیزی میں فرمایا،

دفع کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں اور نظر عنایت سے روح کا تعلق ہری سے ہو جاتا ہے اور زائرین اور افسانہ اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ آسانی ہو جاتی ہے (ت)

در دفع کردن چوں اجزائے بدن بتما میرججا می باشند
علاقه روح با بدن از راه نظر عنایت بحال می ماند و
توجه روح بزائرین دستمالین و مستفیدین بر سهولت
می شود و

مقال (۶۴) میان نفیل صراط مستقیم میں لکھ گئے۔

حضرت مرتضیٰ کو ایک گونہ فضیلت حضرت شیخین پر بھی ثابت ہے اور وہ فضیلت تبعیین کی کثرت اور مقامات ولایت بلکہ تمام خدمات — جیسے قطبیت، غوثیت، ابدالیت وغیرہ — میں وساطت کے لحاظ سے ہے۔ سبب صحت مرتضیٰ کے عہد کریم سے اختتام آیا تک ان ہی کے واسطے سے ہے۔ (ت)

حضرت مرتضیٰ را یک نوع تفضیل بر حضرات شیخین ہم
ثابت و آن تفضیل بحکم کثرت اتباع ایشان و وثقت
مقامات ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت
و غوثیت و ابدالیت وغیرہ بامر از عہد کرامت عہد حضرت
مرتضی تا انقضای دنیا ہم بواسطہ ایشان است۔

مقال (۶۵) اُس میں ہے،

حق جل و علا بذات خود یا علامہ عظام یا ارواح مقدسہ کے واسطے سے، قرآن سے توسل کی برکت کے سبب سبب کی معاطب فرمائیے گا۔ (ت)

حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ علامہ عظام
یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل بقرآن محافظت طلب
خواہ نمود۔

مقال (۶۶) مولوی اسحاق کی مائت مسائل میں ہے،

جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء عظیم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا اور جو عالم برزخ میں اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا منکر ہو اس کا حکم کیا ہے؟

سوال اشخص منکر باشد فیض روح مبارک محمد رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عالم برزخ و شخص منکر
باشد از فیض ارواح مقدسہ انبیاء و دیگر عظیم الصلوٰۃ
والسلام و شخص منکر باشد از فیض ارواح اولیاء اللہ
در عالم برزخ حکم او چیست؟

ص ۱۴۳

مسلم یک ڈپوٹل کنواں دہلی

لے تفسیر عزیزی پارہ علم استفادہ از اولیائے مدفونین

ص ۵۸

الملکۃ السلفیہ لاہور

ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الامم

ص ۱۴۸

باب چہارم در بیان طریق سلوک راہ نبوت الخ

ص

جواب: ہر فیض شرعی کہ ثبوت یا خیار متواترہ باشد منکر
 آن کافر است و ہر فیضیکہ ثبوت آن یا خیار مشہور باشد
 منکر آن ضال است ہر فیضیکہ ثبوت آن بخبر واحد باشد
 منکر آن بہ سبب ترک قبول گزگار خواہ شد بشرطیکہ
 ثبوت آن بطریق صحیح یا بطریق حسن خواہ شد نہ مطلقاً
 ہر چیز جو اب ہمہ ایا عیاری پر مبنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال فیض برزخ سے تھا واجب کہ جواب آئے
 بھی شامل ہو اس قدر لغوی جنوں کے لیے غروی یا ان کی دیانت و ولایت سے انکار اور انھائے حق و طلیس
 با باطل کا اقرار کیا جائے۔

مقال (۶۷) جناب شیخ محمد والہ ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:

بعد از رطت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجہ
 باقی بانہ علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف
 بر بلکہ محروسہ دہلی اتفاق عبور افتاد و در عید
 زیارت مزار شریف ایشان رفتہ و در اثنا سے
 توجہ بہ مزار متبرک التفاتے تمام از روحانیت
 مقدسہ ایشان ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی
 نسبت خاصہ خود را کہ بضرورت خواجہ احرار منسوب بود
 مرحمت فرمودند یہ

تنبیہ: لفظ "بتقریب زیارت مزار شریف" لفظ طعن ہے اور یہ بھی غریب نوازی بھی کہ حضرت خواجہ اجیری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی نسبت کہ جس متعصبان طاقت چڑھتے ہیں۔

مقال (۶۸) شاہ ولی اللہ انصاری علیہ السلام نے اپنے استاد امام شاہ محدث ابراہیم گروی علیہ الرحمۃ کا حال
 لکھتے ہیں:

دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بود و قبر سیدی خدایہ
 کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ

قدس سرہ متوجہ سے شدہ و ذوقِ ایں راہ از آنجا
پیدا کر دینے مرکز توجہ بنایا کرتے تھے اور ہمیں سے آپ کو راہ معرفت کا ذوق پیدا ہوا۔

مقال (۶۹) اسی میں حضرت میرزا ابو العلی قدس سرہ کے ذکر مبارک میں لکھا،
بجز ارفیض الاثر حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے حریفِ افضال اور
متوجہ بودند و از آنجناب دل ربا تہا یافتند و کی طرف متوجہ ہوئے، اسس بارگاہِ خاصِ طاعت
فیضہا گرفتند و کرم پایا اور فیوض حاصل کئے۔ (ت)

مقال (۷۰ و ۷۱) اسی میں اپنے تانا ابو الرضا محمد سے نقل کیا،
می فرمودند یک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ
عنہ را در عقد و یدم اسرار عظیم در ان محل تعلیم فرمودند: حد کو سیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار
تعلیم فرماتے۔ (ت)

مقال (۷۲) اسی میں شیخ مذکور کے حالات میں لکھا،
عجزہ را از مخلصان بعد وفات ایشان تپ لرزہ گرفت بنایت زار گشت شبے بنوشیدن آب و پوشیدن
لحاف محتاج شد و طاقت آن نہ داشت و کہے لحاف محتاج شد و طاقت آن نہ داشت و کہے
حاضر نبود ایشان متشکل شدہ و آب دادہ و غث پوشانیدند آن گاہ غائب شدند یک
مخلصین میں سے ایک بڑھیا حضرت کی وفات کے بعد تپ لرزہ میں گرفتار ہوئی، انتہائی لاسر ہوئی ایک
رات اسے پانی پینے اور لحاف اوڑھنے کی ضرورت تھی، اس نے اندر ہی وقت نہ تھی اور دوسرا کوئی موجود
نہ تھا، حضرت متمثل ہوئے پانی دیا، لحاف اڑھایا، پھر اچانک غائب ہو گئے۔ (ت)

مقال (۷۳ تا ۷۵) القول الجلیل میں ہے،
تأدب شیخنا عبد الرحیم من سواد الائمۃ الشیخ عبد القادر الجیلانی و الخواجه بہاء الدین محمد
یعنی ہمارے مرشد شیخ عبد الرحیم نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم و خواجہ نقشبند و خواجہ غریب قاناز رضی اللہ تعالیٰ

۳۸۶	ص	اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور	شیخ ابراہیم کردی	۳۸۶	ص	سلسلہ انفاس العارفین مترجم اردو
۶۹	ص	"	میرزا ابو العلی	۶۹	ص	"
۱۹۴	ص	"	شیخ ابو الرضا محمد	۱۹۴	ص	"
۳۹۹	ص	"	احمد اولیاء	۳۹۹	ص	"

نقشبند و الخواجه معین الدین بن الحسن
المیشقی و انہ سراً ہم و اخذ منهم الاجازة
و صرف نسبة كل واحد منهم على حدتها
مما وصف منهم على قلبه و كان يحسب لنا
حکایتها مرضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔
عقلم کی ادواج طیبہ سے آداب طریقتہ سیکھے اور ان
سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان سرکاروں
سے ان کے دل پر خاتمہ پڑی تھی جہاداً پہچانی اور ہم
اُس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب
حضرات اور ان سے راضی ہوا۔

مولوی فرم علی صاحب نے اگرچہ اہم کے ترجمیں لفظ "غراب" میں دیکھا "اپنی طرف سے
بڑھا دیا جس پر کلام شہ ولی اللہ میں اصلہ وال نہیں، مگر ادواج عالیہ کا فیض بخشنا، اجازتیں دینا،
نسبتیں دینی فرمانا مجبوراً نہ تسلیم رکھا۔

مقال (۷۶ و ۷۷) مرزا جاجاناں صاحب فرماتے ہیں،

از حضرت شیخ عبد الاحد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقہ
گرفتہ یکے طریقتہ قادری احمد کرد و دیگرے طریقتہ
نقشبندیہ اختیار نمود ایشان فرمودند کہ روح مبارک
حضرت غوث الاعظم تشریف آوردہ صورت مثالی
مرید خاندان خود را ہمراہ روند و حضرت خواجہ نقشبند
تشریف فرما شدہ صورت مثالی معتقد خود را با خود
بروند و رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔
حضرت شیخ عبد الاحد رحمۃ اللہ علیہ سے دو آدمیوں
نے طریقت حاصل کی: ایک نے طریقتہ قادری یا دوسرے
نے طریقتہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ
حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور
اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی
اور حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدت
کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔ (د)

مقال (۷۸) اسماعیل نے صراط المستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا،

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب
حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت
ایشان گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تانیس در
ماہین روحین مقدسین در حق حضرت ایشان ماندہ
حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین
نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور
قریب ایک ماہ تک دونوں مقدس روحوں کے
درمیان صورت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دونوں

سلسلہ العقول الجمل مع شرح شفاء العلیل فصل ۱۱ سندہ سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

سلسلہ ثقلین ترجمہ العقول الجمل فصل ۱۱ سندہ سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

سلسلہ طغریات مرزا مظہر ازکلمات طیبات مطبوعہ مطبع مجتہدی دہلی ص ۸۳

اماں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا اتفاق کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت قیام ہونے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رؤس حضرت ربوہ گربوئی ایک پر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس نفیس پر قوی توجہ اور پُر ذوق تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پر کے اندر دونوں طریقتوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازلی ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشان ہمارے سوسے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت روز سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر شد نہ تا قریب ایک پاس ہر دو امام پر نفس نفیس حضرت ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آویسے فرمودند تا اینکه در ہمان یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیب حضرت ایشان گردید۔

مقال (۷۹) اُسی میں ہے۔

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کے مرقہ انور کی طرف حضرت قشربے گئے، ان کے مرقہ مبارک پر مراقب میں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پُر فتوح پر علامات متحقق ہوئیں اور ان حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشمیہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔ (ت)

روز سے حضرت ایشان ہوسے مرقہ منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شد نہ بر مرقہ مبارک ایشان مراقب نشستند دریں اثنا بروح پُر فتوح ایشان علامات متحقق شدہ آئینہ ب حضرت ایشان توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب اُن توجہ ابتداء سے حصول نسبت چشمیہ متحقق شد۔

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ مسئلہ سائل یعنی ادلیائے کرام سے استدلال و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت اُن کی مدد میں۔

مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے جماعت میں کہا،

زیارت قبر ایشان روڈ از آں جا انجذاب در یوزہ کند تہ
ان کی قبروں کی زیارت کو جاسے اور وہاں
بیکہ مانگے۔ (ت)

لے صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہ ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶
لے ایضاً

لے جماعت ص ۸۰ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

رباعی میں کہا،

فیض قدس از ہمت ایشان میجو

(ہمت سے ان کے فیض قدس کے خواستگار رہو۔ ت)

وہ پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں، میت سے قریب ہو پھر کے یا زود حج

عزیزی میں فرمایا،

اویسیان تمکیل مطلب کمالات باطنی از آنہا

اویسی لوگ باطنی کمالات کا مقصد ان سے حاصل

میں نمایندہ

ہو رہے ہیں،

اربابِ جاہات حل مشکلات خود از آنہا سے طلبند

اسی میں ہے، از اولیائے موفین استفادہ جاری است (مفون اولیاء سے استفادہ جاری است)

مرزا صاحب نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت کہا، در عارفانہ جہانی توجہ بآنحضرت واقع می شود (عارفانہ

جہانی میں ان حضرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ت) کہ یہ سب اقوال مقصد قول میں گزرے۔

شاہ عبدالعزیز نے سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا، مردے جلیل القدر نیست کہ مرتہ کمال

ادوق الذکر است (ایک جلیل القدر شخصیت میں جن کا مرتہ کمال ذکر سے بالاتر ہے۔ ت) پھر ان سے نقل کیا، مصیبت

میں یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً دو کو آؤں گا۔ یہ اسی مقصد میں گزرا۔

مقال (۸۹) مرزا صاحب کے وصایا میں ہے، زیارتِ حضرات اولیاء در یوزہ فیض جمعیت کن (حضرات

اولیاء کی زیارت سے دل جمعی کے فیض کی بھیک مانگو۔ ت)

۱۹۳ ص ۱۹۳ مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کمالات طیبہ، مکتوب بست و دوم، در شرح راجات مطبع مجتبائی دہلی

۶۶ ص ۶۶ شفاء العلیل ترجمہ اقوال، عجیل کشف قبور و استفادہ بران ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۲۰۶ ص ۲۰۶ تفسیر عزیزی زیر آیہ والقرآن التی مسلم بک ٹولہ دہلی کنواں دہلی

۱۳۳ ص ۱۳۳ استفادہ از اولیائے موفین

۷۸ ص ۷۸ مکتوبات مرزا مظہر جانان از کمالات طیبات مطبع مجتبائی دہلی

۳۲۱ ص ۳۲۱ و شہ بستان الحدیث حاشیہ البخاری علی زروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۸۹ ص ۸۹ کلمات طیبات نصائح و وصایا مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی

ناد علیا مظهر العجاائب حیرت زدہ چیزوں کے منظر حضرت علی کو نہا کر
 قبحہ و عوالت فی النواصب انہیں ناگہانی آفتوں مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا
 کل ہم و غم میں حبیبی ہمسرہ رنج و غم دور ہو جائے گا
 بولا یث یا علی یا علی یا علی آپ کی ولایت سے اسے علی، اسے علی، اے علی
 اگر نہ لائی کہ تم جو بزرگیم کو مشکل کشا ماننا، مصیبت کے وقت مددگار جانتا، جنگ کام غم و تکلیف اسے خواب کو نہا کرنا
 یا علی یا علی کا دم بھرنا شرک ہو تو معاذ اللہ تمہارے نزدیک حضرات مذکورین سب کفار و مشرکین ٹھہریں گے اور
 سب سے بڑھ کر بھاری مشرک کافر حیاء ابا قحطہ شاہ ولی اللہ ہوں جو مشرکوں کو اولیاء اللہ جانتے، اپنا شیخ و
 مرشد و مرتب سلسلہ مانتے، احادیث ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سندیں ان سے لیتے، مدتوں ان کی خدمت گزاری
 و کفش برداری کی داد دیتے، انہیں شیخ ثناء و عادل بتاتے، ان کی ملاقات کو بلطف و دست بوس تعبیر فرماتے ہیں۔
 محمدی کا تمنا، حدیث کی سندیں یوں برباد ہوئیں کہ اتنے مشرک کیے ان میں داخل، پھر تہجد اللہ عز و صاحب کو
 شاہ ولی اللہ صاحب سے یہی نسبت خدمت و ارادت و تلمذ و بیعت و مدح و حقیقت حاصل، اور ان کی سب
 سندوں میں تمہارے طور پر یہ مشرک اعظم و کافر اکبر شمل، کہاں کی شاہی کیسی محدث، اصل ایمان کی سلامتی
 مشکل، انا للہ وانا الیہ راجعون۔ پھر مولوی اسحق و میاں اسماعیل پجارے کس گفتی میں کہ ان کی توساری
 کرامات اسی شہرستان کی بھٹی میں مشرکوں کی نسل، مشرکوں کی اولاد، مشرک ہی پیر، مشرک ہی استاد،
 آنکھ کھلتے ہی مشرک نظر پڑے، ہوش سنبھلتے ہی مشرکوں میں نہرے، مشرکوں کی نود، مشرکوں کی نفل، مشرکوں کا
 دودھ، مشرکوں کا نمل، مشرکوں میں پٹے، مشرکوں میں بڑھے، مشرکوں سے سیکے، مشرکوں سے پڑے مشرک اور
 مشرک تانا، عمر بھر مشرکوں کو مانا مانا، اعیاذ باللہ سب لعالمین ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی
 الصبیر۔ مسلمان دیکھیں کہ یا علی یا علی کو شرک ٹھہرانے کی کیا سزا ملی، نہ تاقی مسلمانوں کو مشرک کہتے نہ انکو
 پچھلوں کے مشرک بننے کی مصیبت سمجھتے، اس سے یہی بہتر کہ راہ راست پر آئیں، سچے مسلمانوں کو مشرک بنائیں
 ورنہ اپنوں کے ایمان کی فکر فرمائیں کہ کر دکھ نیافت کو بھول نہ جائیں سے

دید کی خون ناسحق پروانہ شمع را دیکھا کہ پروانہ کے خون ناسحق نے شمع کو
 چنڈاں اداں نہ داد کہ شب را سحر کند اتنی بھی اماں نہ دی کہ شب کو سحر کر دے
 فسأل الله العاقبة وحسن العاقبة آمین۔ ہم خدا سے عاقبت اور انجام کی غیریت کے خواستگار
 ہیں، اے قبول فرما! (ت)

مقال (۱۰۳) اسی انتخاب میں بعض مشائخ حضرات قادریہ قدس سرہم سے حصولِ حیات و قضاے حاجات کیلئے ایک غمِ نون نقل کیا،

اول دو رکعت نفل بعد ازاں یک صد و یازدہ بار درود بعد ازاں یک صد و یازدہ بار کلمہ تحمید و یک صد و یازدہ بار شیت اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} پہلے دو رکعت نفل پڑھے، اسی کے بعد ایک سو گیارہ بار درود، پھر ایک سو گیارہ بار کلمہ تحمید اور ایک سو گیارہ بار شیت اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} (خدا کے لیے کچھ عطا ہوئے شیخ عبد القادر جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ})

مقال (۱۰۴) شہ عبد العزیز صاحب تحفہ اشاعرہ میں فرماتے ہیں، کاش اگر قندشام وہ دوازده سال دیگر بم تن بعیر سے دادند و سکوت کرده سے نشسته سند و بند و ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی می گفتند ^{رحمۃ اللہ علیہ} کاش اگر قندشام دس سال دیگر بم تن بعیر اور عاوش بیٹھے تو سند و بند، ترک و چین بھی ایران و خراسان کی طرح یا علی یا علی کہتے ^{رحمۃ اللہ علیہ} (ت)

مقال (۱۰۵) رسالہ فیض عام مزارات اولیاء سے استغانت میں شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہے، طریق استمداد از ایشاں آفت کہ بزبان گوید اے حضرت میں برائے کارخان درجناب الہی التامی کنم شمایز بدعا و شفاعت امداد من نماید من استمداد از مشہورین باید کرد (ملخصاً) یہ خاص صورت مسئلہ کا جواب ہے واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور اللہ ہی راہِ راست کی ہدایت دیتے والا ہے۔ ت)

الحمد للہ کہ یہ نزع بھی اپنے ختمی کو پہنچی، سو مقال کا وعدہ تھا ایک سو پانچ گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مقصود اول میں سترتیس سوال تھے، مقصد دوم میں سترتھ صد شیش، اور ہر فورج اول میں دو سو قول، اب یہ ایک سو پانچ مقال مل کر چار سو کا عدد کامل اور فقیر کا وہ بدعا حاصل ہو گیا کہ مولوی صاحب سددہ اللہ

سہ الانتباه فی سلسل الاولیاء

سہ تحفہ اشاعرہ
سہ قادی عریزی
مطالع عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ
رسالہ فیض عام
سبیل اکیڈمی لاہور
مطبع مجتہبائی دہلی
ص ۳۱۴
۱۴۴/۱

تعالیٰ کے اصل مذہب اور اُس چند سطری تحریر پر چار سو وجہ سے اعتراض ہے واللہ رب العالمین

خاتمہ سالہ میں دربارہ سماع موتی علمائے عرب فتویٰ

اس رسالہ کے زمانہ تالیف میں فقیر کو معتبر طور پر خبر نہ تھی کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے مسئلہ کا رد کیجے گا ہم دونوں تحریری مولویان بھرپال کو بھیج دیں گے کہ وہ حکم ہو جائیں۔

اقول تحکیم بے قبول طرفین معقول نہیں، مولوی صاحب ماشاء اللہ فاضل ہیں، یہیں کیوں نہ تصفیہ ہو جائے، مطالبان تحقیق کو اظہارِ حق سے کیوں پاک آئے، رسالہ فقیر کو ملاحظہ فرمائیں، اگر حق واضح ہو جائے تسلیم واجب، ورنہ جواب مناسب۔ ہاں تحریر جواب میں استعداد و استعانت کا اختیار ہے بھرپالوں سے ہو یا سنگالیوں سے، اور اگر اردو ہی پر رکھنا صلاح وقت ہے تو اہل ہند میں جسے دیکھئے گا بل مرزغ خود احد الفریقین ہے، بھرپالیوں کو مثلاً مصطلح آبادیوں پر کیا وجہ ترجیح ہے، لہذا سب سے قطع نظر کہ علمائے عرب کو حکم کیجئے کہ دین و دہیں سے نکلا اور وہیں کو پیش پایکا اذہاں کے جمہور علماء پر ان شار اللہ تعالیٰ شیطان ہرگز قانون نہ پائے گا۔ جناب مولانا اگر اس رائے کو پسند فرمائیں تو ان اکابر کرام کا ٹھہری دستخطی فتویٰ بالفعل فقیر کے پاس اصل موجود، جس میں اکثر مسائل و بابیت کا رد واضح فرمایا اور طائفہ جدیدہ کو خصال، مضل، مبتدع، مبطل ٹھہرایا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اُس میں سے چند سطری متعلق مسئلہ سماع مع شرح و دستخط علماء بتلخیص و التلحاط حاضر کرتا ہے، واللہ اعلم، ان سوں کے جواب میں کہ وہاں یہ عدم علم و عدم علمائے عربی کا اذکار و اعتقاد رکھتے ہیں، فرمایا،

یعنی وہاں یہ کا یہ اذکار اقرائے قبیح اور یہ اعتقاد ظلم صریح ہے، تنقیہ و شافعیہ وغیرہم کے علمائے محققین نے صحیح حدیثوں صریح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ آدمی برزخ میں علم رکھتا اور زائر کا سلام و کلام سننا اور اسے پہچاننا اور اس سے انس حاصل کرتا ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ علی قاری حنفی و شرح الصدور حا خط سیوطی شافعی و شفاء السقام امام سبکی وغیرہ جمہور محققین کی کتب مشہورہ میں اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے یہاں تک

هذه الادعاء اعتقاد قبیح وهذا الاعتقاد اعتداء صریح فان العلماء المحققين من الحنفية والشافعية وغيرهم قد اقبلوا اطلاع الانسان في البرزخ وسامعه لسلام المن او كلامه وعرفته والانس به بالاحادیث النصیحة والاثار النصیحة و تات المسئلة مع دلائلها مصوصة في المرقاة شرح المشكوٰة لعلی القاری الحنفی و شرح الصدور للخطی سیوطی و شفاء السقام

علامہ السبکی وغیرہا من الکتب المشہورۃ للجمہور
المحققین حق اشاروا الیہ فی کتب العقائد المشہورۃ
فقد صرح فی المقاصد وشرحه انہ عند المعتزلۃ
وغیرہم ابدیۃ المخصوصۃ شرط فی الادراک
فہم لا یبقی دراک الجزئیات عند فقد
الآلات وعندنا یبقی وهو ظاہر من قواعد
الاسلام ، ولہذا ینتفع بزیارۃ قبور الابوار
والاستعداد من نفوس لاختیار الخیر وبالجملة
والنفس الاساسیۃ تبقی لہا الادراکات ولہا
تعلقات کثیرۃ یموضع دفن جسدہا و
الاحادیث والآثار شاهدة لذلك لا ینکرہا
بعد ، بعد بہا الا حکما بر معاند الخ۔

کہ علمائے عقائد کی مشہور کتابوں میں اس کی طرف
اشارہ کیا ، مقاصد و شرح مقاصد میں تصریح فرمائی
کہ معتزلہ وغیرہم کے نزدیک یہ بدن شرط ادراک ہے
تو ان کے مذہب میں جب آلات بدن نہ رہے اور اگر
جزئیات بھی نہ رہا ، اور ہم اہل سنت کے نزدیک
ادراک باقی رہتا ہے ، قواعد اسلام اسی کی تائید
کرتے ہیں ، یہی وجہ ہے کہ قبور اہل ارکان زیارت
اور ارواح اولیاء سے استعانت کفیع دینی ہے ۔
غرض رُوح انسانی کے ادراکات باقی اور اُسے
موضع دفن سے بہت تعلقات ہیں ، احادیث و
آثار اس پر گواہ ہیں جنہیں جان بوجہ نہ کر لیا
مگر باطل کوشش دشمن حق ۔ (ت)

اس کے بعد شبہات منکرین کا قصص علمائے رد کیا اور علماء حرمین طہیین نے اس پر فہر و
دستخط ثبت فرمائے ۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن حسین نقشبندی حنفی مفتی مکہ



لا کلام فیہ ولا شک یعتریہ اس میں نہ کلام کی گنجائش نہ شک کی غلش۔
امر بمرقمہ محمد بن حسین الکتبی الحنفی مفتی مکہ المکرمۃ
عفی عنہ بہتہ امین ۔

شرح دستخط حضرت مولانا شیخ مشائخ رئیس المدین بالمسجد الحرام
مولانا جمال ابن علی بن عمر مکی حنفی رحمۃ اللہ علیہ



لا ینتقد المستفید الا الیہ ولا یعول المستفید الا علیہ مفیدات نہ کرے مگر
اسی طرف ، اور مستفید اعتماد نہ کرے مگر اسی پر ۔ امر بمرقمہ رئیس المدین بحسین مکرام

لہ شرح المقاصد المبحث الرابع درک الجزئیات عند النفس دار المعارف النعمانیہ کریم پور کراچی ۳۳/۴

بالمسجد المکی الحرام الراعی لطف مریدہ الخفی جمال بن عبد اللہ شیعہ عمر الحنفی
لطف اللہ تعالیٰ بہما۔

شرح دستخط حضرت مولانا حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ مبارکہ

کتبہ الفقیر حسین بن ابراہیم
مفتی الشرفیۃ المحبیۃ

عبدہ حسین

لا یمیب فیہ ولا شک یعزیدہ
المالکیۃ بمکۃ

شرح دستخط حضرت مولانا و شیخنا و برکتنا زین الحرم عین الکرم مولانا احمد زین دحلان شافعی مفتی مکہ مکرمہ قدس سرہ العزیز

مرأیت ہذا المؤلف الشریف العلوی لکل برہان لطیف فرأیتہ قد نص من عقائد اهل الحق
التوہیدیۃ و ابطال عقاید اهل الضلال المبتطلین میں نے یہ شریعت تائید جامع ہر دلیل لطیف دیکھی تو
میں نے اسے پایا کہ اہل حق و ارباب تائید کے عقیدے صاف واضح لکھے ہیں اور باطل پرست گراہوں کے مذہب
باطل کیے ہیں رقمہ بقلمہ المستبصر من مریدہ العفوان
احمد بن زین دحلان۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن غرب شافعی مدنی مدرس مسجد مدینہ طیبہ

تاملت فی ہذا المؤلف فرأیت مؤلفہ قد اجاد و کل نص سفی صریح افاد میں نے یہ رب ربانہ
دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف نے جید کلام لکھا اور ہر نص روشن کا افادہ کیا۔
کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن محمد الغرب الشافعی خادم العلم بالمسجد النبوی

شرح دستخط مولانا عبد الکریم حنفی از علمائے مدینہ منورہ

لما تاملت فی ہذا الرسالة وجدتها كالسيف الصامم للعقائد الضال لا يطعن فیہا الا من اتحل
عقلہ و بخت سیرتہ فی جمیع الأجال جب میں نے یہ رسالہ غور سے دیکھا اسے
معاند گمراہ کے حق میں مثل تیغ ہوا پایا نہ غور نہ کجا اس میں مگر وہ جس کی مت کٹی اور عدالت بد
ہوئی ہر زمانہ میں۔ من خدام طلبة العلم الصوکل علی اللہ العظیم عبد الکریم بن عبد الکریم بالمسجد سوی۔

شرح دستخط مولانا عبد الجبار حنبلی بصری نزیل مدینہ سکینہ

وقفیت علی هذا المجموع قالہیتہ مہند، صلی علی من شقی عصا الجماعۃ معہ الاھن السنۃ
میں اس کتاب پر واقع ہوا تو اسے ایک تیغ بتدی پایا، کھینچی گئی اس پر جس نے جماعت کا خلافت کیا درست
سے کنارہ کش ہوا۔ اشارہ رقمہ الی الشیخ الاجل الورع الفقیہ النراہد
مولانا عبد الجبار الحنبلی البصری نزیل المدینۃ المنورۃ متم اقلہ السنین ببقائہ امین۔

عبد الجبار

شرح دستخط حضرت مولانا السید ابراہیم بن الخیار شافعی مفتی مدینہ اعلیٰ

کم طالعت بعد ما طلعت ردو داہلماۃ الاجلۃ علی الفرقۃ الضالۃ المضلۃ فمارأیت مثل هذا
الرسالۃ میں نے جب سے اطلاع پائی اس فرقہ گمراہ و گمراہ گر پر علامتے جلیل کے بہت زد و یکے مگر اس رسالہ کا
مثلی نظر سے نہ گزرا۔ قال بقمہ ورقمہ بقلمہ خادم العلم بالحرم النبوی الشافعی
ابراہیم بن المرحومہ محمد خیار الحنبلی المحرمی۔

ابراہیم بن
محمد خیار

الحمد للہ علی حصول المسئول و بلوغ الکلام نہایۃ الماصول فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا
سُئنی عنی قادی برکاتی بریلوی نے اس رسالہ کا مسودہ اوائل رجب ۱۳۰۵ھ میں کیا پھر بوجہ عرض بعض اغراض
اجتہام دیگر اغراض مثل تحریر مسائل و تصنیف بعض دیگر رسائل جمل ضرورت اہم نظر آئی اس کی تبیین نے تاخیر
پائی اب بحمد اللہ بنیائت النہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ و صحبہ الکرام
سلخ شعبان سنہ مذکورہ کو وقت عصر یہ مسودہ حلیہ ہوا اور اثنائے تبیین میں سرکار مفیض سے فیوض تازہ کا
افاضہ ہوا۔

والحمد اولاً و آخراً و باطناً و ظاہراً و صلی اللہ
تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ
و ابنہ و عزیزہ و علینا بھم و بارک و سلم
تسلیما کثیرا تسئل اللہ تعالیٰ ان
یتقبل سعینا و یغفر لنا ذنوبنا و یرحم
فاقتنا و یجیعنا مسلمین و یمیتنا
مومنین و یحشونا فی حرمہ

اور اول و آخر، باطن و ظاہر میں خدا ہی کے لیے حمد ہے۔
ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کے آل و صحاب، ان
کے فرزند، ان کی جماعت پر، اور ان کے خلیفہ جم پر بھی
خدا کا درود، برکت اور بکثرت سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ
سے ہماری دعا ہے کہ ہماری کوشش قبول فرمائے،
ہماری گناہ بخشے، ہماری عمتا جی پر رحم فرمائے، ہمیں
اسلام کے ساتھ زندگی اور ایمان کے ساتھ موت نصیب

الصالحین وان یسبحوا بعد الفالیق و معاشر
 قضاہی جمیع اخوتی فی الدین - انه سمیع
 قریب قدیر مجیب و الحمد لله رب
 العالمین -

کرے، صالحین کی جماعت میں ہمارا شرف ہے، اور
 اسی تالیق سے اور میری دوسری تصانیف سے مجھے
 تمام دینی بھائیوں کو فائدہ پہنچے۔ بیشک وہ سُنی
 والا قریب، قدرت والا مجیب ہے، اور سب خیرین
 خدا کے لیے ہر سارے جہانوں کا پروردگار ہے (امت)

تَمَّتْ وَ یَا خَیْرَ عَمَّتْ

(رسالہ تمام ہوا اور خیر کے ساتھ عام ہوا۔ ت)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمکین جمیل و تجل جلیل چند فوائد عالیہ کی یاد دہانی میں

حامدا و مصلیا و مسلما

ہر مذہب فائدہ دہی ہیں جن کا ثبوت مباحث رسالہ میں گزرا مگر کتاب میں ان کے لیے کوئی فصل معین نہ تھی متفرق مواقع پر واقع ہوئے لہذا ان کے ختم باتن ہوئے چاہا کہ یہاں ان کے مواسع پر مطلع کر دیا جائے۔

قائدہ اولیٰ: اس مسئلہ میں غلط کہنے والے بدعتی گمراہ ہیں۔ دیکھو (قول ۱/۱۱۱) کہ ادراکات مرنی کا انکار مذہب معتزلہ ہے، (قول ۱/۱۱۲) کہ بعض معتزلہ رافضی حادیت مرنی سے سند لگتے (قول ۱/۱۱۳) کہ میت کا جہاد ہونا مذہب اہل حق ہے (قول ۱/۱۱۴) کہ علم مرنی کا منکر نہ ہو گا مگر حدیثوں سے جاہل ہے اور دین سے منکر (قول ۱/۱۱۵) و ۱/۱۱۶) کہ علم و سمیع بھڑ مرنی پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ پُر غماہ کہ ان کے اجماع کا مخالفت نہ ہو گا مگر بد مذہب گمراہ۔

فائدہ ثانیہ: اہل قبر کہ زائرین کو دیکھتے پہچانتے، ان کا کلام سُنیے، سلام لیتے، جواب دیتے ہیں۔ یہ بات ہمیشہ ہے اس میں کسی دن کی تخصیص نہیں، جمعہ و غیر جمعہ سب یکساں، نہ کسی وقت کی خصوصیت، ہاں جمعہ کے دن خصوصاً صبح کو معرفت ترقی پر ہوتی ہے، دیکھو (قول ۱/۱۱۷ و ۱/۱۱۸ و ۱/۱۱۹ و ۱/۱۲۰ و ۱/۱۲۱ و ۱/۱۲۲) اور خود وہ تمام احادیث اور مصدقہ اقوال کہ فصول مقاصد دوم سوم میں اس مطلب پر منقول ہوئے اپنے اطلاق و ارسال سے اس عموم و اطلاق کی دلیل کافی ہیں کما مروت الاشارة الیہ فی الکتاب (جیسا کہ کتاب میں اس کی طرف اشارہ گزرا۔ ت)

قائدہ ثالثہ: ادوارِ مومنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/ ۲ و قول ۳ و مقال ۴) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے غلصہ سے ملے فیض بخشنے ہیں (مقال ۵ و ۶)۔ ناتواں بیماروں کو پانی پلا سکتے، کچرا اڑھا سکتے ہیں (مقال ۷)۔ جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۸)۔ دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۹)۔ یہاں تک کہ شہرح سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سب نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۱۰) میں کہتا ہوں اولیائے اعیان کی حکایات منقول کر ایک وقت میں ستر جگہ شریف فرماتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کامل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ ذہر الربی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے سبے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام جب خدمتِ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُذائے ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العجب ربّ علی العاشیۃ (جہارت عاشیرہ میں ہے۔ ت)

یہ جبریل علیہ السلام ہیں جنہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چہرے پر ہیں جن میں سے دو پروں نے سارا فنی بھردیا ہے اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے یہاں تک کہ اپنے زانو حضور کے زانوں سے ملا کر اور اپنے ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھتے۔ اور غلصہ کے دل اس بات پر ایمان کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ یہ قُرب اُسی حال میں ہو جب وہ آسمانوں کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں۔ اور حدیث میں حضرت جبریل کو دیکھنے کے بارے میں ہے، میں نے اپنا سر اٹھایا تو دیکھا کہ جبریل آسمان و زمین کے درمیان اپنے قدموں پر صحن بستہ کہہ رہے ہیں اسے تمہ! آپ اللہ کے رسول

عنہ ہذا جبریل علیہ السلام سراہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولد ست ہائے جناحاً صرہا جناحان سد الافق وکانت ید فرمیں النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی یضم رکبتيہ علی رکبتيہ وید ید علی فخذ یدہ وقلوب المخلصین تقسم للایمان باندہ من المسکن انہ کان هذا الذنود وھو مستقرہ من المسنوت و فی الحدیث فی رؤیۃ جبریل ہر رفت راسی فاذا جبریل صاف قد ھبہ بین السماء والارض یقول یا محمد انت مرسل اللہ وانا جبریل فبطلت لا اصرکت بصری الی ناحیۃ الامر ایتہ کذلک ۱۲۔ (۲)

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرا انھیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

ذہر الربی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ادوار المومنین نور محمد کا رخاۃ تجارت کتب کراچی ۱/ ۲۹۲

پھر سفہائے خاقین کا خود حضور بر نور روح انقسط روح القدس روح الارواح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ جاہلانہ دوسو سو کہ اگر وہ کسی مجلس غیر میں تشریف لائیں تو پیش از قیامت مرقد الہی سے خروج لازم ہو اور چاہتے کہ اس وقت روئے انور خالی رہ جائے، محض حماقت ہے۔

ادکلاد ہی روح کا جسم پر قیاس اور زندان و ہم میں سلطان عقل کا احتیاج۔

ثانیٹ ہو شہندوں سے اتنا بھی نہ دیکھا کہ رُو میں تو عوام مومنین کی بھی قبور میں مجوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ میں ہوتی ہیں جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی میں مفصل ذکر کیا۔

ثالثاً یہ اعتراض لعینہ ان احوال پر بھی وارد جن میں حرکت تصریح کرادواج مومنین بعد انتقال جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں، لازم کہ جب وہ سیر کر جائیں قبریں خالی رہ جائیں اور قیامت سے پہلے حشر ہو جائے مگر جہاں نصب جو نہ کرائیں وہی غنیمت ہے۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک سوال آیا تہ کہتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روئے انور سے جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں، مکر و منکر ہے انا للہ وانا الیہ راجعون فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اس کے جواب میں مفصل فتویٰ لکھا اور وہاں اس سیر و اختیار کو شہداء وغیرہ شہداء عام مومنین کو اہل ارجح کے لیے بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور کلمات علمائے دین سے اس کے وقائع نقل کئے۔ یہ

<p>عہ مقام علیین بالائے ہفت آسمان است پائین آن متصل بسدۃ العلیین است بالائے آن متصل بپایہ راست عرش مجید است و ارواح نیکان بعد از قبض در آن جا می رستند و مقربان بھی انجاء و اولیاء و در آن مستقر می مانند و عوام صلا را بعد از دنیا نیکان تمام رسانیدند تا محصلہ کمال بر حسب مراتب در آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا در چاہ زمزم قرار می دهند و تعلق بقبر نیز ای ارواح راجع باشد نہ آخر جائز کہ مقالہ میں گزری از تفسیر عزیزی (۲)</p>	<p>علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ سدۃ العلیین سے متصل ہے اور بالائی حصہ عرش مجید کے دہیں پائے سے متصل ہے۔ نیکوں کی رُو میں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبسیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں، اور ان ارواح کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (د)</p>
--	--

فتویٰ فقیر کی مجلد ششم فتاویٰ مستی بہ العطا یا النبویۃ فی العبادۃ الرضویۃ میں منسلک۔ و الحمد للہ
سید العالمین۔

قائدہ رابعہ بغایت نافعہ، ادوار طیب کے نزدیک دیکھنے سننے میں دُور و نزدیک سب یکساں ہے۔
یہ ایک مطلب نفیس و جلیل و عظیم الغائہ ہے جس کی طرف توجہ خاص لازم۔ دیکھو (قول ۱) کہ اولیاء احیاء
نور خدا سے دیکھتے ہیں اور نور خدا کو کوئی چیز حجاب نہیں، پھر اموات کا کیا کہنا (قول ۲) کہ قبر سے نزدیکی تو
جمعہ کو ہوتی ہے اور ادراک و شناخت دائمی (قول ۳ و ۴) کہ رُوح جنت یا آسمان یا علیین میں رفتی، علی
میں ہوتی ہے اور وہیں سے ناز کی آواز سُنتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی، اپنے بدن سے کام لیتی ہے، پھر
کون بنا سکتا ہے کہ زمین سے جنت تک گئے ناکھ کے کروڑ منزل کا فاصلہ ہے نہ کہ برقی سے بُغدا یا جند سے
مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و بارک وسلم (قول ۵ و ۶) ادراک کے آگے کچھ بردہ نہیں اور انہیں
ساراجہاں یکساں ہے (قول ۷ و ۸ و ۹) کہ ادوار تہ سب کچھ ایسا دیکھتی سُنتی ہیں جیسے
سامنے حاضر ہے (مقال ۱) شاہ عبد العزیز صاحب کا قول کہ رُوح کو قرب و بُغدا مکانی اس دریاقت کا
حاجب نہیں اس کا حال نگاہ کا سا ہے کہ کنویں کے اندر سے ساتوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے۔ یہی
معنی ہیں ارشاد عالی و اُمام الطہریت طہارت، دو فرزندِ ریحانیین رسالت حضرت امام اجل زین العابدین علی
بن حسین شہید کرب و بلا و حضرت امام حسن مثنیٰ ابن امام اکبر سیدنا حسن مجتبیٰ صلوات اللہ و سلامہ علی ابہیم
الکریم و علیہم کہ کہ زائر ابن مزار اقدس سے فرمایا،

استودعن فی الاندلس سواد۔ حکماء فی
جذب القلوب وغیرہ۔
تم اور جو اندلس میں بیٹھے ہیں برابر ہیں لا سے جذب
القلوب وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے۔

سوال ۹ میں حدیث گزری کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو روضہ اقدس پر کھڑا تمام جہان کی آوازیں سُنتا
ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ خاصہ طرزِ الوہیت نہیں بلکہ بندے کو اس کا حصول ممکن اور زیرِ قدرتِ الہی داخل
پھر کسی کے لئے اس کا اثبات شرک ہونا عجیب تماشا ہے۔ فقیر خضر اللہ تعالیٰ نے اس کی تحقیق تمام اپنے رسالہ
سلطنتہ المصطفیٰ فی ملکوت کل الوجود میں ذکر کی و باللہ التوفیق۔

قائدہ خامسہ: دہذا ان کی امداد ہر جگہ جاری، کچھ نزدیکوں پر منحصر نہیں، اور اسی لیے اُن سے استمداد
اُن کی نما میں بھی حضور مزار غیر مشروط بلکہ جہاں سے چاہو صحیح و درست ہے اگرچہ حضور مزارات میں نفع اتم و زیادہ ہے
دیکھو (قول ۱ و ۲) خورک و ائمہ مجتہدین کے پیر تمام ملکِ خدا میں کہاں سے کہاں تک پھیلے ہیں پھر وہ
کیونکر ہر شخص کی ہر مشکل و آفت میں مدد فرماتے اور دائماً خیر گیارہ رہتے ہیں، اسی طرح حضرات اولیائے کرام

اپنے مریدانِ مسلک کے ساتھ دیکھو (قول ۳) خود سیدِ احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جب کوئی مصیبت آئے یا دروہی کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا دیکھو (قول ۴) اور شاد و جہد العزیز مناسب کا قول دیکھو (مقال ۵) شاد و دل وہ کہے ہیں مگر بیٹھے ارادہ طیبہ کی طرف متوجہ کرو دیکھو (سوال ۶) مرزا مظہر صاحب عارضہ جہانی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ عنہ نے وجہ کی طرف اور مشکل باطنی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب توجہیں کرتے اُدھر سے اُدھر فرمائی جاتی دیکھو (سوال ۷ و مقال ۸) مگر بیٹھے قصائد سناتے ارادہ طیبہ سے نواز ششیں پاتے دیکھو (سوال ۹ و مقال ۱۰) حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا حضور کے جس متوسل سے ملاقات ہوئی توجہ والا اس کے حال پر مبنی و دل پائی دیکھو (مقال ۱۱) مقلوں کا بیہوشی کہ جنگل میں سوتے وقت اپنا مال حضرت خواجہ بہار الحق والذین نقشبندہ قدس سوا العزیز کی حمایت میں سوچتے ہیں اس پر غیب سے مدد پاتے ہیں دیکھو (مقال ۱۲) ہر شہر میں بندگانِ خدا ولایت و قطبیت کے مراتب پاتے ہیں پھر کوئی ان سب کو وہ فیضِ حضرت ائمہ اطہار و حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم عطا فرماتے ہیں، دیکھو

عہ فائدہ جلیلہ: علامہ نیراوی پھر علامہ اجمیری پھر علامہ داؤدی پھر علامہ شاہی فرماتے ہیں: جس کی کوئی چیز گم جاتے مکان بلند پر رہو قبیلہ کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھو، اور اس کا ثواب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نذر کرے پھر اس کا ثواب حضرت سیدی احمد بن علوان بخنی تھیں سید مراد العزیز کی خدمت میں پہنچے اس کے بعد یہی عرض کیا ہو کہ: یا سیدی احمد یا ابن علوان! میری کئی ہولی چیزیں غیبی مل جائے گی۔ اور انھار حاشیہ درختار کے منبر میں ہے۔

قرآن الہی ان الاشیاء ادا ضاع لہ شیء واراد ان یرد اللہ سبحانہ عید فلیقف علی مکان حال مستقبل القبلة ویقرأ الفاتحة ویسجد ثوابا لمنسجی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسجد ثواب ذلک لسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد یا ابن علوان ان لم تروہ لی صالحت و الا نزعک من دیوان الاولیاء قامت اللہ تعالیٰ یرد علی من قال ذلک ضالۃ بمرکتہ اجمیری مع نیراوی کہ فی حاشیہ شرح السنہ للداؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ انتہی ۱۲ (م)

نیراوی نے بیان کیا ہے کہ جب کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی چیز واپس لوٹائے تو کسی اونچی جگہ پر قبلہ رو کھڑا ہو جائے فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دے کہ پھر اس کا ثواب سیدی احمد بن علوان کو دے کہے اور عرض کرے: یا سیدی احمد یا ابن علوان! اگر آپ نے میری گم شدہ چیز واپس نہ کرائی تو قسمت بدلیا اسے آپ کا نام نکلواؤں گا۔ اللہ تعالیٰ یہ کہنے والے کو اس کی گم شدہ چیزیں ان کی برکت سے واپس دلا دے گا۔ اجمیری باضافہ: اسی طرح داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح صحیح میں ہے ۱۲ (د)

(مقال ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱) سلطنتیں اور امارتیں کس ملک میں و
 شہر میں نہیں ہوتیں پھر ان سب میں حضرت مولیٰ مشکل کشا کا توسط کیونکر ہوتا ہے دیکھو (مقال ۲۲) حضور غوث اعظم
 رضی اللہ عنہ نے شیخ ابوالرضا کو اسرار تعلیم فرمائے دیکھو (مقال ۲۳ و ۲۴) یہ ایک مجززہ کو پانی پلا کر کھانے اڑھا کر
 غائب ہو گئے دیکھو (مقال ۲۵) حضور غوث اعظم و حضرت نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے مریدان سلسلہ
 کی تربیت فرمائی دیکھو (مقال ۲۶ و ۲۷) اسماعیل دہلوی مدنی کردو توں اور اربع طیبہ نے ان کے پیر پر جبود
 فرمایا اور پھر بھرتک توجہ بخشی دیکھو (مقال ۲۸) ولہذا یا رسول اللہ، یا علی، یا شیعہ عبد اللہ اور
 جیلانی کنابے تخصیص مکان و قید زمان جائز ہوا اور شاہ ولی اللہ اور ان کے اکابر نے یا علی یا علی کا
 وظیفہ کیا دیکھو ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰
 خلافت سے مانع نہ ہو اللہ الہادی الی صراط مستقیم (اور خدا ہی سیدھے راستے کی ہدایت دیتے و رہتے)
 تنبیہ: یہ موضوع بعید سے استمداد و نذا کا مسئلہ بجائے خود ایک مستقل مایع کے قابل ہے جس کی
 تائید میں خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت احادیث اور خاص تصریح میں حضرت عبد اللہ بن
 عباس و عبد اللہ بن عمر و عثمان بن عفیف و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور علاوہ ان چالیس مصرعوں
 تیرا مؤیدوں کے جن کی طرف فائدہ خاصہ و راہ میں ایمان و بہت ائمہ دین و علمائے معتدین و کبرائے خاندان عزیز
 کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر جبود کر رہے ہیں بجز یہیں کہ حضرت عیسیٰ جلی و ملا کا ارادہ ہو تو فقیر اپنے مسئلہ
 کثیرہ کی تکمیل و بیغض سے فارغ ہو کر خاص اس باب میں ایک جامع رسالہ ترتیب دے اور ان سب احادیث و
 اقوال ماضیہ و آئینیہ کو فراہم کر کے تحقیقات سلطنت المصطفیٰ و غیرہ میں افادات تازہ کا اضافہ کرے واللہ الموفق
 وبہ نستعین والحمد للہ رب العالمین (اور خدا ہی توفیق دینے والا ہے، اور اسی سے ہم مدد مانگتے ہیں
 اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)

تذہیل

نواب صدیق حسن خان بہادر رشو میریاست بھوپال رسالہ نقصہ جیود الاحیاء میں تصریح کرتے
 ہیں کہ غوث الثقلین و غوث اعظم و قطب الاقطاب کنہا شرک سے خالی نہیں۔ میں کہتا ہوں نواب بہادر نے یہاں
 خدا جانے کس خیال سے ایسا گرا ہوا لفظ لکھا ورنہ بیشک تمام و باسیہ پر فرض قطعی کہ صرف لفظ غوث کہنے پر
 خاص شرک جلی کا حکم لگائیں غوث اعظم و غوث الثقلین تو بہت اجل و اعظم ہے، آخر غوث کے کیا

معنی، فریاد کو پہنچنے والا۔ جب ان کے نزدیک استدعا و فریاد شرک تو فریادِ سرس کہنا کیونکر شرکِ صریح نہ ہوگا! اب دیکھئے کہ ان حضرات کے طور پر کون کون مشرک ہو گیا، تاحضی شہادۃ اللہ پانی پتی و میاں اسفندیہ دہلوی نے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عوث الشقیین لکھا دیکھو (مقالہ ۳۸ و ۳۹) شہادۃ اللہ، مسمیٰ اور شیخ ابو الرضا، اسی کے جہاد امجد اور مرزا جانچناں اُنکے مدوح اوجد، اور ان کے پیر سلسلہ شیخ عبدالاحد نے غیاث الدارین حضور عوث الشقیین کو عوث اعظم کہا دیکھو (مقالہ ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸) شہادۃ اللہ عزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا،

برسنے از اولیاء مسجود و خلایق و محبوب دہا گشتہ اند
مثل حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سلطان الشیخ
حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ تعالیٰ سرہما۔
کچھ اولیاءِ خلایق کے مسجود اور دلوں کے محبوب ہو گئے
ہیں جیسے حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
سلطان الشیخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ
تعالیٰ سرہما (ت)

تنبیہ: ذرا یہ مسجود و خلایق کا لفظ بھی پیش نظر ہے جس نے شرک کا پانی سر سے گزاردیا۔ میاں اسماعیل نے
صراطِ مستقیم میں کہا،
طالبانِ ناختم میدانند کہ مانیز ہم پایہ حلیوت غوث اعظم
ناختم طالب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی حضرت غوث الاعظم کے
ہم پایہ ہو گئے۔ (ت)

انہیں بزرگوار نے حضرت خواجہ قطب انس الدین بھینارکانی قدس سرہ العزیز کو قطب الاقطاب لکھا، دیکھو
(مقالہ ۴۹) اور ہاں مولوی انہی صاحبِ قرعہ ہی جاتے ہیں جنہوں نے ماتہ مسائل کے جواب سوال دہم میں کہا،
ولایت و کرامت حضرت غوث اعظم قدس سرہما غرض مذہب طائفہ عجب مہذب مذہب ہے جس کی بنیاد پر تمام
اگر وہ محاذِ طائفہ بھی سو سو طرح مشرک کا فرشتے ہیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

تنبیہ مہم واجب الملاحظہ ہر مسلم

الحمد للہ کلام نے ذرورہ منتہی لیا اور بیان نے مسئلے کو اُس کا حق دیا ذلک من فضل اللہ علیہما

۳۲۲ ص	مسلم یک ڈپو لال کنواں دہلی	سورۃ الم فشرع	پارہ نم	لہ تفسیر عزیزی
۱۳۶ ص	مکتبہ سلفیہ لاہور	تکلمہ در بیان سلوک ثانی راہ ولایت		لہ صراطِ مستقیم
۲۱ و ۲۰ ص	مکتبہ توحید و سنت پشاور	مسئلہ ۹	جواب سوال دہم	لہ ماتہ مسائل

و علی الناس ولكن اکثر الناس لا يشكرون (یہ ہم پر اور لوگوں پر خدا کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہ کرتے۔) اب حضرات و بابیہ سے اتنا پوچھ لینا چاہئے کہ اس مختصر سالہ کے مقصد میں نے علماء کے عین سو پارہ قول آپ کے گوش گزار کئے ہیں میں ایک سو انچاس علم و نسخ و بھر موٹی کے متعلق خاص، اور پانچ میں یہ کہ ویلہ آ کر کرامتیں بعد وصال بھی باقی ہیں، اسی ایک سو چوتن پر تو آپ کی سرکار سے شاید صرف حکم بدعت و ضد مت ہو اگرچہ وہ بھی تصریح امام الطائفہ مثل شرک عمل اصل ایمان ہے، باقی کتنے رہے ایک سو اکاون، اور میں قول ابھی ابھی اسی نکتہ کے فائدہ راہبہ میں تازہ مذکور ہوئے، یہ پھر ایک سو چوتن ہو گئے جن کے مفاد و مقاصد کی تفصیل اسر جدول سے ظاہر،

اسس باب میں کہ	اقوال ائمہ علماء علیہ السلام	مقالات خاندان علیہ السلام	نکل	مجموعہ
اولیاء بعد وصال بھی تصرف فرماتے ہیں	۲	۴	۱۵	۱
وہ بعد رحلت بھی بدستور نزدیک دور رہ کر رہتے ہیں	۲۵	۵۹	۸۲	
وقت حاجت اُن سے استعانت اور ان کی دعا نزدیک دور ہر جگہ سے روا۔	۱۶	۲۶	۲۲	
ارواح طیبہ کو بعد اشتغال دیکھنے سننے میں دور و نزدیک یکساں	۱۲	۱	۱۳	۲

اب ان کی نسبت ارشاد ہو وہ ایک سو چوتن بدعت تھے، یہ ایک سو چوتن آپ کے مذہب میں خالص شرک اور ان کے قائل ائمہ و فاضل عیاد ابانہ کے مشرک ٹھہریں گے یا نہیں، اگر کہتے نہ (اور خدا کرے) ایسا ہی ہو تو الحمد للہ کہ ہدایت پائی اور کفر و شرک کی تیز و تند کہ تہ توں سے بیز رنگ چرخی تھی آثار پر آئی، ربیہ قدیر کہ ہدایت فرماتے کیا دیر لگتی ہے، آخر کار پڑھتے ہو، شاید پاس اسلام کچھ جھلک دکھا جائے، اور مجددان خدا و ائمہ ہدی کو معاذ اللہ کافر و مشرک کہتے جگر تھرائے، ان ذلک علی اللہ یسیر ان اللہ علی کل شیء قدید (بیشک وہ خدا پر آسان ہے یقیناً اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔) ت (اور اگر شایداہر اہل مذہب و تعصب مشرب آڑ سے آئے، اور بے دھڑک آپ کے منہ سے ہاں نکل جائے، تو آپ صاحبوں سے تو اتنا عرض کروں گا کہ حضرات! بھنپیں آپ نے مشرک کہہ دیا ذرا نگاہ روبرو اُن میں شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحبان اور ان کے اسلاف و اخلاف یہاں تک کہ خود بانی مذہب امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی بھی ہیں اب ان کی نسبت تصریحاً استفسار، اگر یہاں چھکے تو کہوں گا کیوں صاحب! اسی بات پر ائمہ ہدی تو پیغام بندہ اچتین و چنان ٹھہریں اور یہ سحر مطلق العنان

کیا ان کے لیے کوئی وحی آگئی ہے کہ احکام الہی سے مستثنیٰ رہیں یا انھوں نے رحمان سے عہد لے لیا ہے کہ ان کی امانت میں بال ذلک آئے مگر یہ شرک کے بول کہیں۔

اللہ اذن لکم بهذا الم علی اللہ تعذر وقتہ ۵
ما لکم کیف تعلمون ۵ اور لکم کتب فیہ
تدروسون ۵ ان لکم فیہ لما تخیرون ۵

کیا خدا نے تم کو اس کا اذن دیا ہے یا اللہ پر تجھوٹ
باندھتے ہو، تمہیں کیا جواز تم کیسے حکم لگاتے ہو،
یا تمہارے لیے کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو
کہ اس میں تمہارے لئے وہ ہے جو تم پسند کرتے ہو بہت

اور اگر شاید بات کی طرح ایسی ہی آپڑی کہ یہاں بھی مکمل شرک کی جڑی سے

شادم کہ زرقبای دامن کشان گزشتی
گوشت خاک باہم بر باد رفتہ باشد

(میں خوش ہوں کہ تم رقیبوں سے دامن بکھینچ کر نکل گئے، گو اس میں ہماری خاک بھی بر باد گئی۔)

غرض اس تصویر پر آپ سے زیادہ عرض کا کیا عمل ہو گا۔ ح۔ ا۔ این کہ سلام علیکم لا نبستی الجاہلیت (سرائے
اس کے کہ تم پر سلام ہم نادانوں کو نہیں چاہیے۔ ت، ا، ہاں عوام اہلسنت کو بیدار کروں گا کہ بھی نیو! اسب بھی
وضوح حق میں کچھ باقی ہے جس نامذہب مذہب ناپاک مشرب کی رو سے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و علمائے دین
اولیائے کاہن قرونِ ثلث سے لے کر آج تک سب کے سب معاذ اللہ مشرب کافر بدعتی خاصہ ٹھہریں گے

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم

ظاہر ہے کہ وہ طاغوتہ تالفہ کیسا ہو گا اور اسے سنت و جماعت سے کتنا علاقہ، سبحان اللہ سنت جماعت کو
شرک بتائیں، جماعت سنت کو مشرب ٹھہرائیں، پھر سنتی ہونے کا دعویٰ کیا۔

عرش اعلیٰ کے رب کی قسم، ہرگز نہیں، فریاد حق
آیا اور باطل مٹا، بیشک باطل کو مٹنا ہی تھا۔ ساری
تعریف خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار
ہے، اور درود و سلام رسولوں کے سرور حضرت
عسجد اور ان کے سب آل و اصحاب پر، اے
اللہ! تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں،
میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھ
سے مغفرت کا طالب اور تیری بارگاہ میں تائب ہوں۔ اور سب بیانیہ ساک جہانوں کے مالک اللہ کے لیے ہیں (ات،

کَلَّا وَبِالْعَرْشِ الْاَعْلٰی قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ
نَرٰهُ قُلْ لِّمَا طَلَبَ الْاَبَاطِلُ کَانَ نَرٰهُ قُلْ
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ
وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٌ وَاٰلِهٖ
وَصَحْبِهٖ اَجْمَعِیْنَ۔ سُبْحَانَکَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِکَ
اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ وَاَتُوبُ
اِلَیْکَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔

تذیل اہم اجل و عظم

رسالہ

الوفاق المتین بین سماع الدافین وجواب الیمین

۱۲

۱۶

(مدفون کے سننے اور مسئلہ قسم کے درمیان محکم مطابقت)

بسم الله الرحمن الرحيم

الھم لک الحمد و بک استعین صل و سلم
و بک علی الامان الامین الھارک
الیمین جمیعک و آلہ و صحبہ اجمعین
ما یربار او حدث حدث فی یمین۔

اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے اور میں تجھی سے مدد کا
طالب ہوں۔ امانت دار امان، یمن و بکٹ دے اپنے
حبیب اور ان کی تمام آل و اصحاب پر درود و سلام
۔ زن فرما جب تک کوئی قسم پوری کرنے والا قسم
پوری کرے یا قسم توڑنے والا قسم توڑے۔ (ت)

عائدہ جزئیہ تحقیق مسئلہ یمین میں: حضرات منکرین کی غایت سعی و تمام مایہ ناز اس باب میں جو کچھ
ہے وہ یہی مسئلہ یمین ہے جسے دکھا کر عوام بلکہ علموں کو متزلزل کر دیتے ہیں یا کیا چاہتے ہیں، مگر مسائل میں
کافی شرح وافی و فتح القدیر و کفایہ حواشی ہدایہ و مستملص و عینی شروع کنز سے طوطی جہاتیں کچھ قطع و برید کچھ پرکھانہ
مزید پر مشتمل نقل کیں کہ عوام بڑی بڑی جہات عربیہ و یکو کر ڈرجاتیں، پھر اگر سماع مولیٰ سے منکر نہ ہوں تو لا اقل
تزوہ تو کر جاتیں، مگر بعد اللہ اہل علم جانتے ہیں کہ یہ سب نرمی طبع کاری ہے ورنہ وہ جہات اور ان جیسی تنو یا
ہزار جتنی اور ہوں نہ ہیں مضرہ منکرین کو مفید، نہ اہل سنت و جماعت کا اجماعی مسئلہ جو نصوص صریحہ و اصاوہ صحیحہ
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کسی مشکاک کی تشکیکات بے معنی سے متزلزل ہو سکے۔ فقیر
خضر اللہ المولیٰ القدیر اس کی تحقیق و نتیجہ میں بھی کلمات چند نافع و سود مند گزارش کرے کہ باذنہ تعالیٰ وافی
کوشات و استقامت، مخالفت منصف کو رشاد و ندامت، مکابر متعسف کو وبال و نغامت دیں،

وبالله التوفیق وبه الوصول الی ذریہ التحقیق (اور خدا ہی سے توفیق ہے اور اسی کی مدد سے بندہ تحقیق تک رسائی - ت) مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص قسم کھائے زید سے نہ بولوں گا، تو یہ قسم زید کی حالت حیات پر مقصور رہتی ہے۔ اگر بعد انتقال زید سے کلام کرے حائث نہ ہوگا۔ اصل مسئلہ ہمارے ائمہ مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے صرف اس قدر ہے، اور اس کی وجہ یہ کہ ہمارے نزدیک بنائے یمن عرف پرست، لفظ سے جو معنی عرفاً مراد و مفہوم ہوتے ہیں ان پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ معنی لغوی یا شرعی پر، تمام کتب مذہب اور خود ان کتب مذکورہ میں (جن کی عبارات کو منکرین براہ جہل یا تجاہل اپنی سند سمجھیں) اس امر کی تصریحات جلیہ ہیں، مثلاً قسم کھائی کچھ نہ پرنہ بیٹھے گا، چراغ سے روشنی نہ لے گا یا چمت کے نیچے نہ آئے گا تو زمین پر یا دھوپ میں یا زیر آسمان بیٹھے سے قسم نہ ٹوٹے گی اگرچہ قرآن عظیم میں زمین کو فرش اور آفتاب کو سراج اور آسمان کو سقف فرمایا،

قال اللہ تعالیٰ جعل لکوا لہ من قرأت و قال اللہ تعالیٰ جعل فیہا سراجا و قمر منیرا و قال اللہ تعالیٰ و جعلنا السماء مسطحا محفوظا۔ اور فرماتا ہے، اتمھارے لیے زمین کو کچھونا بنایا۔ اور فرماتا ہے، اس میں ایک چراغ اور روشن چاند بنایا۔ اور فرماتا ہے، ہم نے آسمان کو محفوظ چمت بنایا۔ یوں ہی قسم کھائی کسی گھر میں نہ جلتے گا، تو مسجد وغیرہ معابد میں جانے سے حائث نہ ہوگا اگرچہ لغتاً ان پر بھی گھر کا لفظ صادق، و جو وہی ہے کہ اگرچہ شرعاً یا لغتاً یہ امشیا، ان الفاظ میں داخل مگر ایمان میں عرفاً شمول و کار ہے وہ یہاں غیر حاصل، بعینہ اسی وجہ سے مسئلہ مذکورہ میں بعد موت بولنے سے حائث زائل کہ کسی سے نہ بولنا عرفاً اس کی موت کے بعد سلام و کلام وغیرہ ساقی، اس سے یہ تراش لینا کہ ہمارے اصل ائمہ مذہب کے نزدیک نیت سے کلام حقیقتاً یا شرعاً کلام نہیں محض باطل، اور ایسا گمان کرنے والا اصل بنائے مسئلہ سے جاہل یا ذاہل۔ ہمارے ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جس طرح یہ تصریح فرمائی یوں ہی یہ بھی کہ صورت مذکورہ میں اگر قسم کھانے والا اور زید دونوں نمازیں تھے اور زید نے سلام پھیرنے میں ہر ایسوں پر سلام کی نیت کی حائث نہ ہوگا اور بیرون نماز اگر زید کسی جمیع میں ہو اور قسم کھانے والا اسلام علیکم کے حائث ہو جائے گا، یہی اگر زید امام تھا اور یہ مقتدی، زید نماز میں کچھ مجھول اس نے بتایا قسم نہ ٹوٹے گی، اور نماز سے باہر بتایا ٹوٹ جائے گی۔ بحر الرائق درو المختار وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے،

لو سلم علی قوم ہو فیہم حدث الا ان اگر کسی جماعت کو سلام کیا جس میں وہ بھی موجود ہے

لا يقصد في دين ولو سلم من الصلوة لا يحث
وان كان المحدث عليه من يسهو هو الصحيح
لان المسلمين في الصلوة من وجه ولو
سبح له لسهوا وفتح عليه القراءة وهو
مقتد لم يحث وخارج الصلوة يحث له
ايك طرح داخل نماز ہیں۔ اور اگر وہ امام تھا یہ مقتدی و سپر اس کے لیے سبحان اللہ کہایا قرأت میں غلطی پر
لقمہ دیا تو حائث نہ ہوگا اور بیرون نماز ایسا ہوا تو حائث ہو جائے گا۔ (ت)

اب اس سے یہ قرار دے لینا کہ نمازی پتھر میں، نمازی کچھ سنتے نہیں، نمازیوں سے کلام حقیقہ کلام
ہی نہیں اس جہالت کی کچھ بھی حد ہے، خود انھیں کی کتب مستندہ کی جہالتیں سنئے۔ کافی میں ہے،

الاصول ان الاغاذ المستعملة في الايمان
مبنية على العرف عندنا (ان انت قال،
قد ان غرض الحالف ما هو المتعارف فيقيد
بما هو غرضه لا ترى ان من حلف ان
لا يستضيئ بالسراج او لا يجلس على البساط
فاستضاء بالشمس او جلس على در من
لا يحدث وان سمى في القرآن الشمس
سراجا والارض بساطا لم تجل حلف ان
لا يدخل بيتا لا يحدث به دخول الكعبة
والمسجد والبيعة والكنيسة الخ۔
اسی فتح القدير میں ہے،

الاصول ان الايمان مبنية على العرف عندنا
لا على الحقيقة الغريبة كما نقل عن الشافعي

اصل یہ ہے کہ ہمارے نزدیک قسم کی بناء عرف پر ہے
حقیقت لغویہ پر نہیں۔ جیسا کہ امام شافعی سے منقول

الایمان عندنا مبنیة علی العرف و عند
اشافعی و احمد علی الحقیقة و عند مالک
علی معانی کلام القرآن علیہ

بلکہ اسی فتح القدر میں خاص ہمارے مسئلہ دائرہ کے مبنی علی العرف ہونے کی تصریح کی فرماتے ہیں
یمینہ لا ینعقد الا علی النی لان المتعارف
هو الکلام معہ علیہ

کو کہتے ہیں۔

علامہ علی قاری علی حنفی مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف میں اسی مسئلہ کو ذکر کر کے فرماتے ہیں
هذا منهم مبنی علی ان معنی الایمان علی
العرف فلا ینزہ فی حقیقة السماع کما قالوا
فیمن حلف لایاکل اللحم فاکل السمکة
مع انه تعالی سعادہ لہما طریقا۔

کھانے کھانے سے حائث نہ ہوگا حالانکہ اللہ عزوجل نے قرآن عظیم میں اسے تر و تازہ گوشت فرمایا۔
اسی طرح شیخ محقق مولانا جلال الحق محدث حنفی اشعة الملعات شرح مشکوٰۃ میں بعد ذکر مسئلہ کہ
اگر کسی نے سوگند خورہ کہ کلام نہ کہم پس کلام کرے اور بعد
مردن اور حائث نہ ہوگا۔
نہ ہوگا۔ (ت)

اس کی وجہ ارشاد فرماتے ہیں
بناء علی ایمان بعرف و عادت است نہ بر حقیقت
قسم کی بیاد عرف و عادت پر ہے حقیقت پر نہیں (ت)

۲۰۷/۱	فوریہ رضویہ سکھر	باب الیمن فی الذل و السکنی	کتاب الایمان	شرح کنز الدقائق
۳۱۷/۲	" " "	" " "	باب الیمن فی الکلام	فتح القدر
۱۱/۸	مکتبہ اداویہ ملتان	" " "	باب حکم الاسرار	مرقاة المفاتیح
۲۹۹/۳	مکتبہ توریہ رضویہ سکھر	" " "	" " "	سکھ اشعة الملعات
۴۰۰/۴	" " "	" " "	" " "	" " "

اصل بات تو اتنی ہے جسے انکار سہا ہوتی ہے نام کو مس بھی نہیں مگر بعض شروع مثل کتب خسہ مذکورہ وغیرہ میں اس مسئلہ کی توضیح و تاویل و وجہ و دلیل کچھ ایسے طور پر واقع ہوئی جس سے بغیر ظاہر بے فکر غائر کچھ دہم خلاف پیدا ہوا حضرات متکبرین اور یہ ایک متکبرین کی اہلسنت کے تمام مخالفین حبشہ الغریب یثبثت بکل حبشہ کے مصداق ہوتے ہیں و دوتا سوار (تیشکا) پکڑتا ہے، اپنے صریح مغرض سے بھی تو استدلال کرتے ہیں، پھر جس میں بتا ہر کچھ نفع کا وہ ہم نکلتا ہو اس کا کتنا ہی کیا ہے، اب احادیث صحیحہ صریحہ جلیلہ جزئہ کے تمام قاصر یا ہر، ظاہر تصریحات سب اٹھ کر طاق نسیاں پر رکھ دیں، صحابہ و تابعین و ائمہ دین، سلف صالحین و خلف کاطین سب کے ارشادات جلیلہ علیہ سے آنکھیں بند کر لیں، احادیث اور وہ ارشادات ائمہ کیوں دیکھے جاتے وہاں تو انکار کی قلعی کھلتی ہے، نبی مطیع علی القیوب کے ارشاد سے اسی برزخی عالم نہاں کی خبر اپنی خواہش کے خلاف ملتی ہے، اقوال علماء میں اجماع اہلسنت کے بادل گرے رہے ہیں جنہیں سن کر آخر ترجیح انکار کی چھاتی دہتی ہے، چار ناچار انہیں چند جہارات سے معافی ہو جو مد پر ایمان کا فرض ٹھہرا، خدا را انصاف! اگر معاذ اللہ صورت برعکس ہوتی کہ حضرات کی طرف وہ دوا کی قاصر وہ احادیث متواترہ و نقول اجماع اہل سنت ہوتیں اور دوسرا ان کے خلاف ایسی چند جہارات سے استدلال کرتا کیا کچھ نہ بکھرتے پھرتے، طعن و تشنیع کے رنگ نکھرتے، مگر اپنے لیے سب کچھ حلال ہے، کیا کریں اس میں گنہائش ہیں تک مجال ہے ذلک مصنفہم من العلم (یہی ان کا مبلغ علم ہے۔ ت) طرہ یہ کہ ان میں مدعیان حقیقت و دکر را حضرات غیر مقلدین بھی انکار سہا ہوتی پر مرتے جان دیتے ہیں اور نصوح صریحہ احادیث صحیحہ چھوڑ کر ایسے ہی بعض جہانات متبرک کی آڑ لیتے ہیں۔ اب نہ سن با لحدیث کی آن، نہ انحداد، احباب منعم و منہا لہم (اپنے خدایوں اور رہوں کو خدا کو چھوڑ کر رب بنالیا ہے۔ ت) پر ایمان۔ بات یہ ہے کہ متکرم صامیوں کے یہاں دین و شریعت اپنی ہو دوسرے کا نام ہے یہاں جیسا موقع دیکھا اسی سے کام ہے، ان حضرات کے حل بالحدیث کی وہی حالت ہے جو قرآن عظیم میں اصل اصول مذہب و الفریضہ نبوی کے دربارہ صدقات ارشاد فرماتے کہ:

و منہم من یلمزک فی الصدقات فان اعطوا
منہم رضوا وان لم یعطوا منہا اذا
یسخطون ۛ

ان میں کوئی وہ ہے جو صدقات کے بارے میں تم پر
عیب لگاتا ہے۔ اگر انہیں ای میں سے کچھ ملے دیا جائے
تو راضی ہو جائیں اور نہ دیا جائے تو ناراض ہو جائیں

ارشادات حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے زعم میں ای کے ہوسات کو جگہ دی تو خوش ہیں

بڑے متبع حدیث ہیں اور نہ خفا۔ حدیث کی طرف سے رو دیتا تھا۔ آپ لاکھ پکارا کیجئے تعالو الی الہ رسول (رسول کی طرف آؤ) کوئی سُننا ہے، کسے قبول، غوثی یہ کہ سب کو چھوڑ کر جس کا دامن پکڑاؤں کے کلمت میں بھی دے گا مگر (گدے کو چھوڑ دو۔ ست پر عمل رہا۔ طوفانِ تیرہ کہ خود اُن کی عمارتوں میں عقل و دانش و انصاف کو غور نظر کی نصیحت نہ دی، نہ احتمال و استدلال میں تیز کی۔ ہاں طالب تحقیق و صاحب توفیق براہ انصاف و ترک اعتصاف اور آئے کہ جو نہ تعالے رفیع محاب و دفع اضطراب و تنقیح جواب و توضیح جواب کے دریا بہراتے پلے۔

فاقول و محول اللہ تعالیٰ اصول تقریر جوابات سے پہلے چند مقدمات مفید لائق تمہید و لتوفیق من اللہ العزیز الحمید،

مقدمہ اولیٰ، فصل سابقہ میں ثابت ہو گیا کہ اہلسنت کے نزدیک رُوح کے لیے فنا نہیں، موت سے رُوح کا کام جانا بہ مذہبوں کا قول ہے، کتب عقائد مثل مقاصد و مراقف و طوابع اور اُن کی شروح وغیرہ اس کی تصریحات سے مالا مال ہیں۔ یہ مسئلہ بلکہ خود رُوح جسم کے علاوہ ایک شے ہو نا ہی اگرچہ بنظر بعض اناس منہجہ نظریات تھا جس کے سبب امام اہل غزالیہ رازی کو تفسیر کبیر میں زیرِ کربہ یسئلونک عن الرُوح اس پر مشرور حج قاصد کرنا پڑا مگر قرآن و حدیث پر اسے نعوس و اضحیٰ قاطعاً نہیں فرماتے جن کا حصہ شمار ہو سکے۔ اور اب تو بحمد اللہ تعالے یہ باتیں مل اسلام میں درہیات سے ہیں حاق کا جاننا ہر ایک کی جان نہیں مگر انجان سانچہ جان کا جا، جسم سے نکلا نہ درجنا نہ ساتھ ہی فائز و خیرات و ایصالِ ثواب حسنات صدقات سے سادیا ہے کہ وہ رُوح کو باقی و برقرار مانتا ہے تو موت حقیقاً صفت بدن ہے نہ کہ وصف رُوح، و ہذا علامۃ الوجود مفتی ابوالسعود محمد عمادی نے تفسیر ارشاد العقل السلیم میں زیر قول تعالیٰ ہذا حیثاً عندنا ہم (بلکہ وہ اپنے رب کے یہاں زندہ ہیں۔ ست) فرمایا،

فیه دلالة علی ان روح الانسان جسم لطیف اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ انسان کی رُوح لا یتلفی بنخراب البدن ولا یتوقف علیہ ایک جسم لطیف سے جو بدن کے ہلاک ہونے سے ادراکہ و تالمہ و التذاذک۔ فنا نہیں ہوتی اور اس کا ادراک و لذت الہی پانا بدن پر تو نہیں۔

عہ ان میں بعض دلائل کا خلاصہ عن قریب آتا ہے جس سے بعد موت بدن حیاتِ رُوح بھی ثابت ۱۲ منہ (م)

سہ القرآن ۱۵/۵

سہ ارشاد العقل السلیم تحت آیت نہ کرو دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۱۲/۲

پھر بھی مجازاً روح مفارق عن البدن پر بھی اس کا اطلاق آتا ہے۔ حدیث میں ہے،

اللهم رب الارواح الفانیة والاجساد البائیة الحدیث ولفظه عند ابن السنی عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا دخل الجبابة یقول السلام علیکم ایہا الارواح الفانیة والابدان البائیة والعظام المنفردة التي خرجت من الدنیا وہی باللہ المؤمنة اللهم ادخل علیہم روحاً منک وسلماً مائتاً۔

اسے ائمہ فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام کے رب، الحدیث۔ ابن السنی کے یہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے، اس کے الفاویہ ہیں وہ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب قبرستان میں داخل ہوتے تو فرماتے، تم پر سلام ہو اسے فانی ارواح اور بوسیدہ اجسام اور مٹی ہوئی ہڈیو! جو دنیا سے خدا پر ایمان کے ساتھ نکلے، اسے اللہ ان پر اپنی جانب سے آسائش اور ہماری طرف سے سلام پہنچا۔ (ت)

علامہ عزیزی السی حدیث کے نیچے سراج المنیر میں فرماتے ہیں، (الارواح الفانیة) ای الفانی اجسادھا (ارواح فانی کا مطلب یہ ہے کہ جن کے جسم فانی ہیں۔ ت)

علامہ سبزواری العابدین منادی تفسیر میں فرماتے ہیں، یعنی الارواح الفانیہ اجسادھا فانیة والا فالارواح لا تقی یعنی وہ ارواح جن کے جسم فانی ہیں ورنہ ارواح تو فنا نہیں ہوتیں۔ (ت)

علامہ حنفی، ششیر جامع صغیر میں فرماتے ہیں،

قوله الفانیة ای الفانیة اجسادھا اذا الارواح لا تقی ولما أتت بالجملة بعدھا مفسوة لذلك اعنی والابدان البائیة ای فی غیر نحو الشہداء۔

اس کا قول "الفانیة" یعنی جن روجوں کے جسم فانی ہیں کیونکہ روجیں فنا نہیں ہوتیں، اسی لیے اس کی تفسیر کریں والا جموعہ میں لکھتے، میری مراد "الابدان البائیة" (بوسیدہ اجسام) یعنی شہداء کے ماسوا، اجسام بوسیدہ ہیں (ت)

۱۔ تنزیہ الشریعہ المرفوعہ کتاب الذکر والدعا فصل ثالث دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۲۸/۲
۲۔ کتاب عل الیوم واللیلۃ باب ما یقول اذا خرج الی مقابر حدیث ۵۹۳ نور مجید المطابع کراچی ص ۹۸
۳۔ السراج المنیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث مذکورہ مطبعة اذہریہ مصر ۱۲۵/۳
۴۔ التفسیر شرح الجامع الصغیر " " " " مکتبۃ الامام السلفی الریاض السعودیہ ۲۴۸/۲
۵۔ تراشی الحنفی علی عامش السراج النیر " " " " مطبعة اذہریہ مصر ۱۲۵/۳

ان سب عبارات کا محصل یہ کہ رُوح پر اطلاق خانی باعتبار جسم واقع ہوا یعنی اسے فُرد و خواجن کے بدن فنا ہو گئے تم پر معلوم ہو۔ ورنہ خود رُوح کے لیے ہرگز فنا نہیں۔ ولہذا دوسرے فقرے میں اس کی تفسیر فرمادی کہ نکلے ہوئے بدن یعنی عام لوگوں کے لیے کہ شہداء اور ان کے مثل خواص کے جسم بھی سلامت رہتے ہیں اسی کے بعد تیسیر و سراج، امیر دونوں میں ہے:

قید ان الاموات یسمعون اذا لایخاطب
یعنی اسی حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ مُردے سُنتے
الامن ینسم۔
ہیں کہ خطاب اسی سے کیا جاتا ہے جو سنا ہو۔

احادیث نوع اولی مقصد اول پر نظر تازہ کیجئے تو وہ ایک ساتھ ان مطالب کو ادا کر رہی ہیں کہ بدن رُوح دونوں پر میت کا اطلاق ہوتا ہے اور سب تھ ہی یہ بھی بتاتی ہیں کہ حقیقت موت بدن کے لیے ہے رُوح اس سے پاک و مبرا ہے مثلاً حدیث یکم میں ارشاد ہوا کہ جو شخص مُردے کو نہلاتا کفنا تا اٹھاتا دفناتا ہے مُردہ اسے پہنتا ہے، پُر ظاہر کر یہ افعال بدن پر وارد ہیں نہ کہ رُوح پر، اور پہچاننا کلام رُوح کا ہے، اور جب اپنے علم و ادراک پر باقی ہے تو اسے موت کہاں! موت کی چھوٹی ہنس میند میں تو پہچان رہتی نہیں، موت میں کیونکر رہتی یا رہنی حدیث ۱۵۶ و احادیث ۱۰ تا ۱۵ وغیرہ سب اسی طرح ان جملہ مطالب کی مٹا مٹادی ہیں کہ لای یخفی (جیسا کہ غنی نہیں۔ ت) لاجرم شاہ عبد العزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا:

موت بمعنی عدم حس و حرکت و عدم ادراک و شعور جبہ
موت کا یہ معنی کہ حس و حرکت ختم ہو جائے اور ادراک
را رومی و دہر و رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ حامل
شعور محقود ہو جائے، صرف جسم کے لیے ہوتا ہے۔
قوی بود حالاً ہم ہست و شعور سے و ادراک کے کہ
اور رُوح میں بالکل کوئی تغیر نہیں ہوتا، وہ جیسے
داشت حال ہم وارد بلکہ صاف تر و روشن تر پس
پہلے حامل قوی تھی اب بھی ہے۔ پہلے جو شعور و
ادراک اس کے پاس تھا وہ اب بھی ہے بلکہ اب
زیادہ صاف اور روشن ہے۔ تو اس معنی کو کہ
رُوح کو مُردہ نہیں کہہ سکتے، مطلقاً خواہ شہید کی رُوح
ہو یا عام مومن کی رُوح یا کافر و فاسق کی رُوح
موت بدن کی صفت ہے کہ رُوح کے تعلق کی وجہ
سے جو شعور و ادراک اور حرکات و تعرفات بدن سے

موت بمعنی عدم حس و حرکت و عدم ادراک و شعور جبہ
را رومی و دہر و رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ حامل
قوی بود حالاً ہم ہست و شعور سے و ادراک کے کہ
داشت حال ہم وارد بلکہ صاف تر و روشن تر پس
ادراک اس کے پاس تھا وہ اب بھی ہے بلکہ اب
زیادہ صاف اور روشن ہے۔ تو اس معنی کو کہ
رُوح کو مُردہ نہیں کہہ سکتے، مطلقاً خواہ شہید کی رُوح
ہو یا عام مومن کی رُوح یا کافر و فاسق کی رُوح
موت بدن کی صفت ہے کہ رُوح کے تعلق کی وجہ
سے جو شعور و ادراک اور حرکات و تعرفات بدن سے

از ترقی بازمی ماند . دوم بعضی تمتعات مثل اکل و شرب
از دوست آدمی روند لهذا اورانیز در شریعت حکم
بموت می فرمایند اما دریں امور فقط اما شہیدان
راہ خدا را در حقیقت ایں دو معنی ہم نیست بلکه ایشان
زندگانند اما در ترقی و تمتعات جسدانیز از ایشان
موقوف نه شده اند مختصراً .
وہ بھی صرف ان باتوں میں — مگر خدا کی راہ میں شہید ہونے والوں کے لیے حقیقت میں یہ دونوں معنی بھی نہیں بلکہ
یہ حضرات زندہ ہیں اور ان کی ترقی ہمیشہ جاری ہے ، اور جیسا کہ لڑتے بھی ان سے موقوف نہیں ہوتا (ت)
اسی میں ہے :

جان آدمی ہر چند در شدائد و مصائب گرفتار شود
بکفایت الہی محفوظ است شکستہ شدی و فنا پذیرفتی
آں از محال است و لهذا در حدیث شریف وارد
است انما خلقتم لایید یعنی جان آدمی کہ در حقیقت
آدمی عبارت از آنست ابدی است ہرگز فنا پذیر
نہیست نہ آنچہ در عرف مشہور است کہ موت ہلاک
جان می کہ بعض جی زاست نہایت کار موت آنست
کہ جان از بدن جدا شود و بدن بسبب تافست
مرئی و محافظ از ہم با شد و الی جان را فنا متصور
نیست و اثبات عالم برزخ و امکان حشر و نشر جنی
برہیں مسئلہ است الخ
ورنہ جان کے لیے فنا متصور نہیں ۔ عالم برزخ اور امکان حشر و نشر کے اثبات کی بنیاد اسی مسئلہ پر ہے (ت)
بالجود موت بہ معنی حقیقی کہ بدن ہی کو عارض ہوتی ہے وہی ایسی چیز ہے کہ جسے لاحق ہو مہل و معطل و

معرض فساد و محنت بالجا ذکر ہے۔ موت مجازی کہ رُوح کے لیے ہے اسی سبب آفات سے پاک و مبرا ہے و قد الحمد والنجۃ السامیہ۔

مقدمہ ثانیہ : ماقول جانتا ہے کہ علم و ادراک صفتِ جاہِ پاک ہے نہ کہ وصفِ مشتبہ خاک ، قال اللہ عز و جل ،

ما کذب البغواء بما رأی علی القول المختار
ان المراد بالسرّیۃ بحاسة البصر
دل نہ غلط نہ کہا اُسے جو آنکھ نے دیکھا ۔ یہ معنی
قول مختار کی بنیاد پر ہے کہ یہاں رویت سے مراد
حائز نگاہ سے دیکھنا ہے ۔ (ت)

تفسیر کبیر میں ہے ،

ان الانسان شئ واحد وذلك الشئ هو
الجبلی بالتکالیف الالهیة والامور الربانیة
وهو الموصوف بالسمع والبصر والمجموع
البدن لیس كذلك و لیس عضو من اعضاء
البدن كذلك ، فالنفس شئ مغائر لجملة
البدن مغائر لاجزاء البدن وهو موصوف
بكل هذه الصفات
انسان ایک شئی واحد ہے ، اسی شئی کا تکلیفاتِ شرعیہ
اور احکامِ ربانیہ سے ابتلا ہے ۔ وہی سننے دیکھنے
سے متصف ہے ۔ اور پورا بدن یہ صفت نہیں رکھتا
نہ ہی اعضائے بدن میں سے کوئی عضو اس وصف
کا ہے ۔ تو رُوح پورے بدن کے مغایر اور ہر جزو
بدن کے مغایر ایک شئی ہے ، وہی ان تمام صفات
سے متصف ہے ۔ (ت)

اسی میں بعد اقامت حج کے لکھتے ہیں ،

ثبت بما ذكرنا ان النفس الانسانية شئ
واحد وثبت ان ذلك الشئ هو البصر
والسمع والشم والذائق والامس و
المتخیل والمتفکس والمتدھکر و
المشتھى والغاضب وهو الموصوف بجميع
یہاں مذکور سے ثابت ہوا کہ رُوح انسانی ایک شئی
واحد ہے ، اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہی شئی دیکھنے ،
سننے ، سونگھنے ، چکھنے ، چھونے ، خیال کرنے ،
سوچنے ، یاد کرنے ، خواہش کرنے وغیرہ کرنے
والی ہے ، وہی تمام ادراکات سے متصف ہے

سہ القرآن ۵۳/۱۱

۲۲۴/۱

مشرقات دار الهجرة قم ایران

سہ المصباح النیر کتاب الباء

سہ التفسیر الکبیر تحت وینونک عن الشرح المطبعة البیہ العربیة ، الغزیر مصر ۵۲/۲۱

الادراکات لكل المدركات وهو موصوف
بجميع الافعال الاحتمالية والحركات الارادية.

پھر فرمایا،

لما كانت النفس شيئاً واحداً اعتبرت كون النفس
عبارة عن البدن وكذا القوة السامعة
وسائر لقوى فاما تعلم بالضرورة انه ليس
في البدن جزء واحد هو بعينه موصوف
بالابصار والسماع والفكر ثبت ان النفس
الانسانية شيئاً واحداً موصوف بجملة هذه
الادراكات وثبت بالبداهة ان البدن و
شيئاً من اجزاء البدن ليس كذلك وللغرض
هذا البرهان بعد رفقاً اخرى منقول نعلم
بالضرورة انما اذا اظهرنا شيئاً عرفناه اذا عرفناه
اشتهيناه واذا اشتهيناه عرفنا اننا الى
القرب منه فوجب القطع بان الذي ابصر
هو الذي عرف هو الذي اشتهى هو الذي
حرك في آخر ما اطال واطاب هذا المختصر
منقطع.

اور وہی تمام افعال احتمالیہ اور حرکات ارادیہ سے
متصف ہے۔ (ت)

جب روح شیء واحد ہے تو محال ہے کہ روح بدن سے
یا قوت سامعہ یا دیگر قوی سے جہارت ہو، اس لیے
کہ ہمیں بدیہی طور پر معلوم ہے کہ بدیہی میں کوئی ایک خاص
جز ایسا نہیں کہ وہی دیکھنے، سننے اور فکر کرنے سے
متصف ہو تو ثابت ہوا کہ روح انسانی وہ شیء واحد
ہے جو ان تمام ادراکات سے متصف ہے۔ اور
بدیہی طور پر یہ بھی ثابت ہے کہ بدن اور اجزائے بدن
میں کوئی جز ایسا نہیں۔ اسی دلیل کی تقریر دوسرے
الفاظ میں یوں کرتے ہیں کہ بدیہی طور پر ہم جانتے ہیں
کہ جب ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں تو اس کو پہچانی لیتے ہیں
اور جب اسے پہچان لیتے ہیں تو ہم اس کی خواہش کرتے
ہیں اور جب اس کی خواہش کرتے ہیں تو اپنے بدن کو
اس سے قریب ہونے کے لیے حرکت دیتے ہیں تو اس
بات کا قطعی طور پر حکم کرنا ضروری ہے کہ جس نے دیکھا
اسی نے پہچانا، اسی نے خواہش کی، اسی نے حرکت دی
انام رازی نے اس کی مزید تفصیل اور یہ تقریر فرمائی ہے، یہاں اختصار کے ساتھ جگہ جگہ کی عبارتوں کا انتخاب
نقل ہوا۔ (ت)

تفسیر عزیزی میں ہے،

جزوا عنکم جان است وشعور وادراک وتلذذ ونام

جزوا عنکم جان ہے، اور شعور وادراک اور احساس

سے التفسیر الکبیر تحت مسئلہ عن المی و
" " " " " "

المطبوعہ مکتبۃ العربیۃ بمکہ ای الانام محمد ۲۱/۲
" " " " " " ۲۱/۲ ۲۵۳۸

خاصہ دوست اور ملخصاً۔
 اقول اس معنی پر شرع سے بھی دلائل قاطعہ قائم، قرآن عظیم و اجماع عظیم و شاہد عدل ہیں کہ انسان

سمیع و بصیر ہے۔

قال الله تعالى ان خلقنا الانسان من نطفة
 امشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا۔
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا، بیشک ہم نے آدمی کو طے ہونے
 نطفے سے پیدا کیا تاکہ اُسے جانکیں، پھر ہم نے اسے
 سُننے دیکھنے والا بنا دیا۔ (ت)

اور عقلاً و نقلاً یہ بات سے ہے کہ انسان کی آنکھ، کان و انسان نہیں تو یقیناً ثابت کر دے سمیع و بصیر فرمایا چشم و
 گوش نہیں اور باقی اعضا کا سمیع و بصیر سے بے علاوہ ہونا واضح تر، تو وہ نہیں مگر روح۔ ولہذا قرآن مجید فرماتا ہے ا
 اَلْهَمَّ اسْجُلِ يَمْشُونَ بَهَا، اَلْهَمَّ اَمِيدُ کیا ان کے پاس پاؤں ہیں جن سے وہ چلتے ہیں، یا
 يَمْشُونَ بَهَا، اَلْهَمَّ اَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بَهَا ہاتھ ہیں جن سے وہ پکڑتے ہیں، یا آنکھیں ہیں جن سے
 اَلْهَمَّ اُذَانٌ يَسْمَعُونَ بَهَا۔ وہ دیکھتے ہیں، یا کان ہیں جن سے وہ سنتے ہیں (ت)

احوال و سمیع و بصیر کی اضافت صاحب جوارح کی طرف فرمائی اور جوارح پر بائے استعانت آئی، ثابت ہوا
 کہ فاعل و سامع و بصیر روح ہے اور ہی صوت آہ۔ اسی طرح تمام نعوص احوال برزخ کہ بعد فنا سے بدن
 بقائے اور اکاثر پر شاہد ہیں جن سے اکثر و فصول سابقہ میں گزرا سب سے ثابت کہ ملک غیر بدن ہے، ہاں
 کبھی مجازاً بدن کی طرف بھی ہو جبراً لیت نسبت اور اذات ہوتی ہے، قال الله تعالى وتعيها اذن واعية
 (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اور کوئی کج والا کان اُسے سمجھے۔ ت)۔ معالم میں ہے، قال قتادة اذن سمعت
 وحقت ما سمعت (حضرت قتادہ نے فرمایا، کوئی کان جو سنتے اور سُنی ہوئی بات کہجے۔ ت) مدارک
 میں ہے۔

قال قتادة اذن سمعت من الله تعالى و
 حضرت قتادہ نے فرمایا، کوئی کان جس نے خدا تعالیٰ
 سے کلام کو سنی اور سُنی ہوئی بات سے فائدہ اٹھایا۔ (ت)

۲۱۶	مسلم بک ڈپو، لال کنواں دہلی	سورۃ الطارق	۱۹۵	تفسیر عزیزی پارہ ۴
۲/۶۹	تفسیر القرآن	۲/۶۹	تفسیر القرآن	۲/۶۹
۱۴۳	مصطفیٰ البانی مصر	تحت آیت مذکورہ	۱۴۳	معالم التنزیل علی حاشیہ تفسیر الخازن
۲۸۶/۴	دار الکتاب العربی بیروت	دار الکتاب العربی بیروت	۲۸۶/۴	تفسیر النسخی المعروف بدارک التنزیل

یہ بر تقدیر مجاز عقلی ہے اور محتمل کہ مجاز فی الطرف ہو معنی روح پر مطلق اذنی مک فی قوله تعالیٰ قل ادن خید
لکھ (جیسا کہ اس ارشاد باری میں: فرماؤ تمہارے لیے دو بھڑائی کے کان ہیں۔ ت) تمہارے جنت کی حدیث میں ہے،
علاء علیہ السلامات ولا اذن سمعت (جو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا۔ ت) صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
جب تاکید تو ثبوتی روایت چاہتے فرماتے، البصوت عینای وسمع اذناے ووعاۃ قہی (میری آنکھوں نے
دیکھا اور میرے کانوں نے سنا اور میرے دل نے اسے سمجھا۔ ت) تفسیر کبیر میں ہے،

التحقیق ان الانسان جوہر واحد وهو
الفعال وهو الدارک وهو المؤمن وهو الکافر
وهو المطیع وهو العاصی، وھذا لا غناء
آلات له وادوات له فی الفعل فاضیف الفعل
فی المظھر الی الالۃ وهو فی الحقیقة مضاف
الی جوہر ذات الانسان۔
تفہیم یہ ہے کہ انسان ایک جوہر ہے وہی کام کرنے
والا ہے، وہی سمجھنے والا ہے، وہی ایمان لانے والا
ہے، وہی اطاعت کرنے والا ہے، وہی نافرمانی
کرنے والا ہے، اور یہ اعضاء کام میں اس کے آلات
واسباب ہیں تو ظاہر میں کام کی نسبت آلہ کی طرف
کی گئی اور حقیقت میں وہ اسی جوہر ذات انسان کی
طرف منسوب ہے۔ (ت)

مقدمہ ثالثہ: سبب باجماع اہل حق روح کے لیے موت نہیں اور تمام کتب عقائد میں تصریح، اور شرح مقام
کے عبارت فصل دوم نور اول مقصد سوم میں گزری کہ اہل سنت کے نزدیک جسم شرعی حیات نہیں۔ معتزلہ اس
میں خلاف کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ادراکات بت حیات میں کس نفس حلیہ فی تصور طوابع الانوار العالیۃ
التفتاثراتی ولا ھدفھا فی وشرح المواقف للسید الجرجانی (جیسا کہ علامہ تفتاثراتی واصلھا فی کی شرح
طالع الانوار اور سید شریف جرجانی کی شرح مواقف میں اس کی تصریح ہے۔ ت) ولہذا ہمارے نزدیک روح
موت سے متغیر نہیں ہوتی اس کے علوم وادراکات بدستور رہتے ہیں جس کا بیان شافعی بدوجہ کافی فصل مذکور میں
مسطور تو روح بعد دفن فقہ و سوال یا نعیم و نکالی، کسی امر میں ہرگز اعادہ حیات کی محتاج نہیں کہ تیار وادراکات
اس سے جدا ہی کب ہو سکتے تھے، ہاں بدن ضرور محتاج ہے، بدوجہ یہ کہ اہل سنت کے نزدیک قبر کی تیجہ یا معاذاتہ

لے القرآن ۲۱/۹

لے مسند احمد بن حنبل مروی از ابو ہریرہ دار الفکر بیروت ۲/۳۰۳
لے صحیح مسلم باب الغیاض و نخوع قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۸۱-۸۰۰
لے تفسیر الکبیر سورۃ الفال تحت آیۃ ذلک بما قدمت یدکم مطبعہ بیہ مصریہ مصر ۱۵/۱۴۹

عذاب جو کچھ ہے رُوح و جسم دونوں پر ہے۔ امام طہیل جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں :
 عذاب القبر محلہ الروح والبدن جميعا باتفاق اہل السنۃ و کذا القول فی التعمیم رُوح اور بدن دونوں ہیں۔ (ت)
 اور اس پر شرع مطہر سے لغویں کثیرہ و شہیرہ متواتر دال ہیں جس کے استقصا کی طرف راہ نہیں، اسی کتاب کی احادیث
 مذکورہ میں بکثرت اس کے دلائل ہیں کما تری۔ اسی طرح سوالیہ کثیریں بھی رُوح و بدن دونوں سے ہے۔ شرع
 فقہ اکبر میں ہے :

لیس السؤال فی المیزان للروح و جسدھا کما قال اجت حذر و غیرہ و افسد منہ قول من قال انہ للبدن بلا روح و الا احادیث الصحیحۃ ترد القولین۔
 برزخ میں تنہا رُوح سے سوال نہیں جیسے ابن حزم و غیرہ کا قول ہے اور اس سے زیادہ فاسد اس کا قول ہے کہ کتا ہے کہ سوال صرف بدن ہے رُوح سے ہے۔ صحیح احادیث دونوں قولوں کی تردید فرماتی ہیں۔

اور جمادین حیث ہر ہما سے سوال یا اُسے لذت خواہ الم کا ایصال بہ اہل محال۔ لا جرم وقت سوال بدن کو ایک نوع حیات کی خود سے پیارہ نہیں، اگرچہ ہم اس کی کیفیت جزمانہ جانیں۔ امام، جیل ابو ابراہیم کاتسفی عمدة الکلام میں فرماتے ہیں :

عذاب القبر للکفار و لبعض العصاة من المؤمنین و الانعام لاھل الطاعة باعادة الحیاة فی الجسد و ان توقفنا فی اعادة الروح حق یتے
 کفار اور بعض گنہگار مومنین کے لیے عذاب قبر اور اور اہل طاعت کے لیے آسائش و انعام حتیٰ ہے اس طرح کہ جسم میں زندگی لوٹا دی جائے اگرچہ رُوح کے لوٹنے میں یہی توقف ہو۔ (ت)

امام الاترک الکبیر الامام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں :
 سوال متکرر و تکیو فی القبر حق و اعادة الروح الی العبد فی قبر حق یتے
 قبر میں متکرر تکیو کا سوال حق ہے، اور قبر میں بندہ کے طرف رُوح کا اعادہ حق ہے۔ (ت)

۷۶ ص	خلافت اکیڈمی منگورہ سوات	باب عذاب القبر	شرح الصدور
۱۵۲ ص	مطبع قیدی کاتپور بھارت	تعلق الروح بالبدن علی خمسة انواع	شرح فقہ اکبر
			عمدة الکلام للتسفی
۱۸ ص	ملک سراج الدین اینڈ سنز لاہور		فقہ اکبر

فی تلك الاجزاء التي لا ياخذها البصر والله
على ذلك لهدى رواد الخلف فيه ان كان بناء
على انكار عذاب القبر امكن والا فلا يتصور
من عاقل القول بان عذاب هم عدم الاحساس
توحیات ان ہی اجزاء میں کر دی جائے گی جو نظر نہیں
آتے اور بلاشبہ اللہ اس پر قادر ہے۔ اس سے
اختلاف اگر عذاب قبر سے انکار کیا جائے تو ہو سکتا
ہے ورنہ کسی عاقل سے متصور نہیں کہ وہ اس کا قائل
ہو کہ بغیر احساس کے عذاب ہو گا۔ (ت)

پھر روح کی نسبت تو اوپر واضح ہو چکا کہ اس کی حیات مستمرہ غیر منقطعہ ہے، مگر بدن کے لیے بعد خود بھی
استمرار ضرور نہیں کہ وہ ایک تعلقی خاص بمقتضی خاص ہوتا ہے جس کے انصرام پر اس کا انقطاع بجا ہے۔ امام
پدر غنی عنہ العناری شرح صحیح بخاری میں جو اب معتزلہ دلائل اثبات عذاب قبر میں فرماتے ہیں،

فأیات احدها قوله تعالى ان من یضر ضون
عینہا عدد او عشیاً فهو صریح فی التعذیب
بعد الموت الثانیة قوله تعالى من ہنا امتسا
اشتمین و احییبتنا اثنتین قامت اللہ تعالیٰ
ذکر الموت مرتین و ہما لا تتحققان الا ان
یکون فی القبر حیاة و صوت حق تبارک و تعالیٰ
الموتین ما یتحصل عقیب احیاء فی
الدنیا و اخری ما یتحصل عقیب الحیاء
القی فی القبر

ہماری دلیل میں متعدد آیتیں ہیں، ایک، باری تعالیٰ
کا یہ ارشاد "وہ (فرعون اور اس کے ساتھی) صبح
شام آگ پر چش کئے جاتے ہیں" یہ بعد موت عذاب فیہ
جائے کے بارے میں صریح ہے۔ دوسری آیت،
ارشاد باری "اے ہمارے رب، تو نے دوبار
ہمیں موت دی اور دوبار حیات دی۔ اللہ تعالیٰ نے
دوبار مرے گا ذکر فرمایا ہے، یہ اسی وقت ہو گا جب
قبر میں بھی موت و حیات ہو کہ ایک موت تو وہ ہے جو
دنیا کی زندگی کے بعد ہوتی ہے اور دوسری وہ جو قبر
والی زندگی کے بعد ہوتی ہے۔ (ت)

شرح الصدور میں پہلے سے ہے

قلت من خط القاصی ان یعلی فی تعالیقہ
لا بد من انقطاع عذاب القبر لانه من عذاب
الدنیا والدنیا وما فیہا منقطع فلا یدان

قاضی، بولعل کی قلمی تحریر جو ان کی تعلیقات میں ہے،
اُس سے میں نے نقل کیا ہے کہ عذاب قبر کا متعلق ہونا
ضرور ہے اس لیے کہ وہ عذاب دنیا کی جنس سے ہے

۴۶۰/۲ فورید ضویہ سکھ باب الیمین فی الصرب والقتل
۱۳۵-۳۶/۸ ادارۃ البیادۃ المشریۃ مصر باب الیمین فی صرح شفیق النعمانی

يلحقهم القتل ولا يعرف مقتداً من ذلك

اور دنیا اور دنیا کے اندر جو کچھ سبب منقطع ہے تو انھیں فنا اور بوسیدگی لاحق ہونا ضروری ہے اور اس حدت کی مقدار معلوم نہیں (ت)

پھر فرمایا:

قلت ويؤيد هذا ما أخرجه هشاج بن المسي في الزهد عن مجاهد قال لكف سره جعة يحدو فيها طعم شوم حتى يوم القيامة فإذا لم يزل القصور يقول الكافر يورثنا من نعمتنا من مرقون فيقول المؤمن اني جفنه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون

میں نے کہا اس کی تائید وہ ہے جو ہنادین سری نے نزد میں امام مجاہد سے روایت کیا ' فرمایا کفار کیلئے ایک خواہیدگی ہوگی جس میں نیند کا مزہ پائیں گے قیامت تک جب قبر والوں کو پکارا جائے گا کافر بولے گا، اے ہمارے ہماری عزائی! کسی نے ہمیں ہماری خواب گاہ سے ٹھایا تو اس کے پہلو سے مومن بولے گا اسی وہ جس کا رحمان نے وعدہ دیا اور رسولوں نے پکا فرمایا۔ (ت)

مقدمہ رابعہ: سبب و بعروۃ و عرفہ ادراک الای و اضواء و اصوات بحاسۃ چشم و گوش کا نام ہے۔ ق کا اس میں ہے، السمع جس الادب (سماعت کان کی حس کا نام ہے۔ ت) اسی میں ہے، البصر و محروکہ جس العین (بصر۔ مادی حرکت کے ساتھ۔ آنکھ کے احساس کا نام ہے۔ ت) اسی طرح تاج العروس میں حکم سے ہے۔ صحیح جو مری و قمار رازی میں ہے، البصر حاسۃ الرؤیہ (بصر حاسۃ رؤیت ہے۔ ت) البصائر الخیر میں ہے، البصر التورانی من بابہ الجارحۃ (بصر وہ نور ہے جس سے عضو کو ادراک ہوتا ہے۔ ت) اسی میں ہے، ادراک الشیء وہیۃ البصر بحاسۃ البصر (میں نے شی کو دیکھا یعنی میں نے اُسے حاسۃ بصر سے دیکھا) اسی معنی برواقف و شرح مرقف میں فرمایا انما یحصل الادراک المسمی بوصول المہو الی الصماخ (سمعی ادراک

سہ	شرح الصدور	آخر باب حداب القبر	خلافت ائمہ اہل بیت منکروہ سوات	ص ۶۹
سہ	القاموس الخیط	باب العین	مصلی البانی مصر	۳/۳
سہ	"	باب الزار	"	۳۸۶/۱
سہ	الصباح الخیر	تحت لفظ بصر	دارالعلم للطلیبین بیروت	۵۹۱/۲
سہ	"	کتاب الباء	مشرقات دار الهجرة قم ایران	۵۰/۱
سہ	شرح مرقف	کتاب الزار	"	۲۴۴/۱

کان کے سوراخ تک ہو پہنچے سے ہی ہوتا ہے (ت) اور شارح نے مباحثہ نظر میں ذکر کیا،
 الادراک بالبصر متوقف علی احوال شئ موأخرہ علیہ
 البصر و تغلیب الحدیثۃ نحوه طلب البصر و یقتضیہ و

علیہ ای للبصر نفسہ او شیئہ المستطیع فی نحو مرآة
 علی القول بالانطباع اما علی القول بخروج الاشعاع
 لمعاينة البصيرة حاصلة فی الوجهین لاجل الانعکاس اقول
 ومیل اثبتنا الفقهاء الی القول بالانطباع
 هو انہ یقولوا کون الابصار به و ذلک
 بانہم یصرحون انہا سرجل اذا رأی فخرج امرأۃ
 وحی فی الماء تثبت حرمة المصاهرة ولو
 ساری فرجها فی الماء لامنہ وحی خارجة
 لم تثبت لانه علی الاول ساری فرجها فحلی الثانی
 انما رأی شجہ لانفسہ کما فی الخاصیة
 وغیرہا فلو قالوا بالانعکاس لکان رأی
 نفس العریض فی الصور تین فیحفظ
 فانی لم امر من نسیہ علیہ ثم س آیت
 المحقق نسیہ علیہ فی فتح القدیر
 والله الہد ۱۲ منہ (۴)

رویت دونوں صورت میں قرار پاتی اسے یاد رکھنا چاہیے اس لیے کہ اس پر تنبیہ میں نے کہیں نہ دیکھی ہے۔ پھر
 حضرت محقق کو دیکھا کہ انہوں نے فتح القدیر میں اس پر تنبیہ فرمائی ہے۔ اور حاشیہ ہی کے لیے ہے ۱۲ منہ (ت)
 اقول طلب کی قید اتفاقی ہے اس لیے کہ دیکھنے کیلئے
 دیکھنے کی طلب شرط نہیں اور ازالہ سے مراد یہ ہے
 کہ پردہ نہ ہونا خواہ سر سے رہا ہو یا بعد میں دیکھنے والا
 یا کسی اور کے گل سے زائل ہو گیا ہو ۱۲ منہ (ت)

انزالۃ العشاۃ عن الالبصار۔ میں گردش دینا، دیکھنے سے مانع پرہ کا ازالہ است۔
 اور اس کا اطلاق بے واسطہ جوارح و آلات ادراک تمام جزئیات مذکورہ خواہ غیر مذکورہ بروجرئی مخصوص پر بھی کیا جاتا ہے
 یہاں نہ مذکورہ بالفتح میں صورت و لون و صورت کی تخصیص ہے نہ مذکورہ بالکسر میں آلات جسمانیہ کی قید۔ روز قیامت مزمین اپنے
 رب عز وجل کو دیکھیں گے اور اس کا کوم سنیں گے اور وہ ادراک کی صفات اطراف سے پاک ہیں، اور مولیٰ
 عز وجل سمیع و بصیر علی لا اطلاق ہے اور آلات و جوارح سے منزہ۔ معیار میں ہے، سمع اللہ قولک علیہ
 (خدا نے تیری بات سنی یعنی اسے جاننا۔ ت) مجمع البہار میں ہے،

البصیر تعالیٰ يشاهد الاشياء ظاهرها وخايفها
 من غير حجاب حتى لا يصر في حقه تعالى عبادة
 عن صفته يستكشف بها كمال غوث البصيرات
 خدا سے بصیر فقیر کسی عضو کے اشیاء کا مشاہدہ فرماتا ہے
 ان کے ظاہر کا بھی اور باطن کا بھی۔ اور باری تعالیٰ کے
 حق میں بھر ایک ایسی صفت سے عبادت ہے جس سے
 مرئیات کی صفات کمال پر آشوب ہو جاتی ہیں۔ (ت)

شرح الروض میں ہے،

المسمع صفة تتعلق بالمسموعات والابصار
 صفة تتعلق بالبصيرات فذلك ادراك تاما
 لا على سبيل التحيل والتوهم ولا على طريق
 تاثير حاسة ودصولي هو انك
 سمع ایک صفت ہے جس کا تعلق مسموعات سے ہے
 اور بصیر ایک صفت ہے جس کا تعلق بصیرات سے ہے
 تو اسے ادراک تام ہوتا ہے گریحال وہ ہم کے طور پر نہیں
 رہی ماسوائے تاثر اور ہر پہنچے کے طور پر۔ (ت)

اسی اطلاق پر مراقت و شرح میں فرمایا،

الثانية شبهة المقابلة وهي ان شرط الزوئية
 كما علم بالضرورة من التجربة المقابلة
 ما في حكمي نحو المرئي في المرافاة وانها
 مستحيلة في حق الله تعالى لتوهمه عن المكان
 دوسرا مشہد مقابلہ کا ہے۔ وہ یہ کہ رویت کی شرط
 یہ ہے کہ مرئی مقابل ہو جیسا کہ پراحت تجربہ سے معلوم
 ہے، یا مقابلہ کے حکم میں ہو جیسے وہ جو آئینے میں نظر
 آتا ہے۔ اور مقابلہ ہونا اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے

۲۰۱/۱	مشورات الشریف الرضی ایران	المصدر الخامس في النظر	لہ شرح المراقت
۲۸۹/۱	مشورات دار الهجرة قم ایران	تحت فہم سمع	لہ معیار النیر
۹۶/۱	مطبع عالی مشی و نکلشور بکھنؤ	باب البصر مع الصاد	لہ مجمع البہار
۱۸-۱۹	مطبعة البانی مصر	شرح الصفات الذاتية	لہ شرح فقہ الاکبر

والجہۃ والجواب منع الاشتراط۔
اس لیے کہ وہ جنت اور مکان سے پاک ہے۔ اس شریک
جواب یہ ہے کہ مقابلہ کا شرط رویت ہو یا ہم نہیں مانتے۔

لہٰذا نسخی مصنف کافی ذکر نے عمدۃ الکلام میں فرمایا،

طحاوان اشتراط المقابلة وغیرہ یبطل برویۃ
اللہ تعالیٰ ایانا۔
یہ جو کہا گیا کہ رویت کے لیے مقابلہ وغیرہ شرط ہے،
اس دلیل سے باطل ہے کہ خدا سے تعالیٰ ہمیں دیکھتا

ہے اور مقابلہ وغیرہ بالکل نہیں۔ (ت)

روح الامنی بالبدن کا سمع و بصر بوجہ اول ہے اور مفارقت کا زقیل دوم،

کل ذلک عن الاغلب الاخر بما یخص الملاصق
سورہ کما فی کشف الاویاء والمفارق بالآلات
الباقیۃ الدائۃ کما فی الانبیاء علیہم الصلوۃ
والسلام و بعض المفارقة فیہم طریقات
لہراق انی تحقیقا للوعد المرہانی۔
یہ سب حکم اکثری ہے ورنہ بار بار ایسا بھی ہوتا ہے
کہ بدن سے متعلق روح اپنے نور کے ذریعہ احساس
کرتی ہے جیسا کہ اولیاء کرام کے کشف میں ہوتا ہے۔
اور بدن سے مفارق روح ان آلات کے ذریعہ
احساس کرتی ہے جو باقی دو ائم ہوتے ہیں جیسے حضرات

انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کے احساسات میں ہوتا ہے۔ اور ان کے حق میں بدن سے روح کی مفارقت کا
معنی، بس ایک آن کے لیے جدائی کا طاری ہونا تا کہ وعدہ الہیہ (برخس کے لیے موت) کا تحقق ہو جائے۔ (ت)
اور اس معنی سے انکار کی سزا سنائی گئی ہے جس میں کرا آخر رویت جنت و نار و نعیم و عذاب و
سماع و کلام طائرہ ماننے سے چارہ کہاں اور جب جسم معطل اور آلات عقل تو یہی معنی ظاہر و حیوان و سیاق تفصیلہ
ہنقریب انشاء القرب انشاء اللہ اس کی تفصیل عنقریب آئیگی۔ (ت) اور یہاں ایک تیسرے معنی مجازی اور ہیں
یعنی رائی و مرقی و سامع و مسکون میں بروجہ آیت واسطہ ہونا اور صور جبرئیل کا ہر رک تک پہنچنا یہ اس وقت
مراد ہوتے ہیں جب سمع و بصر بدن کی طرف مضاف ہوں کما بیضاء فی المقدمة الثانیۃ (جیسا کہ دوسرے
مقدمہ میں ہم نے اسے بیان کیا۔ ت) خواہ بروجہ اثبات اور یہ ظاہر ہے خواہ بر ضمن سلب جہاں سلب
مقتصر یا مستتر ہے لتفصیہ الاثبات کما لایحیی (اس لیے کہ وہ اثبات کو متضمن ہے جیسا کہ واضح ہے)
مقدمہ خلاصہ قرآن و احادیث نعیم و شریعہ و محاورات عرفیہ سب میں انسانی کی طرف صفات روح و جسم

دو ذرئ نسبت کی جاتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، بیشک ہم نے انسان کو مٹی کے غلام سے پیدا فرمایا، پھر اسے ایک عورت والی قرار لگا دیں پھر ذرئ تارث و باری تعالیٰ، تو بڑی برکت والا ہے اللہ سب سے بہتر بنانے والا۔ اور فرماتا ہے، یا ادرک جب تمہارے رب نے فرشتہ سے فرمایا، بیشک میں بدو درگاہ سے کی بجٹی ہوئی مٹی سے ایک انسان بنانے والا ہوں تو جب میں اُسے ٹھیک کر لوں اور اس میں اپنی طرف کی معزز ذرئ پھرنے دوں تو تم اس کے لیے سجدے میں گر جانا۔ اور فرماتا ہے، بیشک ہم نے ان کو چمکتی ہوئی مٹی سے بنایا اور فرماتا ہے، اگر تمہیں بعث سے متعلق کچھ شک ہے تو بیشک ہم نے تم کو مٹی سے بنایا پھر پانی کی بوند سے پھر خون سے پھر پھر گوشت سے، مکمل اور نامکمل، تاکہ

قال الله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين انى قوله سبحانه فقبارك الله احسن العالقين ثم وقال عز وجل واذ قال ربك للملائكة انى خالق بشر من صلبا من حمأ مستون فسادا سويتہ ونفخت فيه من روحي فقعوا له سجدین ثم وقال تبارك اسمہ انا خلقناہم من طین لاذب و قال جل جلالہ یا ایہا الناس ان کسم فی سرب من ابعث فانا خلقتکم من ترب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم من مصغرة مخلقة و غیر مخلقة لنبین بک و بقدر فی الامم ما نشاء انی اجل مستوفی الایة

تم پر ہم روشن کر دیں، اور جسے چاہیں ایک مقررہ عبادت رکھوں میں ٹھہرائیں۔ آلیہ (ت)

پرنظام برک کھنکھائی چمکتی ٹھیر کی ہوئی مٹی، پھر پانی کے قطرے، پھر خون کی بوند، پھر گوشت کے لوتڑے سے بننا دم میں ایک مدت معین تک ٹھہرنا ٹھیک ہونے کے بعد اس میں روح کا پھونکا جانا یہ سب احوال و اطوار بدن کے ہیں اور انسان کی طرف نسبت فرمائی۔

خدا کے عزوجل فرماتا ہے، اور انسان نے اس امانت کو اٹھالیا ہے شک وہ اپنی جان کو مشقت میں ڈالنے والا

وقل عز مجده وحملها الانسان انه كامن فطوره ما حمل ولا

علیہ خصوصاً اخیر کہ غیر بدن کے لیے کسی طرح قتل نہیں ۱۲ منہ (م)

سۃ القرآن ۱۵/۲۸ و ۲۹

سۃ القرآن ۲۲/۵

سۃ القرآن ۲۳/۱۲ و ۱۳ و ۱۴

سۃ القرآن ۳۴/۱۱

سۃ القرآن ۳۴/۴۲

قال تعالیٰ شانہ ایحسب الانسان ان لن نجعله
عظامہ ، بلی قادرین علی ان نسوی بٹانہ ،
بل یرید الا انسان لیعجز امامہ ، یسئل
ایان یوم القیۃ " الی قولہ جل ذکرہ یقول
الانسان یومئذ ایت المقرۃ الی قولہ
جئت عظمتہ " یتبا الا انسان یومئذ بما قدم
واخرہ بل الانسان علی نفسه بصیرۃ ۵ و لو
القی معاذیرہ ۵

برآبادان ہے اور فرماتا ہے ، کیا انسان گمان کرتا
ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں جس نہ کریں گے ، کیوں نہیں ،
ہم قادر ہیں کہ اس کے پورے برابر کر دیں ، بلکہ انسان چاہتا
ہے کہ اس کے آگے بے محی کرے ، پوچھتا ہے کب
ہے قیامت کا دن (تا ارشاد) ، انسان کہتا ہے
اس دن مفر کہاں (تا ارشاد رہائی) ، اس دن انسان
کو بتا دیا جائے گا جو اس نے آگے کیا اور پیچھے کیا ، بلکہ
انسان اپنے نفس کو خوب دیکھنے والا ہے اگرچہ اپنے
غذائے ملنے لگے ۔ (ست)

واقع ہے کہ کالیف شریعہ سے مخاطب ہونا اور ظلم و جمل و حساب و ارادہ و سوال و کلام و اعلا م و معرفت و معرفت
بہ حسب صفات و افعال و روح سے ہیں ، یونہی فوجی بھی ۔

قال عن مجدہ و نفس و ما سواہ ، فالہمہا
لجودہا و تقویٰ ہا ۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ، قسم ہے نفس کی اور اس کی حس نے
اسے ٹھیک بنایا ، پھر اس کے دل میں اس کی نافرمانی اور
پرہیز گاری ڈالی

انہیں بھی انسان کی جانب اضافت دیا بلکہ ایک ہی آیت میں دونوں قسم کے امور اس کے لیے مذکور ۔

قال عز شانہ اما خلقنا الانسان من نطفۃ امشاج
بتلیہ فجعلہ سمیع بصیرا ۔

باری تعالیٰ فرماتا ہے ، بے شک ہم نے انسان کو بچے
نطفہ سے بنایا کہ اسے آزمائیں ، پھر ہم نے اسے سننے والا
دیکھنے والا بنایا ۔

مرد و زن کے بچے نطفے سے ہیں بنا اور تکلیف و آزمائش روح کی ہے اور وہی مشن او بیتا ۔

قال تعالیٰ ذکرنا اولہم و الانسان اما خلقنا ہ من
نطفۃ فاذا ہو خصیم مبین ۵ وضوب لنا مثلاً
ولس خلقنا الایۃ ۔

ارشاد باری ہے ، پھر کیا انسان نے نہ دیکھا کہ ہم نے
نطفہ سے پیدا کیا پھر وہ کھلا جھگڑنے والا ہے اور اس نے
ہمارے لیے مثل بنائی اور اپنی تخلیق کو بخوبی دیکھا ۔ (ست)

سۃ القرآن ۵ / ۱۰ تا ۱۳
سۃ القرآن ۹ / ۸۰ تا ۹۱
سۃ القرآن ۲ / ۱
سۃ القرآن ۳۶ / ۸۰ تا ۸۱

رویت و علم شائبہ روح ہے اور نقطہ سے پیدائش بدن کی، پھر خصوصیت و شکل زنی و نسیان اجولی روح اور ضمیر
اخیر نے پھر تخلیق نقطہ سے جانب بدن مراجعت کی۔ یہی سب محاورات عرف عام میں شائع۔ اب چار حال سے ظاہر نہیں
یا تو انسان بعض بدن سے یا مجرد مدد روح یا ہر ایک یا مجموعہ۔ احتمال ثالث تو بڑا ہڑد فوجا، ہر عاقل جانتا ہے کہ اس کے
بنی نوع کا ہر فرد اور وہ خود ایک ہی انسان ہے، نہ یہ کہ ہر شخص میں دو انسان ہوں ایک روح ایک بدن، و ہذا
اس کی طرف کسی کا ذہاب معلوم نہیں، ثلثہ باقیہ ذہاب معروضہ قدیمی، اول اکثر متکلمین کا خیال ہے اور شافعی امام
رازی وغیرہ کا مفاد مقال اور ثالث خود انہیں امام جلیل و دیگر اہل اکابر کا ارشاد جمیل، تفسیر کبیر میں ہے،

اس مخصوص ساخت اور اس محسوس جسم کو انسان بننے
والے ہر متکلمین میں اور یہ قول ہمارے نزدیک باطل
ہے، اس پر دلیل ذکر کئے، یہاں تک کہ مستدیان
پانچویں دلیل یہ ہے کہ انسان کبھی زندہ ہوتا ہے جبکہ
بدن مرده ہوتا ہے اور اس کی دلیل یہ ارشاد باری ہے
کہ انھیں جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز مردہ نہ سمجھنا
بلکہ وہ زندہ ہیں۔ یہ صریح نص ہے کہ وہ شہید زندہ ہیں
اور اس سے یہ بتا ہے کہ بدن مرده ہے۔ سہمی دلیل،
باری تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ اس کے ساتھ آگ پر
میش کیے جاتے ہیں۔ اور یہ ارشاد، وہ فرق کیے گئے
پھر آگ میں ڈالے گئے اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا فرمان، قبر جنت کے باغوں میں سے ایک
باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔
یہ تمام نص میں اس پر دلیل ہیں کہ انسان بدن کی موت کے
بعد بھی ماتی رہتا ہے۔ ساتویں دلیل، رسول اللہ صلی
تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد، جب میت کو اس کی چارپائی
پر اٹھایا جاتا ہے اس کی روح جنازے کے پر پھر پھرتی
ہے اور کہتی ہے اے میرے لوگو! اے میری اولاد!
(الحديث)، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صراحت فرمادی

هذا القائلون بان الانسان عبارة عن هذه
البنية المخصوصة وعن هذا الجسم المحسوس
فهم جمہور المتكلمين، وهذا القول
عند ما بطل (و ذکر علیہ حجج ان قال،
لحجة الخاصة ان الانسان قد يكون حيا حال
ما يكون البدن ميتا والدليل قوله تعالى ولا
تصعبن الدين قتلوا في سبيل الله امواتا بل
احياء فهدوا انفسهم في ان اولئك المقتولين
احياء والمحسن يدل على ان هذا الجسد ميتا
الحجة السادسة قوله تعالى ان الله يعرف من عليه قوله
اغرقوا فادخلوا ناراً، وقوله عليه الصلوة والسلام
القبر من روضة من رياض الجنة او حفرة
من حفرة النار فكل هذه الامور تدل
على ان الانسان يبقى بعد صوت الجسد،
الحجة السابعة قول صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلام اذا حمل الميت على نعشه دفنوه
روحه فوق النعش ويقول يا اهل بيته يا ولدي
(الحديث)، انت النبي صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم صرح

ہاں حال ما یكون الجسد على النعش بقى هناك
 شئ ینادی ویقول جمعت المال من حمله
 و غیر حمله کو معلوم است الذی
 کان الاهل اهل لاله وکان جامعاً للمال
 وبقی فی مرقته الویال لیس الا ذلك الانسان
 فهذا تصریح ہاں فی الوقت الذی کان الجسد
 میتا کان الانسان حیاً بقیاً غایماً، التحجۃ
 الثامنة قوله تعالى نأيتها النفس المطمئنة
 ارجعي الى ربك راضية مرضية والخطاب
 انما هو حال الموت فدل ان الدی یرجع
 الى الله بعد موت الجسد یرجع حیاً راضیاً
 و لیس الا الانسان فہذا
 یدل ان الانسان بقى حیاً بعد موت
 الجسد، التحجۃ العاشرة جميع فرق
 الدنيا من الهند والروم والعرب والعجم و
 جميع اسباب الملل والنحل من اليهود والمسلمين
 والنسجوس والمسلمين يتصدقون من موتاهم
 ویبعون لهم بالخیار ویذہبون الی زیاراتہم،
 ولولا انہم بعد موت الجسد بقوا حیاء
 لکان التصدیق والدعاء والزیارۃ عبثاً
 فیدل ان فطرۃہم الاصلیۃ شاهدة بامان
 الانس لا یموت بل یموت الجسد، والتحجۃ السابعة
 مشرق ان الاسات یحب ان یرکون عالمنا العلم
 لا یحصل الا فی القلب فیرم ان یرکون الانسان
 جہراً عن الشئ الموجود فی القلب او شئ لہ

کو جس وقت بدن چارپائی پر ہوتا ہے اس وقت ایک
 شئی باقی رہتی ہے جو خداوتی ہے اور کہتی ہے، میں نے مل
 جائو تا جائز طریقوں سے جمع کیا، اور معلوم ہے کہ اہل
 جس کے اہل تھے، اور جو مال جمع کرنے والا تھا اور جس
 کی گردن پر وبال رہ گیا وہ نہیں مگر وہی انسان۔ تو یہ
 اس بات کی تصریح ہے کہ جس وقت بدن مُردہ ہے اُسی
 وقت انسان زندہ، باقی اور سمجھنے والا ہے۔
 آنحضرت دلیل، اللہ تعالیٰ کا ارشاد، اے الطینان والی
 جان! اپنے رب کی طرف لوٹ جا اس حالت میں کہ تُو
 اُس سے راضی ہو تجھ سے راضی۔ یہ خطاب بعد
 موت ہی ہے۔ تو معلوم ہو کہ بدن کی موت کے بعد جو
 اللہ کی طرف لوٹے والا ہے وہ زندہ، راضی ہوتا ہے۔
 اور وہ انسان ہی ہے۔ تو معلوم ہو کہ انسان جسم کی موت
 کے بعد بھی زندہ رہتا۔ دوسری دلیل، ہندوستان، ملک
 عرب، رگم کے رہنے والے تمام اہل عالم اور یہود، نصاریٰ
 مجوس، مسلمان، تمام ادیان و مذاہب و اسے اپنے
 مُردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں۔ ان کے لیے دیکھتے
 کرتے ہیں اور ان کی زیارت کے لیے جاتے ہیں، اگر وہ جسم
 کی موت کے بعد زندہ نہ رہتے تو صدقہ دینا اور زیارت
 ایک عبث اور بے فائدہ کام ہوتا۔ اسی میں دلیل ہے
 کہ ان کی اصل فطرت اس پر شاہد ہے کہ انسان نہیں مرنے
 بلکہ جسم مرنے ہے۔ ستر حروف دلیل، ضروری ہے کہ
 انسان علم رکھنے والا ہو، اور علم کا حصول قلب ہی میں
 ہوتا ہے، تو لازم ہے کہ انسان اُس شے سے عبارت
 ہو جو قلب میں موجود ہے یا اُس شے سے جو قلب سے

انسانہ حکیم وقولہ تعالیٰ (ہذا هو خصیصہ) اشارہ ہے۔ اور ارشاد باری (پھر جیسی وہ کھل جھڑنے
میں) اشارۃً الی الاستدلال باحوال نفسہ والا ہے، روح انسان کے احوال سے صالح حکیم کے
علی وجود انسانہ حکیم الخ وجود پر استدلال کی جانب اشارہ ہے الخ (ت)

اقول وبالله التوفیق (میں کتابوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) آیات کریمہ قرآن اعظم و
محاورات عامہ شائعہ تمام عالم کے ملاحظہ سے ہر جگہ اولیٰ ذہن میں منتقل ہوتا ہے کہ جسے انسان کہتے اور یہ و
قرہ اعلام یا من و تو صغیر یا من و آن اسمائے اشارہ سے تعبیر کرتے ہیں، اس میں روح و بدن دونوں ملحوظ ہیں،
ایک بیکر معزولی ہو ایسا ہرگز نہیں، اب خواہ یوں ہو کہ ہر ایک نفس حقیقت انسانی میں داخل و جزو حقیقی ہوا یوں
کہ ایک سے تجربہ حقیقت اور دوسرے کو معیت و شریطت مگر ساتھ ہی عقل و نقل کی طرف نظر کیجئے تو ان کا اجتماع و
اطلاق دیکھتے ہیں کہ انسان ایک شئی ملکہ عاقل فاعل فاعلم مرید مکلف من طلب من اللہ تعالیٰ ہے اور یہ صفات اس کے لیے
حقیقتاً ثابت ہیں۔ کہ موصوف بالذات کوئی شئی غیر مبراہر اس کی طرف بالذات بالذات نسبت کئے جاتے ہوں اس
تین واضح امر کی طرف التفات کرتے ہی سہل ہو گیا کہ جس طرح اولین اولیٰ میں تجرید و محض پر معنی بشرط لاشیٰ مراد لینا
کسی عاقل سے معتول نہیں، اگر ہے تو لا بشرط، اور یہ بھی معتول نہیں کہ روح بدن میں کوئی لاشیٰ سے بالکل معزول
نہیں، اور توں اول تو اس کا قابل قبولی نہیں کہ انسان عاقل ہے اور ابدان ذوی العقول نہیں، انسان مالک
متصرف ہے بدن کی طرح آزاد و معمول نہیں، یوں ہی یہ بھی روشن ہو گیا کہ قول اخیر میں مجموع سے مراد بشرط شئی ہے
نہ ترکیب نفس حقیقت، ورنہ انسان عاقل و مدبر نہ رہے بل مجموع مدبر و نامدبر نہ ہوگا ہے اور لازم آئے کہ
آیات و محاورات عامہ خواہ مدنیات ہوں جن میں موصوف بصفتہم کہ انسان کہا گیا یا روحیات جن میں صفات نفس سے
انسان کو متصف کیا، خواہ جامعہ جن میں دونوں کا اجتماع و یا سبب بیکر حقیقت سے معزول اور مجاز پر محمول
ہوں کہ اب انسان نہ روح ہے نہ بدن بل شئی ثالث ہے، بل جرم مجموع کا محل اول مراد ہمیں ہو سکتا۔

ومن الدلیل علیہ قول الامام ابی طاہرؑ (ان تاعا
فیہ من المعانی فما کان لعاقل ان یتوہم
دخول الاعراض فی قوام جوہر و انما المعاد
الدخول فی الملاحظ و کذا تنصیص الامام
الرازی علی الترتیب مع اعطائہ مراسا
اس کی ایک دلیل امام ابو طاہر کے یہ الفاظ ہیں (ان تاعا
معانی کے ساتھ جو اس میں ہیں) کہ اس سے کوئی عاقل
یہ وہم نہیں کر سکتا کہ اعراض ایک جوہر کی حقیقت میں
داخل ہیں مراد صرف لفظ میں داخل ہونا ہے۔ اسی طرح
مرکب ہونے پر امام رازی کی تصریح جب کہ ان کے کلام

کثیرۃ ان الانسان هو المرءوس۔ بہت سی جگہ مستفاد ہے کہ انسان۔ وہی روح ہے۔

دو محمل دوم اس میں بھی دو احتمال ہیں قوام روح سے ہوا اور بدن شرط لینے انسان روح متعلق بالبدن کا نام ہو یا بالعکس یعنی بدن متعلق بالروح کا ثانی بھی اُس مقدمہ مذکورہ واضح سے مدفع کہ انسان عاقل مخاطب بالامارات ہے، نہ مانع، تو بفضل اللہ تعالیٰ عرض تحقیق مستتر ہو گیا کہ مختار و منصور وہی قول اخیر بایں معنی و تفسیر ہے، اور قول ثانی بھی اُس سے بعید نہیں کہ جب قوام جوہر میں صرف روح ہے تو انسان روح ہی کا نام ہوا بطور اعلیٰ و اعلیٰ و اعلیٰ ہونا اُسے روح ہونے سے خارج نہیں کرتا، نہ ان عبارات میں غلطی و قطع نظر نہ کر، تو اس کا اسی قول منصور کی طرف رجوع میسور، و ہذا نام اجل فراموشی رازی نے با آنکہ بار بار روح ہی کے لسان ہونے پر کجیل و تنقیح فرمائی، خود ہی انسان کے روح و بدن سے مرکب ہونے کی تصریح فرمائی۔ اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں جہاں وہ عبارت لکھی کہ جہاں آدمی کہ در حقیقت آدمی عبارت ازان است (آدمی کی جان کہ حقیقت میں آدمی اس سے عبارت ہے۔ ت) وہیں اس کی شرح یوں ارشاد کی:

تفصیل این اجمال آنکہ آدمی مرکب از دو چیز است جان و بدن جزء اعظم جان است کہ تبدل و تغیر در آن راہی یابد و بدوی بمنزلہ بناس است کہ اختلاف بسیار در وے راہی یا بدآہ مختصراً

پھر روح کا بدن سے تعلق چار قسم ہے، ایک تعلق دیوی بجانی بیداری، دوسرا بحال خواب کہ وہی وہ متعلق من و ہر مغارق، تیسرا برزخی، چوتھا اخروی،

وجعلھا فی شمر الصدور عن ابن القیم خمسة قال للروح بالبدن خمسة انواع من التعلق متغايرة، الاول فی بطن الام، الثاني بعد المولادة، الثالث فی حال النوم فلہا بہ تعلق من وجہ و معارفة من وجہ، الرابع فی البرزخ فانہا و ان کانت قد فارقتہ بالموت فانہا لم تغارق فرا قاکلیا بعینہ لم یبق لہا الیہ المقامات،

التي من تعلقها به يوم البعث وهو اكمل انواع
التعلقات ولا نسبة لما قبله اليه اذ لا يقبل اليك
معصوم ولا نوما ولا هداية وتعد القدر
في منح الرض. **اقول** الكلام في الانواع
المتغايرة ولا يظهر لتعلق الرحمي تغاير مع
البدني بعد الولادة فان كليهما تعلق الاتصال
الرحمي والتدبير والتعريف الناقص بخلاف
النوي فلا يتم حصل الاتصال والبرزخي فليس
مع ذلك تعلق التدبير والاخرى فلا نقص
فيه اصل فيتم حصل التقسيم هكذا فمخلق اما
متمم حصل للاتصال اولا، الاول ان كمل بحيث
لا يقبل الفراق فاخرى والا فديوى يقطن
واثني ان كان تعلق التدبير فديوى اولا فبرزخي
فان قيد ليس يستعمل الجبين الاله وجوارح
في الاعيان والادراك مثل المولد قلت لا يستعملها
المولد من ساعته كالقطيم ولا العظيم كالب ذم
ولا الب ذم كمن يدم اشد ولا كمشد الشيخ اللهم
ثم الع في قلب جعل عامة ذلك تعلقات
متغايرة ذمهم.

بدن کی طرف اسے کوئی القات نہ رہی ہو۔ پانچواں
روز پھٹ کا تعلق۔ وہ سب سے زیادہ کامل تعلق ہے
جس سے ما قبل کے تعلقات کو کوئی نسبت نہیں۔ اس لیے
کہ اس تعلق کے ساتھ بدن، موت، خواب اور فساد و
تغیر قبولی نہیں کرتا، اور مرغ اروض میں علامہ علی قاری
نے بھی اسی کا اتباع کیا۔ **اقول** گفتگو الگ الگ
اور بعد اگانہ تعلقات کے بارے میں ہے۔ جب کہ
مشکم مادر والے تعلق کی بعد ولادت والے تعلق سے
کوئی مغایرت ظاہر نہیں۔ اس لیے کہ دونوں صورتوں
میں خالص اتصال در تدبیر و تصرف کا ناقص تعلق ہے۔
اس کے برخلاف حالت خواب کے تعلق میں خالص اتصال
نہیں، میں وجہ فراق بھی ہے۔ اور برزخ والے تعلق
میں اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ تدبیر کا تعلق نہیں۔
اور آخرت والے تعلق میں بالکل کوئی نقص نہیں۔
تو تقسیم اس طرح حاصل ہوگی، تعلق یا تو خالص اتصال
رہتا ہے یا نہیں۔ اول، اگر ایسا کامل ہے کہ جہائی
قبول نہ کرے تو آخری درجہ دیوی جو بیداری میں
ہو۔ اور ثانی اگر تدبیر کا تعلق ہے تو خوب والا ہے۔
اور تدبیر والا نہیں تو برزخی ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو

کہ مشکم کا بچہ افعال اور ارادہ میں اپنے آلات و جوارح کو پیدا شدہ بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا (س فرق
کی وجہ سے دونوں کو دشکار کیا گیا) ہمارا جواب یہ ہوگا کہ اُنس وقت مولود بچہ بھی اپنے اعضاء و جوارح کو اُنس
بچے کی طرح استعمال نہیں کرتا جو دودھ چھوڑ چکا ہو، اور دودھ چھوڑنے والا فوجان یا قریب البلوغ کی طرح اور

یہ تجربہ رُوحانی والے کی طرح استعمال نہیں کرتا، نہ ہی اس کی طرح بہت بڑھتا، پھر مرید بڑھاپہ سے فنا کو پہنچ جاتا وہ لاشخص استعمال کرتا ہے۔ تو چاہئے کہ ان سب کو جدا گانہ و متغائر تعلقات قرار دیا جائے۔
(اسے سمجھو۔ دت)

ان میں جس طرح اعلیٰ و اعلیٰ تعلق آخری ہے جس کے بعد فراق کا احتمال ہی نہیں، یوں ہی ادنیٰ و ادنیٰ تعلق برزخی ہے کہ باوصف فراق ایک اتصال معنوی ہے مگر قرآن عظیم و حدیث کریم کے نصوص قاطعہ شاہد مدلل ہیں کہ اس قدر نفس بھی بقائے انسانیت کے لیے بس ہے۔ ہرگز معلوم کہ قبر میں تنیم یا معاذ اللہ تعذیب جو کچھ ہے اُسی انسان ہی کے واسطے ہے جو اپنی حیات دنیوی میں مومن و مطیع یا معاذ اللہ کافر و عاصی تھا انہی پر طاعت و ایمان تو انسان نے کیے اور نعمت مل رہی ہے کسی غیر انسان کو یا کفر و عصیان انسان سے ہوئے اور عذاب ہوتا ہو کسی غیر انسان پر، اسی طرح وہ تمام حج و اضحہ جو ابھی تفسیر کبیر سے بعد موت بقا و حیات انسان پر گزریں مع اپنے نظائر کثیرہ کی اس دعا کی کفیل ہیں تو ثابت ہوا کہ حقیقت انسانہ میں جو تعلق طوطا ہے مطلق و مرسل ہے کسی طرح کا ہو،

امام اقل الامام ابو حنیفہ بعد ما اسلفنا
نقلہ لمن انه اذا بطلت صورتہ جسمہ
بالموت و نوات حنہ المعانی بقبض
روحہ لایسمی انساناً فاذا جمعت ہدہ
الاشیاء الیہ بالاعادۃ ثانیاً کان ہو
ذلک الانسان بعینہ الا تری ان الجسد
انفارغ من الروح و المعانی یسمی شبحاً و
جسۃ و لایسمی انساناً و کذلک الروح المجرد
لایسمی انساناً الخ۔

یاد وہ جو امام طاہر نے سابقاً نقل شدہ عبارت کے
بعد فرمایا کہ، جب موت سے آدمی کے جسم کی صورت
باطل ہو جاتی ہے اور روح قبض ہو جانے کی وجہ سے
معانی اس سے نکلی ہو جاتے ہیں تو اسے انسان
نہیں کہا جاتا۔ پھر جب دوبارہ یہ چیزیں اس کے ساتھ
جمع کر دی جاتی ہیں تو بعینہ وہی انسان ہو جاتا ہے۔
دیکھو کہ روح اور معانی سے خالی جسم کو شبح اور جسد
دعا تو لور لاشہ کہا جاتا ہے، انسان نہیں کہا جاتا۔
اسی طرح مجرد روح کو انسان نہیں کہا جاتا الخ۔

فاقول لیس یرید رحمہ اللہ تعالیٰ
ان الانسان یبطل بالموت و ان
الذی فی السجۃ من لدن الموت

فاقول (تو میں کہتا ہوں۔ ت) امام مومنین
و رحمہ اللہ قلم کے لیے مراد یہ نہیں کہ انسان موت سے
غیبت و تاجود ہو جاتا ہے اور عالم برزخ میں اُردم تو

الۡحَیۡنَ الْبَعۡثَ لَیْسَ بِاٰثَانٍ وَّمَعَاذَ اللّٰهِ اَنْ یَّرۡیَہٗ
وہو قول اہل البدع وصادقہ شقوا طعم
وکیف یحوز ان لا یكون الروح البرزخی
المتحمل بالمبدن اتصالا فی فراق
انسانا و معلوما قطعا ان الانسان
ہو الذی کان امن و کفر و احسن و فاجر و
ہدی بھی ان غیر الامان غیر الامان ایسے
من لم یعمل و یعذب من لم یعمل
واللہ تعالیٰ یقول ہنہم یولینا من
بعثنا من مرقدنا فان دان المبعوثین فی
الحشر ہم المراقدون فی القبر و معلوم
ان المبعوثین فی لعنہم ان کانوا فی
الدنیا فالانسان ہو ہو فی الدور
الثالث لم یزل عن النسانیۃ ولم
ینسلخ عن حقیقۃ و قال تعالیٰ
الساہر یحضر موت علیہ کوا انما اعداد
العمیر الی الناس المذکورین فہم
المہر و موت علی النار لا غیر ہم
وقال تعالیٰ قتل کان ما کفرہ
الی قولہ عز و جل ثم اماتہ
فاقبیرہ فالاقبار بعد الاماتۃ
وقد ارجع الکتابۃ فیہ الی

تا وقت نبٹ جو ہوتا ہے وہ انسان نہیں۔ اللہ کی پناہ
کہ یہ ان کی مراد ہو۔ جب کہ یہ بدنہ ہوں گا تو ہے
اور قطعی دلیل سے متصادم ہے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا
کہ وہ رواج برزخی انسان نہ ہو جو بدن سے فرق کے ساتھ
ایک اتصال بھی رکھتی ہے۔ اور یہ قطعا معلوم ہے کہ انسان
وہی ہے جس سے ایمان و کفر اور نیکی و بدی کا صدور ہو
اور بدی بھی ہے کہ غیر انسان، غیر انسان ہے تو انعام
اُسے ہوتا ہے جس نے عمل نہ کیا، اور عذاب اُسے ہو
جس نے معصیت رکھی،۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ ان کے
متعلق بیان فرماتا ہے کہ وہ کہیں گے اے ہمارے خدائی
کس نے ہماری خراب گناہ ہمیں اٹھایا، اس سے افادہ
ہر اگر عشر میں جو اٹھائے جائے وہی وہی قبر میں مرنے
والے ہیں اور معلوم ہے کہ آخرت میں جو اٹھائے جائیں گے
وہ وہی ہیں جو دنیا میں تھے۔ تو انسان تینوں مقامات
میں وہی انسان ہے۔ کسی وقت وہ انسانیت سے جدا
اور اپنی حقیقت سے خارج نہ ہوا۔ اور پاری تعلق
فرماتا ہے، وہ آگ پر پیش کئے جاتے ہیں۔
ضمیر ان ہی لوگوں کی طرف لٹائی جو مذکور ہوئے تو آگ پر
پیش کئے جانے والے وہی ہیں، غیر نہیں۔ اور ارشاد
باری ہے، انسان ارا جائے کتا بڑا ناشکر ہے
اور ارشاد باری، پھر اسے موت دی، پھر اسے قبر میں
رکھا۔ تو قبر میں رکھنا موت دینے کے بعد ہوا، اور ضمیر

الانسان فثبت ان الميت المقبور ليس الا انسانا ،
و بالجمله ففى الدلائل على هذه الكثرة
لا مطمع فى حاطتها .

وانما اراد التنبيه على ان الانسان
ليس بمصرول ، الحاط عن شئ من السروح و
البدن فالجسد اذا بطلت هويته بالموت و
نالت عنه المعاني فخر ورج الروح عنه ولا يسهى
ذلك الجسد القاسخ انسانا وقد كان يسمى قبله
عرقا لكان لا اتصال كما سياتى و كذا السروح
لمجرد من حيث هو مجرد لا يسهى انسانا و
انما لانسان المجموع اعنى الروح والصلحوظ
يلحظ الاتصالي اعلم ان يكون دنيويا او
اخرويا او برسيا هكذا يسهى ان يعهم هذا
المقام والله سبحانه ولى الانعام

اس میں بھی انسان ہی کی طرف لڑائی قرأت ہر کرتے
جو قبر میں ہوتا ہے وہ انسان ہی ہے ۔ — بالحد
دلائل اس بارے میں بہت ہیں جن کا احاطہ کرنے کی طبع نہیں۔

اہم موصوفتے ہیں اس بات پر تنبیہ فرمانا چاہیے
کہ روح اور بدن دونوں میں کسی سے بھی انسان لحاظ میں
بدا نہیں۔ تو جسم کی صورت جب موت کی وجہ سے باطل
ہو جائے اور اس سے روح نکل جانے کے باعث معانی
اس سے زائل ہو جائیں تو اس خالی جسم کو انسان نہیں
کہا جاتا۔ جبکہ اس سے پہلے عرقا کہا جاتا تھا کیونکہ اتصال
تھا جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ اسی طرح روح مجرد کو
اس حیثیت سے کہ وہ مجرد ہے انسان نہیں کہا جاتا۔
انسان تو مجرد روح و بدن ہے۔ یعنی وہ روح جس
کے ساتھ بدن سے اتصال کا عطا طرط ہے خواہ وہ اتصال
نبری بر یا فردی یا بندہ فی۔ اسی طرح اس مقام کو
بگھنا پاتے ، اور خدا سے پاک ہی مالک اعلم ہے (ت)

یہ تحقیق حقیقت و مصداق انسان میں کلام تھا۔ اب آیات و محاورات مذکورہ کی طرف چلتے جب انسان و روح
ہر ایک کا انسان جدا گانہ ہونا یا جدا باطل ہو چکا۔ قراب اقوال ثلاثہ سے کوئی قول لیجئے آیات و محاورات پر یہ دروچہ
ایک میں تجر اور ما بعد میں استعمال مانتے سے گریز نہ ہوگی کمال کلمی۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ مفسرین ان میں کیسی اشتہام مانتے ہیں

عنہ بل قال بعض الصلحاء ان الاستغفار
بہد المعنى ليريق في القرآن العظيم
اصلا ثقله الامام السيوطي في الاثبات ،
قال وقد استخرجت بذكرى ايات و ذكر
ثلاث الاولى اقب امر الله فلا تستعجلوه

[اصطلاح بلاغت میں استعمال یہ ہے کہ کسی لفظ کے
متعدد معنی ہوں اور ایک جگہ لفظ یا اس کی ضمیر سے ایک
معنی مراد یا جاسے اور دوسری جگہ ضمیر سے دوسرے
معنی مراد یا جاسے ۱۲ مترجم] جب بعض علماء نے فرمایا ،
استغفرم اس معنی میں قرآن عظیم میں بالکل کہیں وارد نہیں ،
(باقی لکھ صفحہ پر)

زابل عرف ان میں کسی کلام کو حقیقت سے جدا جانتے ہیں وجہ یہ ہے کہ بوجہ شدت اختلاط گو یا روح و بدن شے واحد ہیں بجز روح نفی و نظری ہے اور بدن محسوس مرئی اور اشراق شمس روح نے بدن پر حیات کی شعاعیں ڈال کر اسے اپنے رنگ میں رنگ لیا، جس طرح دیکھے کوئے کو کہ اُس کے ہر ذرے میں آگ کی سرایت نے انا الفار کینے کا مستحق

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اسے امام سیوطی نے اتقان میں نقل فرمایا وہ فرماتے ہیں میں نے اپنی فکر سے چند آیات میں استعمال نکالا ہے، تین آیتیں ذکر فرمائیں ایک (اللہ کا امر آیا تو اس کی جلدی نہ چاؤ) اللہ کا امر محمد سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیسا کہ ابن مردویہ نے بطریق ضحاگ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا عداس کہ ضمیر سے (جو جس کی جلدی نہ چاؤ) میں ہے، قیام قیامت یا مذہب مراد ہے۔ دوسری، ہم نے انسان کو مٹی کے خٹکے سے پیدا کیا۔ انسان سے مراد حضرت آدم ہیں۔ پھر ہم نے اسے اللہ کیا یہاں انسان کا ظرف، ارج ضمیر "اے" سے مراد اولاد آدم ہے۔ فرمایا، یہ سب سے زیادہ ظاہر ہے۔ تیسری: ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو کہ اگر وہ تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں بُری لگیں۔ پھر ارشاد ہوا تم سے پہلے کچھ لوگوں نے انہیں پوچھا۔ یعنی کچھ دوسری چیزوں کو پوچھا۔ یہ امام سیوطی کے کلام کی تفسیر ہے اقول میں نے دو مثالیں اور نکالی ہیں

امر اللہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما اخرج ابن مردویہ من طریق الضحاگ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والضمیر مراد به قیام الساعة او العذاب، واثباتیہ ولفظ خلقنا الانسان من سلالۃ من طین المراد به آدم، ثم اعداھمیر علیہ مراد به ولد لا فقال "ثم جعلنہ لطفۃ" قال وہی اظہرھا، واثباتیہ "لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلکم تزلزلکم" ثم قال قد سأل قوم من قبلکم اعیاشیاء، خسرھذا صحیح کلام السیوطی۔ اقول وقد استخرجت مثالیہن اخیرین الاول قولہ عز وجل احدثت فرجہا ففختنا فیہ العرج فرج المرأة والمضمر للفرج معنی فرج الجیب حل ما علیہ المحققون والاخر ذکرہ فی رسالتی الزلال الاتقی من بحر سبقة الاتقی التی ذكرت فیہا تفسیر قولہ عز وجل وسیجنتہا الاتقی ۱۳ ص ۴۰۰ (د)

اول، ارشاد باری عز وجل مریم نے اپنی شرمگاہ محفوظ رکھی تو ہم نے اس میں چونک ماری۔ شرمگاہ سے مراد شرمگاہ زن اور اس کی ضمیر سے مراد چاک گریبان، اس قول کی مباد پر جو محققین کا مختار ہے۔ دوسری مثال میں نے اپنے رسالہ "الزلال الاتقی" میں ذکر کی ہے جس میں میں نے ارشاد باری عز وجل وسیجنتہا الاتقی "کے تفسیر بیان کی ہے۔ (د)

کر دیا اب اُسے آگ ہی کہا جاتا ہے، یونہی جسم کو اما الانسان کا دعویٰ پہنچتا ہے۔ ہم سنتا، دیکھتا، بولتا، چلتا پھرتا، کام کرتا بدن ہی دیکھتے ہیں حالانکہ بدنک و فاعل رُوح ہے اور بدن آئہ۔ لہذا بدن پر اطلاق انسان حقیقت عرقیہ قرار پایا اور وہی تمام صفات و افعال کا منسوب الیہ مظهر اور قرآن عظیم بھی مطابقت عروت پر اترا، قال تعالیٰ اِنَّهٗ لَحَقُّ مَثَلٍ مَا انکم تنظفون۔ باری تعالیٰ فرماتا ہے، جسے شک وہ حق ہے اسی کے مثل جو تم بولتے ہو۔ (ت)

ابہتہ تجوہ ہے نہ استفہام، نظیر اس کی رویت نہید آئہ، زید را دیدم، زید کو دیکھا، حالانکہ زید اگرچہ اس سے بدن ہی مراد لیجئے ہرگز نہیں مرنی نہیں، مرنی صرف رنگ و سطح بالائی ہے اور وہ قطعاً نہ رُوح زید ہے نہ بدن، مگر شدت اتصال کے باعث اُسے رویت زید کہتے ہیں اور ہرگز اس میں تجوہ و محالیت حقیقت کا توہم بھی نہیں کرتے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی زید کے رنگ و سطح کو یونہی دیکھے اور قسم کھائے میں نے زید کو نہ دیکھا قطعاً کاذب سمجھا جائے گا۔ لاجرم تفسیر کبیر میں رُوح کے غیر جسم ہونے پر کلام واسع و مشیع لکھ کر فرماتے ہیں،

اعلم ان اکثر الفسوفین المکاشفین صفت معلوم ہو کہ اہل ریاضت اور ارباب کشف و مشاہدہ صفت اب الہیہ صفت و اس باب المکاشفۃ و المشاہدۃ میں سے اکثر عرفاء مکاشفین اس قول پر اصرار اور اس مصرعہ حل ہذا القول جاش ہون بعد المذہب، ذہب پر جزم رکھتے ہیں۔ اور متکبرین نے باری تعالیٰ و احتیاج المتکبرون بقولہ تعالیٰ من اشی خلق من نطفۃ خلق۔ ہذا تصریح مان الانسان خلق من النطفۃ و انه یموت و یدخل القبر و یولد یکن عبارة عن هذه المجتہد لہر تکون الاحوال المذكورة صحیحۃ و الجواب انہ لما کان لانساف فی العرف و المظاہر بما ساق عن هذه الحثۃ اطلق علیہ اسم الانسان فی معرفۃ احد محتجوا۔ اس پر لفظ انسان کا اطلاق ہوا (حتم باختصار)

عن عرف تو عرف اس شدت اختلاط و عدم تمایز بعد اتحاد نے سنہائے فلاسفہ کو دھوکا دیا جو ہمیشہ تدفیق کے نام پر جان دیتے اور فضول تمقات کو تحقیق جانتے ہیں، وہ بھی کہاں، خاص مقام تحدید میں انسان کی تعریف کر بیٹھے حیوانی ناطق، حالانکہ حیوانیت بدن کے لیے ہے کہ وہی جسم نامی ہے اور ناطق و مدبرک رُوح، بلکہ خود حیوانی ہی کی تعریف میں غلط ہے، جسم نامی متحرک بدن ہے اور حواس و مدبر رُوح ۱۲ منہ (م)

ملہ القرآن ۵۱/۲۳

۱۲ تفسیر کبیر زیر آیت: یسئلونک عن الروح مطبوعہ بیروت مصر عیدان الجامع الازہر مصر ۷۱/۵۳-۵۲

اقول وهذا الجواب احسن مما قدم
قبله حيث قال فان قالوا هذه الآية
حجة عليك لانه تعالى قال "و لقد
خلقنا الانسان من سلالة من طين" وكلمة من
للتبعيض وهذا يدل على ان الانسان بعض من
ابصار الطين قلنا كلمة من اصلها لا ابتداء
الذية كقولك خرجت من ابصرة الى الكوفة
فقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة
من طين، يقتضي ان يكون ابتداء تخليق
الانسان حاصل من هذه السلسلة ومنه
نقول بوجوب لانه تعالى يسري السرايا والادلا
ثهم فيه الروح فيكون ابتداء تخليقه
من السلسلة امر قللت وقد يتأسس له بقوله
تعالى وبدا خلق الانسان من طين، فانهم

اقول یہ جواب اس سے بہتر ہے جو اس سے پہلے
ذکر فرمایا ہے کہ اگر وہ کہیں کہ یہ آیت تمہارے خلاف
حجت ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بے شک
ہم نے انسان کو پیدا کیا ایک مخلوق سے، جو مٹی سے ہے۔
مگر جن (سے) تبعیض کے لیے ہے۔ اور یہ بتاتا ہے
کہ انسان مٹی کا ایک ٹکڑا اور بعض ہے۔ ہم جواب
دیں گے کہ کلمہ جن کی اصل ابتداء غایت کے لیے ہے
جیسے تم کہتے ہو جن بھروسے کوڑا گیا، تو ارشاد باری
(ہم نے انسان کو پیدا کیا ایک مخلوق سے جو مٹی سے
ہے، اس کا مقتضی ہے کہ تخلیق انسان کی ابتداء اس
مخلوق سے ہو اور ہم اس کے مقتضا کے قائل ہیں کہ
کہ اللہ تعالیٰ پہلے مزاج استوار فرماتا ہے پھر اس
میں روح پھونکتا ہے تو تخلیق انسان کی ابتداء مخلوق سے
ہوتی ہے (غیر) قللت اس جواب کے لیے اس رشد

سے استنباط ہوتا ہے، اور انسان کی مٹی سے شروع کی۔ (تراسے سمجھو، دت)

بالکل خلاصہ بحث یہ ہوا کہ اطلاق انسان کے لیے دو حقیقتیں ہیں، ایک حقیقت اصلہ دقیقہ یعنی روح
متعلق با بدن اگرچہ متعلق برزخی، دوم حقیقت مشورہ معرفہ یعنی بدن، اور اکثر متکلیف کے زعم میں یہی حقیقت
اصلہ ہے، اور اگر غایت غی سے قطع نظر کے اُن کا کلام انسان مرنے پر محمول کریں تو وہ بھی صحیح
مقدمہ سا دوسرہ: **اقول** صفات بدن دو قسم ہیں، اصلہ کہ خود بدن کے لیے حاصل، اور تبعیہ کہ حقیقتہً
صفات روح ہیں، اور بوجہ اتحاد مذکور بدن کی طرف منسوب، جیسے علم و سمع و بصر و ارادہ و قاعدیت افعال اختیار
و غیرہ، عرف میں اگرچہ انسان نام بدن ظہر اگر صفات تبیہ کی اس کی طرف اضافت مشورہ بشرط حیات ہے،
بعد موت ہے عود حیات بدن خالی کو عرفاً لفظ کسی طرح سمیع و بصیر مرید فاعل عامل نہیں کہتے کہ یہ نسبتیں اسی اتصال
شرعی پر مبنی تھیں جس نے روح و بدی کو عرفاً امر وحدانی کر دیا تھا، جب وہ مسلوب ہوا کشف محبوب ہوا، صفات
تبعیہ حق پر مقدمہ رسید ہو کر اپنے مرکز کو گئیں اور اس تودہ خاک کو اپنی اصل حالتیں ظاہر ہوئیں، نظیر اس کی وہی

سے تفسیر کبیر زیر آید ویستونک عن الروح مطبوعہ مہتمہ مصریہ بمیدان الجامع الازہر ۵۱/۲۱

سے القرآن ۶/۲۲

صحت اقلش دانگشت ہے، کوئلہ کالا ٹھنڈا آتا ایک تھا اور تار دھانی گرم و سرخ و روشن، جب تک آگ کی سرایت سے دھک رہا تھا اس کے نیچے اپنے عیوب چھپے ہوئے تھے آگ ہی کے اوصاف سے موصوف ہوتا جبکہ بداد بران ہوتی اصل حقیقت عیان ہوتی تو ایسا ناگہرچہ عرف پر مبنی ہیں اور عرفا انسان خواہ بلفظ انسان و بشر و آدمی تعبیر کیا جائے یا اعلام و ضمار و اسمائے اشارہ سے اس کا معبر عہدہ ہی بدن ہوتا ہے مگر بنظر تقسیم مذکور امور مخلوق علیہا کی طرف نظر ضرور اگر صفات اعلیٰ پر مقصور ہو، جیسے اٹھانا، بیٹھانا، نہلانا وغیرہ تو کچھ حالت حیات کی تخصیص نہ ہوگی کہ نفس بدن ان کا صانع ہے اور اگر صفات تعبیر پر موقوف ہو جیسے خطاب و اعلام و افہام و کلام، تو ضرور متعید بحال میتا رہے گا کہ بغیر ان کے بدن ان کا صانع نہیں۔ بالجلد انسان کا عرفی بدن میں حقیقت ہونا اور معنی حقیقی عسرہ میں استعمال کیا جائے ہمارے معنی میں کہ وہ کلام بدن کی ہر حالت کو متشکل رہے یا بعض احوال پر اقتصار کے باعث حقیقت عرفیہ سے منسلک ہو کر کسی اور معنی پر محمول بنے بھڑوی مراد ہر کلمات جس حال کے قابل ہوگی اسی قدر کو شامل ہوگی مثلاً اگر کئے زید نے کوئلے سے بدن جلایا تو قطعاً اس سے وہی دہکتا ہوگا کہ مراد ہر کلمات جس حال کے قابل ہوگی اسی قدر کو شامل ہوگی مثلاً اگر کئے زید نے کوئلے سے بدن جلایا تو قطعاً اس سے وہی دہکتا ہوگا کہ مراد ہر کلمات جس حال کے قابل ہوگی اسی قدر کو شامل ہوگی اس سے زید لازم کہ مطلق کوئلہ اس سے مفہوم ہو نہ کہ کوئلہ اپنے معنی حقیقی سے مفہوم ہو و ہذا اکلہ ظاہر جدا (اور یہ سب صحت واضح ہے۔ ت) بھوانہ تعالیٰ یہ معنی ہیں اس ضابطے کے جو علماء نے یہاں ارشاد فرمایا اور تنویر الابصار و درمختار و شروع کر دینا میں مذکور ہوا کہ:

ما شارك الميت فيه الحي يقم العیوب فیہ جس امر میں میت زندہ کا شریک ہو اس میں قسم علی الحالتین، وما اختص بحالہ الخیبة فا ودفن جانوں پر واقع ہوگی اور جو حالت حیات سے تعید تھا۔ خاص ہو اس میں قسم حالت زلیست سے تعید رہے گی۔

مقدمہ سابقہ: اقول مناظرات میں وقت و اطالہات کے راہ پاتی ہے بیشتر اصل مقصد و مورد نزاع سے غفلت کے باعث نہ دکھاتی ہے، فریقین اس کے پابند رہیں، یہ تو معلوم کہ اہل باطل کو اکثر اصل مطلب سے فزاری میں مغر، مگر اہل حق پر اس کا خیال لازم، ہر وقت پیش نظر رکھیں کہ بحث کیا تھی اور چلے کہ صراحت اس میں باذن اللہ تعالیٰ تخفیف موت اور مخالفت کے غر و سکوت جلد ظاہر ہونے پر موقوف ہوتی ہے، اس مسئلہ زہ سمعاً ہوتی میں مقصد اہلسنت کچھ اس پر موقوف نہیں کہ تمام اموات کے بدن ہی قبر میں ہمیشہ زندہ رہیں، زائرین کے سلام و کلام وہ انہی کا نوی کے طریقے سے سنیں ہونے متوجہ تنکیف بالاصوت اسی کے سچوں کو کرے، اسی طریقے پر سمع ہو۔ یہ بھی روایت عامہ اموات میں، ہماری اس سے کوئی غرض متعلق نہیں کہ وہ انہی آنکھوں سے

دیکھئے، انھی سے خدوچ شعلہ یا انھیں کے لوح میں صورت کا انطباق ہو، یہ نہ واقع ہے نہ ہمارا دلوئی کو اس پر وقت۔
 آخر اہلسنت کے نزدیک جس طرح ابھی کا مردہ سننا دیکھتا ہے، یونہی رسول کا، جبکہ کان آٹکھ جسم کا کوئی ذرہ سلامت نہ رہا
 سب خاک و خنجر ہو کر مٹی میں مل گیا، جس طرح مسلمان قبر میں سننا ہے یونہی ہندو کا فرنگٹ میں جس وقت اس کے
 کان آٹکھ کو آگ دیتے ہیں وہ اُن آگ دینے والوں کو دیکھتا اُن کی باتیں سننا اُس آگ کی اذیت کا احساس کرتا ہے،
 آٹکھ کان اعضا کو جلتا دیکھتا اُن پر آگ بھڑکنے کا آواز سننا ہے اور سب جل بجھ کر راکھ ہو جاتے ہیں جب بھی دیکھتا سننا
 جو سلام و کلام مدفون ہر فرد کے لیے شرعاً مطہر میں ہے وہی مدفون ہزار سالہ کے واسطے، دونوں بے وہی کہا جاتا تھا
 کہ سلام تم پر اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تمہیں اور ہمیں بخشے، تم ہمارے اٹکھ جو اہم تمہارے پچھلے، خدا چاہے تو
 ہم تم سے ملنے والے ہیں! حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن صحابی اعرابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب یہ
 حکم دیا ہے کہ جہاں کسی کافر کی قبر پر گزرو اُسے دوزخ جاناے کا مردہ دو، تو ارشاد اقدس میں تمہیں تازہ مئے نشے
 کی نہ تھی بلکہ صاف قہیم تھی اور قہیم ہی پر اُن صحابی نے کار بندگی کی، غرض دلائل مطلق ہیں اور عقیدہ مطلق اور آلا تبت
 جہانئہ کی تخصیص نہ تھی، ہمیں اتنی بات سے کلام ہے کہ مردے زندوں کی طرح صورت و صوت کا ادراک کرتے ہیں
 اور اہم پر روشنی ہو چکا کہ ادراک کار روح ہے اور روح نہ موت سے مرقی ہے نہ متعیر ہوتی ہے، مگر اس پر بھی لفظ
 محبت کا اطلاق آتا ہے ہم انھیں ارواح مرقی کے سماج و اجتماع کا عقیدہ رکھتے ہیں اور اسی کو ہواات کا دیکھنا سننا
 کہتے ہیں، اس سے کچھ غرض نہیں کہ وہاں بھی ذرائع و آلات یہی ہوں یا غیر۔ فصل پانچواں ہم میں امام شیخ الاسلام
 خاترہ الجہدین تقی اللہ والدین ابو الحسن علی بن علی حدادی سرمدی کا ارت و ذکر را کہ ہم نہیں کہتے کہ مردہ بدن سننا ہے
 بلکہ روح سننا ہے خواہ تنہا جبکہ بدن مردہ ہے یا جسم سے علی کہ جبکہ حیات جانب جسم خود کرے، آخر اس قدر سے
 حضرات منکرین بھی منکر نہیں کہ اموات جنت و نار و ملائکہ قراب و عذاب کو دیکھتے، ان کی بات سننے سمجھنے، قیامت
 کے آنے نہ آنے کی دعائیں کرتے ہیں، تو اس کی تسلیم انھیں بھی ضرور کہ دیکھنا سننا ہونا انھیں آلا تبت جہانئہ پر
 غیر مقصور۔

قال المولى تبارك و تعالى الساريعي ضوون عليها
 خدا واد عشية يوم تقوم الساعة ادخلوا الى هربوت
 اشد العذاب
 مولی تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے، وہ صبح و شام آگ پر
 پیش کے جلتے ہیں اور قیامت کے دن فرعون والوں کو
 زیادہ سخت عذاب میں ڈالیں گے، (دت)

سیدنا محمد بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

ان اردو احوال فرعون فی اجواف طیر سود یعرفون
 علی التادکل یوم مرتین تعدد و تروح الی النار
 فیقال الی ہر یوم ہذہ ماؤکم حتی تقوم
 الساعة ۱۰

فرعون اور فرعونوں کو ڈوبے ہوئے کئی ہزار برس ہوئے ہر روز صبح و شام دو وقت آگ پریش کیے جاتے ہیں
 جہنم ٹھکانا کراٹ سے کہا جاتا ہے یہ تمہارا ٹھکانا ہے یہاں تک کہ قیامت آئے، اور ایک انہیں پر کیا موقوف ہر مومن
 کا فر کوئی صبح و شام نہ دیکھاتے اور یہی کلام سناتے ہیں۔ صبح بخاری صبح مسلم و عوطا سے امام مالک و
 جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں ۱۰

اذا مات احدکم من ض علیہ مقعدہ بالعداۃ
 والعشۃ ان کان من اهل المیئۃ فمنہ اهل
 الجنۃ وان کان من اهل النار فمنہ اهل النار
 یقال لہ ہذا مقعدہ حتی یبعث اللہ الیہ
 یوم القیامۃ۔

یوہی اموات کی باہم عداوت، آپس کی کٹھن، قیراؤن سے باتیں کرنا، اُن کی مدد گاہ تک کشادہ ہونا،
 امتیاز کے اعمال انہیں سناتے جانا، اپنے حسنات و سیئات اور گناہوں کی کاٹنا شاد و غمنا وغیرہ امور کثیرہ جن کی طرف
 صدر مقتدر روم میں اشارہ کر رہا، جن کے بیان میں دس جس نہیں صد ہا حدیثیں وارد ہوئیں ان مطالب پر شاید ہیں
 جس طریقے سے ان چیزوں اور آوازوں کو دیکھتے سنتے ہیں اور قیامت تک جنوں کے نکلنے خاک میں ملنے کے بعد بھی
 دیکھیں سنیں گے، یونہی زائروں، قبروں کے سامنے گزرنے والوں اور اُن کے کلام کو۔ طوفیر کو راوی اسحاق صاحب
 نے بھی جواب دسوال ۱۹ میں تسلیم کیا فرد سے زندوں کا سلام سنتے ہیں۔ حضرت! جن کاروں سے سلام سنتے ہیں
 انہی سے کلام ہے یہ تو ہماری طرف سے کلام تھا، اب جانب منکرین نظر کیجئے، ان کا انکار بھی قطعاً عام ہے، صرف
 آلات جہانیر سے خاص نہیں۔ کائنات اود ایمان لے آئیں کہ اموات، اموات کا اور اک تام کرتے ہیں مگر نہ گوش بد

تو جگر ای کیا ہے۔ ابھی اتفاق ہو گیا۔ اہل سنت بھی تو اسی قدر فرماتے ہیں، گوشت و گوشت کی تخصیص کب بتاتے ہیں مگر حاشا وہ کب اس راہ آتے ہیں، انہیں تو اولیائے مد فنی کی ندامت کرنی ہے، اُن عیوبانِ خدا سے طلبِ دعا حرام کرنی ہے، وہ کس دل سے سُنا مان لیں اگرچہ بے ذریعہ گوشت دیکھنا تسلیم کر لیں گے گوشتِ واسطہ چشم۔ انہیں تو مولوی عجیب صاحب کی طرح یہ کہنا ہے کہ جب درمیانِ زائر و مقبور کے جب عیدہ سمع و بصر حسائی تو سنا اصوات اور بصارت صور محال، یہ تحریر محلِ نزاع ہے جس کا کچھ لینا مزیل اشکال۔

الحمد لله الذی هدانا لهذا الذی کنا علیہ ضالین
الحمد لله الذی هدانا لهذا الذی کنا علیہ ضالین
تمام تعریفِ خدا سے گمیانِ برتر کے لیے ہے، اور
اللہ تعالیٰ ہمارے آقا حضرت محمدؐ اور ان کی آل و اصحاب
پر جو بہترین آل و اصحاب ہیں درود تازل فرماتے (کن)

تجھانہ تقریر مقدمات سے فراغ پایا، تحریرِ جوابات کا وقت آیا جو امر جس مقدمے میں ثابت کیا گیا ہو اس پر علامتِ مقدّمہ لکھ کر شمارِ مقدمہ کا ہندسہ بفرض یا دو ہانی ثبت ہو گا کہ ہر جگہ حکمِ مقدمہ فلاں یا دیکھو مقدمہ فلاں لکھنے کی حاجت نہ ہو۔

فاقول وبالله التوفیق دبدبہ الوصول الی ذی التحقیق (اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے ذریعہ تحقیق تک پہنچا جا سکتا ہے۔ ت)

جوابِ اول و اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماعی عقیدہ کہ مُردے سُنتے ہیں قطعاً حق ہے، اور کیوں نہ ہو کہ وہ اہل سنت ہیں، حق انہیں میں نہ ہے اور اس کے معنی یہ کہ مردگان ذکر اُن پر بھی اطلاقِ مردہ و میت کیا جائے اور خود وہ اور اُن کے اور اذکارِ باقی و مستمر و کمال و نامتغیر ہیں، بعدِ فراق بھی بدستِ خدا اور اُنکے اصوات و کلام کرے ہیں اور ان مشائخ و شراحِ اہلسنت و فلاحِ دہم اللہ تعالیٰ کا بیان کہ مُردے نہیں سنتے یہ شکِ صحیح ہے، اور کیوں نہ صحیح ہو کہ وہ، اہلِ فقہ بہت ہیں، اُن کا فضل و کمال ظاہر و باہر ہے، اور اس کے معنی یہ کہ جو چیز مرگئی یعنی بدن کہ حقیقتاً وہی مُردہ ہے سمیع سے معزول ہے اُمت و توسط و تادیہِ صورت کے لائق نہیں، دونوں کلامِ مباحثہ ہیں اور آپس میں اصلاً مخالفت، نہ کوئی حرفِ مفید مخالفت۔ بجز اللہ تعالیٰ اس معنی انہیں کا ہر وجہ احتمال ہی بیان کرنا ہمیں پس تھا، مخالفتِ عباراتِ علماء سے مستدل ادا مان کے منکرِ سماع ہونے کا مدعی ہے اور احتمالِ قاطع استدلالِ پھر سند کے لیے نظرِ انصاف میں متعدد دلیلیں موجود، شفق :

دلیل ۱ : جب ائمہ دین و علماء نے معتدین سے ہزار در ہزار قاطعاً تصریحیں سماعِ موتی کے باب میں موجود اور تحریریں

علماء حتی الامکان کلماتِ ائمہ میں توفیق و تطبیق محروم و مفقود، تو رہے ضرورت و اہمیت بقائے خلافت و نزاع جس کے باعث خواہی خواہی ایک محروم کلام غلطہ باطل ٹھہرے مطرود و مردود۔ اور یہ توفیق کہ توفیق الہی ہم نے ذکر کی واضح و صریح اور تحائف مفقود۔ تو لاجرم اسی کی طرف مصیر لازم اور راہ خلافت بند و مسدود۔

دلیل ۲: خلافت و تطبیق درکنار ثقات علماء اثبات سابع موتی پر اجماع اہلسنت نقل فرما چکے، کیا معاذ اللہ انھیں جرات و کذب کی طرف نسبت کر سکتے ہیں یا اکثر مشائخ حنفیہ یا ذابائے ایسے بے مقدار و ناقابل شمار کائن کے خلافت کو لاشی ٹھہرا کر علماء اودعائے اجماع دیکھتے ہیں، لاجرم سبیل یہی ہے کہ باہم خلافت ہی نہیں اجماع نسبت ارواح ہے اور قول مشائخ نسبت اجماع۔

دلیل ۳: جب احادیث کثیرہ و افرد صریح متوافر و سابع موتی پر بے تخصیص و تقيید وقت ایسی ناممکن جن میں فیضانِ دین و دین کو مجال تاویل و تبدیلی نہیں تو کیا مقتضائے حق شناسی حضرات مشائخ سبہ کہ اپنی بات بنانے کیلئے حواہ مخواه اُن کلام مخالف احادیث سنیہ الانام علیہ و علی آئہ الصلوٰۃ والسلام ٹھہرائے اور وہ بھی کس جرات کے ساتھ کہ خاص اخبار متفقہ بغیب و برزخ کا مقام اور خود ارشادات صریحہ نبی کریم امین الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلافت کلام وان هذا الایلاء لا یحتل و عاتلا یومر (یہ ایسی بات ہے جو اٹھنے والی نہیں اور ایسی تکلیف برٹھنے والی نہیں۔ ت)

رہا وہابی فتوح رفو خواہ مانہ مسائل صاحب تفہیم المسائل کا تعصب کہ

آنچه از نقل قاری و شیخ عبدالحق آورده ہر جا از شرح صدر و نقل می کند و مایہ تصانیف شیخ جلال الدین سیوطی کتب احادیث طبقہ را بعد است این احادیث قابل اعتماد نیستند۔
جو کہ در مسودہ شیخ عبدالحق سے نقل کیا ہے سبب شرح صدر سے نقل ہیں اور شیخ جلال الدین سیوطی کی کتابوں کا سرمایہ طبقہ را بعد کی احادیث ہیں اور یہ حدیثیں قابل اعتماد نہیں۔ (ت)

اقول اولاً: شدت تعصب نے صحیح بخاری و صحیح مسلم کی احادیث جلیلہ کو شاید دیکھنے نہ دیا، اُن پر بھی طبقہ را بعد کا حکم ہو گیا۔ کیا علی قاری و شیخ محقق نے اُن سے استناد نہ کیا یا آپ نے اُن کے کلاموں کا جواب دے لیا، شرم شرم شرم! ہاں عجیب کو سہو ہو، جواب کیوں نہ دیا، وہ دیا کہ عقل و حیا و دیانت سب کو جواب دیا۔ آخر کلام میں اُسے بھی ٹھٹھائیے۔

ثانیاً: یہاں اُن کے علاوہ اور حدیثیں بھی تھیں کہ ائمہ فقی نے جن کی تخصیص کیں، زیادہ علم نہ تھا تو

اپنے خصم ہی کا کلام دیکھا ہوتا، مولانا علی قاری کی عبارت فعل کی تھی،

هذه المسائل كلها ذكرها السيوطي في كتابه شرح الصمد وروى في احوال القصور بالاختصار
یعنی یہ سب مسائل امام سیوطی نے شرح الصمد میں
مجموع حدیثوں صریح روایتوں سے بیان کیے۔
الصحيحة والآثار الصريحة۔

شیخ محقق کی عبارت منقول تھی،

بالجملہ کتاب وسنت معلومہ مشہور اند باخبار و احادیث
کہ دلالت سے کذب و جوہر و علم مروی را بدینا و اہل آں
پس منکر نہ شود آں را مگر جاہل یا جبار و منکر دین
بالجملہ کتاب وسنت ایسی اخبار و احادیث سے لبریز
ہیں جن میں دلیل ہے کہ مُردوں کو دنیا و اہل دنیا سے
متعلق علم ہوتا ہے، تو اس کا منکر وہی ہوگا جو احادیث
سے جاہل اور دین کا منکر ہو۔ (د ت)

ثالثاً کیا مولانا قاری و شیخ محقق نے احادیثِ سلام و حدیثِ ترمذی عن ام المومنین در بارہ خطاب
بہ میت وغیرہ سے استدلال نہ کیا تھا یا یہ سب بھی طبقہ رابعہ میں داخل ہو ان پر اعتماد مردود و باطل۔

رابعاً کتبِ سیوطی میں جو کچھ ہے کیا سب طبقہ رابعہ سے ہوتا ہے یا یہاں خاص ایسا ہے؟
اور جب وہ نوی باتیں بڑھتے باطل، تو طبقہ رابعہ کا ذکر مہمل و لا طائل۔

خامساً احادیث طبقہ رابعہ خمس طرح تصانیف امام مہدوح ہیں، مگر رُبہوتی ہیں یہ نہی عامہ ائمہ کی
تالیف میں۔ اور خود یہ بلکہ ان سے نازل ترکی احادیث و روایات حجۃ اللہ الی اللہ و قرۃ العینین و اذاتہ الخفایہ
و تفسیر عزیری و تفسیر اثنا عشریہ وغیرہ تصانیف بہرہ و شاہ صاحب میں کہ یہی اس قسم طبقات کے مجہد و
قائل ہیں تو وہ تودہ بھری ہیں۔

سادساً ظن ہے کہ خود انہی شاہ عبد العزیز صاحب نے خود اسی مسئلہ سماع موتی میں خود انہی
احادیث سے استناد کیا، اسی طرح شرح الصمد و شریعت کا حوالہ دیا کہ،

تفصیل آن دفتر طویل سے خواہ در کتاب شرح الصمد
فی احوال الموتی و القبور کہ تصنیف شیخ جلال الدین
سیوطی است و دیگر کتب حدیث باید دید کہ
اس کی تفصیل ایک طویل دفتر کی طالب سے شیخ
جلال الدین سیوطی کی تصنیف شرح الصمد وروای احوال
القبور اور دوسری کتب حدیث دیکھنا چاہئے۔

اُترنا مانے۔ کیا معاذ اللہ قرآنِ عظیم اپنے رسول کی قسم کی تکذیب کے لیے اُترا؟ ایسا لکھتے اللہ و رسولی سے کچھ جانا نہ آئی۔ ام المؤمنین نے جب حدیث کو مخالف آیت گمان کیا راوی کی طرف دہم و سوسپست فرمایا تو اس ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یوں فرمانا اور قرآنِ عظیم کا معاذ اللہ اس خبر کی تفسیل میں آنا مانا۔

ثالثاً لطف یہ کہ یہ آیتیں تین سورتوں میں واقع ہوئیں، نمل، طہ، روم۔ تینوں مکہ میں کہ قبل ہجرت نازل ہوئیں اور واقعہ بدر ہجرت کے بعد ہے۔ کیا آیتیں پیشگی اُتر آئی تھیں، علماء نے ان آیات کو مستثنیات میں المکیات میں شمار فرمایا نہ مستثنیات فی النزول میں۔

سابعاً دیکھئے سباق و سیاق آیات مرثیہ کلام کفار اخیار میں ہے کہ سختی حق نہیں سنئے نہیں ملے، نہ کافروں کی لاشوں میں۔ سورہ دوم میں فرماتا ہے،

وَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَائِرَ ذُنُوبِكُمْ وَلَنَجْزِيَنَّكَ أَجْرَكَ وَلَنَرْضَىٰ عَنْكَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَكْرَمُ الْمَوْلُودِ ۚ
وَلَنَجْزِيَنَّكَ أَجْرَكَ وَلَنَرْضَىٰ عَنْكَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَكْرَمُ الْمَوْلُودِ ۚ

اگر ہم برا نہ سمجھیں جس سے وہ کھیتی کو زرد دیکھیں تو ضرور اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں، بیشک تم فردوں کو نہ سناؤ گے اور نہ بہروں کو پکار سناؤ گے جب وہ پیٹھ دے کر پھریں، اور تم اندھوں کو ان کی گمراہی سے راہ پر لانے والے ہو، تم ان ہی کو سناؤ گے جو ہماری آیتوں پر ایمان لائیں پھر وہ فرمانبردار ہوں

بعینہ اسی طرح اُنک لا تسمع الموتی سے آیات سورہ نمل میں ہے۔ سورہ فاطر میں ہے،

إِنَّمَا تَدْعُ إِلَىٰ شَيْءٍ نَّكَيَّةٍ وَإِنَّمَا تَنصُرُ مَن تَنصُرُ ۚ وَتُكْفِّرُ عَنْ سَائِرِ ذُنُوبِكُمْ ۚ وَتَجْزِيَنَّكَ أَجْرَكَ ۚ وَلَنَرْضَىٰ عَنْكَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَكْرَمُ الْمَوْلُودِ ۚ

بیشک تمھاؤں سناؤ ان ہی کو کام دیتا ہے جو اپنے رب سے بے دیکھے ڈریں اور نماز قائم کریں اور جو سُخر اپنے تودہ اپنے نفع ہی کے لیے سستہ ہو گا اور اللہ ہی کی طرف پلٹنا ہے، اور بر نہیں ناپسند اور دنیا، نہ ہی تائید کیاں اور روشنی، نہ ہی سایہ اور تیز دھوپ، نہ برا بر نہیں زندے اور مَرُوسے۔ بیشک اللہ جسے چاہتا

ہے سناؤ ہے، اور تم انہیں سنانے والے ہیں جو قبروں میں پڑے ہیں تم تو صرف ڈر سناؤ والے ہو۔ (ت)

ایمان سے کہنا ان آیتوں میں بھی یہاں ہے کہ کافروں کی لاشوں پر کیوں پکار رہے ہو وہ مرنے کے بعد کیا سنیں گے۔

خاصاً قلع نظر اس سے کہ اگر اس آیت میں اس افادے کے لیے یہ کلام پاک اُترتا تو قاطعہ والی آیت یا نمل و روم میں کی ایک کافی تھی، انک لا قسمہ جزا اور عات لمسمہ الگ اترنے کی کیا حاجت تھی؟ نمل و روم کی دونوں آیتیں تو حرف بحرف ایک ہی ہیں صحت زیادت فکا کا فرق ہے، اس کے کیا معنی تھے کہ جبریل اس واقعہ پر انکار کے لیے ایک بار انک لا قسمہ آخر تک سناتے پھر اسی وقت فانک لا قسمہ آخر تک سناتے۔ لاجرم ان میں کی ایک کسی دلیل سے اپنے عملِ سورت سے جدا نہیں ہو سکتی، اور جب مکہ معظمہ میں پیش ہجرت انکار اُتر چکا تھا تو اب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس پر تقسیم اصرار کیا احمالی دکت تھا!

سادہ مشافہہ اس و عقل باہدایتہ جسمیت کے معطل دہے جس ہونے پر شاہد ہے، اگر کسی وقت اس کا مدرک ہونا ثابت ہو تو یہ قطعاً امرِ غیبیہ سے ہے، اب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قسم کھا کر اس غیب پر حکم فرما پھر قرآنِ عظیم کا معاذ اللہ اس کے خلاف پر آنا دوسرے قوں کے سوا ممکن نہیں، یا تو اذنی عیاذ اللہ حضورؐ پر نور صلوات اللہ وسلامہ علیہ نے ربنا بالغیب کلام فرمادیا، یا اپنی طرف سے غیب پر حکم لگا دیا تھا یا یوں کہ اول اسی طرف سے خبر غیب معاذ اللہ خلاف واقع آئی، پھر اس کا رد اُترا، تمہارا ایمان ان دونوں میں سے جسے قبول کرے ملے۔

مسابغاً اگر بعض غلط یہ روایت غریب خاطر صحیح بھی ہو تو قطعاً یقیناً تھا جزاً آیات مذکورہ آیت کریمہ فلعنم قتلہم ولکن اللہ قتلہم ومارمیت ادرمیت ولکن اللہ رحمی نے (قرآن میں تم نے قتل کیا بلکہ اللہ نے اُن کو قتل کیا۔ اور تم نے نکلیاں نہ پھینکیں جب پھینکیں لیکن اللہ نے پھینکیں۔ ت) کے باب سے ہیں جن میں معاذ اللہ ہرگز اپنے ہی قیوم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی قسم پر رد انکار نہیں کر سکتے اور اُٹھ رہا ہے کہ یہ جو اجسام مُردہ تمہارا کلام سن رہے ہیں یہ تم نے انہیں نہ سنایا بلکہ خدا نے سنایا ان اللہ یسمع من یشفع و ما انت مسمع من فی القبور یہ اسی کی قدرت سے ہوا کہ ان خالی بدنوں میں روح نے خود کیا جس کے آتے ہی گئے ہوئے ہوش و حواس بدن کے پھر درست ہو گئے۔ اب یہ روایت بھی ہماری دلیل ہے اور تقسیمِ طاق کے فہمِ تراوہ ذیل والحمد للہ الیہادی الی سواد المسبیل (اور خدا ہی راہِ راست کی ہدایت دیتے والے ہیں۔ غیر بات دُور پہنچی اور اب صاحبِ جنیم واصل من فی القبور تو سہا ب قبول سے قطعاً مہور، لہذا اصل نسخہ کی طرف عنان گردانی کیجئے۔ کلامِ مشائخ دوبارہ اجسامِ مرنے پر شہادہ و اسانید میں یہ تین امور بالذاتی کافی و

دانی تھے مگر خود نفس مستند میں انھیں علمائے کرام کے کلام و دیگربحاث مقام اور ان کے رد و احکام و نقص و ابرام
یکہ زبان اس معنی پر شہود عدول تو قبول واجب اور عدول غلطی۔ مثلاً،

دلیل ۴: بحث دیکھئے، کاسے کی ہے؟ ایمان کی۔ اور باجماع متفقہ و تصریحات علمائے مذکورین وغیرہم
کا معنی عرف اور عرف میں انسان و زید و آن و تو سب کا مورد بدن تو قسم اُسی پر صادق، اور یہ دوری و چال شکری
اسی سے متعلق۔

دلیل ۵: پر طاہر کراول تا آخر دانی کا کلام موت میں ہے، اور میت نہیں مگر بدن، خود اسی کافی شرح دانی
میں اسی بحث ایمان میں فرمایا،

الموت لا يموت لكنه يرال عن قالب فلان والله
یعنی روح میت نہیں وہ تو صرف بدن سے جدا
تعالیٰ قادر علیٰ اعادة تہ۔
ہو گئی ہے اور اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اسے دوبارہ بدن
میں لے آئے۔

دلیل ۶: ساتھ ہی دلائل میں صاف تحریر فرماتے ہیں کہ جس میت میں ان کا کلام ہے وہ وہی ہے جسے اور اک
ہیں، جسے تم ہیں، جسے در و نہیں پہنچتا، جو بے حس ہے۔ کتب خمسہ مستندہ مادۃ مسائل میں ہے،

واللفظ للموت، الکلام فلا یتحقق فی
اور ان کا ذکر الحقائق شرع کذا لہ قائلین کے
میت کے
ہیں، کلام سمجھانے کے لیے ہوتا ہے قیامت کے حق
میں ثابت نہ ہو گا۔ (ت)

فتح القدر میں ہے، والموت یناجیۃ (اور موت اس کے منافی ہے۔ ت) اسی مستخلص الحقائق
میں پر جمع ہوا ہے،

من قال ان ضوبتك ضوبی حروفہ علی الضوب
کسی نے کہا اگر میں نے تجھے مارا تو میرا غلام آزاد ہے
فی الحیاۃ فلو مات ثم ضوب لا یحدث لان
یہ قسم زندہ کے اندر مارنے پر محمول ہوگی، اگر اس کے
الضوب اسم لفعل مؤلہ متصل بالبدن
مجانے کے بعد مارا تو حادث نہ ہوگا، اس لیے کہ مارا بدن
الایلام لا یتحقق فی المیت
سے متعلق الم رسال کام کا نام ہے اور الم رسائی میت کے
حق میں تحقق نہیں۔ (ت)

لہ کافی شرح دانی

لہ رز الحقائق شرح کذا لہ قائلین باب الیمین فی الضوب والقتل الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ ۲۲۰/۱
لہ فتح القدر باب الیمین فی الضوب والقتل وغیر ذلک مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ ۴۹۱/۲
لہ مستخلص الحقائق - - - - - فضل احمد باجر کتب، پشاور ۳۸۸/۲

اسی فتح القدر میں ہے،

56

56

لا یتحقق فی المیت لانه لا یحس۔ میت کے حق میں تحقق نہیں، اس لیے کہ وہ احساس نہیں رکھتا۔ (ت)

اسی مائے مسائل میں عینی شرح کفر سے ہے،

الضرب ایقاع الکالم و بعد الموت لا یتصور۔ ضرب کا معنی تکلیف پہنچانا اور بعد موت یہ متصور نہیں۔ (ت)

تو قطعاً ثابت وہ بدن ہی میں کلام کر رہے ہیں کہ وہی ایسا میت ہے جسے نہ جس رہتا ہے نہ اوراک، بخلاف روح کہ اس کے اور اکات قطعاً باقی ہیں۔ خود ہی امام نسفی عہدۃ الکلام میں فرما چکے، الروح لا یتغیر بالموت (روح موت سے متغیر نہیں ہوتی۔ ت)

ولیل ۷: پھر سب اس تقریر پر شبہ وارد ہوا کہ جب جس نہیں اوراک نہیں، تاہم نہیں۔ تو عذاب قبر کیسا؟ تو ان سب حضرات نے یہی جواب دیا کہ معاذ اللہ جس پر عذاب قبر ہوتا ہے اُسے قبر میں یک گز حیات دی جاتی ہے جس سے الم پہنچنے کے قابل ہو جاتا ہے، اسی مائے مسائل میں عینی سے بعد عبارت مذکورہ ہے،

ومن یغذب علی القبر یوضع فیہ الحیاة علی الصبح۔ جسے قبر میں عذاب دیا جاتا ہے صبح تک قول یہ ہے کہ اس میں زندگی پیدا کر دی جاتی ہے۔ (ت)

اسی میں کافی ہے۔

عند العامة یوضع فیہ الحیاة بقدر ما یتألم۔ جمہور کے نزدیک اس میں اس قدر زندگی رکھ دی جاتی ہے

عہ لطیفہ: مائے مسائل میں یہ کافی کی جبارت اسی طرح نقل کی جس سے وہم جو کہ جمہور علماء کے نزدیک قبر میں بدن کی طرف نحو حیات صرف ایک خفیف طور پر ہوتا ہے، حیات کامل فنا قول بعض و مرجوح ہے کہ اسے عمار کی (باقی اگلے صفحہ پر)

۴۹۰/۴	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب الیقین فی الضرب والقتل وغیر ذلک	۴۹۰/۴
۵۹	مکتبہ توحید دوستہ قصہ خوانی پشاور	مسئلہ ۲۶	۵۹
		مسئلہ ۲۶	
۵۲	مکتبہ توحید دوستہ قصہ خوانی پشاور	مسئلہ ۲۶	۵۲

لا الحیات المطلقة وقيل يوضع فيه الحياة
من كل وجه ^۱

کہ اسے الم کا احساس ہو، حیات مطلقہ نہیں کہی جاتی۔
اور کہا گی کہ اس میں پورے طور پر زندگی رکھی جاتی ہے؛

مستخلص میں بعد عبارت مسطور ہے،

وعذاب القبر يوضع حياة جديدة فيه وهو
قول عامة العلماء خلا لابی الحسن العسکری
هنا عند عذاب المیت من غیر حیاتہ کیہ
اور بالیقین یہ شان بدن ہی کی ہے کہ اُسے موت عارضی ہوتی اور اُس کا حس و ادراک باطل کرتی، پھر معاذ اللہ
تعذیب کے لیے ایک گونہ حیات دی جاتی ہے اور وہ بھی کا ط نہیں ہوتی بخلاف رُوح کہ اس کی حیات مستمر ہے، امام
ابن الہمام نے اس مضمون کو ثوب صاف فرمادیا، بعد عبارت مزبورہ لکھتے ہیں،

لانه لا يحسن ولنذا كان الحق ان المیت المعدب
فی قبره يوضع فيه الحياة بقدر ما يحسن
بالألم حتى لو كان متفرق الاجزاء بحيث لا يتغير
الاجزاء بل هي مختلطة بالتقارب فعدب

اس لیے کہ اس میں احساس نہیں، اسی لیے حق یہ ہے
کہ جس مُردہ کے قبر میں عذاب دیا جاتا ہے اُس کے
اندر اتنی زندگی رکھ دی جاتی ہے کہ وہ الم کا احساس
کرسے، یہاں تک کہ اگر اس کے اجزاء اس طرح بکھو گئے

(بقیہ ماسبقہ صفحہ گزشتہ)

طرف نسبت کر کے اسے بلغہ قبیل نقل کیا حالانکہ فقیر کے نسخہ کافی میں جہور کے نزدیک اعادہ حیات اور اُس کی دلیل
کھوکھلیوں سے وہ دونوں قول حیات نصیض و حیات کاملہ کے یکساں طور پر فعل کیے کہ،

ثم اختلفوا فقيل يوضع فيه الحياة بقدر ما يتألم
لا الحياة المطلقة وقيل يوضع فيه الحياة من كل
وجه ^۲

پھر علماء مختلف ہوئے، بعض نے کہا اس میں اس قدر
زندگی رکھ دی جاتی ہے کہ اسے الم کا احساس ہو حیات مطلقہ
نہیں رکھی جاتی، اور بعض نے کہا کہ اس میں پورے طور پر زندگی رکھ دی جاتی ہے (امت)

اسی طرح علامہ عینی نے بنیاد شریعہ جلد ۱۱ فرمایا قلیتہ ۱۲ منہ (م)

عن رجل من المعتزلة اليه تنقب الفرقة العالجية ۱۲ منہ (م) (یہ معتزلہ ہیں ایک شخص ہے جس کی طرف فرقہ صالحیہ منسوب ہے)

لہ ماہ مسائل مستملہ ۲۶
مکتبہ توحید و سنت قصہ خوانی پشاور
۵۲ ص
۳۸۸/۲

۳۶ مستملہ
مکتبہ توحید و سنت قصہ خوانی پشاور
۵۲ ص
۳۸۸/۲

۳۶ مستملہ
مکتبہ توحید و سنت قصہ خوانی پشاور
۵۲ ص
۳۸۸/۲

۳۶ مستملہ
مکتبہ توحید و سنت قصہ خوانی پشاور
۵۲ ص
۳۸۸/۲

جعلت الحياة في تلك الاجزاء التي لا ياخذها
البصر وان الله على ذلك لقيدر الخد قد تقدم
تماما في المقدمة الثالثة .

یہم اختیار زبرد باجگاہی سے غلط خطا ہو گئے پھر اسے
غلاب دیا گیا تو ان ہی اجزاء میں زندگی رکھ دی جاتی
ہے جو مضر نہیں آتے۔ اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس پر
خبردار قادر ہے الخ یہ عبارت مقدمہ مسلم میں کل گزرتی ہے۔

اب ذرا آنکھ کھول کر دیکھئے وہ کسے میت کہہ رہے تھے، کس کی طرف اعادۂ حیات بقدر احساس الممانہ،
کس کے اجزاء متفرق ہو گئے، کس کے اجزاء اتنے باریک ہوئے کہ نظر کام نہیں کرتی، ہاں وہ کیا ہے جس کے
اجزاء مٹی میں مل گئے، کیا وہ روح پاک ہے، عاشر یہی بدن قودۂ خاک ہے، تو آفتاب کی طرح روشنی ہو گیا کہ
اسی مردہ حقیقی میں علماء کا کلام ہے، اسی کی نسبت انکار سنا و افہام ہے واللہ العجۃ السامیۃ (اور
اللہ ہی کے لیے بلند محبت ہے۔ ست)

دلیل ۸ : انہیں کتب میں کریم و مہانت بمسمع من فی القصور استبدال کیا اور پر ظاہر کہ من فی القبر
نہیں مگر بدن خود صاحب تعلیم المسائل نے اسی بحث میں براہ بد قسمتی خود انہیں امام بنی شارح کفر کی حجة القاری
شرح صحیح بخاری سے نقل کیا،

فان قلت بعد فراغ الملکین من السؤال ما یکن
المیت قلت ان کان سعید اکان روحہ فی الخلة
وان کان شقی اذنی صعبین علی صخرة فی
الارض السابعة بلکہ

تو قبر میں نہیں مگر بدن، اسی سے آیت نفی اسما فرماتی ہے، اور اسی سے یہ علماء نفی سنا۔
دلیل ۹ : نیز یہ سب علماء قول أم المؤمنین صدیقتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دلیل لاتے، اور ان شاء اللہ
القرب الجیب عنقریب روشن ہوتا ہے کہ ام المؤمنین صرف سابع جسمانی کی منکر ہیں اور ادراک روحانی کی
ثبت و مقرب۔

دلیل ۱۰ : انہیں کتب میں اسی بحث میں مسائل دو قسم کے ذکر فرمائے، ایک متعید بحیات، دوسرے
شامل حیات و ممات۔ فرماتے ہیں اگر قسم کھائی کہ اگر تجھے ماروں یا تجھ سے بڑوں، یا عورت سے کہا اگر تجھ سے

صحبت کروں یا تیرا بوسہ لوں، تو یہ قسمیں اس مخاطب مرد و زن کی زندگی پر معتبر رہیں گی، اور اگر قسم کی فی کر اگر تجھے نہلاؤں یا اٹھاؤں یا بٹھاؤں تو موت و حیات دونوں کو شامل ہوں گی، یہاں تک کہ اگر وہ شخص مرے، اور اس نے اُسے غسل میت دیا اُس کا جنازہ اٹھایا، اُسے ہاتھ لگایا، کھن پھنایا تو حادث ہو گا۔ کافی میں عبارت منقولہ مائت مسائل کے چند سطر بعد ہے :

بغلاف ان غسلک او حملتک او مستک
او البستک فاما لا تنقید بالحیاة لا ت
الفصل یراد به التظیف وتطهير وذا یحقق
فی المیت الا تری انه یجب غسل المیت
تطهیر الہ غلیف ینافیہ ولو وصلی علی المیت
قبل الغسل لم یجز ولو کان غسیلا جان
والحمل یتحقق بعد الموت قال صلوا للہ
تعالی علیہ وسلم من حمل میتا غلیف تو حضا
والمس للتعظیم وللشفقة یتحقق بعد
الموت والالباس للتعظیة والمیت حمل لہا
جائز ہے، اور اٹھانا بعد موت بھی متعین ہے۔ مختار مشائخ ائمہ نے علیہ وسلم کا ارشاد ہے : جس نے کسی میت
کو اٹھایا تو چاہے کہ دھوکہ دے : مس کرنا تعظیم یا شفقت کے لیے ہوتا ہے تو وہ بعد موت بھی متعین ہو گا۔ پھنکانا
تعظیم کے لیے ہوتا ہے اور میت اس کا حمل ہے۔ (۱۰۲)

دیکھتے وہی کان ہے وہی خطاب ہے، اور اگر اس سے بدن مراد نہ ہوتا تو ان صنفوں میں واجب تھا کہ
کبھی حادث نہ ہو کہ مسائل قسم ثانی مطلقاً وہی ہوں گے جنہیں محض بدن سے تعلق ہے، جب بدن مقصود نہیں تو
اُسے نہلانا اٹھانا، چھونا، پھنکانا کیوں موجب حث ہوئے لگا، اور ایک اسی قسم پر کیا ہے قسم اول میں صرف
جماع و بوسہ کیا غیر بدن سے متعلق ہیں، نفس واحد کے ذکر کیے ہوئے تمام مسائل میں بدن مراد لینا اور صرف
ایک کو اس سے الگ کر دینا کس قدر ذرا زکا رہے کان خطاب سے جو ان سب میں مراد ہے وہی کلمتک میں
تو لا جرم یقیناً قطعاً یہ سب خطاب محاورہ عرف حلف سب متعلق بدن ہی ہیں اور فارق وہی جلیل و جمیل جو

بتوفیق اللہ تعالیٰ ہم نے ذکر کیا کہ ضرب میں درد، کلام میں فہم، جو سے میں لذت، جہان میں قضا کے شہوت و کار ہے اور یہ امور بدی کے اُن صفات پر مکتور کہ یہ تبعیت روح اسے حاصل ہوتے ہیں لہذا بعد موت جسم خالی انہیں کافی نہیں بخلاف غسل و حمل و مس و اباس کہ صرف صفات اصلیت بدی کے طالب ہیں تو ان میں حیات و موت یکساں ہے۔

دلیل ۱۱: ان انکر کرام و علمائے اعلام کا یہ کلام ارواح موتی پر چل کر تھراؤ باطل و توجیہ القول ببالایرضیٰ بہ تعالیٰ ہے اُن کے کلمات عالیات ہزار زبان اس سے تماشائی قرار رہے ہیں شواہد سنئے:

شاہد ۱: امام اہل اہل البرکات نسفی قدس سرہ کا ارشاد اسی کافی شرع وافی سے ابھی گزرنا کہ وہیں نہیں مرتیں۔
شاہد ۲: خود حقاہ کی کتاب میں ارشاد فرمایا کہ رُوح میں مرگ سے کچھ تغیر نہیں آتا کیا وہ اسی رُوح کو کہیں گئے کہ مرگئی، فہم و ادراک کے قابل نہ رہی، یہ کچھ بُرا اور تغیر نہ آیا، واسے جہالت!

شاہد ۳: یہی امام ابن اہمام اور ایک ہی کیا تمام علمائے اعلام زیارت قبور میں اموات پر سلام اور اُن سے خطاب و کلام تسلیم فرماتے اور اسے سنت بتاتے ہیں، فتح القدر میں ہے:

یکم النوم عند القبر وقضاء الحاجة مبطل
اولی وکل ما لم یعهد من السنة والمعہود
منہا لیس الاثر یا رتھا والدعاء عندھا قائما
کما کان یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فی الخروج الی البقیع ویقول السلام
علیکم وارقوم مومنین وانا ان شاء اللہ بکم
لاحقون اسئل اللہ فی وفکم العافیۃ۔
قبر کے پاس سونا مکروہ ہے اور قضاے حاجت بھی
بلکہ بدعت اولیٰ یہ مکروہ ہے۔ اور ہر وہ کام جو سنت
سے معذور نہ ہو۔ اور سنت سے معذور ہی زیارت اور
دعاں کھڑے ہو کر دعا ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم یحشر یہ ارزانی میں کیا کرتے تھے اور
کچھ تم پر سلام ہوا ہے اہل ایمان لوگو اور ہم بلاشبہ
تم سے ملنے والے ہیں اگر اللہ نے چاہا۔ میں اپنے لیے
تمہارے لیے عافیت مانگتا ہوں۔ (د)

فصل یازدہم میں گزرا کہ یہ سلام و کلام ضرور دلیل سنا و انہام ہیں، مگر یہ اکابر اعلام معاذ اللہ اتنی تمیز نہ رکھتے
تھے کہ اینٹوں پتھروں سے سلام و کلام کیا معنی؟

شاہد ۴: یوں ہی جس نے زیارت حضرات شیعہ کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذکر کی بالاتفاق اُن سے علاوہ سلام
کلام بھی تعلیم کیا اور ساتھ ہی یہ بھی بتایا کہ مراجعہ اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اتنا بڑے
کہ صدیقی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے مراجعے میں آجائے اُس وقت اُن سے یوں عرض کرے، پھر ان کے مراجعے سے

آتا ہے کہ فاروق (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے مہاجرین میں آپاے اُس وقت اُن سے یوں مجاورش کوئے۔ اگر معاذ اللہ
 یہ سلام و کلام محض از قبیل "اے بادشاہ! یہ سب کچھ تو نے اڑایا ہے۔" متاثر ہو کر مہاجرین میں آنے کی کیا حاجت تھی! بہت و حرم بے انصاف انصاف کی تو کتنے نہیں مگر ذی عقل منصف
 تو قطعاً ان تعلیمات سے بھی کچھ سمجھ کر یہ سلام و کلام ضرور حقیقی ہے اور مہاجرین سے مقصود پیش نظر آنا، اسی فتح القدر
 میں ہے ۱

ثم يتاخر عن يمينه قدر ذراع فيسلم على
 ابى بكر رضي الله تعالى عنه فان ساسه حيالي
 منكب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول
 اسلامه عيلك يا حليفة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وثابيه في الغار ابا بكر الصديق
 جزاك الله عن امه محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم خير اثم يتاخر كذلك قدر ذراع
 فيسلم على عمر رضي الله تعالى عنه لان ساسه
 من الصديقين كرا من الصديقين من النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم فيقول للسلامه عيلك
 يا امير المؤمنين عمر العادوق والذي اعز
 الله به الاسلام جزاك الله من امه محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا

پھر اپنے دائرے ہاتھ بھر ہٹ کر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ پر سلام عرض کرے اس لیے کہ ان کا سر مبارک
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دوڑی انور کے
 مقابل ہے تو عرض کرے آپ پر سلام اسے اللہ کے رسول
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ اور غار میں ان کے
 ثانی ابو بکر صدیق! خدا آپ کو اُمّت محمد صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی جانب سے جزائے بزرگ دے۔ پھر اسی طرح
 ہاتھ بھر ہٹ کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر سلام
 عرض کرے اس لیے کہ ان کا سر مبارک حضرت صدیق
 سے اسی طرح ہے جیسے حضرت صدیق کا سر مبارک
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے، تو
 عرض کرے آپ پر سلام ہمارے امیر المؤمنین عمر فاروق
 وہ جس سے اللہ نے اسلام کو عزت و قوت دی، اللہ

آپ کو اُمّت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے نیک جزا عطا فرمائے۔ (د ت)
 شاہد ۵: پلے کہاں کو، اچھے امام ابنی الامام کا وہ ارشاد ہدایت بنیاد جگر شکاف تو بہت و الحمد للہ کہ سالہ
 انکاری تو بہت پر مروتی چھا جائے، اموات کو پتھر بچنے پر حجامت سے مجتہد کا پتھر آؤ آئے۔ اسی فتح القدر کے
 آخر کتاب الحج میں فرماتے ہیں،

يا ايها القبيح الشويخ ويستقبل جد امرا
 يعني مزار انور حضور سيد المرسلين صلي الله تعالى عليه وسلم

ولست برا القبة كوما عن ابى الليث انه يقف مستقبل القبلة مردود بحاروى ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه في مسنده عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال من السنة ان تاتي قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قبل القبلة وتجعل ظهرك الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته الا ان يحمل على مخرج ما من الاستقبال وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم في القبر الشريف المكرم على شقه اليمين مستقبل القبلة وقالوا في زيارة القبور مطلقا الا ان ياتي الزائر من قبل من قبل المتوفى لا من قبل من اسه فانه اتعب لبصر الميت بخلاف الاول لانه يكون مقابلا بصرة لانه بصرة ناظر الى جهة قد ميأا كان على جنبه فعلى هذا ان يكون القبلة عن يسار الواقف من جهة قدميه صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف ما اذا كان من جهة وجهه الكبير فاذا اكثر الاستقبال اليه صلى الله تعالى عليه وسلم لاكل الاستقبال يكون استديارا القبلة اكثر من اخذ الى جهتها فيصدق الاستدبار ونوع من الاستقبال الخ

زیارت کو حاضر ہو روئے اقدس کی طرف منہ اور قبیلے کو چیلے کرے، اور وہ جو فقید ابواللیث سے نقل کیا گیا کہ قبلہ کو کھڑا ہو مردود ہے اس حدیث سے کہ امام اعظم رضى الله تعالى عنه نے اپنی مستند میں حضرت عبداللہ بن عمر رضى الله تعالى عنہما سے روایت کی کہ سنت یہ ہے کہ مزار اقدس کے حضور قبلہ کی طرف سے آئے قبیلے کو پشت اور قبر انور کی طرف منہ کرے، پھر عرض دے کہ سلام حضور پر اسے بجا اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک گونہ قبیلے کی طرف ہونا مراد اس سے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر منور میں دفن ہوئے پر قبلہ نہ تشریف فرما ہیں، اور علامہ کرام نے عام قبروں کی زیارت میں حکم دیا ہے کہ زائر کو چاہئے میت کی پائنتی کی طرف سے آئے نہ کہ سر سے کی جانب سے کہ اس میں مردہ کی نگاہ کو تکلیف دیتی ہے بخلاف میت صورت کے کہ ان کے آنے والا میت کی نگاہ کے سامنے ہو گا اس لیے کہ میت جب کوٹ سے ہو تو اس کی نظر اپنے پاؤں کی طرف ہے تو اس تقدیر پر جب یہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاؤں کی طرف سے حاضر ہو گا قبلہ اس کے بائیں ہاتھ کو ہو گا زیادہ رخ جانب قبر ہو گا اور ایک گوشہ جانب قبلہ ہو گا تو پشت قبلہ بھی ہو اور ایک گونہ قبلہ کی طرف جھکا ہونا بھی صادق آیا الخ۔

اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد ایمان سے کناری وہ علامہ ہیں جو میت کو پتھر، بے حس، بے ادراک

بتا رہے ہیں انا اللہ وانا الیہ راجعون، پھر امام محمد صریح صرف اپنا ارشاد نہیں فرماتے بلکہ ہمارے علمائے کرام سے نقل فرما رہے ہیں، خدا کی شان ہی وہ مشائخ متقیہ ہیں کہ سابع روح کا انکار جن کے سر باندھے، اللہ تعالیٰ توفیق انصاف بخشنے، آمین !

شاہد ۶ : یہی امام عینی شارح کمر حمدة الفقاری شرح صحیح بخاری کتاب مراقبت الصلوٰۃ باب الاذان بعد ذاب الوقت میں فرماتے ہیں۔

الروح جوہر لطیف نورانی حدرك للجزئیات والکلیات خلق عن الاختصاص بروی عن التحلل والفناء ولهذا یبقی بعد فناء البدن ان لیست له حاجة الى البدن ومثل هذا الجوهر لا یكون من عالم العنصر بل من عالم السموات فمن شأنه ان یرفع خلق البدن وتنتزح بما یلائمه ویبطل بما ینافیہ والدلیل علی ذلك قوله تعالی ولا تمسکین المذیمن قتلوا فی سبیل اللہ اموالاً بل اشیاء عند ربهم الا یہ وقوله صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اذا وضع المیت علی نعشه یرفع روحه فوق نعشه ویقول یا اھل دیار ولدی نعش پر رکھا جاتا ہے اس کی روح باغئے نعش پراقتاں رہتی ہے اور کہتی ہے کہ اسے میرے گھر والوں نے میرے بچے !

لہ انصاف ! اگر روح بعد موت معطل اور اس کا فہم وادراک غفل ہو تو یہ کیونکر صحیح ہوتا کہ اسے بدن کی حاجت ہیں، خلق بدن سے کچھ ضرورت نہیں، بھلا روح تو بیکار و بجا دیہوتی یہ رب کے پاس زندہ کون ہے ؟ یہ نعش پر جلدہ فکن و نوازن کون ہے ؟

شاہد ۷ : یہی امام محمد صریح اسی عمدہ میں اس حدیث کے نیچے کہ میت کو اپنے اہل کے رونے سے عذاب

لے عمدہ الفقاری شرح البخاری باب الاذان بعد ذاب الوقت ادارة البعثة النیریہ بیروت ۵/۸۸

لَتَبْكُنَّ فِتْنَتَيْنِ لَهُ هُمُيُحِبُّهُ فَيَا عِبَادَ اللَّهِ لَا تَقْنَدُوا
 علیر و سلم کی جانی پاک ہے کہ تمہارے دوستوں پر
 تمہارا مردہ رونے لگتا ہے، تو اسے خدا کے بندہ اپنی
 اموات کو عقاب نہ کرو۔

مشاہدہ ۸ : علامہ شرنبلالی نے غنیۃ ذوی الکلام میں قول درود
 الایلام لا یتحقق فی البیت و کذا الکلام لا یتحقق
 المقصود بہذا الفہام والموت ینافیہ ۔
 الم رسائی میت کے اخذ متحقق نہیں، اسی طرح گفتگو
 بھی، کیونکہ اس کا مقصود انجام اور گمانا ہوتا ہے
 موت اس کے منافی ہے۔ (ت)

پر تقریر کی اور فرمایا :
 الاصل فیہ ان کل فعل یلزم ویولم ویفعل ویسیر
 یقع علی الحیات ذوی السمات
 اس بارے میں اصل یہ ہے کہ ہر وہ فعل جسے لذت الم
 اور خم و سرور ہو وہ حیات ہی پر واقع ہو گا موت پر نہیں۔
 اور قول ۳۲ میں ان کا ارشاد بجا اور حضرت استاد نے چکے کہ مردوں کو بچوں کی پہلی سے اذیت ہوتی ہے۔

مشاہدہ ۹ : قول ۱۱ دیکھو کہ گھاس اور پیڑ کی تسبیح سے مرد کا جی ملتا ہے۔
 تنبیہ : فقہاء قاضی خاں و امداد القاری و مرآۃ العلامہ شرنبلالی وغیرہ میں مقبروں سے درخت و
 گیہ سبز کاٹنے کی کراہت پر دلیل مذکور قرآنی اور جس خافض غیر اذیۃ الدماغ کے سامنے ان الفاظ کو بیان کیے کہ
 کہ فلاں کی تسبیح سے فلاں کا جی ہلے، اس کا جواب تعذیب صرف پائے کا ہے نہ اس کی تسبیح سنی اور اس سے
 اس ملا، بہرہست فعل شاہد ہے کہ کسی شے سے انس پانے کو اس پر اطلاع ضرور، اور تسبیح جس کلام سے ہے جس
 پر اطلاع بطور رسوخ تو یہ کلام تمام احادیث صحابہ موٹی کی دلیل صاف ہے کہ اس درجہ قوت قرینہ صحت کی جو عامر امیر کو
 حاصل نہیں کیا بھنا علیہ سادھا (جیسا کہ پیچھے ہم نے اس پر تنبیہ کی۔ ت) تو صاحب فقہیم السائل کا خط
 کہ اس کلام کو ہرگز مطلب سے آشنا ہی نہیں۔ پھر کہا :
 باید دید کہ ایسی عبارت را در سخاست موٹی ہے
 دیکھنا چاہیے کہ اس عبارت کو مردوں کے شے سے کیا
 مناسبت ہے؟ (ت)

۱۰/۲۵	کتاب فیصلہ بیروت	۱	مجموعہ روای از قیلہ بنت مخزوم حدیث ۱
۵۲/۲	مطبوعہ کاظمیہ	باب طعن افضل	۱
۵۳/۲	"	"	۱
۸۲	مطبوعہ محمدی دہلوی	عدم سماع موٹی از کتب خفیفہ	۱

محض باقی درجات ہے، ہاں بھلا اللہ تعالیٰ اس تیزیل جلیل نے شمس و امس کی طرح روشن کر دیا کہ اُس کے مقتدر صاحب مائتہ مسائل کا اُن عبارات شمس سے استدلال کرنا اور اس کی تائید میں اس و بائی جدید کا اُسی طرح کی اور عبارت نقل کر کے اور اق بجز مناسب مطلب سے نا آشنا اور مورد نزاع سے محض بیگانہ تھا و اللہ اعلم۔

شہادہ ۱۰ تا ۱۲: یونہی سید علامہ دیوبند و انبیری صاحب فتح اللہ للعین و سید علامہ طحاوی و سید علامہ شامی محشیانی دُور نے در بارہ یمن وہی تقریرات ذکر کیں اور سب حضرات نے تسبیح گیارہ سے میت کو انفس ملنا ذکر فرمایا، کما تقدم (جیسا کہ گزر چکا۔ ت)

شہادہ ۱۳ و ۱۴: سیدی اخیرین نے تصریح فرمائی کہ انسان جو قبر کے پاس ذکر الہی کرے اُس سے میت کامی بہتا ہے، دیکھو قول ۳۷ و ۳۹۔

شہادہ ۱۵ و ۱۶: یونہی دونوں حضرات نے فرمایا کہ مقابر میں پیشاب کرنے سے زندوں کی طرح مُردے کو بھی ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو قول ۳۸ و ۳۹۔

شہادہ ۱۷: علامہ طحاوی نے تقریر فرمائی کہ اموات کو جوتوں کی پہل سے اذیت ہوتی ہے۔ دیکھو قول ۳۳۔
 شہادہ ۱۸ تا ۲۰: علامہ علی محشی دُور بھی اس تقریر یمن میں شریک ہیں اور احواق حیوانات بعد ذہب پر وہ شہادہ فرمایا کہ میت کو ایذا اسے خارج سے در پہنچنا ثابت ہے۔ سیدی اخیرین نے جواب دیا کہ یہ بنی آدم میں ہے، دیکھو تہذیل زیر قول ۳۰۔

شہادہ ۲۱: قول ۲۷ میں علامہ شامی کا امام بیہقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دو نقل فرمانا دیکھو کہ قبر حضرت امام عسکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور نماز میں ہم اللہ شریف آواز سے نہ پڑھی۔

شہادہ ۲۲: قول ۶۳ میت کے سرانے سے نہ آئے کہ اس کی نگاہ کو تکلیف ہوگی پانہی سے آئے کہ میت کے پیش نظر ہوگا۔

شہادہ ۲۳: تکلیف جلیل میں علامہ زیاد دی و داؤدی و ابھوری سے علامہ شامی کا وہ نقل کرنا دیکھو کہ کسی چیز کے ملنے کے لیے مٹی پر جا کر حضرت سیدی احمد بن علوان کو خدا کرے۔

شہادہ ۲۴: علامہ طحاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں قبور پر رسوم ذکر کر کے فرمایا، حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ جو شہداء قبر پر گزرتا اور سلام کرتا ہے مُردہ اسے پہچانتا اور جواب دیتا ہے۔

حیث قال و اخبرہ ابن حنفیہ السیر فی

الاستاذ کار و التعمید بسند صحیح عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ان کی عبارت یہ ہے، ابن عبد البر نے استنہ کار اور

تعمید میں بسند صحیح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

علیہ وسلم ما من احد یمر بقبر انبیاء
المومن کان یصرف فی القنیا فیسلم علیہ
الاخری و ید علیہ السلام
فرمایا، جو شخص بھی اپنے کسی ایسے مومن بھائی کی قبر سے
گرتا ہے جو اُسے دنیا میں پہچانتا تھا اور اسے سلام
کرتا ہے تو صاحب قبر اسے پہچانتا ہے اور اس کے
سلام کا جواب دیتا ہے

شاهد ۲۵: انہیں کا قتل ۸۲ دیکھو کہ اموات زائرین کا سلام سنتے، جواب دیتے، اُن سے اُنس پاتے ہیں۔
پھر فرمایا، اس میں نہ شہیدوں کی خصوصیت، نہ کسی وقت کی قید۔ خدا را انصاف! یہ ظالم سبب زور کے منکر ہو گئے،
حاشیہ نہ حاشیہ، ولکن الوہابیۃ قوم ریعت و نڈھروں پر ایسے لوگ ہیں جو صحت تہاد ز کرتے ہیں،
پچیس شہر ہیں اور پچیس سو گھن گرجاں اپنا لکھا خود نہ سمجھتے تھے دُجر قتل یقیناً دوا و باج مٹی کے لیے سمجھ و بصر و علم
ماتے اور بدن مردہ کو جب تک مردہ رہے ان صفات سے معزول ہاتے ہیں۔ یہی بھیند ہمارا مذہب اور یہی عبارات
ظالم کا مطلب والحمد للہ رب العالمین۔

دلیل ۱۲: اگر یہ کلام مشائخ کرام رُوح پر محمول ہو تو وہ اعتراضات قاہرہ و وارہوں جن سے رہائی نامکن العکس
ہو۔ مثلاً

اولاً حدیث ۴۰ سے ۵۰ تک انہیں بارہ اہادیث غیر صحیحہ خفق فعال و غلبہ بدر سے ایراد دلیل اور
ادعائے تخصیص وقت سوال قبر یا خصوصیت کی مقتضائیں۔ باطل و سبیل ایل کما سمعت (بسیا کہ سن چکے)۔
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

یرد ان الاحتجاج من لا یصلح الابدلیل وهو
مفقود ہنابل السؤال والجواب ینافیانہ

اس کی تردید اسی سے ہوتی ہے کہ خصوصیت بغیر کسی
دلیل کے صحیح نہیں اور دلیل یہاں مفقود ہے بلکہ سوال
جواب تو اس کے منافی ہیں (ت)
ثانیاً یہاں خصوصیت سنی اور جو اہادیث کثیرہ و جموعاً و مطلقاً اموات کے علم و سمع و بصر و ادراک و معرفت
میں وارد ہیں اُن سے کیا جواب ہوگا۔ مرقاۃ میں ہے،

مع ای ما ورد من السلام علی الموقب یرد
علی التخصیص باول احوال الدفن

لہ حاشیۃ المخطوٰی علی مرقاۃ الفلاح فصل فی زیارۃ القبور فرد محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۴۱/۱
لہ و سہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب حکم الاسراء مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۱/۸

ثالثاً بہت اچھا، جب ابتدائے دفن میں تم خود سماع کے قائل، یہاں تک کہ کلام لا یعقل متکلم لا یعقل
یعنی تفہیم المسائل بھی معترف و قائل، حیث قائل در وقت سوال و جواب ہر قائل سماع اللہ (اس کے الفاظ یہ
ہیں، سوال و جواب کے وقت بھی سماعت کے قائل ہیں، ت) اُس وقت کلام کرنے سے کیوں حش نہیں ہوتا کہ یہ
توسیع و طمہ سب کچھ حاصل جس طرح انہیں امام ابن الہمام نے دربارہ تحقیق منکرین پر اعتراض کیا کہ،
الا انه على هذا يستغنى التلقين بعد الموت مگر اس بنیاد پر تو بعد موت تلقین ہونی چاہئے اس سے
لانہ یكون حين اس جاع لروحہ لکھ

یہ اعتراضات اس تقدیر باطل یعنی انکار سماء اور داع پر اصل سے اس کلام مشائخ کو باطل و ازینج کنندہ
کرتے ہیں بخلاف اُس تقدیر حق کے کہ صرف سماع جسم سے انکار مراد ہے، اب ان میں اصل کچھ وارد نہیں ہوتا۔

فأقول وبالله التوفيق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) تقریر کلام مشائخ، کلام
پر ہے کہ جنانہ ایمان عرف پر ہے اور خطائے عریضہ متعلق بدن مگر کلام ہے سمیع و فہم نامستور، لا یفترق یہ قسم حالت
حیات پر مقصور اور جسم خالی معزول و مہجور کہ بعد فراق روح بدن مردہ ہے اور اُس کے حواس و مشاعر باطل و افسودہ،
عذاب قبر اگرچہ روح و بدن دونوں پر ہے مگر اُس کے لیے بدن کو ایک نوع حیات تازہ بقدر الم دی ہوتی ہے مگر
موت تو اس قدر احساس و ادراک کے منافی ہے پھر اس حیات کا استمرار بھی ضرور نہیں، احادیث کثیرہ کہ سمیع و فہم
فہم و ادراک و معرفت اموات پر ناطق سے ضرور صادق بن اُی میں مراد اور داع موقی ہیں کہ، ادراک حقیقتاً روح ہی
کا کام ہے اور اسے موت نہیں، نہ موت بدن سے اُس میں تغیر آئے، البتہ احادیث غلطی فعل ضرور سمیع جسمانی
بتاتی ہیں، قطع نظر اس سے کہ لفظ میت بدن میں حقیقت، اُن میں صراحتاً اذ وضع فی قبرہ (جب وہ قبر میں
رکھا جاتا ہے۔ ت) ارشاد ہوا، اور قبر میں رکھا جانا بدن ہی کی شان ہے مگر یہ بھی بوجہ مذکور ہم پر وارد نہیں
کہ اس وقت بغرض سوال بدن کی طرف اعادۂ حیات ہوتا ہے تو سماع حق کے لیے ثابت ہوا نہ کہ میت کے لیے
اور احادیث قلب اگرچہ حیات معادہ سوال سے جدا ہیں کہ اول تو کافر مجاہد سے سوال ہونے میں کلام ہے۔ امام
ابو ہریران عبد اللہ نے فرمایا: سوال یا موسیٰ سے ہو گیا منافق سے کہ بظاہر مسلمان بنتا تھا بخلاف کافر کا ہر کہ مسیح
سوال نہیں۔ امام جلیل جلال سیوطی نے فرمایا: هو الامس جحد ولا اقول سواک لفقہ فی رد المحتار (یہی درج
اور میں اس کے سوا کا قائل نہیں اچھا سے رد المحتار میں نقل کیا۔ ت) مشرح الصدور میں اس کی تائید کے

۸۱ ص	طبع محمدی لاہور	عبد سماع موقی از کتب خفیہ	ملک تفہیم المسائل
۶۹/۲	کتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب الجنائز	ملک فتح القدر
۶۲۹/۱	محیط ابابہ مصر	صفحة الجنائز	ملک رد المحتار

فرماتے ہیں،

وفي حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
عند الطبراني من قول حماد و أبي هريرة
ها يصرح بذلك

طبرانی کے یہاں بالفاظ حماد و ابو هريرة و حديث ابو هريرة
رضي الله تعالى عنه ہے اُس میں اس کی تصریح ہے۔
(ت)

اور اگر سوال مانے بھی تو اُس کا وقت ابتداء سے وضع و دفن ہے یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن تا پاک
لاشوں سے وہ گندہ کنواں پٹ جانے کے تین دن بعد وہاں تشریف لے جا کر نماطیب ہوئے تھے، صحیح مسلم کی روایت
حدیث ۸۴ میں گزری، اور صحیح بخاری شریف میں ہے،

عن ابی طلحة رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم امر يوم بدر
بأربعة وعشرين رجلا من هبناديد
قریش فخذوا في طوى من اطواء بدر فخبث
مخبث وكان اذا ظهس على قوم راقا مربا لعرصة
ثلث ليل فلما كان بعد اليوم الثالث امر برائحة
فشد عليها رجليها ثم مشى وتبعه اصحابه
وقالوا حاسرى يظنون الا لبعض حاجته حق
قد مر على شهة الركي فجعل يناديهم باسمائهم
واسماء ابائهم يا فلان بن فلان ويا فلان
بن فلان اليسوكم انكم اطعمتم الله ورسوله
فاما قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل
وجدناكم ما وعد ربكم حقا قال فقال
هم رضي الله تعالى عنه يا رسول
الله ما تكلمت اجساد الا امر واح
نہ فقال رسول الله صلى الله تعالى

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے روز بدر قریش کے چوبیس سربراہوں کو
اشخاص کو بدہ کے کنوؤں میں سے ایک گندہ سے پید
کنوئیں میں پھینک دیا، حضور کا طریقہ یہ تھا کہ جب کسی قوم
پر فتیاب ہوئے تو یہ ان میں تین دن قیام فرماتے،
جب بدر کا قیام دن تھا تو سواری مبارک پر کھڑے ہو کر گسرایا
پھر چلے، صحابہ نے ہر کائی کی، اور کہا ہمارا یہی نبی
ہے کہ اپنے کسی کام سے تشریف لے جا رہے ہیں،
یہاں تک کہ کنوئیں کے سرے پر ٹھہر کر اُن کا اور اُن کے
آباؤ کا نام لے لے کر اسے فلاں بن فلاں اور بنے فلاں
بن فلاں کہہ کر پکارنے لگے، فرمایا کیا اس سے تمہیں
خوشی ہوتی کہ اللہ اور اس کے رسول کا حکم تم نے مانا
ہوگا، ہم نے تو حق پایا وہ جس کا ہمارے رب نے ہم
وعدہ فرمایا تھا، کیا تم نے اس کو ثابت پایا جو تمہارے
رب نے تم سے وعدہ کیا تھا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا آپ ان جہوں سے

علید وسلم والذی نفس محمدیہ کا ما انتقم
باسمہ لما قول منهم قال قتادة احياءهم
اللہ حق اسمعہم قوله تو بیخا و تعبیرا
ونقمة وحسرتا و دما۔
ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ، تذلیل، کلفت، حسرت اور تدامت کے لیے انہیں حیات دے کر حضور
کا کلام سنوایا۔ (د)

اور حدیث مذکور نفس صریح ہے کہ ان کافروں نے گوشہ بدن ہی سے سنا کہ امیر المؤمنین فاروق عظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، حضور کیا کلام فرماتے ہیں ان بدلوں سے جن میں روح نہیں۔ اسی کے جواب
میں ارشاد ہوا کہ خدا کی قسم تم ان سے زیادہ نہیں سکتے۔ تو صاف ثابت ہوا کہ ساری جہانی ہی واقع ہو اگر جبکہ
روح کا جسم سے فراق یقیناً معلوم اور بے غور حیات سماع جسم خالی قطعاً معدوم، تو ان کافروں کے یہ تین
دن بعد پھر حور و زندگی ماننے سے چارہ نہیں، اور پر ظاہر کہ یہ امر عرتا نہیں ہوتا، ناچار بالخصوص حضور قدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اعجاز سے ان ملائکہ کو زیادت حسرت و تدامت و عذاب و اذیت ہونے کے لیے واقع
ہوا کہ روح و بدن دونوں کا اشتراک سہاروسا کے ادراک سے اشد و سخت تر ہے، لہذا قتادہ نے کہا، اللہ تعالیٰ
نے ان کی حسرت و توبہ و تذلیل کے لیے اعادہ حیات فرما کر سنوایا۔ بالحد جو احادیث سماع جہانی میں نص ہیں
میں تخصیص وقت یا بعض اموات خود سبیل واضح ہے اور جو ایسی نہیں وہ اسلئے غیر وارد کہ سماع روح تو آپ ہی
خود ثابت و واضح ہے۔ بھگ اللہ یہاں سے روشن ہوا کہ صاحب تعظیم المسائل کا خیال ہے ربط کہ،

ہر چند مبنی ایمان پر عرف است مگر مقصود فقہار از
نفس سماع و ہیں مقام نفی سماع عرفی و حقیقی ہر دو
زیر کہ فقہا نفی سماع مطلق کردہ اند نہ بتقیہ عرف و
اگر نفی صرف سماع عرفی نہ حقیقی مقصود سے بود
عاجت جواب دادن از مسئلہ عذاب قبر و توجہ
کردن دیگر و قانع کہ بر سماع موتی دال مست نہ بود
ہر چند کہ قسم کی بنیاد عرف پر ہے مگر یہاں سماع کی نفی
سے فقہا کا مقصود عرفی و حقیقی دونوں سماع کی نفی ہے
اس لیے کہ فقہانے سماع کی نفی مطلق کی ہے عرف کی
قید لگا کر نہیں اگر حقیقی ہیں صرف عرف سماع کی نفی
مقصود ہوتی تو مسئلہ عذاب قبر کا جواب دینے اور
سماع موتی پر دلالت کرنے واسلئے دوسرے حالات و
واقعات کی توجہ کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ (د)

فہل هذا لتوجیہ بہ کلامیروض بہ قائلہ (یہ کیا ہے) کلام قائل کی ایسی توجیہ جس سے قائل راضی نہیں۔ ت۔ محض ناقصی و جمل واضح ہے۔

فاقول (تو میں کہتا ہوں۔ ت۔) اولاً یہاں عرفی و حقیقی متنازع نہیں ہے، اور واضح ہو چکا کہ یہی اور اہل اصوات ہاگات جمانید ہی حقیقت لغویہ اور ہی متعارف ہے، اور وہ سنی جو وقت اصناف صحیح بروح مجرد یا محضرت عزت مراد ہوتے ہیں، محل میں میں ان کا احتمال ہی کیا تھا کہ اطلاق فنی انہیں میں شامل ہو۔
ثانیاً مثلاً کلام نے جس وقائع کی توجیہ فرمائی وہ سماع حسائی پر ال تھے، اسی کی توجیہ کی ضرورت حاجت تھی اس سے سماع روح کا انکار ہو لینا تمہاری خوش فہمی ہے۔
ثالثاً توجیہ مذاب قرک بھی ایک ہی کمی، ذی ہوش کو نافع و مضر میں تیرہم کی بیانت نہیں مگر تصحیح مسائل کے مقابل آنا ضروری ہے

ماہ اخاضک یا مضرورق الخطر

حتی هکت فلیت السمل لم نطرد

(اے فریب خوردہ! کس چیز نے تجھے خطرے میں ڈالا کہ تو ہلاکت کو پہنچا، کاشک! جو نیٹ پر داز ہی نہ کرتی۔ ت۔)

مقلد یہ بھی دیکھا کہ وہ توجیہ کیا کی ہے اور اس سے روح میں کلام نکلتا ہے یا صاف بدی میں گھسٹک ہونا نہیں ہے، دلیل بہتم کو گزرسے ابھی دیر نہ ہوئی اسے حلف کیجئے اور صاحب انیسویں کی قوم تقسیم کی دیا دیجئے۔

سابعاً کاش اس بطور تشریح جہاد شومہ نابینا و ناشنوز یعنی اس توجیہ سے پہلے مر جائے والے تقسیم نگار کو زبان صلت دیتا کہ ہمارے کلام میں دلیل یا زور اور اس کے پیش شراہ کو آنکھوں دیکھا کاروں سننا اس وقت نکلتا کہ توجیہ القول بہ لایرعی بہ قائلہ (کلام قائل کی ایسی توجیہ جس سے قائل راضی نہیں۔ ت۔) کا ارتکاب کس نے کیا، غیر یہ ترجمہ معترض تھا، اب رہا یہ کہ جب ابتدائے دفعی میں سماع مسلم تو اس وقت حش کیوں نہیں، اقول ہاں یوں نہیں یہاں یہاں مقتضی حیات مخاطب ہے اور عرص روح سے متعلق نہ تھی، اگر اس سے تعلق ہوتا تو اس کی حیات اور احوال تو مستمر ہیں ضرور حش ہوتا۔

فلان العرص وان کان لا یبقی من حانین لکنہ
ماہ امر مستحرج ابجد والاکھشل بعد شیدشا
واحداً باطباق النفا والعرف والشجر۔
کیونکہ عرض اگرچہ دو زمانوں تک باقی نہ رہے لیکن وہ
تجدد امثال کی وجہ سے مستحرج ہو تو باتفاق لغت و عرف و
شرعاً شکی و احد ہی شمار ہوتا ہے (ت۔)

مخلاف بدی کہ اس کی حیات زائل ہو کر اب حیات جدیدہ اس وقت ہی ہے اور وہ حیات اولی کی غیر ہے، تو جس حیات

سے یہیں متعلق تھی منقطع ہو چکی اور حشر کی گنجائش نہ رہی، یہی امام ابن الہمام اسی فتح القدر میں فرماتے ہیں،

الحياة السعادة غير الحياة المحلوف على اذنه
فيها وقدومه وهي الحياة القائمة بحالة الخلق
لان تلك هي تلاميذ لا يمكن اعادة ابعينها
وان اعيدت الروح فان الحياة غير الروح لانه
امر لا من له روح في حاله روح

حیات روح کے علاوہ ایک شئی ہے، وہ ایک ایسا امر ہے جو روح کے لیے لازم ہے، اس شئی میں جس کے لیے روح جوتی ہے۔ (دست)

تفسیر جلیل: الحمد للہ جس طرح اس تقریر سے یہ واضح ہوا کہ ہمارے مشائخ کرام باتیں احادیث صحیحہ علیہم السلام جہاں
وہاں نشست و گل قبر کو محل و ناقابل انتفات جانتے ہیں کہ میت مدفون کے لیے وقت اعادہ روح ایسی بھی آواز ہوتی
ہوتی کا سامع ثابت مانتے ہیں۔ یہ تو بھی یہ بھی واضح ہوا کہ یہاں سامع جسمانی سے ماننے کی موت تھی، و لہذا جس وقت
جسم کو ایک نوبہ حیات ملی سامع اصوات کی راہ کھلی، تو ظاہر کہ روح کے مابین ہمیشہ زندہ و مستقر بحال نا متغیر ہے
اُس کا سامع عادتہ دائم ہے مگر موجود اور ماننے مفقود، اب نکھ کو مشائخ کرام کی یہ بحث و کلام قطعاً مذہب منکرین سے
بیگانہ ہی نہ تھی بلکہ بکمال قناعت و صراحت ان کا رد ہیں۔ اس تحقیق انیق کے بعد صاحب تفسیر المسائل کا مزاج پُر چھنے کہ
سپ کی اس خوش فہمی و قوت ہی نے کہ

ورفع القدر نوشته کہ بنائے منع تقنین نزد اکثر مشائخ
ما جہد سامع موتی است و در آخر گفت کہ طائفہ مشائخ
در حدیث تقنین قائل بحقیقت ہیں و جہد مشہد اند کہ
وقت تقنین مقام، رجاء روح است برائے سوال و
جواب و ایں وقت موتی را بکثرت عدد روح سامع حاصل
است پس ایں طائفہ ہم منکر سامع موتی است و در وقت
سوال و جواب ہر قائل سامع از دریں صورت از عبارت
فتح القدر معلوم سے شود کہ مذہب ہم فقہا انکار

فتح القدر میں مرقوم ہے کہ ہمارے اکثر مشائخ کے
نزدیک منع تقنین کی بنیاد عدم سامع موتی پر ہے۔ اور
آخر میں کہہ کر ایک جماعت مشائخ حدیث تقنین میں حقیقت
کی قائل ہمس و جہ سے ہوتی کہ وقت تقنین سوال و جواب
کے لیے روح ٹوٹنے جاتے کا موقع ہے اور اس وقت
روح کے عدد کرنے کے باعث مردوں کو سامع حاصل ہے
تو یہ جماعت بھی سامع موتی کی منکر ہے اور سوال و جواب کے
وقت بھی سامع کے قائل ہیں، اس طرح فتح القدر کی

سماع مرقی است۔

کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ سماع مرقی سے انکار
تمام فقہاء کا مذہب ہے۔ (دست)

کیسا حکم تیر بازگشت پیدا کیا یہ تو اسی عقائد کے کلام سے واضح ہوا کہ وہ میت جس کے لیے فقہاء سماع نہیں
مانتے بدن ہی ہے، ذرا ہوش میں آکر بتانا کہ خود روح کس میں ہوتا ہے، پھر یہ پوچھنے کو اسے ذی ہوش اٹھ
روح جس کے ادنیٰ خود سے یہ مشیت خاک اتنے جاہلوں کا طوطی میں بالاتفاق صحیح ہو جاتا ہے وہ خود کہ حجاب و مائل
سے منزہ اور ہمیشہ زید ہے، کیونکہ بالاتفاق دائرہ شواہد میں ہوگی، اب یاد کیجئے کہ امام ابن الحاج کا ارشاد مذکور
قول ۵ کہ ادیانے ایسا نور خدا سے دیکھتے ہیں، اور نور خدا کو کچھ عاجب ہیں، پھر اموات کا کیا کہنا۔ اور
شاہ عبدالعزیز صاحب کا مقال ۷ کہ روح کے آگے مکان دور و نزدیک یکساں ہے جس طرح نظر کنویں میں آسمان پر
کے ستارے دیکھتی ہے وغیرہ کتب اقول کثیرہ مذکورہ۔ دیکھو عالم! حجت الہی توں قائم ہوتی ہے۔ ہاں یہ باقی رہا کہ
ادراک روح کے لیے جسم شرط مانئے۔ یہ اور واضح ہو چکا کہ اس کے کون قائل ہیں، معتزلہ وغیرہم لیام۔ آگے تم
باز اور فقہاء کا کام۔ یہی بکراۃ تقریر و تفسیر و ترویج اس کلام حضرات مشائخ کی جسے مخالفت اپنا کمال برافق جان کر
اہل حق سے اُلجھتے اور موافق بگمان مخالفت مشکل و معضل سمجھتے، اہل بدعت اپنی سپردہ پناہ ٹھہرا کر آسمان ناز پر اپنی
ٹوپیاں اُچھالتے، اور اصحاب سنت نظام مخالفت عقیدہ صاوق پاکر سلاح مبارکہ و مناقضہ سفید کرتے، اب بعون
عزیز مقتدر و عزوجل از روکش ہو گیا کہ امر یا نکل بالکس ہے۔ وہ کلام ہدایت نظام سرایا عقیدہ اہل سنت کے مطابق
اور مذہب مخالفت کا رد و کس ہے۔ بکراۃ تعالیٰ اب مخالفت دیکھو کہ اس کے شوشے قبر مردم کے کس گوشے میں گئے،
موافق نہ صرف موافق، ہر ذی عقل مصحف دیکھو کہ بفضلہ تعالیٰ اس تقریر سے کیا کیا فائدے حاصل ہوئے،

فائدہ ۱: کلام مشائخ بکراۃ تعالیٰ ہرگز عقیدہ اہلسنت کے مخالفت نہیں۔

فائدہ ۲: نہ عبادۃ بانہ کسی حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف۔

فائدہ ۳: نہ تصریحات ائمہ میں اصلہ قمارض۔

فائدہ ۴: نہ خود ان علماء کے کلام میں کہیں بڑے تناقض۔

فائدہ ۵: نہ وہ اس مسئلہ میں اپنی ہی اصل تقریر یعنی بنا علی العرف سے جدا چلے بلکہ اسی جڑ سے یہ پودے کھینچے۔

فائدہ ۶: نہ وہ ہرگز کسی تفسیر میں دلیل کے مرکب ہوئے، نہ ان کی اسس و دلیل پر نہ ہمار کوئی نقص وارد، نہ

تخریج و تاصیل پر کچھ الزام عائد، غرض یہ سب اور دیگر مقامات میں اس کے کلمات اور باقی ائمہ کے تصدیقات اور

احادیث و آثار کے عالی ارشادات بحمد اللہ تعالیٰ سب متفق و متطعم ہیں اور ایک دوسرے سے متناسب و مطمئن۔ اور اس قدر معقول، مستنیر و معقول، واجب و مقبول نہ مانے تو یہ تمام فوائد منقلب ہو کر ان کے مقابل ہوتے ہی ضرر حاصل۔ اور نتیجہ کچھ نہیں کہ انجام پر پھر سے گا کہ کلام مشائخ طریقت سے منقول باطل اور انواع انوار زلزلوں سے متزلزل اور آپ ہی اپنی تلوار سے گمائل، پھر کیا کسی مستند کے قابل و ہدایا صلا یا رضائے عاقل (اور اسے کوئی مائل پسند نہ کرے گا) اب بحمد اللہ مہر نیر و زو ما و نیم ماہ سے زیادہ رخشاں و درخشاں ہوا کہ بعض کبرائے متاخرین تراجم محدثین نے اس باب میں جو تقریریں فرمائیں حاصل مرام مشائخ کرام پر وارد نہیں، وہ گویا پر سبیل ارغائے عمان، رائے نہ مخالفت مان کر جواب مخالفت کی قطعیں تھیں اور واقعی ہمارے اندر کرام و مشائخ اسلام کی انظار عاقلانہ ایسی ہی عاقلانہ واقع ہوتی کہ بعض اوقات انظار ناظرین متاخرین ماہرین اُس کے مرقعہ درج و معالی معارج تک وصول میں قسائل رہیں جیسا کہ خادم ابواب و فضول عقد و اصول پر آشکار و مبین، یہ بحمد اللہ تعالیٰ حق تحقیق و تحقیق حق ہے جس سے حق تحقیق مقبول و تصدیقی ایک سرخو تھوڑ نہیں ہکذا اینبغی التحقیق واللہ سبحانہ ولی التوفیق (اسی طرح تحقیق چاہئے اور خدا سے پاک ہی توفیق کا مالک ہے۔ ت) الحمد للہ اگر اس تمام کتاب میں ان منہات سببہ کی تہید و تزیین اور اس جواب عین الصواب کی تحریر و تبیین کے سوا اور کچھ نہ ہوتا تو بفضل عظیم حضرت کریم غم فرازا اسی قدر شگائی و کافی و معنی و والی تھا،

ذلک فضل اللہ علیہا و علی الناس و لکن اکثر
الناس لا یشکرون ۵ مرہب اور نہ ہی ان اشکر
لعمرتک الحق نعمت علی و علی والدی و ان
اعمل ضلحا تر ضالا و اصلحو لی فی ذریعتی افی
ثبت ایلک وانی من السایمین ۵ والحمد للہ
مریت العالمین۔

وہ اللہ کا فضل ہے ہم پر اور لوگوں پر، لیکن اکثر لوگ شکر
میں کرتے اسے میرے رب! تجھے یہ عطا کر کہ میں شکر
ادا کروں اُس اس احسان کا جو تو نے مجھ پر اور میرے
باپ پر کیا، اور یہ کہ میں نیک کام کروں جس سے تراضی
ہو، اور میری اولاد کو میرے فائدے کے لیے نیکی دے
بیشک میں تیری طرف رجوع لایا اور یقین میں اسلام

والوں سے ہوں اور سب خیریاں اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے (ت)
الحمد للہ اس جواب جلیل و جمیل کے بعد اصفا حاجت نہیں کہ اور جوابوں کی طرف توجہ کروں، دلائل نے بفضل
تعالیٰ یقینی قطعی دے دیا ہے کہ بلاشبہ مراد مشائخ کرام یہی ہے تو اب کیا ضرورت ہے کہ تزلزلات کیجئے،
ارغائے عمان سے غلطیں دیجئے، مگر مخالفت کو شکایت و صحت نہ رہے، لہذا چالشگری کو کچھ اور بھی امتداد
سہی، اسی جواب کے متعلق بعض تنبیہات مفیدہ لکھ کر دیگر اجہر کی طرف عطف عنان کروں و باللہ التوفیق۔
تنبیہ اول: اقول: بعض مسائل میں اہل بدعت اور بعض یا کل اہلسنت متفق ہوتے ہیں اور ان کے

ماخذ حسب اختلاف مذہب مختلف مثلاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام پاک لے کر نہ اگنی جہار سے نزدیک بھی ناجائز ہے اور وہابیہ تو قاطبہ شرک کہتے ہیں ان کا مآخذ علوم وہی شرک مہیوم، اور ہمارے منع کی وجہ آیہ کریمہ لا تجعدوا دعاء الرسول بینکم کدعاً، بعضکم بعضاً رسول کا پکارنا اپنے میں ایسا نہ ٹھہرانو جیسے ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ تو نام لے کر نہ انا جائز ہے بلکہ یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ، یا خلیفۃ اللہ وغیرہ اوصاف کریمہ کے ساتھ نہ اچاہئے۔ یوں ہی مسئلہ تلقین بعد وفات کو جمہور معتزلہ تو منع کیا ہی چاہیں کہ ان سنی ساروں کے نزدیک اموات کی دُوح و بدل سب اینٹ پتھر ہیں، ولہذا وہ سنی عذاب قبر و سوال النجین کے منکر ہیں اور خفیہ میں جمہور اخصیہ وہی میں قول ۱۳۱ میں امام زہد صغار کا ارشاد اُنس چکے کہ منع تلقین مذہب معتزلہ پر ہے، قول ۱۳۲ و ۱۳۵ میں جمہور نیروہ درمختار سے گزرا کہ تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔ قول ۱۵۴:

ہر کہ تلقین نمی کند وہی گریہاں اور مذہب اعتزال است جو تلقین کا عامل و قائل نہیں وہ مذہب معتزلہ پر ہے کہ گریہ میت جماد محض است نہ جو کہتے ہیں کہ میت جماد محض ہے (ت)

ولہذا امام ابن ہمام نے اپنا عندیہ بیان فرمایا کہ میرے گمان میں منع تلقین انکار سماع پر مبنی ہے، یہ ان جمہور مانعین کے مخالف ہے مگر بعض علماء اہل سنت کہ منع میں شریک ہوئے اُن کا عندیہ ہرگز نہیں بلکہ بعض کے نزدیک بدعت ہونا کہ صریح سلطان العلماء (جیسا کہ سلطان العلماء سے گزارشات) بیان کے خیال میں بے فائدہ ٹھہرنا کہ ایمان پر گیا تو کیا حاجت ورہ کیا منفعت! ولہذا امام نسفی نے مسئلہ یحییٰ میں وہ تصریحات فرمائی مگر انکار تلقین میں ہرگز اس کا نام نہ لیا بلکہ اسے صریحاً رد سے استناد کیا، جیسا کہ قول ۴۷۱ و نکتہ علیہ میں گزارشات۔ ولہذا ملک العلماء بکر العلوم جدید اہل محمد نے جب انکار تلقین اختیار کیا اس پر اسی انعدام نفع سے استظهار اور ساتھ ہی برہنہ انکار سماع انکار ماتہ پر صریح انکار کیا اور کان اربعہ میں فرماتے ہیں:

لان الميت لا فائدة في تلقينه ماصلاً لانه مات مات مسلماً فهو ثابت على الشهادة بالتوحيد و لم رسالة فالتلقين لغو وان مات كافراً خلا يعيد التلقين لانه لا ينفعه الايمان بعد الموت وما قيل ان التلقين لغو لانه الميت

تلقین میت میں اصل کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر وہ اسلام پر مرے تو خود توحید و رسالت بر قائم ہے پھر تلقین بیکار ہے، اور اگر کفر پر مرے تو تلقین سودمند نہ ہوگی اس لیے کہ موت کے بعد ایمان لانا اسے نفع بخش نہ ہوگا۔ اور یہ جو کہا گیا کہ تلقین اس لیے لغو ہے کہ میت

لا یسمع فہد اباطیل

مستأ نہیں تو یہ باطل ہے۔ (ت)

فائدہ: امام علامہ شیخ الاسلام نسفی نے جس طرح کافی میں منع تلقین پر صرف علمی تفسیر پر وجہ ذکر سے استہلال کیا جس سے صحت مترشح کہ وہ اصل سماع کے منکر نہیں، وہ دوسرے سے یہی فرمایا تھا کہ تلقین کسے کی جائے، ایہ متوں پتھروں کو۔ یوں ہی آیات کریمہ کی تفسیر میں نفی استماع و نفی قبول ذکر فرمائی، زیر کریمہ کا ذکر فرمایا، شبہ الکفار بالصلوٰۃ حیث لا ینتفعون بمسموعہم (کفار کو مردوں سے تشبیہ دی اس لحاظ سے کہ وہ جوشنئے ہیں اس سے لعل یا ب نہیں ہوتے۔ ت) زیر کریمہ کل سا کا نو الاہوت، فایسمعون ولا یمہم ینتفعون شبہ بالصلوٰۃ (چونکہ کفار جوشنئے ہیں اس کو سمجھتے نہیں اور اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے اس لیے انہیں مردوں سے تشبیہ دی گئی۔ ت) زیر کریمہ دوم وھولاء فی حکم الصلوٰۃ علا قطع ان یقبلوا ضلک (اور یہ مردوں کے حکم میں ہیں تو اس کی طبع نہ رکھو کہ وہ تمہاری بات قبول کریں گے۔ ت) مگر صاحب تفسیر المسائل تو اختراع و افتراء کے ماہر کامل صاف لکھ دیا،

در تفسیر مدارک تحت آیہ کریمہ والدین کذبوا بآئنت
ہم بکرمی نوید المعنی انہم فی حال کفر ہم
و تکذیبہم کمن لا یسمع ولا یتکلم فہذا شبہ
الکفار بالصلوٰۃ لان الیقوت لا یسمع ولا یتکلم
کذا قال ابن الخائز ان الشافعی فی
تفسیرہ لباب التاویل فی معنی النوریل سمی

تفسیر مدارک میں آیت کریمہ جنہوں نے ہماری آیتوں کو
جھٹلایا دوسرے گونجے ہیں، کے تحت لکھتے ہیں، معنی یہ
ہے کہ وہ اپنے کفر و کذب کی حالت میں ان کی طرح ہیں
جو سننے بوجھتے نہیں، اسی لیے کفار کو مردوں سے تشبیہ
دی گئی اس لیے کہ مردہ مستأ بولتا نہیں۔ ایسے ہی
ابن حارث، عتی شافعی نے اپنی تفسیر لباب التاویل
فی معنی التاویل میں فرمایا۔ انتہی یعنی جہالت مدارک ختم۔ (ت)

مدارک شریف میں اس عبارت کا نشان نہیں، لطف یہ کہ اس میں تفسیر لباب التاویل کا حوالہ نقل کر کے انتہی
کر دی یعنی یہاں تک عبارت مدارک تھی، حالانکہ صاحب مدارک کی وفات ۱۰۷۱ یا ۱۰۷۲ء میں طبعی اختلاف القومین
سے اور لباب التاویل کی تالیف ۱۰۷۵ء میں ختم ہوئی، نہ امام اجل نسفی ایسے حوالے کے عادی، اور وہ بھی اپنے کسی

۱۵۰	م	کتبہ اسلامیہ کوٹ	فصل فی حکم الجنائزۃ	لہ رسائل الارکان
۳۲۹/۳	۳	دار الکتب العربیہ بیروت	و امانت بمسح من فی القبر	تہ تفسیر النسفی (مدارک التنزیل)
۲۲۲/۳	۳	"	سورہ نمل زیر آیت انک لا تسمع الموتی	"
۲۶۹/۲	۲	"	فانک لا تسمع الموتی	"
۸۸	م	مطبع محمدی لاہور	عدم سماع موتی از کتب حنفیہ	تہ تفسیر المسائل

ایسے معاملہ بلکہ مارک العصر سے، مگر مبنائی جو چاہے کرے۔

تسلیم دوم: اقول بحمد اللہ تعالیٰ واضح ہو چکا کہ ہمیں بقائے حیات بدن و سہل جہانی سے کچھ کام نہ وہ عام لوگوں میں ہمارا دعویٰ نہ ہمارا کوئی مسئلہ اس پر موقوف۔ تو اگر بالفرض بدن کے لیے موت مطلق دائم رہتی ہمارا کچھ حرج نہ تھا، ورنہ انھوں نے سبب ہم نے تنہا و تغریب قبر روح و بدن دونوں کے لیے مانی، اور شہادت عقل و نقل بدن کے واسطے بھی ایک ذریعہ حیات اس تلذذ و تہم و تامل کے لیے لازم مانی، ہاں یہ ضرور ہمارا مدعا ہے اور بحمد اللہ تعالیٰ دلیل قاطعہ اس پر قائم ہو چکے کہ روح باقی و مستقر بحال و نامتغیر و مسیح و مبصر، اور بدن کے ساتھ اس کا ایک نفس ہمیشہ مستمر، تو جو کچھ بعد فراق بھی بدن کے ساتھ کیا جائے ضرور دیکھ لے گی، مطلع ہوگی اگر وہ فعل تعظیم ہے پسند کرے گی یا امانت ہے ناغوش ہوگی، اذیت پائے گی۔ اصول یہ بقا اس بیان کی تکفل ہو چکی تو خارج سے بھی جو ضرب یا صدمہ بدن میت پر واقع ہو اگر بطور استہانت و تحقیر ہے قطعاً روح کو ایذا سے روحانی ہوگی۔ رہا یہ کہ اس سے اسے اذیت و در و جسمانی بھی لاتی ہو گئی نہیں، یعنی جس طرح عالم حیات میں بدن پر جو صدمہ آتا بدن اسے روح تک پہنچانے کا آلہ و واسطہ بننا کہ اس کے تفرق اتصال سے روح کو درد پہنچتا، آیا بعد فراق بھی مثل مذاہب النہد والیہا ذلک تعالیٰ تغریب بشری سے بھی الم ہوتا ہے یا اس میں درد منتفی، امد صوف وہی قرین کے باعث ناغوشی باقی ظاہر کلام مشائخ کو ام جانب دوم ہے، واللہ اعلم فی فیہ

الحدیث لا یتألم بضرب ہی ادم کے مارنے سے ڈکھ نہیں ہوتا۔ یہ
مسیحیت پر وہ اللہ تعالیٰ بنا
ایسا امر ہے جو خدا سے تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔
اور یہی مقتضائے اثر حضرت محمد بن حاکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔

اخرج ابن سعد عن حلف معدان قال لما
انقضت سرور یومہ اجدت انہو الخ
موضع لا یعبوا الا انسان الانسان وجعلت لہ و تعالیٰ
علیہ وقد تعد مولا و جبروا فتعد مرہشام
بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقاتل علیہم
حق قتل، ووقع علی تلك الشاة فسدھا، فلما
انتھ المسلمون لیھا ھا بوا ان یوطوھا الخیل
ابن سعد نے خلف بن معدان سے روایت کی وہ فرماتے
ہیں جب روزِ اجنادین رومی شکست خوردہ ہونے لگے
ایک ایسی تنگ جگہ پہنچ گئے جسے بس ایک ایک آدمی
پار کر سکتا تھا، اسی جگہ رومی جنگ کرنے لگے، ہشام بن
عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ آگے بڑھے، رشتے سے یہاں تک
کہ شہید ہو کر اسی تنگ جگہ آ رہے۔ ان کے جسم سے وہ
عقدہ بھر گیا، جب مسلمان وہاں پہنچے تو ان کے اوپر گھوڑے

فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ اسْتَشْهَدَ بِمَوَافِقِ رُوحِهِ
وَأَنَّمَا هُوَ جَسَدٌ خَالٍ طَوْدَةُ الْخَيْلِ شَمٌ أَوْ طَائِفَةٌ هُوَ
وَتَبَعُهُ أَسَاسٌ حَقٌّ قَطْعُوهُ ۖ
لوگوں نے آپ کی اتباع کی یہاں تک کہ وہ قسم پارہ پارہ ہو گیا۔ (ت)

امام حلیل جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں،

هَذَا الْأَمْرُ لَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَرْوَاحَ لَا تَقْصِلُ
بَعْدَ الْمَوْتِ، إِنَّمَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ
الْأَجْسَادَ لَا تَقْصِرُ بِمَآيِنِهَا عَنْ عَذَابِ النَّاسِ
لَهَا وَمِنْ أَكْلِ الْقَرَابِيبِ فَإِنَّ عَذَابَ الْقَبْرِ لَيْسَ
مِنْ جَنْسِ عَذَابِ الدُّنْيَا وَأَنَّمَا هُوَ نَوْعٌ آخَرٌ يَصِلُ
إِلَى الْهَيْئَةِ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ ۖ
ای آثار میں اس پر دلیل نہیں کہ موت کے بعد بدن سے
روح کا تعلق نہیں ہوتا، ان کی دلالت صرف اس پر ہے
کہ جسم کو اس عقیقت سے غفلت نہیں ہوتا جو انسانوں کی بنیاد
سے اسے پہچانی جاتی ہے، اسی طرح مٹی کے کھانپنے
سے اسے تکلیف نہیں ہوتی، اس لیے کہ عذاب قبضہ
عذاب دنیا کی جنس سے نہیں وہ ایک دوسری قسم کی
چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کی مشیت و قدرت کی گواہی ہے۔ (ت)

ابن ماجہ حدیث دیگر آثار و اخبار و اقوال اخبار جانب اول میں حدیث ۲۶ میں روایت دارقطنی سے زیادت
لَفْظُ فِي الْأَمْرِ كَزُرِّيْ مَعْنَى مُرَوِّدَةٍ وَزَنْدَةٍ كِي بُدِيْ زُرِّيْ وَرَدِيْ بَزْبَرْسَ - فَلَا مَرَكِبِيْ تَبْرَحُ مَسْجُودَةً فِيْ قَرَارَتِهِ ۖ
جمع غفیر دھوا الی ان الصر اد ان کسر عظم النیت
کسر عظمه حیاتی التامہ والت ذی
بجاست عظیم ملار اس طرف گئی کہ مراد حدیث یہ ہے کہ
مردے کی ہڈی توڑنی درد و ایذا میں ایسے ہی ہے جیسے
زندہ کی۔

امام ابو عمر بن عبد البروشیہ رحمۃ اللہ علیہ کا اس باب میں ارشاد قول ۴۰ و ۴۱ میں گزرا اور تیسری سنہ علامہ ابوبکر بن حبیب
و احمد بن حنبل و محمد بن حشیشان کے اقوال اُسی کے محدث کو رہے، حدیث ۴۲ میں روایت صحیح مسلم شریف اسی
عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گزرا، اذ اذ قننتونی فحشوا علی التراب ش۔ جب مجھے دلوں کو تو مٹی بھر

سنة الطبقات الکبری لابن سعد ترجمہ ہشام بن العاص رضی اللہ عنہ دار صادر حروت ۹۴/۲
سنة شرح الصدور باب اعمال الموتی فی قبرہم خلاصت اکیدی مشکوٰۃ ص ۸۳
سنة مرقۃ شرح مشکوٰۃ بحوالہ طبعی فصل ثالث من باب فی النیت مکتبۃ ادبیہ لبنان ۶۹/۲
سنة صحیح مسلم باب کون الاسلام یهدم ما قبلہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۶۶/۱

آہستہ آہستہ نرم نرم ڈانسا۔ یہی وصیت حدیث ۳۲ میں علامہ ابن جلدج،ابی سے گزری اور وہیں اس پر شیخ محقق کا قول کہ،

اس قول اشارت است بآنکہ میت احساس می کند
و دردناک می شود یا نچر دردناک می شود یاں زندہ
اس قول میں اس جانب اشارہ ہے کہ میت کو احساس
ہوتا ہے اور اسے بھی اس چیز سے درد پہنچتا ہے جس
سے زندہ کو درد پہنچتا ہے (ت)

حدیث ۱۶ میں امام سفیان کا ارشاد مقرر کردہ

انه یسناشد ۛ الله غاسده الا خففت غسلی
مردہ اپنے نہونے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ مجھ پر
آسانی کرنا۔

امّ المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک عورت کی میت کو دیکھ کر اس کے سر میں زور زور سے
کنکھیں کی جاتی ہے، فرمایا،

علام تنصون میتکم۔ الامام محمّد فی
الآثار الخیر ابو حنیفہ ۳ و عبد الرزاق
فی مصنفہ واللفظ للہ قال اخبرنا سفیان عن
الثوری کلاهما عن حماد بن ابی سلیمان عن
ابراہیم التمیمی عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
نہا مرأت امرأۃ یکدن رأسها بعشط فقال
علام تنصون میتکم و رواہ کمال محمد ابو جعید
القاسم بن سلام و ابراہیم الحسینی فی کتابہما
فی غریب الحدیث عن ابراہیم عن عائشۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا سئلت عن المیت
یسرح رأسہ فقالست علام
لے اشترط اللفظ باب دفن المیت

لے شرح الصدور عن سفیان باب معرفة المیت من غیرہ خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۴۰
لے کتاب الآثار امام محمد باب الجمار و غسل المیت اولیۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ کراچی ص ۲۹
سے مصنف عبد الرزاق باب شعر المیت و الطہارۃ حدیث ۶۲۳۱ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۲/۱۳۳۷

تصویر میں تکرار
 میں ابراہیم نخعی سے، انھوں نے حضرت عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا، ان سے حدیث کے سر میں کٹھا کرنے سے متعلق سوال ہوا، فرمایا اکیوں اپنی میت
 کا ٹوٹے پیشانی کھینچے ہو۔ (ت)

بالجملہ رجحان اسی جانب ہے اور ہر حال اگر المانتے تو مسٹر یمن فی الضرب پر کچھ نقض ہیں کہ یہ ام مینے گا
 حیات معادہ سے، اور علت تھا حیات موجودہ عند الخلق پر، کما قد صارت حقیقہ عن الفتوح (جیسا کہ فتح القدیر
 سے اس کی تحقیق ہم پیش کر چکے۔ ت) اور نہ مانسے تو مستند سماع میں کچھ نقض نہیں کہ ہمارا کلام دوح سے ہے
 ائیت بدن ہونا نہ ہونا یکساں۔ و لہذا امام اہل سیرطی نے ہاں کہ اثبات ساری موتی میں وہ تحقیقات باہر و قاهرہ
 رکھتے ہیں اس تقریر پر تقریر فرمائی۔

ہکذا یسعی ان یعلم ہذا المقام واللہ بوجاہہ
 ولی الامامہ وافضل الصلوٰۃ واکمل السلام
 علی سیدنا محمد اکرم الکرام والہ وصحبہ
 الی یومہ القیامہ۔
 اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے، اور خدا سے پاک
 ہی انعام کا مالک ہے۔ اور ہر درود، کمال تر سلام
 ہمارے آقا حضرت محمد پر جو کرموں میں سب سے زیادہ
 کریم ہیں، اور ان کی آل و اصحاب پر، روز قیامت تک۔

جواب دوم: مانا کہ دوح ہی میں کلام ہے مگر کہاں سے، کو سمجھنی یعنی ادراک توسط آلات جسمانیہ نہیں، ایوں
 بھی مطلب حاصل، اور تنافی زائل کہ منفی یہ ہے اور مثبت یعنی انکشاف تمام اصوات بروہ جزئی، اس جواب کے
 قریب قریب کلام تری سے حضرت شین حق نے رد قائلانے سے رد فرمایا، شرع مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

ویرجی باسخی دیگر است کہ فرضاً اگر از ثبوت سماع تنزلی کنیم
 باعتبار آنکہ سماع بجماعہ صحیح می باشد و صحیح بجزائی بدن
 غائب شدہ بتجویم از نفی سماع نفی علم لازم نمی آید و معلوم
 یہ روح بود کہ ماقی است پس علم بہ مبصرات و مسموعات
 حاصل باشد نہ بروہ ابصار و سمع چنانچہ بعض متکلمان صحیح
 بصرائی تعالیٰ را بعلم مسموعات و مبصرات تاویل کرده
 اند الخ۔
 یہاں ایک اور گفتگو ہے کہ بالفرض اگر ہم ثبوت سماع
 سے تنزلی کریں، اس لحاظ سے کہ شننا کان سے ہوتا
 ہے اور کان فساد بدن کی وجہ سے فاسد ہو چکا تو ہم
 کہیں گے نفی سماع سے نفی علم لازم نہیں آتی، اور
 علم دوح سے ہوتا ہے جو باقی ہے تو دیکھی گئی جانیوی
 چیزوں کا علم حاصل ہوگا اگرچہ دیکھنے اور سننے کے طور پر
 نہ ہوگا، جیسا کہ بعض متکلمین نے خدا سے تعالیٰ کے سمع و
 بصر کے تاویل مسموعات اور مبصرات کے علم سے کی ہے (الذات)

لہ غریب الحدیث
 لہ اشعۃ اللمعات
 قاسم بن سلیم و ابراہیم الحزلی
 باب حکم الامراء
 مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر
 ۳/۲۰۰۷ء و ۲۰۱۰ء

الأربعة السابقون على الآخرين وابن حجة وغيرهم
وحسنه عبد الغنى والمندري.

اسی طرح دوسری حدیث میں ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة فانه
مشهود تشهد الملائكة وان احدا لم
یصل علی الا عرفت علی صلواته حتی
یفرغ منها.

ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اقلت وبعد الموت میں نے عرض کی اور بعد انتقال اقدس !
فرمایا، ان الله تعالى حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبياء بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء
کا جسم کھانا حرام کیا ہے۔ تتمہ حدیث ہے، غرضی اللہ تعالیٰ ہی پر مرقی اللہ کے نبی زندہ ہیں رو رہے دئے جاتے ہیں
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم.

سواء احمد و ابوداؤد وابن حجة عن ابی
الدرداء عن رسول الله تعالى عنه.

اسے امام احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت

ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا (ت)

پر ظاہر کہ پیش ہونے کے معنی نہ تھے مگر اطلاع دی جاتی، اس سے صحابہ کرام کے ذہنی ادراک و اطلاع بذریعہ

آلات جسمانی ہی کی طرف گئے لہذا وہ سوال عرض کئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حیات بدن ہی سے

جواب دئے، صاحب تعلیم المسائل کی جمالت کی یہ حدیثیں ذکر کر کے لکھا۔

عن هذا ان هذه القطعة محتملة الادراج

و ثبتها علی وجه یحتمل الوجهین

وهذا من دقائق حسن التعبير

فیثبتہ و لله الحمد ۳۳

میں نے اسے اس طرح ذکر کیا اس لیے کہ اس حصہ حدیث

میں یہ احتمال ہے کہ راوی نے اپنے طور پر کہا ہو اور

یہ بھی کہ حضور کا کلام نقل کیا ہو تو میں نے اس طرح

اسے لکھا کہ دونوں صورتیں بن سکیں، یہ حسن تعبیر

کی باریکی ہے جس پر تہنہ پائے۔ اور حمد حسنہ ہی

کے لیے ہے ملت،

لے سنن ابن ماجہ باب ذکر وفاتہ و دفنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایچ ایم سعید کمپنی کرچی

ص ۱۱۹

دیں ہر وہ حدیث دلیل مست بر آئند موقی را سمارا نیست و
بر آئند ایں امر مستقر بود نزد صحابہ زیر اگر ایشان بر عرض و
صحابہ در وہ بعد موت استعجاب کرده استفسار نمودند
آنحضرت جواب دادند کہ چون انبیاء را حیات دنیاوی
حاصل و بعد ایشان نیز باقی مست لہذا محلی استبعاد
سماع و عرض نیست نہ
ان دونوں حدیثوں میں اس پر دلیل ہے کہ مردوں کو سماع
حاصل نہیں، اور اس پر کہ یہ امر صحابہ کے نزدیک قرار یافتہ
تھا اس لیے کہ ان حضرات نے بعد موت در وہ پیش نگینے
اور نئے پر تعجب کر کے سوال کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم نے جواب دیا کہ حسب انبیاء کو حیات دنیاوی حاصل ہے
اور ان کا جسم بھی باقی ہے تو نئے اور پیش ہونے کو بعد
بگنے کا موقع نہیں۔ (ت)

اقول اور اگر یہ ملو کہ ان سے سام دوگوں کے لیے بعد موت اور اک جہانی ذر بنہ مستفاد، تو ہمیں مسلم، اور نصیب
کیا مفاد، اور ادراک روح کا انکار ماننا اور اسی کو ازبانی صحابہ میں مستقر جانتا معاذ اللہ انہیں بد مذہب ٹھہرانا اور حضور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس پر سکوت تقریباً تسلیم کرنا ہے، دی برش نے اتنا نہ دیکھی کہ صحابہ کرام نے فناے جس
بقائے ادراک میں تنافی طبر کی اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی تنافی سے جواب دیا بلکہ نفی تنافی سے کہ انبیاء
کے اجسام بھی زندہ ہیں، اب یہاں ادراک روح میں کلام ہو تو وہی ضرور میں ہیں، یا تو صحابہ موت بعد سے روح کو بھی
مردہ مانتے یا ادراک روح کے لیے بقائے بدن شرط جانتے۔ فصول سابقہ نیز مباحث قریرہ میں بار بار تکرار واضح ہو چکا
کہ یہ دونوں قول اہل بدعت و ضالعی معتزلہ و غیر جم مجتہدین کے ہیں، قال داہم: مقصد شرح مقام سے کہ اگر بدن کو
شرط ادراک جاننا اہل بدعت کے خلاف معتزلہ کا اقصاف ہے۔ اسی طرح عامر کتب عقائد و تفسیر کبیر و غیرہ میں تصریح مذہب
افسوس کہ اپنی بد مذہبی بنانے کے لیے معاذ اللہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو عقائد فاسدہ کا معتقد و مقلد، اور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان پر ساکت و مقرب بناؤ اور دل میں غیب خدا نہ لاؤ۔

ثانیاً کیا خواب میں مصور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سمیت صوف سکوت بتانا کہ رہا ہوں، وہ صراحتہ
کلام اقدس کے معنی بتا چکا کہ از آنجا کہ انبیاء کے اجسام باقی ہیں۔ لہذا نئے میں استبعاد نہیں، کیا ظلم ہے کہ صاف مٹا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ادراک روح کے لیے بقائے جسم کا شرط ماننے والا بناؤ، خدا بد مذہبی کی بلاتے پگالتے۔
ثالثاً طرفیہ کہ یہاں پیشی در وہ بد مذہب ملو کہ مقصد نہ ہوتے وہ میں شہود ملائکہ کی تصریح موجود، اور خود اس کے

عہ اقول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲۰

پا

لے تفسیر المسائل عدم سماع موتی از کتب جنفہ

مطبع مستند لاہور

ص ۸۴ و ۸۵

ترجمہ میں لکھا،

گفت ابوہریرہؓ بطریق استعمال واستبعاد کہ پس ابوہریرہؓ فرماتے ہیں: میں نے بطریق استعمال واستبعاد عرض کی کہ کیا بعد انتقالِ تقدس بھی وہ درود پیش کریں گے؟

اذا استسوی کشفہ کامرئع توہلے مگر اذان صحابہ میں خدا و خرابی بدن کے بعد رُوح کی بے اور کی گھاری مقررہ ہے اور ان کے سے بھی فزون تر تھی کہ علامہ کی بات سننے کے پر بھی تعجب واستبعاد فرماتے مگر امثالِ یہ کثیرہ انہ س بعض ضنون علیہا سے کہ گمید ہے اور اعطاء فضل جمہ و تنزیل فرض درود سے بہت پہلے نازل ہوئی، ان کے کان بے خبر تھے، ہاں بدن کی یہ حالت ضرور ہے کہ اسی کو وہ موت عارض ہوتی ہے جو مطلقاً منافی شعور ہے تن مژدہ جب تک مژدہ ہے نہ ملک کی بات نہیں سکتا ہے نہ بشر کی اور وقت سوال وغیرہ عود سماع بعد حیات ہے، اس کا بھی استمرار ضرور نہیں، تو برقیاس عامہ ناس کہ اس وقت تک خاصہ اجسام طیبہ حضرات جبار علیہم القلوة والثناء کا علم نہ تھا بجاں فنا سے بدن بقا ہے اور ان جسمانی میں شکال ہو جس پر وہ سوال اور اس کا وہ جواب کا شفت حقیقتہ عالم ہوا، اگھ نہ اتنی حقیقت تھی آپ کے اس سے مار کی جس پر بڑی دھوم سے دکانِ فرباز کی کہ،

پھر ان جواب معاطلات معترض فراغت دست چو کہ معترض کے منالطات سے فراغت دستیاب ہوئی داد۔ ہند تحقیق اس مسئلہ بطور دیگر ضرور افتاد ہے اس لیے اس مسئلہ کی تحقیق دوسرے طور پر ضرور ہوئی

ماشاء اللہ اس شرطہ جز کے ربط کو تو دیکھتے، یہی تار با سبب کہ سخت گھاسے ہوئے اور اعتراضات علامہ معترض قدس سرہ کو لامل کچھ رہے ہو، اگر وہ قبی اعتراض اٹھ جاتے تو اگلی ہی تحقیق کی جان پڑ جاتی، آپ کے اس فراغت دست کے بعد کھل ضرورت پر ضرور افتاد کی افتاد کیوں آتی تھ

نطق کا حوصلہ معلوم ہے پس جانے دو

فائدہ حبس لیلہ: جب ماوراء باہی میں مطلق سمع سے یہ تبادر تو حدیف غلیب کا ذکر ہی کیا ہے کہ اس کا تو سماع جسمانی میں نص صریح ہونا اور پر میں ہو چکا اور ام المؤمنین مجبورہ سنیہ المرسلین علی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم وعلیہم اجمعین حاضر واقعہ تھیں نیز اوپر ہی ہر کہ کہ آیات کریمہ متعلق باجسام میں خصوصاً ماہانت بسمع من فی القبور، اگرچہ لفظی سماع نہیں فرماتے مگر لفظی سماع ظاہر ہے اور اس واقعہ سے مراد اساماع اجسام مفہوم، لہذا ام المؤمنین نے اسے منافی آیات خیال فرما کر وہم و سہو کا حکم دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یعلمون فرمایا یعنی ان کی روئیں جانتی ہیں، راوی کو یہ سمجھوں یا دریا کہ ان کے شہم سننے ہیں، پر ظاہر کہ علم صفت خاصہ رُوح ہے جس میں وہ بدن کی محتاج

نہیں بخلاف صحیح معارف ہدایہ آفت بدنیہ کہ بے حیات بدن ناممکن، اور یہ وقت اُن کا فوٹو کی حیات جسمانی کا رہتا تو اس وقت اثبات اسما علی اجسام منافی آیات ہے، ہاں علم حاصل ہے کہ وہ روح سے ہے اور روح باقی ہے یہ حاصل ارشاد ام المومنین صلی اللہ تعالیٰ علیہا وسلم و علیہا وسلم ہے۔ اور اسی بنا پر مشائخ کرام نے کہ قلعہ در بارہ ابطال کلام فرما رہے تھے اُس سے استناد کیا کس قدر منا (جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ت) اور یہ اصلاً ان منکرین و مخالفین کو مفید نہیں کہ صحیح جسمانی رہنا سے دوسرے میں مقصود و منظور نہ انکار منکرین اس پر مقصود رہا اور اب روح کا انکار حاشا نہ وہ کلام ام المومنین سے مستفاد، ہرگز کسی دلیل سے ظاہر کہ یہ ان کی مراد تو منکرین کا اس سے استناد محض رہنا، لیسب و عروا القنا، بلکہ اس کے ضلالت و بطلان اور ان کے بغاوت و غڈلان پر خود ارشادات صحیحہ صریحہ ام المومنین حسن الاشہاد الاول تو اسی حدیث میں جب علم مان رہی ہیں تو اوداک روح کی خود قائل ہوئیں۔ پھر انکار کیجے روح کے کیا مہتے، اور حدیث علامہ تھنسون میتہ تکہ ابھی گزری کہ میت کے سر میں نور سے نکلی کرتے دیکھا تو فرمایا، کا ہے پر اس کے مال کیسے ہو۔ اس سے قطع نظر کیجئے تو حدیث جلیل صحیح بستم کہ ابتدا سے فرج دوم مقصود دم میں مذکور ہوئی، جس میں ام المومنین قسم کھا کر فرماتی ہیں، واللہ! جب سے امیر المومنین عسکری دہن ہوئے میں اُن کی شرم سے بے تمام کپڑے پہنے مزارات طیبہ پر حاضر نہ ہوئی بقا قطعاً جواب ہے، جب ام المومنین بعد دفن ابصار مانتی ہیں تو روح کو قطعاً درک اور اس کے اوارکات کو شامل، اور دنیویہ بھی جانتی ہیں، پھر انکار سماع ظاہر الاعتناع، بلکہ محل قرب میں حال سماع حال ابصار سے بد اثر اخف ہے کہ اُس کے شرائط سے ازید ہیں، مشاہد ہیں، معبود و مشہود تو یہ ہے کہ باوصف حائل و حجاب ابصار زائل اور سماع حاصل، جب ام المومنین ایسے کیفیت و کثیر پردوں سے دیکھنا مانتی ہیں تو سننا کیونکر نہ مانتیں گی! معذرت کوئی قائل بالفصل نہیں جو ابصار مانتا ہے سماع بھی مانے گا، اور جو سماع نہیں جانتا ابصار بھی نہ جانے گا۔ تیسری حدیث جلیل ام المومنین منقول بہ نقل انرا جملہ ثقات و عدول رجال بخاری و مسلم مروی جامع ترمذی شریف یہ ہے۔

حدیثنا الحسن بن حویر (ثقة من رجال	(ہم سے حدیث بیان کی حسین بن حویر نے (یہ
الشیخین) نا حیسنی بن یونس (ثقة	ثقة رجال بخاری و مسلم سے ہیں) انہوں نے کہا ہم
عأمون من رجال الستة کسائر	سے حدیث بیان کی جیسے بن یونس نے (ثقة مأمون،
المسنون) عن ابن جسیج عن	اور باقی رجال سند کی طرح صحاح شریکے رجال سے ہیں)

عبداللہ بن ابی مبارک قال توفي عبد الرحمن
بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بالبحرین
قال وحمل الی مکة فدفن فیہا فلما قدمت
عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انت قبر
عبد الرحمن بن ابی بکر فقلت

وکن کنت صافی جذیمة حقیبة

عن الدھر حقی قبل ان یتصدعا

فلما تفرقا کاف ومالعا

لطول اجتماع لو بنت لیلة معا

ثم قالت واللہ لو حفر تک ما دفنت الا حید
مت ولو شهد تک ما زرتک

وہ ماوی ہیں ابی جریر سے، وہ عبداللہ بن ابی مبارک
سے، انھوں نے فرمایا۔ [یعنی حضرت سیدنا
عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برادر
حقیقی اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے
مکہ معظمہ کے قریب موضع حبشی میں انتقال فرمایا
ان کی نعش مبارک مکہ معظمہ لائے، جنت امعل میں
دفن ہوئے، جب اُمّ المؤمنین مکہ معظمہ آئیں تو ان کے
مزار مبارک پر گئیں، ذو شہر (کہ قسیم بن زید نے اپنے بھائی
مالک بن زید کے مرنے میں کے تھے) پڑھے کہ ایک
نہایت دراز تکہ ہذیر (بادشاہ عرب و عراق و جزیرہ
معتزل ملک جزیرہ زبہ) کے دونوں مصاحبوں کی طرح

اگر چالیس سال تک صحبت بادشاہ میں کیا رہے تھے) ساتھ رہے، یہاں تک کہ لوگوں نے کہا کہ یہ ہرگز جہدا
نہ ہوں گے اب کہ جدا ہوئے، گویا اس قدر طول یکجائی پر کسی شب ایک جگہ نہ رہے تھے۔ پھر اپنے بادر حکوم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مخاطب ہو کر یہ باتیں کہیں خدا کی قسم اگر میں آپ کے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو آپ وہیں
دفن ہوتے جہاں آپ کا انتقال ہوا نہ اور اگر میں اس وقت آپ کے پاس ہوتی تو آپ آپ کی زیارت کو نہ آتی
وہیں دفن ہونا اسی لیے کہ یہی سنت ہے، نعش کو دور لے جانا نہ چاہیے، اور زیارت کو نہ آنا یوں کہ زیارت
قبر میں عورات کا حصہ کم ہے۔ اُمّ المؤمنین اگر معاذ اللہ ادراک و سماع ادواع کی منکر ہوتیں تو اس کلام و خطاب
کے کیا معنی تھے؟ کیا کوئی عاقل اینٹوں پتھروں سے باتیں کرتا ہے؟ اور کیونکر منکر ہوتیں حالانکہ دیکھتی سنتی جاتی تھیں
کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اموات سے سلام و کلام و خطاب فرمایا کرتے تھے، خود روایت فرماتی ہیں
کہ میری ہر شب نوبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آفر شب مقبرہ بقیع پر تشریف لے جاتے و فرماتے،

السلام علیکم و اس قوم موہنین

واتاکم ما توحدون خدا

موجودون وانا ان شاء اللہ سبکم

سلام تم پر اسے ان گھروں والے مسلمانو! اب تم کو
طاہر چاہتا ہے جس کا تم سے وعدہ ہے تمہاری میعاد کل
کے دن ہے اور خدا چاہے تو ہم تم سے ملنے والے ہیں

وہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ جب علم مانتی ہیں سماج کیوں نہیں مانتیں، علم روح کے لیے سب سے صحیح جسمانی ہیئت موت جسم کیونکر ہو، اور اب خود امام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کہ امام احمد بن حنبلہ نے حسن اُن سے اسی قصہ ہدایت کی ایک نظر روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ما انکم باسمعوا لہما قولہنہم تم میرا فرمانا کچھ اُن سے زیادہ نہیں سنئے (جیسے علماء نے بشرط محضی رجوع ہم المومنین پر محمول کیا تھا کہ جب متعدد صحابہ کرام حاضر ان سے روایت سنی انکار سے رجوع فرمائی، ممکن کہ اثبات سماج روح پر محمول ہو کر نفی و اثبات میں تنافی نہ رہے کہ شاذ و معمول کا کھتر چلے یعنی ام المومنین ان لفظوں پر انکار نہیں کرتیں انھیں تو خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں بلکہ انکار اس معنی پر ہے جو اوروں نے سمجھا یعنی جسمانی نہ تا کہ خلاف آیت ہے بلکہ مراد حضور صبح روح ہے، میں بخدا اللہ تعالیٰ بعد التصاح مراد اس کی حاست نہیں رکھتا کہ قول ام المومنین کے جواب میں امام اسماعیل و امام بیہقی و امام سیوطی و امام عسقلانی و امام سیوطی و امام قسطلانی و مولانا قاری و شیخ محقق و علامہ ورقانی وغیرہم اکابر کے کلام نقل کروں اگرچہ یہ سب اس وقت میرے پیش نظر نہیں، مگر ان امام عیسیٰ کی بعض عبارات نقل کروں گا کہ یہ وہی معنی شارح کفر ہیں جن سے اس مسئلہ میں مخالف نے جملہ استناد کیا۔ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری کتاب الجنائز باب ہمار فی عذاب القبر میں فرماتے ہیں:

فان قلت ما وجه ذکر حدیث ابن عمر
وحدیث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہم واما
عنہ امام عینی کا بھی ایک کلام اس مسلک کی طرف ملاحظہ
فان امر المومنین لما وھمت عبد اللہ بن مسعود
مرضی اللہ تعالیٰ عنہم فی حدیث تعدیہب المیت
بیکما اھلہ و شبتھ وھم فیہ یوھمہ فی
حدیث القلیب قال العینی وھم المشابھة
بینھما حیث ابن عمر علی الظاہر والمراد
منھما ای من الحدیثین غیر انظاہر البیدان
الظہر من کلامھما رضی اللہ تعالیٰ عنہما هو المسلك
لاولہ اللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ مز (م)

یعنی بخاری نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول سے انکار کیا
حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان
یوام المومنین رضی اللہ عنہما نے جب حضرت عبد اللہ بن
عمر رضی اللہ عنہ کی میت کے گھر والوں کے مرنے کی وجہ
سے میت کو عذاب لینے والی حدیث کے بارے میں رائے
کو دہم قرار دیا اور انکی اس رائے کو قلیب الی حدیث میں ان کے
دہم کی طرح قرار دیا، اس پر علامہ عینی نے فرمایا دونوں حدیثوں
میں وجہ مشابہت یہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
دونوں حدیثوں کا ظاہری مفہوم مراد لیا بلکہ اللہ دونوں کا
ظاہری مفہوم مراد نہیں ہے البتہ حضرت ام المومنین
رضی اللہ عنہما کے کلام سے پہلا مسلک ہی زیادہ واضح ہے
واللہ تعالیٰ اعلم (د ت)

متعدداً في ترجمة عذاب القبر قلت لما ثبت
من صحاح اهل القلب كلامه وتوضيحه لهم
ول ادراكهم كلامه بحاسة السمع على جوارح
ادراكهم العذاب متقية الحواس في حسن
ذكرهما في هذه الترجمة ثم التوفيق بين
المخبرين ان حديث ابن عمر محمول على امت
مخاطبة اهل القبر كانت وقت المسئلة و
وقت و قد اعاد الروح الى الجسد، وامت
حديث عائشة محمول على غير وقت المسئلة
فيهذا يتفق الخبران

و شوق سے خطاب کیا اور فرمایا سنتے ہیں، اور حضرت صدیق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کہ جگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جانتے ہیں، دونوں اس عذاب قبر
میں اس لیے ذکر کیں کہ جب انھوں نے حسن گوشے سے
کلام نہیں کیا تو ماتی ہو اس سے عذاب کا اہم بھی دراک کر سکتے
اور ان حدیثوں میں موافقت یوں ہے کہ ابن عمر کی حدیث
خطاب وقت سوال تکمیل پر محمول ہے اُس وقت بدن
میں رُوح آجاتی ہے اور ام المؤمنین کی حدیث اور وقت
پر محمول ہے جب بدن خالی رہ جاتا ہے دیوں دونوں پیش
مشفق ہو جائیں گی۔ (ت)

دیکھو کیسی تصریح ہے کہ سارا کلام و نقض و ابرام صحاح جہانی کے بارہ میں ہے۔ اُسی میں ہے،

یعنی میں کہتا ہوں یہ روایت دلائل کرتی ہے کہ ام المؤمنین
نے روایت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا رد فرمایا
مگر جمہور علماء نے اس بات میں ام المؤمنین کا خلاف
کیا اور حدیث ابن عمر مقبرہ رکھی کہ اور صحابہ نے بھی اُس
کے خلاف روایت کی۔

قلت هذا من عائشة يدل على انها مودت
سواية ابن عمر المذکور و لكن الجهموس
حانوه في ذلك و قبلوا حديث ابن عمر رضي
الله تعالى عنه لموافقة من رواه غيره۔

اُسی میں ہے،

یعنی اُن لاشوں نے وہ ارشاد اقدس جسے جہانی کان
سے سنا، جمہور کا قول بھی ہے۔ (ت)

ساعتين، یا ما كان باذان دوسم کما هو
قول الجمهور

جواب سوم جامع الجرائین۔

اقول قول مشائخ کمیت یا زید بعد موت نہیں سنتا، چار معنی کو محتمل کہ میت حقیقی متنا ہے اور روح پر
بھی اطلاق کرتے، اور زید عربی بتاتے ہیں اور روح متعلق با بدن بھی اُس کے معنی۔ بہر حال موضوع میں بدن و
روح دو احتمال ہوتے، یونہی صحاح عربی مع آلات بدن ہے اور اس کے دوسرے معنی اور اک تام اصوات

برہم جرنی گرجہ ہے ذریعہ آگات، تو محول میں بھی دو احتمال ہوئے اور حاصل ضرب چار

(۱) بدن مردہ کو کتب آگات نہیں۔

(۲) بدن مردہ کو ادراک اصوات نہیں۔

(۳) روح مردہ کو کتب آگات نہیں۔

(۴) روح مردہ کو ادراک اصوات ہیں۔

پچھلے تینوں معنی حق ہیں اور چہارم کچھ مخالفت نہیں، نہ مخالفت کو اصل مفید کلام کے اگر وہی معنی ہوتے ایک موافق ایک مخالفت، تو مخالفت کو اس سے منہ لانے کا کوئی محل نہ تھا، نہ احتمال بات پر مشائخ کو ام کو منکر سماع متنازع فیہ کہنا صحیح ہو سکتا، نہ کہ تین احتمال جو چھوڑ کر پیش فرمیں چوتھا احتمال جمادین اور کلام کو بزور زبان خواہی خواہی اپنی سند بتا دینا کیسی جہالت و اضمح ہے!

جواب چہارم مذہب حنفیہ میں معتزلہ بکثرت پر ہے جوئے ہیں یہ مشائخ کہ بخلاف عقیدۃ اہلسنت منکر سماع ہیں وہی معتزلہ ہیں۔ یہ جواب سیف اللہ المسلول مولانا الحق مصیبت الحق فضل الرسول قدس سرہ نے تصحیح لسانی میں اوردہ فرمایا۔

اقول کلام مشائخ سے استناد مخالفت دو مقدموں پر مبنی تھا، صغریٰ یہ کہ اعتقاد سماع متنازع فیہ قول اکثر مشائخ حنفیہ ہے جس کے ثبوت میں وہ چہار تفسیر پیش کیں، اور کبریٰ مطلوبہ مستورہ یہ کہ قول اکثر مشائخ حنفیہ ہے فی نفسہ حق ہے یا ہم پر اس کی تسلیم واجب ہے، فقہ راقل پر دلیل عینی ہوئی اور دوسرے پر لازمی، ہر حال اس کا ثبوت کچھ نہیں۔ اگلے تین جواب اللہ کے صغریٰ کی نازداری میں تھے یعنی کلام مشائخ میں سماع متنازع فیہ کا انکار ہرگز نہیں اب یہ جواب اور باقی اچھوڑ کر مستورہ کی خدمت کی آری کہ ہیں کہ اگر مکابلاہ و احراز و حناد و استیکار سے کسی طرح یاز نہ آوے اور خواہی خواہی معافی صادقہ صحیحہ و عقیقہ اہلسنت و کلمات ائمہ کو ام و خود اقبالی مشائخ اعلام کو چھوڑ کر بے دلیل بلکہ خلاف دلائل و اضمح معنی کلام مشائخ ہی گھڑ دے کہ روح موتی کو کسی طرح ادراک کلام نہیں ہوتا، تو اب ہم ہرگز نہیں مانتے کہ اس قول کے قائل مشائخ اہلسنت ہوں جن کے ارشاد ہم پر حجت ہوں کیا مشائخ مذہب میں معتزلہ نہیں؟ اور غنار کتاب الفتحاح فصل محرمات میں ایک مسئلہ کشف زعمشری معتزلہ سے نقل کیا اس پر عل مرشامی نے رد الحق میں فرمایا:

نقل ذلك عنه لان الزعمشري من مشائخ

المنذ هب وهو حجة في النقل

یہ مسئلہ اس سے اس لیے نقل کیا کہ زعمشری مشائخ مذہب

سے ہے اور اس کی نقل پر اعتقاد ہے۔ (د)

مصطفیٰ ابابا مصر

فصل فی المحرمات

سے رد المختار

پھر یہ مسیح بے شاہ نہیں بلکہ اس کی صاف سند واضح موجود، خود یہی امام ابن الہمام جن کے کلام سے اکثر مشائخ کی طرف انکار سماع کی نسبت نقل کرتے ہو اسی کلام میں فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اکثر مشائخ کا تعلق موثق سے انکار کرنا اس پر مبنی ہے کہ وہ سماع موثق سے منکر ہیں اور خود اسی کلام میں تعلقین مذکور کو فرمایا،

نسب الی اہل السنۃ والجماعۃ و خلاضہ الی
المعتزلۃ۔
خسب ہے اور اس کا انکار معتزلہ کی طرف۔

اور کلام امام صفار سے صاف صریح تصریح گزری کہ متبع تعلقین مذہب معتزلہ ہے۔ کشف اللفظ کا قول گوراکہ جو تعلقین نہیں مانتا معتزلی ہے، جوہرہ و در مختار کی جہارت گوری کہ اہلسنت کے نزدیک تعلقین امر شرعی ہے تو صاف ظاہر ہوا کہ یہ اکثر مشائخ منکران سماع وہی منکران تعلقین معتزلی ہیں۔ یہ سند واضح پر تفصیل تمام تصحیح مہمل میں مذکور تھی بائینہ صاحب تفسیر المسائل نے منہ زوری سے کہا،

از اکثر مشائخنا کہ ایں ہمام مشائخ را نسبت بخود کردہ
معتزلہ مراد گرفتن از بس مستبعد است و در کلام کہانی
اہلسنت چنین واقع نہ شدہ و ابن ہمام را معتزلی قرار
دادن کار مقرض است و آن مسئلہ کو خلاف عقیدہ
حنفیہ اہلسنت باشد در ان برگز علی الاطلاق
نخواہند گفت کہ ایں قول علامہ حنفیہ اسف کما
لا یخفی علی من لہ ادقی وجوح الی، لکتاب
پس ما دامیکہ و قرح لفظ اکثر مشائخنا در کلام اہلسنت
و مراد بردن از ان معتزلہ ثابت نہ کند چگونہ ایں توضیح
بمعرض تسلیم در آید۔

اکثر مشائخنا سے کہ ابن ہمام نے مشائخ کو اپنی طرف نسبت کیا۔ معتزلہ مراد لینا بہت مستبعد ہے اور کسی شقی کے کلام میں ایسا واقع نہ ہوا۔ ابن ہمام کو معتزلی ظہرنا معتزلی کا کام ہے، جو مسئلہ حنفیہ اہلسنت کے عقیدے کے خلاف ہر اس میں مل الاطلاق برگر نہ کیوں گے کہ یہ علامہ حنفیہ کا قول ہے۔ جیسا کہ کتابوں کی طرف ادنیٰ رجوع رکھنے والے پر مخفی نہیں، تو جب تک کہ کلام اہلسنت میں اکثر مشائخنا آنا اور اس سے معتزلہ کا رد ہونا ثابت نہ کریں، یہ توضیح کیسے تسلیم کی جا سکتی ہے۔

(ت)

اقول اس ساری تطویل کا طائل کا صرف اس قدر حاصل ہے حاصل کہ کلام اہلسنت میں اکثر مشائخنا معتزلہ کا ارادہ مستبعد خلاف ظاہر ہے یہ کہنا اس وقت اچھا معلوم ہوتا کہ یا تو علامہ مقترض نے یہ دعویٰ بے سند فرمایا ہو تاکہ یہاں معتزلہ مراد ہیں یا آپ صاحب سند سے عہدہ برآ جو لیتے اور جب کچھ نہیں تو منع تو یہ بلند واضح صرف

استبعاد و مخالفت ظاہر سے مندرج نہیں ہو سکتا۔ ہر ادنیٰ غلطی یا غلط فہمی کے ظاہر صراحہً وقوع سے نہ حجت استحقاق، تو اُس سے مقدمہ منکر پر اقامت دلیل پاتا جہالت کہ وہ محل استحقاق ہے اور مقام دفع میں اُنکو منع سنہ مقصود ہو تو اور حجت تر جہالت کما لا یخفی علی اہل العلم (جیسا کہ اہل علم حضرات پر بھی نہیں۔ ت) ہاں جواب مسند کی طرف بھی ایک عجیب نزاکت سے توجہ کی۔ فرماتے ہیں :

وانکار تلقین السبب بمعتزل بعض علمائے شافعیہ زعم کردہ اند نہ حنفیہ چنانچہ در بر جندی نوشتہ ولا یلقن بعد الدفن عندہ و عند الثانی یلقن و نہ عم بعض اصحابہ انہ مذہب اہل السنۃ و الاول مذہب المعتزلۃ و ایسا انکار تلقین را مطلقاً نسبت بمعتزل کردہ اند نہ انکار خصوصیت ایٹج کہ سماع موثی را حجت کما نہ عم المعتزلین

بعض علمائے شافعیہ نے انکار تلقین کو معتزل کی طرف غسوب کیا ہے نہ کہ حنفیہ نے۔ جیسا کہ بر جندی میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک بعد دفن تلقین نہ ہوگی و انام شافعی کے نزدیک تلقین ہوگی۔ ان کے بعض اصحاب نے فرمایا ہے کہ یہ اہل سنت کا مذہب ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ اور انہوں نے مطلقاً انکار تلقین کو معتزل کی طرف غسوب کیا ہے، نہ خاص اس وجہ سے انکار کہ مردوں کو سماع نہیں جیسا کہ معتزلین نے کہا تھا۔

اقول اولاً اس بنیائی کچھ حد ہے، بھلا جوہرہ و درختارہ و کشف الظن و غیرہ تصانیف حنفیہ کو قاضی کہہ سکتے ہیں کہ میرے پیش نظر نہ تھیں، لادکہ کی جہالت تو خود ہی اپنے ختم کے کلام سے نقل کی کہ امام زہد صفار کہ در طبقہ ثانیہ از مجتہدین فی مذہب ست در کہ ب تلقین الاول نوشتہ و نہی ان یلقن المیت علی مذہب الامام الاعظم والعقائدی المکرم و من لم یلقن فہو من مذہب الاعتزال یعنی امام اعظم و پیشوا مکرم دہی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب پرستیت کو تلقین کرنا چاہئے، جو تلقین نہ مانے معتزل ہے، اور انکلیس بندہ کر کے کہتا کہ بعض شافعیہ زعم کردہ اند نہ حنفیہ، مگر امام اجل مجتہد فی المذہب زہد صفار کہ صرف دو واسطے سے امام ابو یوسف و امام محمد کے تمیز و تشدید ہیں مگر ان کے نزدیک علمائے حنفیہ سے نہیں۔

ثانیاً شافعیہ کا نسبت کرنا حنفیہ کے نسبت کرنے کا کیانائی و منافی ہے کہ جہالت بر جندی سے نہ حنفیہ بھی نکال لیا، خود سرکار اسی تعلیم کے صفحہ ۱۱ پر فرماتے ہیں :

از تخصیص شیء بکثری بعد اذ لازم نیاید در توضیح کسی خاص چیز کو ذکر کرنے سے اس کے ماسوا کی نفی

نوشترہ تخصیص الشیء باسمہ لا یدل علی نہی لازم نہیں آتی، توضیح میں ہے، کسی خاص چیز کا نام لینا یہ نہیں بتاتا کہ اس کے ماسوا سے حکم کی نفی ہے (بتنا)

انھوں نے کلام شافعیہ میں دیکھ کر ان کی طرف نسبت کیا اُس سے کیا لازم کہ حنفیہ نے نسبت نہ کی، دربالفرض اُن کا لازم سخن یہ ہو بھی تو جب صراحت آنکھوں کے سامنے اجماع حنفی کی تصریحات موجود تو کیا بعض علماء کے کلام سے نفی مفہوم ہونا محسوسات کو مشاد ہے گا، قاعدہ اجماعیہ عقل و نقل میں تو مثبت کو نافی پر مقدم رکھتے ہیں، دو دلائل متعین سے ایک فرماتا حنفیہ نے ایسا نہ لکھا، دوسرا فرماتا لکھا، تو کھتا ہی ثابت ہوتا کہ اس نے نہ دیکھ لیا، انکار کیا اور نہ دیکھنا کوئی جہت نہیں ومن علم حجة علی من لم یعلم (علم والا حجت ہے اس پر جسے علم نہیں) نہ کہ ثبوت بیانی کو نفی بیانی سے دیدہ نادیدہ کر دی یعنی اگرچہ ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ انکار علمائے حنفیہ نے کیا مگر فاضل برجنیدی جو لکھ چکے ہیں کہ شافعیہ نے کہا ہذا بجزی ہے اب جس و مشاہدہ کی تکذیب ضروری ہے سچ ہے آدمی و دانی ہو کر محاد لا یرسم ولا یفهم ہو جاتا ہے۔

ثالثاً طرفہ مالت یہ کہ مطلق انکار جانب معتزلہ منسوب ہے نہ اس خصوصیت سے تصحیح المسائل میں کب فرمایا تھا کہ انکار بایں خصوص منسوب بہ معتزلہ ہے۔ اسے ذی ہوش حاصل کلام تو یہی تھا کہ انکار تعلقین مذہب معتزلہ ہے، اور امام ابن ہمام اس کا معنی بیان فرماتے ہیں کہ یہ دو لشکر کا ساتھ ہے لہذا تعلقین سے منکر ہوئے، تو ظاہر ہوا کہ منکر یہی صراح معتزلہ ہیں اگرچہ یہ منسوب لشکر کا ساتھ جانب معتزلہ نسبت ہوتی تو اس تو سیط کی کیفیت تھی ویسے ہی نہ کہہ دیا جاتا کہ دیکھ انکار صراح قول معتزلہ بتایا گیا، ہاں اس پر ایک شبہ ہوتا تھا کہ بعض اہلسنت صحیحی تو منع تعلقین کی طرف گئے اور جب اس کا معنی وہ ہے تو یہ بھی اس کے قائل ٹھہری گئے تصحیح میں اس دہم کے دفع کو توجیہ فرمادی کہ ان کا انکار انکار صراح پر معنی نہیں بلکہ اسی کے نزدیک تعلقین کا انکار یا ثابت ہونا ذی ہوش نے اسے نسبت بایں خصوص کا دعویٰ کچھ بیان یہ فہم

عہ اقوال سابقہ مذکور ہو کر ظاہر روایت سے منع ثابت نہیں اور امام صفار خود امام مصلح پر متعین آستے اور منکر کو معتزلہ جانتے ہیں اور شک نہیں کہ معتزلہ قدیم سے شامل اہل مذہب ہیں اور انھیں بر بنا سے جمادیت موقی انکار تعلقین لازم، ابتداً وہی دوگ اپنے مذہب فاسد کی بنا پر منکر تھے۔ لہذا امام صفار اس صرح پر حاکم بحسد مرور زمان بعض متاخرین اہلسنت نے کلمات مشائخ مذکورین میں انکار اور ظاہر الرویہ میں عدم ثبوت دیکھ کر انکار کیا بعد عدم فی مذہب ثبوت سے رنگ توجیہ دیا لہذا اب انکار و طوف منقسم ہو گیا بوجہ جمادیت خاص معتزلہ اور بعض اہلسنت کا بوجہ دیگر جیسا کہ کلام امام نسفی سے گزارش علیہ فقہی ان لا یجوز اور الواقعہ ۱۲ منہ (اسے اچھی طرح جان لے ہو سکتا ہے واقعہ اس سے متجاوز نہ ہو ۱۲ منہ۔ ت)

سقیم اور ادعائے تعظیم و لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

ہذا دایما قبولی و باللہ التوفیق سب این واں سے درگزر سے تو اب دلائل ساطر قاطعہ مکمل ہیں کہ یہ قطعاً مذہب معتزلہ ہے مثلاً حجت اولیٰ کلام کا ہے میں مفروض ہوا روح میں سحر سے کیا مراد آیا اور اک مطلق اگرچہ بے ذریعہ آگاہ اور یہ مشائخ دلیل کیا لار ہے ہیں کہ وہ مردہ ہے بے حس ہے، فہم و ادراک کے قابل نہیں، یہ کہ ہزار بار سن چکے ہو کہ روح کی نسبت ان اعتقادات سے اہل سنت پاک و منزہ ہیں۔ یہ معتزلہ و غیر ہم ضالین ہی کے خیالات بد مذہب ہیں۔ خود آپ ہی اسی تعظیم میں فرماتے ہیں،

مذہب بعض معتزلان است کہ اگر میت بجا دست زدن
حیات و ادراک نیست۔
بعض معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ میت بجا دست زدن اس میں
حیات و ادراک نہیں۔ (ت)

اور اس میں فرمایا،

بعض معتزلہ کہ از آیہ کریمہ و حیات بمسمیٰ من فی
القبور و انکار تعزیر است لال می کہ دہ مینی در پی
شرح بر جواب ایشان نوشتہ کہ عدم اسرار مستلزم
عدم ادراک نیست۔
آیت کریمہ تم انھیں سنانے والے نہیں جو قبروں میں
ہیں اسے بعض معتزلہ کا انکار تعزیر پرستہ لال تھا،
یعنی نے اسی شرح میں ان کا جواب لکھا کہ نہ مستلزم
عدم ادراک کہ مستلزم نہیں۔ (ت)

انہوں صاحب تعظیم المسائل کی بیوشی ص ۶۳ پر یہ آنکھی بھی پڑ گئی،

ہر چند بعض گویند کہ شہداء اہم حیات مثل انبیاء بعد است
مگر ای قول مختار بل تحقیق نیست انہ تحقیق است ایست
کہ حیات انبیاء بعد است جسد و روح ہر دو دست و حیات
شہداء صرف بقائے روح است بلکہ تخصیص شہداء نیز
ہیں معنی نفوست زیرا کہ ارواح را مطلقاً قولہ روح شہید
باشند یا روح عامہ مؤمنین یا روح کا فرد فاسق بایں
معنی مردہ نتوان گفت مردگی صفت ہدی است کہ
شعور و ادراک و حرکات و تصرفات بہ سبب قتل روح
ہم سے ہیں کہ انبیاء کی طرح شہداء کے لیے بھی جسم
کے ساتھ زندگی ہے۔ مگر یہ قول اہل تحقیق کا مختار نہیں
تحقیق یہ ہے کہ انبیاء کی زندگی جسم و روح دونوں کی
سلامتی کے ساتھ ہے اور شہداء کی زندگی صرف بقائے روح
کے ساتھ ہے بلکہ اس معنی میں شہداء کی تخصیص لغو ہے
اس لیے کہ ارواح کو مطلقاً خواہ شہید کی روح ہو یا
عام مؤمنین کی روح، یا کافر و فاسق کی روح، کسی کو
اس معنی میں مردہ نہیں کہہ سکتے، موت بدن کی صفت ہے

باوے اندر سے نکلا ہر می شدت و محلا نمی شوند کذا فی
تفسیر العزیزی و بعضے گویند کہ تحقیق جہیں است کہ
شہدار را ہم حیات مثل انبیاء بکبد است چنانچہ
در تفسیر روض الجنان تحت آیه مکریمه ولا تقود الامن
یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احیاء می نویسد
علامہ در تفسیر آیت و احوال شہداء غلاف کردند ،
عبد اللہ ابن عباس و حسن بصری گفتند ایستای زندہ اند
بارہم و اجماع ہم بامداد و شبانگاہ روزی بایشان
می رسد و ایشان غم اند بانچہ خدا بایشان می دہد چنانچہ
در دیگر آیت فرمودن قولہ تعالیٰ یمرقون فرجہم
بما اتاہم اللہ من فضلہ و بعضے دیگر گفتند ارباع
ایشان زندہ باشند و روزی برایشان عرض سے کنند
بامداد و شبانگاہ چنانکہ برار و اربع آل فرعون آتش عرض
می کنند فی قولہ تعالیٰ انار یعرضون علیہا بعد و
وعشیتا و علامے محققان بیشتر بر قول او انداختہ

فرعونین کی روح پر آگ پیش کرتے ہیں۔ ارشاد باری ہے وہ صبح و شام آگ پر پیش ہوتے ہیں۔ اور اکثر علما
حقیقین پہلے قول پر ہیں۔ ختم (ت)

کہ شعور و ادراک اور حرکات و تصرفات روح کے تعلق
کی وجہ سے اس سے ظاہر ہوتے تھے اور اب نہیں ہوتے
ایسا ہی تفسیر عزیزی میں ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ
تحقیق یہی ہے کہ شہدا کے لیے بھی انبیاء کی طرح جسم
کے ساتھ زندگی ہے، جیسا کہ آیه کریمہ اللہ کی راہ میں
مارے جانے والوں کو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں کے
تحت تفسیر روض الجنان میں لکھتے ہیں کہ اس آیت کی
تفسیر اور شہدا کے احوال میں علماء کا اختلاف ہے۔
عبد اللہ ابن عباس اور حسن بصری فرماتے ہیں، شہد رجیم و
روح کے ساتھ زندہ ہیں صبح و شام انھیں رزق ملتا ہے
اور یہ اُس پر خوش ہیں جو خدا انھیں دیتا ہے جیسا کہ وہ سرگ
آیت میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے انھیں رزق دیا جاتا
ہے وہ اس پر خوش ہیں جو اللہ نے اپنا فضل انھیں
عطا کیا۔ بعض دیگر کہتے ہیں اُن کی روحیں زندہ ہوتی ہیں
اور ان ہی پر صبح و شام رزق پیش کرتے ہیں، جیسے
وہ صبح و شام آگ پر پیش ہوتے ہیں۔ اور اکثر علما

کیوں مذہبی! اب نسبت کی خبری کہتے، جب اہل سنت کے نزدیک ہر فاسق و کافر کی روح زندہ ہے مگر
صرف بدن کے لیے ہے اسی کے ادراکات زائل ہوتے ہیں۔ تو اب سبب موتی میں کیا مجال مقال رہی، ہوا بات
سابقہ کی تقریر کیسی روشن طور پر ثابت ہو گئی، تفسیر المسائل کی ساری عرق ریزی کسی خاک میں ملی، اب یہ کلام مشایخ
جس میں موت و بے قی و بے حسی کی تصریحیں ہیں، روح پر محمول ہر مشائخ اہل سنت کا کلام نہ ہونا کیسا واضح و منحل
والحمد للہ العظیم العلی۔ اور عجیب لطیفہ یہ کہ ساتھ ہی خوش وقتی میں اگر تفسیر روض الجنان کی عبارت بھی
نقل فرمائے جس نے ہر ہی مہول سے کمال بھی کوئی، اس میں صاف تصریح ہے کہ سیدنا عبد اللہ ابن عباس

حضرت امام حسن بصری و اکثر علمائے محققین شہداء کے اجسام بھی زندہ مانتے ہیں، اور اسی کو ہی ہر آئیہ کریمہ سے منوکہ کیا اور بعض کی طرف سے اس کا جواب نقل کیا پر ظاہر کہ رزی تاویل ہی تاویل ہے، کہاں ارشاد الہی میں مرد قون روزی دئے جاتے ہیں اور کہاں یہ معنی کہ روزی انھیں دیتے نہیں دکھا دیتے میں صر
شریت بنامہ و حشیدن مکرارند ۔

(یہ لڑی ہی ہے کہ شربت پی لیا ہے اور چکھا نہیں)

ابہ خدار اپنے انکار ہی دھرم کی ایک ٹانگ تو تڑپے، شہدار ہی کے لیے سماعت مانتے، انھیں سے استہزاء جاتا ہے کہ یہاں تو جسم و روح سب کچھ زندہ ہے، کسی جھوٹے میلے کی بھی گنجائش نہیں، جس طرح کہ تم خود اسی تعلیم کے صفحہ پر کھچے ہو،

در سابع انبیاء علیہم السلام کلامے نیست کہ ایشان
حضرات کو حیات حاصل ہے (ت)

نیز ص ۵۷ پر

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جواب دادند کہ
چوں انبیاء را حیات دنیاوی حاصل و جسد ایشان
نیز باقی است لهذا عقل استبعاد سماع و عرض نیست
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ
جب انبیاء کو حیات دنیاوی حاصل ہے اور ان کا
جسم بھی باقی ہے تو سماعت اور پیشی کو بعید سمجھنے کا
موقع نہیں۔ (ت)

طرح گفت چنانکہ دیکھئے، عبارت قرین نقل کی اور دعویٰ وہ نقل کیا کہ بعضے گریہ تحقیق نہیں است (بعض
کہتے ہیں تحقیق یہی ہے۔ ت) خیر وہ بعض ہی سہی اب اس اجماع کی خیر نہ رہی جو بکمال وقاحت ص ۵۷ پر فرمایا
بالجملہ از کتاب وصفت و اجماع امت ثابت کہ مرقی
راسماع حاصل نیست
کہ مردوں کو سماعت حاصل نہیں ہے۔ (ت)

مگر تم کیا شرماؤ ہر رنگ کی کہ دینے کے قدیم دھنی جو ص ۵۷ پر یہی جو لکھ گئے

و آنکہ از عبارت مرقات سماع سائر کہ اموات سلام
مردوں پر بعض آیام میں اہل قربت کے اعمال پیش

۸۳ ص	مطبع محمدی ۵ ہجور	عدم سماع مرقی از صاحب قبر	لے تعلیم اسما کی
۸۵ ص	"	"	۵۷
۸۸ ص	"	"	۵۷

و کلام را در عرض احوال اقارب بر آئینہ بعض ایام مقرر
جوابش آنکہ مراد از سلام و کلام سلام نمازین
است نہ دیگران نہ
ہونے کے تحت حرقات کی عبارت سے تمام مردوں
کے لیے سلام و نقل و سنانا نقل کرتے ہیں اس کا جواب
یہ ہے کہ سلام و کلام سے مراد زیارت کرنے والوں کا
سلام و کلام ہے دوسروں کا نہیں۔ (ت)

پچھلے ہوؤں کا کیا کہنا ہے

وہ شرمائی ہوئی نظری وہ گھبرائی ہوئی باتیں
نکل کر گھر سے وہ گھر بنا ترا امیدواروں میں

محبتِ ثنائیہ : پھر مشائخ نے جب وقت سوال سنا مانا تو اس کی وجہ یہ بتائی کہ اب رُوح جسم میں دوبارہ آئی
جب کلام رُوح کی طرف آئے تو اس پر اب کا صاف یہ حاصل کر رُوح جب تک بدن سے جڑا تھی بے حس و ہلہ و دراک
تھی جسم میں آئے کے باعث اس وقت پھر مدد کی ہو گئی، یہ مراد بدن کو شرطِ ادراک ماننا ہے کہ سوا بار سن چکے کہ یہ
مذہبِ نامتدب معتزلہ ہے، اب یا تو اکثر مشائخ کا طرف نسبت غلط مانے تو اپنی ہی سند بگاڑ دیتے
اپنے ہی پاؤں پر تیشہ مار دیتے، ورنہ یقیناً قطعاً ان سے وہی معتزلہ مراد ہیں بعد قیام حج قاطعہ کے حیلوں حیلوں
نائلے باہوں کی کیا گنجائش ہے۔ ذاب اس سوال کا موقع کہ پھر یہ شرع اُسے کیوں ہے اخبار خلاف نقل کر لائے۔

اقول ویسے ہی نقل کر لائے جس طرف انہوں نے الرشیدیہ بنی حنیفہ دو روئی و امام طاہر بن احمد
وغیرہما اجلہ کو ام نے بشیر مرتضیٰ معتزلی کا قول یوں نقل کیا گویا یہی اصل مذہب ہے، جس طرح علامہ مرتضیٰ زین العابدین
بن ابراہیم و قاسم مدنی علاء الدین محمد دمشقی نے ابو علی جہاتی معتزلی کا قول یوں نقل کیا گویا یہی مذہب مشائخ ہے
جس کا بیان قاضی عیسیٰ فصل سیزدہم میں کرنا۔ خود انھیں امام ابن الحام نے فتح القدر باب نکاح الرقیق میں ایک
مسئلہ عیسیٰ سے نقل کیا پھر فرمایا : هكذا اتوا هذه الشاش حوت شارحین یکے بعد دیگرے یونہی دیکھتے چلے آئے۔
پھر فرمایا : یہاں مقتضائے نظر اس کے خلاف ہے۔ پھر اسے بیان کر کے فرمایا : فهذا هو الوجه و کشیدہ
حایت قلند اسماہون اسماہین کے سخن موجب یہی ہے اور اکثر ہوتا ہے کہ بٹولنے والے بٹولنے والوں کی پیروی
کر لیتے ہیں۔ علامہ بکرنے بحر الرائق آخر کتاب البیروت باب المتفرقات میں ایک مسئلہ پر اعتراض کیا کہ اس میں مصنفین

لے خطا کیا اور یہاں خطا زیادہ قبیح واقع ہوئی، پھر فرمایا:
 واما متعجب لکھم تدا ولوا هذه العبارات متونا
 وشروحا وفتاوی و لم یستنبھوا لیسما شملت علیہ
 من الخطا وبتغیر الاحکام واللہ العلیق للصاب
 وقد یقع کثیر ان المؤلف ینکر شیئا خطا فی کتابہ
 فیاتی من بعدہ من المثنی فیقولون تلك العبارۃ
 من غیر تعبیر ولا تنبیہ یکثر ان قنوں لہا و
 اصلہا واحد مخطی کما وقع فی ہذا الموضع
 ولا ینیب ہذا اعلی المذہب لان مولانا محمد
 بن الحسن صاحب المذہب لم ینکر علی ہذا
 الوجه قد نہنا علی مثل ذلک فی الفوائد الفقہیۃ
 فی قول قاض حاد و غیرہ ثم نبہت علی انہ
 اصل ہذا العبارۃ لیسما طغی الخط فیہ ثم
 تدا ولوا (مختص)

و غیر ہم نے ایک مصر فرمایا اور وہ غلط تھا پھر میں نے
 اسے پر حق نقل کرتے رہے۔

یعنی مجھے تعجب ہے کیونکہ ان جہاتوں کو متون و شروح و
 فتاوی سب میں ایک دوسرے سے لیتے نقل کرتے
 چلے آئے اور اس میں خطا پر متنبہ نہ ہوئے کہ اس کام پہلے
 جاتے ہیں اور اللہ ہی صواب کی توفیق دیتے والا ہے
 اور کبھی بکثرت واقع ہوتا ہے کہ ایک مصنف براہ خطا
 ایک بات اپنی کتاب میں ذکر فرماتا ہے پھر بعد کے
 آگے والے مشائخ اسے ویسے ہی بلا تنبیہ نقل کرتے
 چلے جاتے ہیں تو اس کے نقل بکثرت ہو جاتے ہیں،
 حالانکہ اصل میں ایک شخص کی غلطی تھی، جیسا یہ واقع
 ہوا اور اس سے مذہب پر کوئی ظمن نہیں آتا کہ ہمارے
 سرکار امام محمد مجتہد مذہب نے اس طور پر ذکر کیا اور اسی
 طرح کے ایک واقعے پر ہم نے فوائد فقہیہ میں تنبیہ کی کہ
 امام قاضی خان وغیرہ یعنی صاحب خلاصہ صاحب لؤلؤ الخیر

فقیر کتاب ہے غفر اللہ تعالیٰ کہ اس قسم کا ایک واقعہ عظیمہ امام اجل ابو حفص حمادی کی طرف، ایک ترجیح و
 افتا کی نسبت واقع ہوا جس میں اولیٰ تدارد نقل آج تک چلایا اور ہمارے زمانے تک کسی نے اس پر حنبہ نہ فرمایا
 یہاں تک کہ سب میں متاثر محقق مصر علامہ شامی کو بھی وہی راستہ بھایا، مگر فقیر غفر اللہ المولیٰ القدر نے مدلل دلائل سے
 قاطعہ امام حمادی کا فتویٰ نہ اس پر بلکہ قطعاً اس کے برعکس ہونا خود کلام امام حمادی کے متنیہ نصوص و دلائل سے
 ثابت کر دکھایا اور اس بارے میں محض بغیر عن الظہار حق و حفظہ سبب و دفع تشبیہ مخالفین ایک خاص رسالہ
 التہذیبیہ اسم فی حرمة الزکوٰۃ علی بنی ہاشم مع من تصنیف میں لایا واللہ العلیق محمد اکشیو اعلیٰ
 ما و ہب من جزیل العطا یا صاحب فیہ (اور اللہ ہی کے لیے محمد ہے، کثیر حمد اس پر جو اس نے جزیل

عطاؤں سے نوازا۔ (ت) میں اگر کلام مشائخ کے یہ معنی لوں جس سے موت و بے ادراکی روح ثابت ہو تو یہاں تو امر آسان تر ہے کہ اصل مسئلہ میں کوئی وقت نہیں صرف بیان دلیل میں محض بے حاجت یہ تخیل واقع ہوئی۔ اس فقیر پر یہاں بھی قطعاً جزا یہی ہوا کہ مشائخ مذہب سے معتزلہ نے یہ دلیل ذکر کی، پھر بعض مشائخ اہلسنت نے سہواً نقل کر دی، پھر نقل و نقل ہوتی چلی گئیں، نتیجہ و تنبیہ کی طرف توجہ نہ گئی۔ اب متاخرین اکثر مشائخنا کہہ رہے ہیں یہی وجہ ہے کہ خود ان علمائے اعلام اہلسنت کے کلام جا بجا اہلسنت کے خلاف واقع ہوئے جس کے پچھلے شواہد دلیل اہل ایمان میں بھی یہاں سہواً معتزلہ کا قول نکھ گئے اور خود ہمیں اور دیگر مواقع میں جا بجا اپنا عقیدہ حقہ متعدد وجوہ سے ظاہر ہوا واللہ اعلم۔

کیوں نہ تفسیری صاحب اب اپنے اعدا پر بار دہ واستبعادات کا سد دیکھتے کہ حرکت و ثابتہ توفیق اور حقیقت پر سب تھاری خوبیاں ہیں، نہ تم معانی متحدہ صحیحہ صادقہ چھوڑ کر بڑے بڑے زبان و زور و بہتان یہ معنی باطل گھڑو، ہر اس جواب کی حاجت ہو۔ انصافاً اپنے استبعادوں کو آپ ہی بیٹھ کر دو۔ ہمارے نزدیک نہ مشائخ کرم نے حلاک نہ ان کا کلام حاشا کسی عقیدہ اہلسنت نہ اپنے کسی کلام دیگر کے معارض، نہ یہاں باہم متعارض و متناقض جس کی تحقیق قاسم راہ پریشی چکے، واللہ اعلم۔

جلیلہ عظیمہ : دی ملاجی کہ کھلی نزاکت کہ،

انکار سہا ج موتی بطوریکہ ماحی کفیم مذہب معتزلہ فہم بن محض غلط است زیرا کہ مذہب بعض معتزلہ آنست کہ میت بہادست و ان حیات و ادراک نیست پس تعذیب کن محال است و اہلسنت گویند کہ ہر چند کہ در میت حیات نیست مگر جائز است کہ خدا سے تعالیٰ و ان لو سے از حیات بعد ادراک الم عذاب و لذت و تنعم عند الایلام و التعذیب پیدا کند و آل مستلزم سماع نیست ہے

جس طرح ہم سماع موتی کا انکار کرتے ہیں اسے معتزلہ کا مذہب سمجھنا محض غلط ہے۔ اس لیے کہ معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ میت بہادست ہے اس میں حیات و ادراک نہیں تو اسی کی تعذیب محال ہے، اور اہل سنت کہتے ہیں کہ ہر چند کہ میت میں حیات نہیں مگر ہو سکتا ہے کہ خدا سے تعالیٰ میں ایک نوع حیات پیدا کر دے اس قدر کہ الم پہنچائے اور عذاب دے اس کے وقت عذاب کی تکلیف اور آسائش کی لذت کا ادراک کرے اور یہ سماع کو مستلزم نہیں۔ (ت)

ہمارے کلامت سابقہ کے ناظر پر اس عذر بہ تراز گنہ کی حقیقت خوب منکشف ہے پھر بھی ملاجی کی خاطر کیجئے کلام کو چند

خواہر علیہ سے ترصیحت تانہ عینکے اور باذنہ تعالیٰ از انہ ہرگز نہ اوہام کا ذریعہ ہے۔
قا قول و بھول اللہ اصول

عائدہ اولیٰ : تجوی صاحبو! اپنی اپسنت کا دامن پکڑتے اور اپنے مذہب کی جان نزار کے پیچھے پڑتے ہو، اہلسنت کے یہاں تمہاری گز رہیں، وہ کہ وقت تنعم و تغذیب اعادہ حیات کا ملہ خواہ ناقصہ بدن کے لیے مانستے ہیں نہ کہ روح کے لیے کہ وہ قرآن کے نزدیک مرقی ہی سیں، اگر تم لوگ صرف سماع جسم یا سماع جسمانی بدریہ آلات جسم کے منکر اور سماع روح ہے تو سماع بدن کے معترف و مقرب ہوتے تو ضرور اہلسنت سے موافق اور ان کے اس مسئلہ سے انتفاع کے مستحق ہوتے، مگر انوں خلاف ہی کب باقی رہتا یہ تو خاص ہمارا مذہب و عین مراد چشم مار و مشن دل ماش و تماگر عاشا تم ہرگز اس کے قائل نہیں، اس میں تمہارا مطلب کہہ دیا کے مد فوین سے طلب دعا و تضرع کذا ہے کب بر آتا، کیوں ملا جی! ذہان نگاہ رو بردہ، کیا آپ وہی نہیں ہیں جو اسی فقہیم کی اسی بحث میں بحال وقاحت و شوخ چشی اپنا مذہب نامہ صہب بدور زبانا بنانے کے لیے ایک گھڑی بڑی فرضی کتاب خیال تصنیف غرائب فی تحقیق انہا مذہب سے منہ لٹے اور اس کی وساطت سے سینہ امام اعظم و امام اہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر بیتہ اقرا اٹھائے۔ آپ اگر چہ میثالی علماء گھڑ لیے فرضی کتابوں کی ساختہ جہاتیں پیش کر دینے کے پختہ ماہر کار ہیں جن کے حال موافق و لغیم و غایۃ الکلام کے مطابقت آشکار ہیں۔ بعض احباب فقیر نے خاص آپ حضرات کی ایسی ہی دیا فتویٰ کے بیان میں رسالہ صیغۃ البصیغۃ علی ادب اللاحقہ لکھا اور اس میں ایک نوساٹھ دیا نات کبرائے طائفہ کو جلوہ دیا مگر اس گھڑت کی ابتدا شاید مسکار سے نہ ہو، کھیم سے پہلے ایک سہسوانی دیانی صاحب رسالہ سر اجوا لا یمن میں اسی کے یاد دی ہوئے ہیں، بہر حال یہ گندی بڑ کا مطر خندہ سہسوان کی گھائی سے بویا غمزہ کی، ذرا ایمان سے تائیے کہ آپ حضرات کی اس خانگی ساختہ پردوینا میں کوئی اور بھی مطلع ہے کہیں اس کتاب کا نام و نشان بھی ہے، کسی اور نے بھی اس سے استناد کیا یا کہیں اس کا نام لیا ہے؟ اللہ اللہ صد سال سے مسئلہ سماع و مسئلہ استدلال زیر بحث ہے، صد ہا کتابوں میں ان کے بین گئے آج تک کسی کو کانوں کان خبر نہ ہوئی کہ طرد امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان میں نص صریح موجود ہے، اب

علیہ مشن نا صر فاکہائی جس کے مطابق پر بحالی حیاداری صاف کہہ دیا مگر نا صر فاکہائی نیاسد کلام در کلام است
 ۱۱ منہ (مگر نا صر فاکہائی نہیں ہے کلام در کلام ہے ۱۲ منہ۔ ت)

علیہ مثل القول الحقہ فی الکلام مع علی المراد جس میں تک بھی ٹھیک بلانی نہ آئی، معتدہ بفتح میم اور مودہ بکسر لام اور پھر علی مودہ پر یا اس میں کلام کی جگہ علی مودہ کے ساتھ گفتگو کلام جڑ

پے حیا باش ہر حیدہ خواہی کن ۱۲ منہ (م)

گئی تہ سو برس بعد ان حضرات کو امام کا ارشاد معلوم ہوا، اور وہ بھی کس کتاب میں، جسے نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کا سامنے اس کا نام سنا، غیر اب تو یہ با حیا متذہبی حضرات کب کے مر کر جادولایعظم ولایتکلم ہو گئے، اہلسنت نے ان کی حیات ہی میں مطالبہ کیا تھا کہ حضرت! یہ ساختہ عبارت فتاویٰ عزائب میں تو سے نہیں، جواب دیا کہ یہ اور رسالہ عزائب فی اختلاف المذہب ہے، اور کہی کہہ، فی تحقیق المذہب سچہ۔ عرض کی گئی، آپ کے پاس ہے یا کہیں اور دیکھا؟ کہا، مفتی سعد اللہ صاحب کے یہاں ہے۔ مفتی صاحب مرحوم سے پوچھا گیا، انہوں نے فرمایا، میں اصل اس کتاب سے واقف نہیں۔ اللہ اللہ جیہا کا پایا یہاں تک پہنچا اور پھر صراطِ حسیب بھی کرنے کو ہنر چاہئے

مقدس شیعہ بنوں کو عبارت بھی گھڑنی نہ آئی، سہل سہل محاورہ و قواعد کی مطابقت نہ پائی، اس کے اسناد و سندش کی راکت خود ہی کافی شہادت ہے کہ بے علم ہندیوں کی اور بھی گھڑت ہے۔ عبارت عاشید پر ہے ہر صاحبِ ذوقِ سلیم

عزائب در عزائب فی تحقیق المذہب رای الامام ابو حنیفہ من یأتی القبور باہل الصلاح فیسلم ویحاطب ویستکلم ویقول یا اہل القبور هل لکم من خیر و هل عندکم من اثرانی ان ایتتکم و ندیتکم من شہور و لیس صوالی منکم الا الدعاء فهل دسیتکم امر غفلتم فسمع ابو حنیفہ یقول من طیبہ لم یفعل اہل اجابوا لک فقال لا فاعل لہ سمعنا لک و تربت یدک کیف تکلم اجساد لا یتطیعون جراب ولا یسکون قیثا ولا یسمعون صوتا و قرا و ما انت بمسمع من فی القبور (تہی ۱۲)

عزائب فی تحقیق المذہب میں ہے، امام ابو حنیفہ نے ایک شخص کو دیکھا جو اہل صلاح کی قبروں کے پاس آتا ہے تاکہ سلام کرے اور خطاب کرے اور کہے اے اہلِ قبر! کیا تمہیں کچھ خیر ہے اور کیا تمہارے پاس کچھ اثر ہے یہاں تک کہ میں تمہارے پاس آیا اور مہینوں سے تم کو پکارا اور میرا سوال تم سے صرف دعا کا ہے، تو کیا تمہیں پتا چلا یا تم غافل رہے۔ تو ابو حنیفہ نے اُن سے خطاب کرتے ہوئے کچھ دالے کو سنا، تو فرمایا کیا اصول نے تجھے جواب دیا، اس نے کہا نہیں۔ تو اس سے فرمایا: تیری بربادی ہو اور تیرے ہاتھ خاک آلود ہوں تو کیسے کلام کرتا ہے ایسے جموں سے جو جواب نہیں دے سکتے اور کچھ اختیار نہیں رکھتے اور کوئی آواز نہیں سننے، اور یہ پڑھا، تم انہیں سناتے والے نہیں جو قبروں میں ہیں۔ ختم (ت)

تعلیم المسائل ص ۱۹ جو لفظ شریفی سے لکھے ہیں تعلیم میں یونہی ہیں انہیں کوئی غلطی ناسخ نہ مجھے (باقی بر صفحہ آئندہ)

دیکھے اور بار انصاف دے۔ بعض اصحاب فقیر سلیم اللہ تعالیٰ نے ایک عجیب و غریب روایت مولوی کے زوہد میں مسطور رسالہ نشاط السکین علی حلقہ ابقی السہین لکھا اس میں اس عبارت غرائب کی دھجیاں بروچہ احسن ازا کر اخیر میں ملا قزوینی کے اُسے نقل کر کے انتہی لکھ دینے پر عجیب لطیفہ لکھا ہے جس کا ذکر خالی از نطعت نہ ہوگا، قال سلمہ اللہ تعالیٰ ابھی سے انتہا لکھ دی اس کے بعد تو قرضی صاحب غرائب نے اس قول کی محبتانہ سند گھڑی ہے:

حيث قال بعد نقلهم حدیثاً بذلك المعدوم
بن مسلوب العدی ثنا ابو الفقہ انت
الخبیث ثنا هو هو بن مفر وحق
اللیس ثنا الکذاب بن المفتری
ما الوصاع السزوری انا من
لا یشت بہ الا نجدی کلاهما
عن ابی التلبیس الضلاfi من

تھامری منتولہ عبارت کے بعد ہے: ہم سے بیان کیا
معدوم بن مسلوب عدی نے۔ کہا ہم سے بیان کیا
ابو الفقہ ان خیالی نے۔ کہا ہم سے بیان کیا مہرہم
بن مفر وحق لیس نے۔ دوسری سند: ہم سے بیان
کیا کہ آپ بن مفری سے۔ کہا ہم سے بیہان کیا
وصاع زوری نے۔ کہا بیہان خبر دی اس نے جس پر
کوئی نجدی ہی اعتماد کرے۔ دونوں (مہرہم اور یہ

(بقیہ ماضیہ صفحہ ۹۲۷)

نہ دو ناسخ تقسیم کی غلطاریں بلکہ خود مصنف تقسیم و ضاع اول کی، اسی لیے کہ غلط نامہ تقسیم میں بھی ان کی تصحیح ذکی۔ اور تقسیم
صفحہ ۶۸ میں ہے:

احتمال غلطی کا تب ہم مقررہ صحیح نامہ و ضاع کتاب
مطہرہ ہم غلطی این لفظ تعرض ذکر وہ ۱۱۱

کاتب کی غلطی کا احتمال بھی مرقع ہے کہ مطہرہ کتاب کے
ضلعان مراد صحیح نامہ میں اس لفظ کے غلط ہونے پر وجہ
نہیں کی گئی اور۔ (ت)

بجھ مانس کو یسقط و یتھو و ید کو و یحدث و یتھ و یحاود و غیر یاد رہتے در نہ انھیں بھی
یخط و یثکلم و یقول کے ساتھ تھی کر دیتا ۱۲ منہ (م)

علہ ہذا وان کان مبہما لکن لا یضرک انہ ف
التابعات فقد رواہ عن الضلالی موہوم بن
مفر وحق کہا سمعت منفی بن المفقود و اخرون
خرائب فی شرح الغرائب ۱۲ منہ (م)

یہ راوی اگرچہ مبہم ہے مگر کوئی ضرر نہیں اس لیے کہ وہ متابعت
میں ہے کیونکہ غلطی سے اس کو مہرہم بن مفر وحق نے
روایت کیا ہے جیسا کہ آپ نے سنا، نیز منفی بن مفر و
اور کچھ دوسرے (لوگوں نے بھی روایت کیا ہے ۱۲
غرائب شرح غرائب۔ (ت)

مَنْ ضَلَّالٌ قَبِيلَةٌ مِنْ بَنِي الْمُخْتَلِقِ قَدْ سَعَتْ
هَاتِفَانِ الْمَوَادِّ يَهْتَفُ سَلَكُ دِلَادِي احْضَرْتُ
اَمْنِيَّتْ لَكِنْ شَهِدُوا اَنْ اَلَّذِي يَحْدُثُ شَكْرُ
بِهْدِ اَكْدَابِ حَبِيْبٍ .

مَجْمُول، راوی ہیں ابو القیس ضلال سے۔ جو بنی مختلق کے
ایک قبیلہ بنی ضلال سے ہے۔ اس نے کہا — میں
سنے ہوا سے ایک بات کو یہ نکارتے سننا تو مجھے پتا نہیں
کہ مجھے یاد ہے یا میں بھولی گیا لیکن اس پر گواہ رہو کہ تم
سے جو شخص یہ بیان کر رہا ہے کھلا ہوا کذاب ہے (ت۔)

ہم کہتے ہیں، لکن وہ قد یدق (بڑا جھوٹا بھی کہیں چکا بول دیتا ہے۔ ت) بیشک یہ پھیلا فقرہ اس نے
سچ کہا وہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اور کلام رسول ربہ:

اچھا یہ سب جانے دو، اگر سچے ہو تو مکہ دو کہ ہاں فردے احیاء کلام خود سننے ہیں مرکز گمشدہ بدن ملکوت
روح سے۔ کیا اسے تم کہہ سکتے ہو؟ ہرگز نہ کہو گے۔ اب پردہ کھل گیا اور صاف اور اکبر روح کا انکار ہی ہو گیا اور
اپنے اسی دعویٰ پر کلام مشائخ و صالحہ اور وہ موت و بے اور الکی وجہ جی کا سارا نذرہ روح پر لا ڈالا۔ تو اب کیا محل ہنکار
ہے کہ یہ قطعاً مذہب معتزلہ فجار ہے۔ رہا یہ کہ وہ منکر عذاب ہیں تم قائل عذاب، اس فرقے سے تمہارا ان کا وہ
اتفاق زائل نہیں ہوتا مثلاً کوئی پورا دہائی اپنی نچریت کے زور میں دعویٰ کر بیٹھے کہ سیدنا عیسیٰ نبی اللہ صلوات اللہ
تعالیٰ وسلامہ علیہ فرد رسول دے گئے، یہود و عنود نے انہیں قتل کیا، قراس سے یہی کہا جائیگا کہ تیرے قول مذہب
نصاری ہے۔ کیا وہ اس کے جواب میں کہہ سکتا ہے کہ ثنوی دیا جانا جس طرح وہ مانتا ہے مذہب نصاریٰ بھنا بعض
غلط ہے اس لیے کہ مذہب نصاریٰ یہ ہے کہ وہ کفارہ ہونے کے لیے رسول دے گئے، معاذ اللہ تین دن جہنم میں
وہ کفر خدا کے ہاتھ پر جا بیٹھے، اور وہ شخص کہتا ہے کہ ہر چند رسول دے گئے مگر کفارہ وغیرہ خلافات ہیں کیا اس فرقے کے
سبب اس کا وہ قول مذہب نصاریٰ ہونے سے خارج ہو جائے گا!

عامۃ شانیمہ و دکات الادبی و عباسۃ احصو (گویا یہ زیادہ مختصر عبارت میں پہلا ہی ہے۔ ت) میت میں
حیات نہیں، اس سے مراد روح ہے یا بدن، اگر بدن تو بحث سے محض بیگاہ، اور اگر روح تو تم ہی مان کر اہلسنت
سے خارج و بری اور ان کی طرف ان کی نسبت کر کے کذاب و مغتری ہوئے، اہلسنت ہرگز روح کو بے حیات نہیں
مانتے، اگر کہتے موت مجازی قاتلے ہیں۔

علم و باہیت کا کمال وہی نچریت ہے ۱۲ م (م)

اقول اس کا اثر اور اکالت روح پر اصف نہیں کماؤ صراحتاً (جیسا کہ کئی بار گزرا۔ ت) خود
 قادیانی کی عبارت سیوشی منکر حوالہ تفسیر عزیزی ابھی گزری اور تم ہر اشد موت مان رہے ہو جو منافی ادراک ہے، اسی کو
 کلام مشائخ سے نقل کرتے ہو اور اسی پر انکار سماع کی بنا رکھتے ہو تو قطعاً موت حقیقی مراد لیتے ہو اور اسے روح کے لیے
 ماننا یہی اعتراض ہے۔ اگر کئے معتزلہ تو روح کے لیے موت منافی مطلق ادراک مانتے ہیں، و لہذا مذاہب قبر
 محال جانتے ہیں اور یہاں مراد وہ موت ہے جسے صفت ادراک ضرور و احوات دیا دی سے متنافی ہو تر و زخیمہ سے۔
اقول اولاً یہ تخصیص معض بہ دلیل و باطل ہے، موت بھی مانو منافی ادراک بھی مانو، جیسا کہ کلام مشائخ
 میں مہر ہے، پھر اسے ادراک بعض دونوں بعض سے خاص کر دو، یہ تہل اجماع ہے کہ موت منافی ادراک ہے ہر ادراک کے منافی ہے
 نہیں تو کسی کے نہیں، خود اسی تقسیم المسائل میں ہر احوال اپنی سند کچھ کر نقل کیا
 در ادراک نوشتہ توفیقہا اما تہا و ہوا ان یسلب
 ماہی ہذا حیۃ حساسۃ دراکتہ بل
 دراک میں نکلا ہے، توفیقی کا معنی انھیں موت دینا،
 وہ یہ کہ جس امر کی وجہ سے یہ زندہ، حساس، ہا اور ادراک ہیں
 اسے سلب کر دیا جائے۔ (ت)

پھر لکھا،

امام راغب در مفردات لغتہ کہ الموت ذوال القوة
 المحساسة
 امام راغب نے مفردات میں فرمایا، موت قوت حساس
 کے ذوال کا نام ہے۔ (ت)

کیوں حضرت! جب راسا حس و ادراک کی قوت نہ ہوگی حد نہ ہی پس وہی قوت ادراک بعض کا ہے سے ہر گاہ
 یا رب! یہ موت کون سی کہ آدمی کی شہرہ آدمی سے بہری، آدمی کی جینا، آدمی سے ماندھی ایک فرد ادراک بھی باقی ہے
 تو حیات ثابت ہے اور موت متنی کہ حیات با شہرہ عقل شرط ادراک ہے اور موت منافی بشرط وہ ہے شرط متفق ہوگا نہ منافی

عہ صحیح ہم چناں است در تقسیم المسائل ای را
 ماہی جثۃ سافۃ و در غلط ماہی ہم تصحیصش پراختہ
 پر غلط است ۱۲ منہ (م)
 صحیح بھی اسی طرح ہے (ماہی بد حیۃ) تقسیم المسائل میں آ
 ماہی جثۃ بنا دیا اور غلط نامہ میں بھی اس کی تصحیح نہ کی جبکہ
 یہ بالکل غلط ہے (ت)

عقلی و من حالف فقد خرج من العقل فکان
 لویق من اهل العقل و ہم شرفۃ الذلیلۃ الصالحۃ ہذا
 یعنی جو مخالف ہو وہ عقل سے خارج ہو تو اہل عقل سے
 نہ رہا۔ اور یہ فرقہ ذلیل صالحین والے چند افراد ہیں (ت)

منافی سے قطع۔

ثانیاً یوں بھی اعتزال سے منکر کہاں، جب باوصف موت اور اکالات امور پر بزخ علم و بصیر باقی مانے تو اور معتزلہ کا مذہب نہ سہی۔ طوائف معتزلہ سے فرقہ صالحیہ کا مشرب سہی، جس کا ذکر آپ نے اسی تعلیم المسائل میں برشتت سعادت مقابل اہلسنت کیا تھا کہ،

در شرح مواقف نوشتہ کہ تجویز قیام علم و قدرت و ارادہ
و بصیرت مذہب فرقہ صالحیہ از معتزلہ راست۔
شرح مواقف میں لکھا ہے کہ میت کے ساتھ علم،
قدرت، ارادہ اور بصیر قائم ماننا معتزلہ کے
فرقہ صالحیہ کا مذہب ہے (ت)

ذی ہوش کو اتنی نہ سوجھی کہ اہل سنت نے کس دن موصوف بال موت کو بحال موصوف بال موت موصوف بال واک مانا تھا، وہ تو جس کے لیے اور اکالات مانتے ہیں اُسے ہرگز میت نہیں کہتے ہمیشہ زندہ جانتے ہیں۔ مگر ہاں اب آپ نے روح کو میت بھی مانا اور مذاب قبر ٹھیک کرنے کے لیے اور اکالات برزخ بھی ثابت کیے، یہ میں مذہب صالحیہ ہے وہ بھی اسی طور پر قائل عذاب قبر ہوتے ہیں۔ اسی سلسلہ الحقائق مستند ماتہ مسائل کی جہارت جو اب اول کی دلیل قائم میں گزری کہ صالحی کے نزدیک میت باوصف موت معتدب ہوتا ہے۔ نیز اسی کفایہ کی اسی بحث میں ہے،

عن ابی الحسن الصالحی یعذب الیعت من
غیر حیۃ اذا الحیاۃ عندہ لیست بشروط
لشوت الالہ۔
ابوالحسن صالحی سے منقول ہے کہ میت کو بغیر حیات کے
عذاب ہوتا ہے اسی لیے کہ اس کے نزدیک ثبوت الم
کے لیے حیات شرط نہیں (ت)

نیز وہی امام عینی عمدة القاری میں بعد ذکر مذہب صالحی فرماتے ہیں،

وهذا اخذوا عن المعقول لان الجهاد لا محس
له فكيف يتصور تعذيبه
اور یہ معقولی سے خروج ہے اس لیے کہ جہاد کے پاس
جس نہیں ہوتی تو اس کی تعذیب کیونکر متصور ہوگی (ت)

اگر کہے ہم یہ اور اکالات بعد حیات مانتے ہیں بخلاف صالحی اقول ذرا ہوش میں اگر ملاحظہ اس خود حیات سے پہلے بھی روح کو اور اک امور پر رخیہ تھا یا نہیں، اگر نہیں تو حجاب تنکشف اور غدر تنکشف، ثبوت ہوا کہ تم نے روح کو وہی موت مانی جو منافی مطلق اور اک ہے، اب عام معتزلہ میں جاسطے، اور اگر ہاں تو خود حیات کا حیلہ اٹھ گیا۔

تہ تعلیم المسائل	عدم سماع موتی از کتب حنفیہ	مطبع محمدی لاہور	ص ۸۸
تہ کفایہ مع فتح القدر	باب الیمن فی الضرب الخ	نوریہ رضویہ سکھر	۲۶۱/۴
تہ عمدة القاری شرح بخاری	باب الیت یسمع خلق النعال	بیروت	۱۴۴/۸

روح میت بحال مات بے عروجیات صاحب اور اکالت تھی۔ اب معتزلہ صالحہ میں جانے، مگر کہ صر، کیا یاد کرو گے کہ کسی سے پالا پڑا تھا۔ ہاں مگر اس میں تھا کہ اس سب اقوال و ابھاش کو دربارہ بدن مانتے اور روح کو ان تمام بروہات سے پاک و صاف جانتے۔ بدن ہی کو مشائخِ مُردہ و بے فہم کہتے اور اسی کے سماع بحال موت سے انکار رکھتے ہیں۔ اب ٹھکانے سے آگے مگر یہ بات کہاں تم اور کہاں حق کا قبولی، واللہ المستعان علیٰ حسن مستکبر جہول (ہر مشکبہ جاہل کے بخلات اللہ تعالیٰ حال و مددگار سپہ - ت)

ثالث صریح جنوٹے ہو، کلام مشائخ میں نشاۃ تخصیص مفقود، بلکہ اُس کے بطلان پر تخصیص موجود ہے، کیا انھوں نے موت کو منافی اور اک سا کہ شبہ عذاب قبر وار نہ کیا، کیا عروجیات سے اس کا جواب نہ دیا، کیا خود مٹا نہیں لے اپنے پاؤں میں تیشہ زنی کو نہ کیا کہ۔

مقصود فقہار از نفی سماع و ریں مقام نفی سماع عرفی و حقیقی ہر دو مست زیر اگر فقہا نفی سماع مطلق کر دے اند نہ بتقید عرف و اگر نفی صرف سماع عرفی نہ حقیقی مقصود ہی بود حاجت جواب داؤن از مسئلہ عذاب قبر بود و توجیہ کروں دیگر وقائع کہ بر سماع موٹی دال است فہل ہذا الا توجیہ بمعادلہ رضی اللہ عنہما قاذلہ ضرورت تھی یہ ایسی توجیہ ہے جس پر اس کا قائل راضی نہ ہو۔ (ت)

تو قطعاً ثابت کہ وہ اس موت کو منافی مطلق اور اک مانتے اور اس کے ہوتے امور برزخ کا اور اک بھی مفتی جانتے ہیں تو جب کلام روح پر محمول ہوا قطعاً آفتِ اعتزال سے نامعزول ہوا۔

عائدہ ثالثہ: بجز انہ تاملے یہاں سے واضح ہوا کہ عدم اور اک امور ذبیورہ میں عذر باطل حجاب و مائل نشت و گل، اور مٹا تقیسی صاحب کا عذر بطریق اشتغال و استغراق کہ صفحہ ۶۲ و ۶۳ میں لکھا،

ارواح طیبہ مجرورہ از ابدان بہ جست اشتغال بملوت رب حقیقی و استغراق بہ کیفیت آل التفات باکوان حوادث این عالم نہ اندرینہ اجسام سے مجرورہ از ارج طیبہ رب حقیقی کی عبادت میں اشتغال اور اس کی کیفیت میں استغراق کے باعث اس دُنیا کے موجودات و حوادث کی جانب التفات نہیں رکھتیں۔ (ت)

لے لغیم المسائل عدم سماع موٹی از کتب حنفیہ مستند از صاحب قبر
طبع محمدی لاہور ص ۸۳
۵۸

معنی محل و ناروا و پا در ہوا ہے۔

اقول جبکہ لوگ کلام مشائخ سے مستدل اور اُس کے اُس معنی محال پر حامل ہو تو تمہیں ان اعدائے بارہ کی کیا گنجائش!

اولاً مشائخ تو نفسِ موت کو منافی اور اک اور اس کی وجہ انتہائے اصل قوتِ حساس و ادراک مان رہے ہیں اور ان اعدائے کایہ حاصل کہ قوتِ مدرك تو موجود و کامل مگر حجابِ عامل یا اتفاقاتِ زائل۔

ثانیاً وہ اس موت کو منافی مطلق اور اک بے تخصیص امور دنیویہ جان رہے ہیں اور تمہارے حذر انہی امورِ غارِ جہ سے خاص ————— ثالثاً حامل و حجابِ بدن پر ہے اور کلامِ روح میں۔

رابعاً پردہ و حیلوت صرف مدفون کے لیے ہے صرف بعد دفن صرف تا عدم انکشاف اور کلامِ عام بلا غلاً۔
خامساً تمہارے صاحب و عامل کا پردہ تو اسی دن پاک ہو چکا جس دن مشائخ نے وقتِ سوال سماع کو از نہال تسلیم کیا اور مقلدِ تعلیمی نے در وقتِ سوال و جواب ہمہ قائل سماع ائمہ سوال و جواب کے وقت سب سماع کے قائل ہیں۔ ت) کا مشرودہ سنایا۔

سادساً عبادت سے اشتغال اور اسی کی کیفیت میں استغراق تو سب اموات کو عام نہ مانئے گائیں کیئے کہ منعم ہے تو لذتِ نعمت، یا معاذ اللہ معذب ہے تو عذاب کی شدت میں مستغرق ہونا، نئے سماع ہے۔ میں کہتا ہوں اس لذت یا الم کی حالت میں سوال محال ہے یا ممکن بر تقدیر اول دلیل استحالة ارشاد ہو اور زیادہ تفصیل چاہئے تو مقصد اول نورث اول سوال اولیٰ کہ تقریر یاد ہو بر تقدیر ثانی ممکن کی یا نہیں وجود عدم یکساں اور برزخ غیب اور

عنت تبلیغ، اقول بقائے روح و ادراکات روح بعد فراق میں اگر استصحابِ کافی سمجھ کر یہی مدعی بھی مانیے تو یہ دعویٰ ایسے نصوصِ قاطعہ و اجماعِ ساطع سے ثابت جس میں موافق نہایت کسی کو محال تامل نہیں۔ آخر مخالفین بھی تسلیم و تعذیب و ادراکات امور برزخیہ مانتے ہیں، اس کے بعد مسئلہ نزاعیہ میں یادداشتِ ظاہر ہمارے ساتھ ہے کہ جب مدرك باقی اور اک باقی پھر جو نئی بعض مانے معی تخصیص وہ سبہ دلیل پیش کرے، اور اگر بالفرض بنظر ظاہر العاقل عکس میں مانیے تو ہمارا دعویٰ سماع ہے، اور دلیل سمج جس کا وجوب تسلیم و اسباب تسلیم اور دو مقصد دوم و سوم میں روشنی ہو گیا تو کسی مقدمہ پر مع کی گنجائش نہیں اور دعویٰ پر تو منہ کے منہ ہی نہیں خصوصاً بعد اقامت دلیل الاجرم یہ اعدائے بفسط منسوب استدلال ہیں اور اب یہ قانونِ مناظرہ و مناظرہ عکس کا حفظ تحفظ ۱۲ منہ (م)

غیب پر رہنا بالذات محکم نگاہات و محیب امام الحرمین اور شہاد میں ارشاد فرماتے ہیں:

لا یتقدّر علیہم بنبوت الہما ن بنبوتہ فیما
جو چیزیں ہم سے غائب ہیں ان میں کسی ممکن الثبوت امر
کے ثابت ہو جانے کا حکم دلیل مسمیٰ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔

غائب عنا الا بسمعہ

شرح عقائد نسفی میں ہے:

انقصایا منها ما ہی ممکنات فلا طریق الخ
الجزء باحد جانیہا فكان من فضل اللہ و
کسی ایک کے جزم کی کوئی سبیل نہیں تو اللہ تعالیٰ اس
کے بیان کے لیے اپنے فضل و رحمت سے رسولوں کو
مبعوث فرمایا۔ (ت)

تفسیر کبیر میں ہے:

کل ما جاز وجودہ وعدمہ عقلا لم یجوز
المصیر الی الاثبات او الی النفی الابدلیہ
عقلا جس کا وجود اور عدم دونوں ممکن ہو اس میں دلیل مسمیٰ
کے بغیر اثبات یا نفی کی طرف جانے کا جواز نہیں (ت)
ہجرم اشتغال کے سبب عدم سماع کا شکوکہ محل و بیکار ہو کر رہ گیا اور شرع مطہر سے جدا لگا کر دلیل کی حجت
رہی کہ یہ تلذذ و تامل مانع سماع ہیں، اگر دلیل نہیں اور بیشک نہیں تو آپ کا خدا لان و خسران ظاہر و مہیاں، ورنہ
وہ دلیل ہی نہ دکھائیے، بحث و ناتمام باتوں میں کیوں وقت گزائیے۔

سابقہ اگر یہ اشتغال مانع سماع ہو تا فراہ نہاری ہوسات عاقلہ خود، جہاں عاقلہ کے مقدم باطلہ سے جس
کی وجہاں امام فر الدین رازی وغیرہ عطا ارٹاپکے کہ نفس آن واحد میں دو چیزوں کی طرف توجہ نہیں کر سکتا تو واجب کہ
اہل برزخ کو کلام ملائکہ کا بھی سماع نہ ہوتا کہ استغراق مانع کے آگے سماع سماع سب ایک سے۔ حالانکہ تاں قصا ماطل
ہے تو یوں ہی مقدم۔ غرض استغراق کو امور برزخیہ و دنیویہ میں غارق بنانا چاہا، تواء خود محتاج غارق ہے۔

ثامنا العظمت للہ والضرعة الی اللہ (علت و بزرگی اللہ کے لیے ہے اور ضعف و ذلالت اللہ تعالیٰ
کی طرف سے ہے۔) وہ موت کا تازہ صدمہ اٹھائے ہوئے رُوح جس کا ادنیٰ جھٹکا سو ضرب شمشیر کے برابر،

عنه ابن ابی الدین عن الصحاك بن حمزة موصلا
اسے ابن ابی الدین نے صحاک بن حمزہ سے مرسل کیا
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۱
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ (ت)

لہ ارشاد فی علم الکلام

لہ شرح عقائد نسفی بحث فی ارسال الرسل ولا الشاعة العربیة شرکت الاسلام قندھار ص ۹۸
لہ تفسیر کبیر

جس کا صد ہزار ضرب تیغ سے سخت تر، بلکہ ملک الموت کا دیکھنا ہی ہزار گوار کے صدمہ سے بڑھ کر۔ وہ نئی جگہ وہ بڑی تنہائی، وہ ہر طرف بے نیام کی چھائی، اس پر وہ نکیر کی کاپا تک آنا وہ سخت جیبت ناک غور قیہ دکھان کر آدمی دن کو ہزاروں کے مجمع میں دیکھے تو اس بکا نہ رہیں، کافور تک، نیلی آنکھیں دیکھ کے برابر بڑی ابرق کی طرح شہزادہ سانس

اسے خطیب نے تاریخ میں حضرت انس بن مالک سے
انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا،
اور حارث بن ابی اسامہ نے بسند جید عطاء بن یسار سے
مرسل روایت کیا۔ (ت)

اسے ابو نعیم نے حید میں واثق بن اسحاق سے انہوں نے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ (ت)
(۱) اسے ترمذی نے باقادہ تحفین روایت کیا۔ (ت)
ابی الدیہ نے، اور شریعہ میں آخری نے اور سند میں
ابن ابی عاصم نے اور یحییٰ نے حضرت ابو ہریرہ سے
انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔
(۲) اور یحییٰ نے مذاب قبر میں حضرت ابن عباس سے
انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ (ت)
حدیث اول و ۳ ابن البارک نے زہد میں اور ابن ابی شیبہ
ابری اور یحییٰ نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے اس کے کلام میں (موقوفاً) روایت کیا۔ (ت)
حدیث ۴ طبرانی نے معجم اوسط میں، اور ابن مردودہ نے
حضرت ابو ہریرہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

حدیث ۲ و ۳ کو ابو نعیم و ابن ابی الدنیا نے نعیم سے
روایت کیا۔ حدیث ۶ ابو داؤد نے بیعت میں، حاکم
(باقی اگلے صفحہ پر)

علیہ الخطیب فی الترمذی عن انس بن مالک
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والحارث
ابن ابی اسامہ بسند جید عن عطاء بن
یسار مرسل ۳۔

علیہ ابو نعیم فی الحلیۃ عن واثق بن اسحاق
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲
علیہ حدیث عن الترمذی وحسنہ و ابن
ابی الدنیا و الأجرى فی الشریعة و ابن ابی عمیر
فی السنۃ و البیہقی عن ابی ہریرۃ عن النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۲) البیہقی فی عذاب القبر عن ابن عباس
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

علیہ حدیث اول و ۳ ابن المبارک فی الزہد و
ابن ابی شیبہ و الأجرى و البیہقی عن ابی الدنیا
من قولہ ۱۲۔

علیہ حدیث ۴ الطبرانی فی الاوسط و ابن
مردودہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲۔

علیہ حدیث ۲ و ۳ ابو نعیم و ابن ابی الدنیا عن
النعیم، حدیث ۶ ابو داؤد فی البیعت و الحاکم

جیسے آگ کی لپیٹ، بلی کے سینگوں کی طرح لمبے نوک دار کیلے، زمین پر گھسے سر کے پیچیدہ بال قد و قامت جسم و جہات بلا قیامت کرایٹ شائے سے دوسرے تک منزلوں کا حامل۔ ہاتھوں میں لوسے کا وہ کرار کہ اگر ایک ہستی کے لوگ بلکہ جن و انس جمع ہو کر اٹھانا چاہیں نہ اٹھا سکیں، وہ گرج کر آگ کی ہولناکی کو ازیں، وہ دانتوں سے زمین چیرتے ظاہر ہونا، پھر ان آفات پر آفت یہ کہ سیدھی طرح بات نہ کرنا، آتے ہی بھنجدوڑاں مہلت نہ دینا، کر اکی ٹھٹھکی آوازوں

(تقریباً سید صفحہ گزشتہ)

نے تاریخ میں اور یہی نے عذاب قبر میں امیر المؤمنین
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ حدیث ۷
ابن ابی الدنیا نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی۔
حدیث ۸ ابن ابی الدنیا، ابونعیم، آجری اور بیہقی
سب نے عطارد بن یسار سے مرسل نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

فی التامیخ والبیہقی فی عذاب القبر عن
امیر المؤمنین عمر - حدیث ۷ و ابن ابی الدنیا
عن ابی ہریرۃ - حدیث ۸ و هو ابو العصیم و
الاجری والبیہقی عن عطاء ابن ایساہ و مرسل
کلہم عن انس بن صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ۱۲۔

عنه حدیث دوم و ہشتم و ہفتم ۱۲
عنه حدیث ہشتم و ہفتم ۱۲

عنه حدیث چارم و پنجم ۱۲
عنه حدیث پنجم ۱۲

عنه حدیث پنجم ۱۲
عنه حدیث سوم ۱۲
عنه حدیث پنجم ۱۲

عنه حدیث دوم، چارم، پنجم، ہشتم، ہفتم ۱۲
عنه حدیث دوم، ہشتم، ہفتم ۱۲

حدیث ۲، ۸، ۹ و امام احمد نے اور مجمع
اوسط میں طبرانی نے اور بیہقی و ابن ابی الدنیا نے
حضرت جابر سے روایت کی۔ حدیث ۱۰ ابن ابی حاتم
ابن مردویہ اور بیہقی نے ان ہی سے ایک دوسرے
طریق سے روایت کی۔ حدیث ۱۱ آجری نے شریعہ میں
حضرت ابن مسعود سے دونوں حضرات نے نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا، رمی اللہ تعالیٰ
عنہم اجمعین ۱۲۔ (ت)

عنه حدیث دوم و ہشتم و حدیث ۹ احمد و
الطبرانی فی الاوسط والبیہقی و ابن ابی الدنیا
عن جابر - حدیث ۱۰ و ابن ابی عاصم و
ابن مردویہ والبیہقی بوجہ أخر عنہ - حدیث
۱۱ و آجری فی الشریعة عن ابن مسعود کلہما
عن نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و
رمی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲۔

میں امتحان لینا وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ارحم ضعفاء کربہ یا جمیل صل وسلم علی نبی الرحمة و
 الہ انکرام و سائر الامۃ امین امین یا ارحم الراحمین ایسے عظیم وقت میں شاید آپ کا استغفرالی خیال تو
 یہی حکم لگائے کہ کچھ میدان میں توپ کی آواز بھی سنتے ہیں نہ آئے مگر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صبح حدیثیں ارشاد
 فرما رہی ہیں کہ ایسی حالت میں اتنے پردوں میں مرنے ایسی غنی آدم از جو توں کی پہل سستا ہے جس کا تمہیں خود اعتراف ہے
 اور وہی مام عینی مستندانہ مسائل شرع صحیح بخاری شریف میں فرماتے ہیں :

فیہ ذہول عما ورد فی بعض الاحادیث انہ
 صاحب القبر کان یسأل فہم سمع حدیث البیتین
 اصغی الیہ فکا وہ یطلب بعد جواب الصکین فقال
 لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم القہما لئلا
 تؤذی صاحب القبر ذکرہ ابو عبد اللہ الترمذی
 یعنی اس قائل کو یاد نہ رہا جو ایک حدیث میں آیا ہے
 کہ قبر والے سے سوال ہوا تھا اتنے میں جو توں کی پہل
 اُس نے سنتی اور کان لگا سنے جواب میں دیر ہوئی
 قریب تھا کہ ہلاک ہو جائے ، سید عام صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے اس جو تا پس کر چلنے والے سے فسہ دیا
 انہیں آثارِ اداں کو مرنے کو ایذا نہ پہنچے ۔ یہ حدیث ابو عبد اللہ محمد ترمذی نے ذکر فرمائی ۔ (د)

اور پھر وہ سننا بھی کا ہے سے ۔ گوشِ سر جس کا ادراک پر نسبت اور اک روح بہت قاصر و مقصور ، تو براہِ ہند
 ثابت کہ احوالِ برزخ آپ کے اوجام عادیہ سے منزلوں دور ، اور عاداتِ محمودہ دارِ دنیا پر ان کا قیاس باطل و مجہول
 عائدہ رابعہ ، ادراکِ روح مشروط بحکم ہیں یا نہیں ، علی الدل صریح اعتزال و علی اثبات تعلقات بذمہ کی
 کمی بیشی سے اس کے ادراکات میں تباہی و کس نے ۔ توفیق مقامِ برزخہ جو ملائیس نے اہل سنت سے نقل کیا
 کہ ادراکِ الم و لذت کے لیے وقتِ تنہیم و قندیب (جسے وقتِ ایام و قندیب کہا اور ان کے نصیبروں لذت کے
 حق کا بھی الم ہی رہا) ایک نوعِ حیاتِ نیست آجاتی ہے اور اس سے سماع لازم نہیں (قطع نظر اس سے کہ
 فقرہ آن مستلزم سماع نیست جہاں نیست مستندہ میں نہیں) یہ قولی اہلسنت بھی قطعاً بدن ہی کے حق میں ہے کہ قبر میں
 حودیات اسی کے لیے ہوتا ہے ، اور اگر محدث زیادت تعلق بالبدن وقتِ انعام و ایلام و سوان کو روح کے لیے حودیات
 سے تعبیر بھی کیجئے تو اس سے اگر فرق پڑے گا تو ادراکات جہانیر میں جس کا حاصل قنات آیت بدن کی طرف اُٹل مگر اہلسنت
 کے نزدیک ادراکات روح بدن پر موقوف نہیں تو وہ ان تعلقات کا شے سے پہلے بھی ویسے ہی درکہ عالمِ مبصر و سامع
 جیسی ان کے بعد یہ تفاوت کو ایک نوعِ حیات ملتی ہے جس سے ادراکِ لذت والہ تو ہوا ، سماع نہ ہو و ہاں ماضی نہیں
 آخر یہاں کھٹاڑھا کیا یہی بدن سے تعلق ، پھر اس سے ادراکاتِ روح کو کیا علقہ تھا کہ اُس کے تفاوت وہ متفاوت

ہوں بخلاف بدن کہ اس کے ادراکات بنفس نہیں بلکہ تعلق روح ہی کے باعث ہیں اور تعلقات متفاوت تو وقت متفاوت سبب کلی ادراک ہو گا اور جتنا تعلق بڑھتا جائے گا ادراک بڑھے گا۔ لہذا ممکن کہ تعذیب تنہیم کے لیے تعلق کے مدارج متوسط سے وہ درجہ دیا جائے کہ بدن صرف ادراک لغت والہم کا آلہ کار پاسے اعلیٰ کے ذریعہ سے سماع و ابصار یا تھنڈ آئے اور سوال و کلام کے لیے اس سے اعلیٰ درجہ ملے جس کے باعث سمیع بدن کا بھی رستہ کھلے اور وجہ دہی کہ یہ سب امور روح و جسم دونوں سے متعلق ہیں، تنہیم و تعذیب میں مشارکت بدن کو صحت اُسی قدر دیکھا اور سوال میں شرکت کو سمیع بھی مطلوب، غرض کلام اہلسنت بدن پر محمول کیجئے، اور یقیناً یہی ہے تو آپ کا مطلب فوت، محنت رائگان اور جوہر خواہ روح کے گلے باندھے تو ضلالت و غمراہی فقہ وقت ہے مگر کہاں !

بائیکہ بکر اللہ توفیق انہی رفیق اہلسنت اور غذلان و حرماں نصیب اہل بدعت سب جو تیراں کی گمان سے وصل پاتے ہیں فصل سے پہلے انہیں کے منہ پر پٹا کھاتے ہیں۔ علمائے اعلام کے جتنے کلام ہزار جاسکا ہی اپنی دلیل بنا کر لاتے ہیں وہ انہیں کے دشمن قاتل اور اہلسنت کے سچے دشمن بن جاتے ہیں۔ الحمد للہ اب ملا جی کا ہاتھ یکسر خالی ہو گیا اس ساری بحث میں کہ تمام چہی گوئیوں کا حرف بحرف قلع قمع ہو گیا۔ ملا جی اب تو ہمیں اجازت دیجئے کہ آپ ہی کے صفحہ عکس حلق کے شکم زاد بول آپ ہی کے منہ پر پٹا دیں کہ:

بے چارہ (قنوجی) حیار پختہ منوی خام کارہ کہ از روی
کیش خویش کو رو کر بل خشک و جگر ملکہ از انہرہ شہ
است بتصور اینکه من ہرچہ خواہم نکاشت طائرہ منہ منین
بران اعتماد و خواہند ساخت ہرچہ در شکم داشت از
دباہی بر آوردہ افسوس کہ مردمان رعایت این بیچارہ
کو شبہا دریں باب محنت کشیدہ نہ کردہ تغلیط و سے
ظاہر کردیم پس ایسی معاملہ طشت از بام شد۔

بے چارہ (قنوجی) حیار پختہ جنوں، خام کار، جو اپنے
ذہن سب کی زد سے اندھا، بہر بلکہ اینٹ پتھر، بلکہ ان
سے بھی بدتر ہو چکا ہے، اس خیال سے کہ میں جو کچھ
فکھ دوں گا عام مسلمان اس پر اعتماد کر لیں گے، جو کچھ
شکم میں رکھتا تھا زبان پر لایا۔ افسوس کہ یہ بے چارہ جس
نے اس باب میں کئی دانت مشقت جھیل ہم لوگوں نے
اس کی رعایت نہ کر کے اس کی تغلیط ظاہر کر دی تو یہ
معاملہ طشت از بام ہو گیا۔ (ت)

والحمد للہ رب العالمین وقیل بعد النقص
اعطائین۔
اور ساری تقریر اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا رب
ہے۔ اور کہا گیا بکثرت ہونا ملوں کے لیے۔ (ت)

جواب پنجم : فرض کیا کہ وہ معتز کہ نہیں مشائخ اہلسنت ہی ہیں۔ مگر یہ مسئلہ کچھ فتنیہ نہیں صامیہ مائتہ مسائل کو قرار ہے کہ فقہ سے جدا متعلق بہ اخبار ہے، سائل نے سوال کیا تھا،

سماعتی کلام احیاء شرح جائز است یا گناہ کہ ام
مردوں کا، زندوں کا کلام سُنتا شریعت میں جائز ہے
گناہ !، کون سا گناہ ؟ (ت)

آپ اس کے جواب میں اظہارِ علم فرماتے ہیں کہ :

عادت و تکیہ کلام سائل آنست کہ در ہر جامی پرسد جائز است
یا گناہ کہ ام گناہ و درین مقام پرسیدن باین عبارت
نمی سرزدیر اگر جواز و گناہ در افعال و اعمال سے شود
و این متعلق باخبار است کہ این امر ثابت است
یا نہ، مطلقاً۔
سائل کی عادت اور تکیہ کلام یہ ہے کہ ہر جگہ پوچھتا ہے
جائز ہے یا گناہ، کون سا گناہ، یہاں ان الفاظ
سے سوال مناسب نہیں اس لیے کہ جواز اور گناہ
افعال و اعمال میں ہوتا ہے اور یہ اخبار سے متعلق
ہے کہ یہ امر ثابت ہے یا نہیں؟ مطلقاً (ت)

اور جب مسئلہ علم فقہ سے ہے ہی نہیں تخفیف و شافعیہ کی تخصیص یا تعلیل بعض یا اکثر مشائخ سے
اُسے تعلق یعنی یہ متعلق باخبار ہے اخبار و احادیث کے خلاف غیر ماخذ سے اخذ کیا معنی، غرضی تفسیر یا ٹھاکر برخلاف
نصوص صریحہ، احادیث صحیحہ جواب یوں دینا،

پس جواب این سست کہ نزد اکثر حنفیہ سماعت موقوف
ثابت نیست بلکہ
پس جواب یہ ہے کہ اکثر حنفیہ کے نزدیک سماعت موقوف
ثابت نہیں۔ (ت)

اور پھر اُس میں بھی تصریحات جلیلہ اصل ماخذ کے قابل یہ توسیع کہ چنانکہ از کافی دفع القدریہ مشیر
ہدایہ صراط و اشارہ کہ قریب بتصریح است معلوم می شود (مطلقاً) جیسا کہ کافی، فتح القدریہ مشیر ہدایہ سے مراد اور اشارہ
جو تصریح کے قریب ہے، معلوم ہوتا ہے، مطلقاً۔ (ت) محض بیجا وہ محل واقع ہوا، اس جواب کی طرف بھی تصریح مسائل
میں اشارہ فرمایا،

جیٹ قال و در حقیقت این مسئلہ از علم فقہ ہم نیست
پنچاچہ عجیب نیز دریں جا اقرار نمودہ
فرمایا، در حقیقت یہ مسئلہ علم فقہ سے بھی نہیں جیسا کہ
عجیب نے اسی مقام پر اقرار کیا ہے۔ (ت)

۵۱ ص	مکتبہ توحید و سنت پشاور	مسئلہ ۲۶	۵۱ ص
۴۳ ص	مطبع محمدی لاہور	عدم سماع موقی از کتب حنفیہ	۴۳ ص
۱۰ ص	۱۰ ص	۱۰ ص	۱۰ ص

اقول صدر کلام میں واضح ہو چکا کہ یہ کلام ہمارے ائمہ مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول نہیں، استدلال مسئلہ منصورہ میں طبع آزمائی مشائخ سے، فقہیات میں ائمہ کرام کے بعد مشائخ اعلام کی تعلید بھی علی الراس والعین کہ، عیننا اتباع مار جھولا و صححوہ کالواقتونا ہمارے ذمہ اسی کا اتباع ہے جسے ان حضرات نے رائج و صحیح قرار دیا، جیسے وہ اپنی زندگی میں ہیں فتویٰ دیتے تو ہماری ذمہ داری ہی ہوتی۔ (ت)

مگر ظ

ہر حق نکتہ و ہر نکتہ مکالمہ دارو

(ہر بات میں کوئی نکتہ اور ہر نکتہ کا کوئی مرقع ہو تلپے ت)

موافق مخالف سب اہل قول کا قدیمی معمول کہ ہر فن کی بات اسی کی حد تک محدود و مقبول، تحقیق ملال و حرام میں فقہ کی فہم رجوع ہوگی اور صحت و ضعف حدیث میں تحقیقات فن حدیث کی طرف طبعی مسئلہ نحو سے نہیں گئے، ذخیرہ طبع سے۔ علماء فرماتے ہیں شروع حدیث میں ہر مسئلہ فقہ کتب فقہ کے خلاف ہوں مستند نہیں بلکہ تصریح فرمائی کہ خود اصول فقہ کی کتابوں میں ہر مسئلہ خلاف کتب شروع ہر مقدمہ نہیں، بلکہ فرمایا جو مسئلہ کتب فقہ ہی میں غیر باب میں مذکور ہو مسئلہ کوئی الباب کا مقدمہ نہ ہو گا کہ غیر باب میں بھی قابل راہ پاتا ہے،

و قد بیننا کل ذلک فی رسالتنا المبارکۃ ان شاء یہ سب ہم نے اپنے رسالہ فصل القضاء فی رسم الاقابر اللہ تعالیٰ فی فصل القضاء فی رسم الاقابر میں بیان کیا ہے ہر بار برکت ہے اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔

جو فرق مراتب گما کر غلط بحث کرے جاہل ہے یا عاقل ذاہل، برزخ و معاد امور غیبیہ ہیں جن میں قیاس و اجتہاد کو دخل نہیں، ان کا پتہ تو ہی امین الغیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے ارشاد سے چل سکتا ہے نہ مشائخ کی رائے سے، بلکہ علماء کرام کو اس میں اختلاف ہے کہ عقائد میں تعلید مقبول بھی ہے یا نہیں۔ اللہ کو ایک رسول کو سچا، جنت و نار کو موجود، سوال و عذاب و عیم قبر کو حق جاننے میں اس کا کوئی عمل نہیں کہ فذل فیضائ مشائخ ایسا فرماتے تھے محض ان کے اعتبار پر مان لیا ہے۔ ہاں عقائد میں کتاب و سنت و اجماع اُمت و سواد اعظم اہل سنت کا اتباع ہے، اسی لیے کہ خدا و رسول نے جس بنیاد یا کجائات خلافت پر ناممکن اور سواد اعظم کا خلاف ابتداء ہے۔ اب کتاب مجید دیکھتے تو بلا شبہ ثابت فرما رہی ہے کہ رُوح میت نہیں رُوح ہے اور اک نہیں، رُوح کے ادراک بدن پر موقوف نہیں، رُوح فنا سے بدن کے بعد باقی و مدد رک رہتی ہے بظلال

ابن جبار رحمۃ اللہ علیہ نے رُوحِ پُخل کر کے صریح کتاب اللہ کے خلاف کر دیا۔ مستور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیہ وسلم نے کسی صریح و صلیح و جلیل و عزیز حدیث سے ثابت فرما رہی ہیں جنہیں سن کر پتھر بھی موم ہو جائے۔ اجماع مانگے تو اس نقل اور منقول۔ سوادِ اعظم درکار تو اس کا نمونہ مقصد سوم سے آشکار۔

یارب! پھر خلافت کی طرف راہ کدھر، بھلا یہ تو بزرگ و معاد کا مسئلہ ہے جن کے لیے کوئی فصل و باب کتب فقہ میں نہ پائے گا کہ وہ بحث فقہ سے یکسر خفا ہیں، کسی قول یا فعل کا موجب کفر ہونا تو خود افعال مکلفین ہی سے بحث ہے، اُس کے بیان کو کتب فقہ میں باب الردۃ نہ کور اور صہ یا احوال و افعال پر انہی مشائخ کے شمار فرمائے کفر مسطور، مگر محققین محتاط تارکین تفریط و افراط با آنکہ سچے دل سے حنفی مقلد اور ان مشائخ کرام کے خادم و معتقد ہیں، زینہار ان پر فتویٰ نہیں دیتے اور حتی الامکان تکفیر سے احتراز رکھتے بلکہ صاف فرماتے ہیں کہ اگر کوئی روایت ضعیفہ اگرچہ دوسرے ہی مذہب کی دربارہ اسلام مل جائے گی اسی پر عمل کریں گے اور جب تک تکفیر پر اجماع نہ ہو سکے گا ورنہ کہیں گے۔ وہی درختار جس میں اصاح و فہمیت اتباع صریح ہوگا، اہل حق اس میں ہے۔

انفظة تعرف في الفتوى بل فردت بالتأليف
مع نه لا يفتي بالكفر بشئ منها الا فيما
اتفق المشايخ عليه كما سيبحث قال في البحر
وقد التزمت نفسي ان لا افتي بشئ
منها.

یعنی الفاظ کفر کتب فتاویٰ میں معروف ہیں بلکہ ان کے بیان میں مستقل کتابیں تصنیف ہوئیں، اس کے ساتھ ہی کہ ان میں سے کسی کی بناء پر فتویٰ کفر نہ دیا جائیگا مگر جہاں مشائخ کا اتفاق ثابت ہو جیسا کہ عنقریب کلام مصنف میں آتا ہے، بحر اراقی میں فرمایا، میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے کہ ان میں سے کسی پر فتویٰ نہ دوں۔

تذکرہ الابصار میں ہے۔

لا يفتي بتكفير مسلم امكن حمل كلامه على
محمل حسن او كان في كفر خلافت ولو رواية
ضعيفة.

کسی مسلمان کے کفر پر فتویٰ نہ دیا جائے جبکہ اس کا کلام اچھے پہلو پر آتا رہے یا کفر میں خلافت ہو اگرچہ ضعیفہ ہی روایت سے۔

۱۵/۱	مطبع مجبائی دہلی	مقدمۃ الکتاب (درم الفتی)	لہ درختار
۲۵۵/۱	"	باب المرتد	لہ
۲۵۶/۱	"	"	لہ

رد المحتار میں ہے :

قال المحيى الرضى اقول ولو كانت الرواية لغير اهل
 هذا المذهب ليدل على ذلك اشتراط كون ما يوجب
 انكسار جميعها عليه .
 حتى علام غير الرضى على استناد صاحب در مختار نے فرمایا
 اگرچہ دعایت دوسرے مذہب شافعی یا مالکی کی
 ہو اس لیے کہ تکفیر کے لیے اس بات کے کفر ہونے پر
 اجماع شرط ہے۔

یہ علام بحر صاحب البحر و علام غیر رضى و رضى علای در بارہ تعلیق جیسا تلمب شدہ رضى و معید رکھنے والے ہیں ان کی
 تصانیف جلیلہ بحر و اشباہ و رسائل زمرہ و در و فتاویٰ غیرہ و غیرہ کے مطالعہ سے واضح گر یہاں ان کے کلمات دیکھتے
 کہ جب تک اجماع نہ ہو فتویٰ مشائخ پر عمل نہ کریں گے، ہم نے التزام کیا ہے کہ اس پر فتویٰ نہ دیں گے تو وہ کیا وہی کہ
 یہ بحث اگرچہ افعال مکلفین سے متعلق ہے مگر فقہ کا دائرہ و حیثیت مطلق و حرام تک نہیں ہو گیا آگے کفر و اسلام اگرچہ
 یہ اعظم فرض و واجب حرام، مگر احادیث اس مسئلہ کا مطلق معانہ و کلام، وہاں تحقیق ہو چکا ہے کہ جب تک ضروریات
 دین سے کسی شے کا انکار نہ ہو کفر نہیں تو ان کے غیر میں اجماع ہرگز نہ ہوگا، اور معاذ اللہ ان میں سے کسی کا انکار ہو تو
 اجماع ٹک نہیں سکتا لہذا تمام فتاویٰ و فتوے سے قطع نظر کہ مسائل اجماع میں ضرور آیا۔ جب یہاں یہ حال ہے
 تو ہمارا مسئلہ جس میں نہ فعل مکلف نہ علت و حرمت بلکہ ایک امر رزق کے ثبوت و عدم ثبوت کی بحث ہے کیونکہ کتابت
 سنت و اجماع اہمیت و سواد اعظم سادات اہل سنت سے منقطع ہو کر مریوں فتوے بعض کتب فقہیہ ہونے لگا و ہذا
 حق التحقیق و الحق باحق بانصاف حق (یعنی تحقیق ہے اور حق اس کا زیادہ مقدم ہے کہ اس کی تعلیق کہ جائے۔ ت)
 جواب ششم : اقول سب جانے دو، یہ بھی مانا کر یہ قول مشائخ یہاں محبت اور فی نسب قابل قبول و متابعت

ہے، اب اس سے زیادہ تنزل کا کوئی درجہ نہیں تاہم ہم پر اس سے احتیاج اصلاً ہر نہیں، کسی دلیل کافی نسب کافی
 و صالح قبول ہونا اور بات، اور اس سے ثبوت اور اتمام محبت ہونا اور، مثلاً قیاس دلیل شرعی ہے مگر اس کے آگے
 نامقبول، حدیث صحیح احادیث شریفہ ہے مگر اجماع کے سلسلے غیر معمولی، علیٰ ذہ القیاس، ولہذا حدیث کی صحت
 حدیثی و صحت فقہی میں زمین و آسمان کا فرق ہے، جس کی تحقیق انیق فقیر کے رسالہ العنصر الموهب فی معنی اذا
 صلح الحدیث چھو من بھی میں ہے، ان مشائخ کے اگر یہ قول ہیں تو حدیث اکابر اعظم کے ارشادات جلیلہ
 حدیث اس کا سوال شہرہ کا شے ہے آیا تھا لہذا تاریکی لقب احوال کی کتابت ہے یہ رسالہ غیر مطلقاں کے اس مشہور
 معاملہ کے روایت میں ہے کہ امام اعظم نے خود فرمادے ہیں حدیث صحیح ہو جائے تو وہی میرا ہے، بلکہ غیر مطلقاں نے یہ اقرا فی حدیث
 طلاق سے چھاپا اور تحقیق سے طلب جواب یہاں بھی وہ پرچہ بھیجا جس کے جواب میں بفضلہ تعالیٰ یہ مختصر و نافع رسالہ تحریر ہوا ۱۴۱۱ھ

ہماری طرف ہیں، جن کا ایک نمونہ مقصد سوم نے ظاہر کیا اور ان میں اجملہ ائمہ و مشائخ علمائے متقیہ بھی ہیں تم نے پانچ متاخرین کے قول ذکر کیے ہم نے چاکس سے زائد ائمہ و علمائے خفیہ مجتہدین فی المذہب و فقہاء النفس و عماائد محققین سلف و خلف کے ارشادات دکھائے جن میں خود ان پانچ سے بھی نام نسبی و امام عینی و امام ابن الہی شامل اور اگر ایک کتاب میں اکثر مشائخ کا لفظ لکھا ہے تو ادھر متعدد کتب میں اجماع اہلسنت نہ گورہوا ہے، اب دورا ہیں جن قطعی ترجیح، ان میں قطعی ہی اولی و اول و تبریح علماء حتی الوسع اسی پر محول اسے اختیار کیجئے تو بھلائے سبیل واضح ہے کہ اثبات سماع ثر و روح کے لیے سب اور انکار سماع بدن پر محول، اس کی تقریر اور اس کے منافع و فوائد کی مذکور جواب اولی میں مفصلاً تحریر، اور اگر توفیق نہ ملے تو بہت خوب باب ترجیح لکھیں، یوں بھی باندہ تعالیٰ میدان ہمارے ہی ہاتھ رہے گا۔

اولاً ہماری طرف احادیث کثیرہ ہیں تمہاری طرف ایک بھی نہیں، کتنی حدیثوں میں اس کے چکے کہ انہ العیت لا یسمع بشک مردہ سُنتا ہے۔ یہ بھی کسی حدیث میں آیا کہ العیت لا یسمع مردہ نہیں سُنتا۔ اور یہی عشاء تصریح فرماتے ہیں کہ:

لا یعدل عن درایۃ ما وافقہا امر و ایۃ، کہا درایت سے عدول نہ ہوگا جب کوئی روایت بھی فی الغنیۃ و رد المحتار۔

ثانیاً روح کی موت و بے ادراکی اور اس کے اور اکالات کا جسم پر توقف کہ تمہارے طور پر مفاد کلام مشائخ ہے کتاب اللہ کے خلاف و معارضی ہے۔

ثالثاً اجماع اہلسنت کے منقض ہے۔

رابعاً خود ان کا کلام مضطرب و متناقض ہے۔

خامساً بوجہ قاہرہ مجرد و مجرد ہے۔

سادساً محل علی البدن نہ مانو محمل تو ہے اور محمل صلیح معارضہ نہیں۔

سابعاً اگر کوئی حدیث اثبات سماع میں نہ ہوتی تو سلام خود منصوص و مجمع علیہ ہے اور کلام کا ظہر سے

صرف و عدول یا اجماع علماء مودود و مخدول۔

ثامناً تم خود مان چکے کہ مردے زاتروں کا سلام سنتے ہیں (مانہ مسائل جواب سوال ۱۹) پھر ثبوت سماع

موتی میں کیا محل کلام رہا جب قوت سماع حاصل اور خود خارج کی آواز سُنتا بھلا ثابت تو آواز آواز سب ایک سی آواز

فرق حکم باطل و علی التناول یہ ایک جزئی اس سبب کلی مشائخ کا ضرور نفیض و مبطل، تو جس کلام کو خود باطل مان چکے
اس سے استناد ہو جس باطل۔

تاسعاً بحث ایک امر کے وجود و عدم و نفس الامری میں ہے وہ مشائخ ثانی اور یہ ائمہ طہارت ہیں ثبوت و نفی۔
عاشقاً اگر بالفرض دونوں پہلے ہر طرح برابر ہوں تو امر مستوی رہا، اور سامانائے میں نفع بے ضرر ہے
کہ جب مردوں کو مددک بنائیں گے قبور کے پاس کلام بجا سے باز رہیں گے، افعالی منکر سے بچا کریں گے۔ اور
پتھر جانا تو بیکار ہوں گے، یوں بھی انکار و سراح میں ضرر و اندیشہ خیر ہے اور اثبات سراح محض نفع و خیر ہے۔
ختم اللہ تعالیٰ لنا علی محض نفع و خیر و حفظنا
من کل ضرر و ضییر و الحمد للہ رب العالمین
وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و
صحابہ اجمعین آمین۔
اللہ تعالیٰ ہمارا خاتمہ محض نفع و خیر پر کرے اور ہر ضرر و
نقصان سے ہمیں بچائے۔ اور سب قومیاں اللہ کے لیے
یو سارے جہانوں کا رب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہمارے
آقا حضرت محمد اور ان کے تمام آل و اصحاب پر درود
نازل فرمائے، اٰلہی قبول فرما! (دست)

وہ تین جوابات کے صغریٰ پر عائد تھے، یہ تین ای کے کبریٰ پر وارد۔ اور اوپر گزارش ہو چکا کہ یہ اراضے طہارت
سے حق تحقیق و حقیقت حق جواب اول سے عیاں ہے و الحمد للہ رب العالمین۔ فقیر نے اس مسئلہ میں وکلام
ائمہ اربعین کے متعلق کو زیر حدیث ۴۵ و حدیث ۱۵ شرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محمول رکھا تھا
مگر اللہ عز و جل و ارباب میں جزائے خیر وافی وافر عطا فرمائے۔ مولانا المکرم ذی الفضل و اکرم، تاج سرسبز، کامر فتن،
محب دین متین، صدر نقباء مولوی محمد عمر الدین سیاحی قادری حمیدی نزیل مسمیٰ سل اللہ تعالیٰ ذکر اس بحث نفیس جلیل
وہم کی تخریر و تجریر پر مصر ہوئے جس کے باعث ہنگام طبع کتاب و دونوں مقام مذکور میں ان مباحث کی طرف حود کے
وحد بڑھائے گئے، خیال تھا کہ ایک آدمی جو کلمہ دیا جائے گا جو مقصد سوم کی فصل میں بطور فائدہ اندراج پائیگا۔
طبیعت علیل، ذہن کلیل، مدت معالجات طویل، جس کے سبب قوت ضعف معاذ اللہ تاجہ تعطل۔ یا ایہ شہر نام فرصت
معدوم و قلیل، روزانہ اصحار و اقطار سے درود و خدائے کثیر و جزلی، اگر جب کلمہ آغاز ہوا بارگاہ و احباب الغیض
عز جلالہ سے در فیوض باز ہوا، کچھ اللہ تعالیٰ وہ جو اہر عالیہ و زو اہر غایہ عطا فرمائے کہ فقیر حقیر کی حیثیت و لیاقت
سے بد بہتہ و راستے لہذا اس نزیل جلیل کو رسالہ مستقلہ کیا اور بطاویر و احوال اربعین میں سارے اربعین و جو اب اس میں
نقشب دیا جو با نصاب ہے اعتساف اسے دیکھے گا ان شاء اللہ تعالیٰ بدل صاف شہادت دے گا کہ مسئلہ میں
آج کل ہوا جسے مخالف موافق، موافق مخالف سمجھا کرتے تھے، اس کا عقدہ اب منحل ہو، جن کلمات کو مخالفین اپنی
دلیل بنایا کرتے اب وہ کلمے خود انہی کو ذلیل بنائیں گے، جن اقوال کو موافقین محتاج جواب سمجھے اب انہی کو اپنی

ذیل بنائیں گے اور اس کے ساتھ بفضلہ تعالیٰ تفہیم المسائل کی ساری بالا خرائیاں بھی نیچے پڑیں، صبح سفت شرق حق سے چمکی، باطن کی ظلمتیں دھواں بن کر اڑیں۔ یہ سب بھراؤ تعالیٰ ادنیٰ تصدیق کفش برداری العظمت سید العلماء المحققین، سید الفضلاء المدققین، حاجی السنن، حاجی الفتن، حجة الخلف، بقیۃ السلف، اعلم علماء العصر، سیدنا والوالد الماجد المکرم حضرت مولانا محمد علی علی خاں صاحب حسنی قادری برکاتی و کمترین برکات خاک بوسی آستان فیض نشانی اقدس حضرت امام العرفان الکاملین، سناہم الاولیاء الراسلین، بدر النظرۃ، بحر الحقیقتہ، حبل الشریعہ، اقوی الذریعہ، سیدی و مولای و مرشدی و کنزی و ذخری لیومی و غدی حضور سیدنا سید شاہ اہل رسول احمدی مارہروی رضی اللہ تعالیٰ عنہا و اتقوا نورہا و نور قبورہا و قدس سرہما و اعاذہ علیہما فی الدارين برکاتہما و برکتا بمتہ برہما آمین اللہ الحق آمین (اللہ تعالیٰ دونوں حضرات سے راضی ہو اور ان کا نور کامل فرمائے) ان کی قبروں کو منور کرے، واریں میں ہمارے اوپر ان کی برکتیں عامہ فرمائے اور اپنے کرم سے ہمیں ان کی قربانبرداری نصیب کرے، قبول فرمائے اللہ برحق قبول فرما۔ ت) ہے۔ والحمد للہ رب العالمین جو اہلسنت ان حروف سے نفع پاتیں تاویل کہ دونوں حضرات عالیہ کو ایصالِ ثواب فاتحہ فاتحہ سے شاد فرمائیں اور اس فقیر حقیر اور مولانا مولوی محمد عمر الدین صاحب مصروف کو کہ اس نصیبہ جلیلہ کے محرک تالیف اور الدال علی الخیر کفایہ (خیر کی راہ بتانے والا) اسی کی طرح ہے جو خیر کو عمل میں لانے والا ہے۔ ت) کے مصداق خیر ہوئے اور عالی ہمتان زمین و مہمان حاجی اسحق آدم صاحب صباغِ طہندری و حاجی ابو حاجی حبیب صاحب طہندری رحمہما اللہ تعالیٰ عنہما الفتن والحن کو جن کی بہت بلند سے اصل کتاب اور جامع فضائل قانع راہ اہل مولانا مولوی محمد اسماعیل صاحب قادری نقشبندی شاذلی سلمۃ العلی الہی کو جن کی سچی جہل سے یہ اجزائے تہذیب جلیل منطیع اور اہلسنت ان جو اہر وینہ سے منتفع ہوئے دعائے غفر و عافیت و خیر و برکات دنیا و آخرت سے یاد فرمائیں۔ صبح حدیث میں ہے، پس پشت اپنے بھائی مسلمان کے لئے دعا پڑھا تو کہتے ہیں آمین و لاٰک بشلہ تیری یہ دعا قبول اور اس کے مثل تجھے بھی حصول والحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

الحمد للہ! آج اس رسالہ سے تصانیف فقیر کا عدد ایک ہوا، اکرم الکریمین جل جلالہ قبول فرمائے اور فقیر حقیر و اہلسنت کے لیے واریں میں جنتِ نجات بنائے آمین! اسی اتفاق یہ کہ یہ رسالہ صبح ارواح کے باب میں ہے اور شہار تصانیف میں ایکہ شہر اسی اور اسمائے الہیہ میں صفت صبح پڑاں اسم پاک صبح ہے اس کے حد بھی یہی۔

نستل المسیم ان یسمع دعواتنا و یرستور	جنت صبح سے سوال ہے کہ ہماری دعائیں سن لے، ہمارے
عورتا و یومئ من روحاتنا و یقضی	جیوب چھپائے، ہمارے خوف کی چیزوں کو امن دے،
حاجاتنا و یغفر مسیتا تمنا	ہماری حاجتیں پوری فرمائے، ہمارے گناہ مٹائے،

اور ہمارے کریم آقا بزرگ نبی حضرت محمد اور ان کی سب
آل و اصحاب پر درود و سلام اور برکت نازل فرمائیے
یہ امیدوں کے حلقہ فرماتے والے، آرزوؤں کے مولا
حضرت سید المرسلین کی ہجرت کے ہزارہ دوم کی چوتھی
صدی کے دوسرے عشرے میں سے نصف آخر کے اول
(۱۳۱۶) میں سے نصف اول کے آخر (مجاہدی لا تقربوا)
کے نصف آخر کے روزِ اول (۱۶) کو ہوگا۔ اللہ تعالیٰ
ان پر درود و سلام اور برکت نازل فرمائے اور ان کی آل
اصحاب، اولاد، جماعت اور عیال پر بھی ان کے حسن و
جمال اور جود و نوال کے بقدر قبول فرما۔ اور تمام تعریف
اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا رب ہے۔ اسے
اللہ تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں،
اور شہادت دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں،
تیری بارگاہ میں توبہ و استغفار کرتا ہوں۔ پاک ہے
تیرے رب کے لیے جو عزت کا مالک ہے۔ ان باتوں سے جودہ بناتے ہیں، اور سلام ہو رسولوں پر، اور تمام حمد
اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)

و یصلیٰ و یسلم و یبارک علی سیدنا الکریم النبی
المسکین محتد و آلہ و صحبہ اجمعین کان
ذلک لیوم هو اول نصف الآخر من آخر النصف
الاول من اول النصف الآخر من العشر الثانیة
من العاشة الرابعة من الف الثانی من هجرة
سید المرسلین مولیٰ الأعمال و مولیٰ الاماکن
صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم و بارک علیہ و علی
آلہ و صحبہ و ذریتہ و حزیہ و عیالہ قدر حسنہ
و جمالہ و جودہ و نوالہ آمین آمین و الحمد
للہ رب العالمین سبحانک اللہم و بحمدک
اشهد ان لا اله الا انت استغفر و اتوب الیک
سبحان ربک رب العزّة عما یصفون و
سلام علی المرسلین و الحمد للہ رب
العالمین ۵

تیرے رب کے لیے جو عزت کا مالک ہے۔ ان باتوں سے جودہ بناتے ہیں، اور سلام ہو رسولوں پر، اور تمام حمد
اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)

الْحَمْدُ
لِلَّهِ الْمَوْجُودِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

(١٣٢٦ هـ - الهجرة النبوية)

مع تعليقاتها

بِحَسْبِ الْمَقَرِّ عَلَى السَّلْبِ

لَا مَبْدَأَ لَهَا خَلْقًا
أَهْلُ السُّنَّةِ أَحْمَدُ الْقَادِي
الْمُحَقِّقُ الْبَرُّوِي
قَدْرُهُ

مُؤَسَّسَةٌ رِضَا

الجامعة الطائفية الرضوية - لاهور - باكستان

الدولة الملكية بالمملكة العربية

(١٣٢٣ هـ)

للشيخ الإمام أحمد رضا خان
القندھاري الأفتاب ثم الميرزا الهندي

مفتيها الميرزا محمد علي

المقوضات الملكية لمحب الدولة الملكية

(١٣٢٦ هـ)

وليها

جلال القريظاني لاجلته علماء الحرميين الشريفين وحماة ومصر
والشام وعينها من بلاد السلام زادها الله شرفاً وتكريماً

مؤسسة رضا

الجامعة النظامية الرضوية - لاهور - باكستان